حاشية ابن عابدين

رد المحتار على الدر المختار



الموضوع: الفقه الحنفي

العنوان: حاشية ابن عابدين "رد المحتار على الدر المختار"

التأليف: محمد أمين بن عمر الشهير بابن عابدين

التحقيق: الدكتور حسام الدين بن محمد صالح فرفور

الإخراج: خلدون موفق التشة

الإشراف الطباعي: مطيع اللحام

التنفيذ: مطبعة الرازي

عدد الصفحات: ٦٩٨ صفحة

قياس الصفحة: ٢١×٢٨

عدد النسخ: ١٠٠٠ نسخة

دار الثقافة والتراث

ص.ب ٨٢٣٥ ـ دمشق ـ سورية
هاتف: ٢٢٤٠٧٣٩
فاكس: ٣٧٣٧٣٨٩

الطبعة الأولى
١٤٢١هـ ـ ٢٠٠٠م

يطلب من:

الشركة المتحدة للتوزيع

دمشق – ص.ب: ٢٦٢٥ – هاتف: ٢٢١٢٧٧٣ – ٢٢٤٨٩٦٠ – فاكس: ٢٢٣٤٣٠٥
e – mail:mzd @ net.sy
بيروت – ص.ب: ١١٧٤٦٠ – هاتف: ٨١٥١١٢ – ٣١٩٠٣٩ – فاكس: ٨١٨٦١٥
web: www. resalah. Com – e – mail: resalah @ resalah. Com
عمان – ص.ب: ١٨٢٠٧٧ – هاتف: ٤٦٥٩٨٩١ – ٤٦٥٩٨٩٢ – فاكس: ٤٦٥٩٨٩٣
القاهرة – ص.ب: ٦٣٢ رمز: ١١٥١١ – هاتف: ٣٩٠٦٧٢٧ – فاكس: ٣٩٥٦٨٠٤
الرياض – ص.ب: ٥٦٥٧٩ رمز: ١١٦٥٤ – هاتف: ٤٠٢٥١٩٧ – فاكس: ٤٠٢٢٦١٥
اليمن – صنعاء – ص.ب: ٥٤٤ – هاتف – فاكس: ٢٧٥٣٢٢



دار البشائر
للطباعة والنشر والتوزيع
دمشق ـ ص.ب ٤٩٦٦ ـ فاكس: ٢٣١٦٦٦٨/٩



للطباعة والنشر والتوزيع
دمشق – حلبوني – ص.ب ٣٥٥٣٩ – هـ ٢٢٣٣٦٩١
Damascus - Halbouni - P.O.Box 35539 - Tel.2233691

حاشية ابن عابدين

رد المحتار على الدر المختار

لمحمد أمين بن عمر الشهير بابن عابدين

المتوفى سنة ١٢٥٢هـ

حقق نصوصه وعلق عليه ثلة من الباحثين بإشراف

الدكتور حسام الدين بن محمد صالح فرفور

رئيس قسم الدراسات التخصصية في معهد جمعية الفتح الإسلامي

قدم له

فضيلة العلامة الشيخ عبد الرزاق الحلبي

فضيلة الأستاذ الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي

طبعة مقابلة على ثلاث نسخ خطية منقولة عن أصل المؤلف
مع توثيق النصوص في مصادرها المخطوطة والمطبوعة

معهد جمعية الفتح الإسلامي بدمشق

شعبة البحوث والدراسات

الجزء الثالث

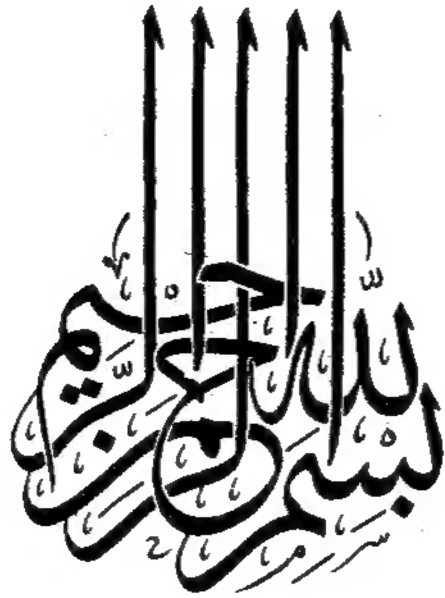
قسم العبادات

الصلاة



دار الثقافة والتراث

دمشق - سورية



المشرف على التحقيق

الدكتور حسام الدين بن محمد صالح فرفور

رئيس قسم الدراسات التخصصية في معهد الفتح الإسلامي بدمشق

شارك في التحقيق

أحمد سامر القباني　　أيمن شعباني　　خضر شحرور　　برهان الدين السقرق

أحمد السيد أحمد　　رامز القباني　　أحمد الطرشان　　محمد عماد قلب اللوز

عبد القادر بلمو　　عبد الرحمن ناصر　　عبدالهادي محمد منصور　　بشار محمد بكور

عمر نشوقاتي　　محمد شحرور

﴿بابُ شروط الصلاة﴾

هي ثلاثةُ أنواعٍ: شرطُ انعقادٍ كنيَّةٍ وتحريمةٍ ووقتٍ وخطبةٍ، وشرطُ دوامٍ كطهارةٍ وسَتْرِ عورةٍ واستقبالِ قبلةٍ، وشرطُ بقاءٍ، فلا يُشترطُ فيه تقدُّمٌ ولا مقارنةٌ بابتداء الصلاة، وهو القراءة،...

﴿باب شروط الصَّلاة﴾

أي: شروط جوازها وصحَّتها، لا شروطِ الوجوب كالتكليف والقدرة والوقت، ولا شرطِ الوجود كالقدرة المقارنة للفعل، والمرادُ أيضاً الشروط الشرعيةُ لا العقليَّةُ كالحياة للعلم، ولا الجعليَّةُ كدخول الدار المعلَّقِ به الطلاقُ.

[٣٥٣٤] (قولُهُ: هي ثلاثُة أنواعٍ إلخ) كذا قرَّرَهُ في "السِّراج"[١].

وبيانُ ذلك: أنَّ شرط الانعقاد ما يُشترَطُ وجودُهُ في ابتداء الصلاة متقدِّماً عليها أو مقارناً لها، سواءٌ استمرَّ إلى آخرها أم لا، فالوقتُ والخطبةُ متقدِّمان عليها، والنيَّةُ والتحريمةُ مقارنان لها، وأمَّا شرطُ الدَّوام فهو ما يُشترَطُ وجوده في ابتداء الصلاة مستمرًّا إلى آخرها، وأمَّا شرطُ البقاء فقد فسَّرَهُ في "السِّراج"[٢]: ((بما يشترط وجودُهُ حالةَ البقاء، ولا يشترطُ فيه التقدُّمُ ولا المقارنة)) اهـ. أي: فقد يوجدُ فيه التقدُّمُ والمقارنةُ، وقد لا يوجدُ.

١/٢٦٨ ولا يخفى أنَّ هذه الأقسامَ متداخلةٌ، وبينها عمومٌ وخصوصٌ مطلقٌ، فتجتمعُ في الطهارة والسَّتر والاستقبال، فإنَّها من حيث اشتراطُ وجودِها في ابتداء الصلاة شرطُ انعقادٍ، ومن حيث اشتراطُ دوامها أيضاً شرطُ دوامٍ، ومن حيث اشتراطُ وجودها في حالة البقاء شرطُ بقاءٍ، وتجتمعُ أيضاً في الوقت بالنسبة إلى صلاة الصُّبح والجمعة والعيدين، فإنَّه يشترطُ في ابتدائها وانتهائها وحالةِ البقاء، حتى لو خرَجَ قبل تمامها بطلت.

---

(١) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ١٣٦/أ.

(٢) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ١٣٦/أ.

فإنَّه ركنٌ في نفسِهِ شرطٌ في غيره لوجوده في كلِّ الأركان تقديـراً، ولـذا لـم يَجُـزِ استخلافُ الأمِّيِّ...

وينفـردُ شـرطُ الانعقـاد عـن شـرط الـدَّوام وعـن شـرط البقـاء في الوقـت بالنسبة إلى بقيَّـةِ الصلوات، فإنَّه شرطُ انعقادٍ فقط؛ إذ لا يشترطُ دوامُهُ ولا وجودُهُ حالةَ البقاء.

وينفردُ شرطُ البقاء في القراءة، فإنَّـه يحدُثُ في أثنائهـا، ويستمرُّ إلى انتهائهـا، ومثلُهـا رعايةُ الترتيب في فعلٍ غيرِ مكرَّرٍ كالقعدة الأخيرة، حتى لو تذكَّرَ سجدةً صلبيَّةً أو تلاويَّةً، فأتى بها بعـد القعدة لزِمَهُ إعادتها.

[٣٥٣٥] (قولُهُ: فإنَّه ركنٌ في نفسه إلخ) كذا في [١/ق٣١٠/أ] "القُهُستانيِّ"[١]، واعتُرِضَ بأنَّ الركن ما كان داخلَ الماهيَّة، والشرطَ ما كان خارجاً عنها، وبينهما تنافٍ، ولا وجـهَ لتخصيص كونه شرطاً في غيره بسبب وجوده في كلِّ الأركان تقديراً؛ لأنَّ كل ركـنٍ كذلـك، نعـم قسَّموا الركنَ إلى أصليٍّ وزائدٍ، وهو ما قد يسـقُطُ بـلا ضـرورةٍ، ومثَّلوا لـه بـالقراءة، فإنَّهـا تسـقطُ عـن المقتدي، فسُمِّيتْ ركناً في حالةٍ، وزائداً في حالةٍ أخـرى؛ لأنَّ الصـلاة ماهيَّـةٌ اعتباريَّـةٌ، فيجـوز أنْ يعتبرها الشارعُ تارةً بأركانٍ وأخرى بأقلَّ منها.

[٣٥٣٦] (قولُهُ: لوجوده) أي: القراءةِ، وذكَّرَ باعتبار الشرط، وهو علَّةٌ لكونه شرطاً، "ط"[٢].

[٣٥٣٧] (قولُهُ: لم يَجُـز اسـتخلافُ الأمِّـيِّ) أي: ولو في التشـهُّدِ لعدم وجـودِ الشَّـرط فيه،

﴿بابُ شروط الصَّلاة﴾

(قولُهُ: واعتُرِضَ بأنَّ الرُّكن ما كان داخلَ الماهيَّةِ والشَّرطَ إلخ) قد يقال: إنَّها ركنٌ بالنسبةِ لماهيَّة الصلاة شرطٌ لكلٍّ من أجزاء الماهيَّة لا لنفسها، ولا تنافيَ في ذلك، وتخصيصُها بكونها شرطاً في غيره بسببِ وجودها في كلِّ الأركان تقديراً، ولا كذلك غيرُها، فإنَّه ركنٌ قـائمٌ بنفسـه غيرُ موجـودٍ تقديـراً في غـيره وإنْ توقَّـفَ صحَّةُ كلٍّ على وجودِ غيره.

---

(١) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ شروط الصلاة ١/٧٩.

(٢) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/١٨٩.

ثمَّ الشرطُ لغةً: العلامةُ اللازمة، وشرعاً: ما يتوقَّفُ عليه الشيءُ، ولا يدخلُ فيه (هي) ستَّةٌ: (طهارةُ بدنِهِ) أي: جسدِهِ..............................

ولا يقال: إنَّه مفقودٌ في المأموم؛ لأنَّه موجودٌ حكماً؛ لأنَّ قراءة الإمام له قراءةٌ، "ط"[1].

[٣٥٣٨] (قولُهُ: ثمَّ الشرْطُ إلخ) أي: بالسُّكون، وجمعُهُ شروطٌ، وأمَّا بالفتح فجمعُهُ أشراط، ومنه: ﴿فَقَدْ جَآءَ أَشْرَاطُهَا﴾ [محمد ـ ١٨]، وقد فسَّرَ الأوَّلَ في "القاموس"[2] بإلزامِ الشيء والتزامه في البيع ونحوِهِ، والثانيَ بالعلامة.

ومقتضاه: أنَّ الأوَّلَ لا يُفسَّرُ لغةً بالعلامة، وهو ظاهرُ "الصحاح"[3] أيضاً، والمنقولُ في كتب الفقهِ عن اللغة خلافُهُ، ولعلَّ الفقهاء وقفوا على تفسيره بذلك، وبعضهم عبَّرَ بالشرائط، واعتُرِضَ بأنَّه جمعُ شريطةٍ، وهي مشقوقةُ الأذن، ووقَعَ في "النهر"[4] هنا وهمٌ*، فاجتنبه.

[٣٥٣٩] (قولُهُ: ولا يدخُلُ فيه) اعلمْ أنَّ المتعلِّقَ بالشيء إمَّا أنْ يكون داخلاً في ماهيَّته، فيسمَّى ركناً كالرُّكوع في الصلاةِ، أو خارجاً عنه، فإمَّا أنْ يؤثِّرَ فيه كعقدِ النكاح للحلِّ فيسمَّى علَّةً، أوْ لا يؤثِّرَ، فإمَّا أنْ يكون مُوصِلاً إليه في الجملة كالوقت فيسمَّى سبباً، أوْ لا يُوصِلَ إليه، فإمَّا أنْ يتوقَّفَ الشيءُ عليه كالوضوء للصلاة فيسمَّى شرطاً، أوْ لا يتوقَّفَ كالأذان فيسمَّى علامةً كما بسَطَهُ "البِرْجَنديُّ"، فكان عليه أنْ يزيدَ: ولا يؤثِّرُ فيه، ولا يُوصِلُ إليه في الجملة، "إسماعيل"[5].

[٣٥٤٠] (قولُهُ: هي ستَّةٌ) ذكَرَ "القُهُستانيُّ"[6]: ((أنَّها أكثرُ من عشرةٍ، فإنَّ منها القراءةَ

(قولُهُ: فيُسمَّى سبباً إلخ) أي: لوجوبِ الصلاة كما هو عبارةُ "البِرْجَنديِّ".

---

(١) "ط: كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/١٨٩ بتصرف.

(٢) "القاموس": مادة((شرط)).

(٣) "الصحاح": مادة((شرط)).

(٤) "انظر "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٣٨/أ.

* قوله:((ووقع في "النهر" إلخ)) أي: حيث قال: الشروط جمع شَرَط محركاً بمعنى العلامة لغة. اهـ منه.

(٥) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ٢٥٩/أ.

(٦) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ شروط الصلاة ١/٧٩ بتصرف.

لدخول الأطراف في الجسد دون البدن، فليحفظ (مِـن حَـدَثٍ)[1] بنوعيه، وقدَّمَهُ لأنَّه أغلظُ (وخَبَثٍ) مانعٍ كذلك.................................

على ما مرَّ، وتقديمَها على الرُّكوع، والركوعِ على السجود، ومراعاةَ مقام الإمام والمقتدي، [١/ق٣١٠/ب] وعدمَ تذكُّرِ الفائتة لذي ترتيبٍ، وعدمَ محاذاة امرأةٍ)) اهـ.

قلت: وكذا منها الوقتُ كما مرَّ[2]، قال في "الإمداد"[3]: ((وقد تُركَ ذكرُهُ في عدَّةٍ من المعتبرات كـ "القدوري" و "المختار" و "الهداية" و "الكنز" مع ذكرهم له أوَّلَ كتاب الصلاة، وكان ينبغي لهم ذكرُهُ هنا ليتنبَّهَ المتعلِّمُ، على أنَّه من الشروط كما في "مقدِّمة أبي اللَّيث"[4] و"منية المصلِّي"[5]، وكذا يشترطُ اعتقادُ دخوله، فلو شكَّ لم تصحَّ صلاته وإنْ ظهرَ أنَّه قد دخلَ)) اهـ.

[٣٥٤١] (قولُهُ: لدخولِ الأطراف إلخ) علَّةٌ لتفسير البدن بالجسد، تفسيرٌ مرادٌ؛ لأنَّ البدن اسمٌ لِما سوى الرأس والأطراف كاليدين والرِّجلين.

[٣٥٤٢] (قولُهُ: لأنَّه أغلظُ) لأنَّه ليس له قليلٌ يُعفَى عنه بخلاف الخبث، قال "ط"[6]: ((وإنَّما صُرِفَ الماءُ الكافي لأحدهما للخبث لأجل تحصيلِ الطهارتين المائيَّةِ في الخبث، والترابيَّةِ في الحدث)).

[٣٥٤٣] (قولُهُ: كذلك) أي: بنوعيه، وهما الغليظةُ والخفيفةُ، "ح"[7].

---

(١) "في"د" زيادة:((قوله:من حدث. قال في "البحر": وقدم الحدث لقوّته؛ لأنَّ قليله مانعٌ بخلاف الخبث، وفي "غاية البيان": وفيه نظرٌ؛ لأنَّ القطرة من الخمر والدمِ والبول إذا وقعت في البئر ينجس، والجنب والمحدث إذا أدخل يده في الإناء لا ينجس، والأولى أن يقال: ليس فيه تقديم؛ لأنَّ الواو لمطلق الجمع. انتهى، فليتأمل)).

(٢) المقولة [٣٢٧٠] قوله:((فيراعى الحكم الأول)).

(٣) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق١٠٧/ب بتصرف.

(٤) "مقدمة الصلاة": ق٣/ب.

(٥) "انظر "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الخامس: الوقت صـ٢٢٥ـ.

(٦) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/١٨٩.

(٧) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٤/أ.

(وثوبِهِ) وكذا ما يتحرَّكُ بحركته، أو يُعَدُّ حاملاً له كصبيٍّ عليه نجسٌ، إنْ لم يَستمسِكْ بنفسه منَعَ، وإلاَّ لا كجُنُبٍ وكلبٍ إنْ شُدَّ فمُهُ..................

[٣٥٤٤] (قولُهُ: وثوبِهِ) أراد ما لابَسَ البدنَ، فدخل القلنسوةُ والخفُّ والنعل، "ط"[1] عن "الحمويِّ".

[٣٥٤٥] (قولُهُ: وكذا ما) أي: شيءٌ متصلٌ به يتحرَّكُ بحركته كمنديلٍ طرفُهُ على عنقه وفي الآخرِ نجاسةٌ مانعةٌ، إنْ تحرَّكَ موضعُ النجاسة بحركات الصلاة منَعَ، وإلاَّ لا بخلاف ما لم يتَّصلْ كبساطٍ طرفُهُ نجسٌ وموضعُ الوقوف والجبهة طاهرٌ، فلا يمنعُ مطلقاً، أفاده "ح"[2] عن "الشرنبلاليِّ"[3].

[٣٥٤٦] (قولُهُ: كصبيٍّ) أي: وكسقفٍ وظلَّةٍ وخيمةٍ نجسةٍ تصيبُ رأسَهُ إذا وقَفَ.

[٣٥٤٧] (قولُهُ: إنْ لم يستمسكْ) الأَولى حذفُ ((إنْ)) وجوابها؛ لأنَّه تمثيلٌ للمحمول، فحقُّ التعبير أنْ يقول: كصبيٍّ عليه نجسٌ لا يستمسكُ بنفسه، "ط"[4].

[٣٥٤٨] (قولُهُ: وإلاَّ لا) أي: وإنْ كان يستمسكُ بنفسه لا يمنعُ؛ لأنَّ حمْلَ النجاسة حينئذٍ يُنسَبُ إليه لا إلى المصلِّي.

[٣٥٤٩] (قولُهُ: كجنبٍ) تنظيرٌ لا تمثيلٌ، أي: فإنَّ الجنابة أيضاً تُنسَبُ إلى المحمول لا إلى المصلِّي، ولو كان تمثيلاً للزِمَ اشتراطُ أنْ يكون الجنب مستمسِكاً بنفسه، بأنْ لا يكون زَمِناً مثلاً مع أنَّه غيرُ نجسٍ حقيقةً، فلو حمَلَ المصلِّي جنباً لا يَمنَعُ صلاته مطلقاً؛ لأنَّ نجاسته حكميَّةٌ، فافهم.

[٣٥٥٠] (قولُهُ: وكلبٍ إنْ شُدَّ فمُهُ) لو قال: وكلبٍ إنْ لم يسِلْ منه ما يمنعُ الصلاة لكان أَولى؛ لأنَّه لو عُلِمَ عدمُ [١/ق٣١١/أ] السَّيلان، أو سال منه دون القدر المانع لا يُبطِلُ الصلاة ١/٢٦٩

---

(١) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/١٨٩.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٤أ.

(٣) "مراقي الفلاح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة وأركانها صـ٢٤٦ـ.

(٤) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/١٩٠.

في الأصحِّ (ومكانِهِ)..

وإنْ لم يشدَّ فمَهُ، أفاده "ح"[١]، وقدَّمنا[٢] نحوه قبيل فصل البئر عن "الحلبة"، ويؤيدُهُ ما في "البحر"[٣] عن "الظهيريَّة"[٤]: ((لو جلَسَ على المصلِّي صبيٌّ ثوبُهُ نجسٌ وهو يستمسكُ بنفسه، أو حمامٌ نجسٌ جازتْ صلاته؛ لأنَّ الذي على المصلِّي مستعمِلٌ للنجس، فلم يصرِ المصلِّي حاملاً للنجاسة)) اهـ.

أقول: والظاهرُ أنَّ مسألة الكلب مبنيَّةٌ على أرجحِ التصحيحين من أنَّه ليس بنجسِ العين، بل هو طاهرُ الظاهر كغيره من الحيوانات سوى الخنزير، فلا ينجُسُ إلاَّ بالموت، ونجاسةُ باطنه في معدنها، فلا تظهرُ حكمُها كنجاسة باطنِ المصلِّي، كما لو صلَّى حاملاً بيضةً مَذِرةً صار مُحُّها* دماً جاز؛ لأنَّه في معدنه، والشيءُ ما دام في معدنه لا يُعطَى له حكمُ النجاسة، بخلاف ما لو حمل قارورةً مضمومةً[٥] فيها بولٌ، فلا تجوزُ صلاتُهُ؛ لأنَّه في غيرِ معدنه كما في "البحر"[٦] عن "المحيط".

[٣٥٥١] (قولُهُ: في الأصحِّ) ردٌّ لمن يقولُ بمنعِ الصلاة مطلقاً كما في "البحر"[٧]، وكأنَّه مبنيٌّ على نجاسةِ عينه. اهـ "ح"[٨].

[٣٥٥٢] (قولُهُ: ومكانِهِ) فلا تمنعُ النجاسةُ في طرف البساط ولو صغيراً في الأصحِّ، ولو كان رقيقاً

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٤/أ.

(٢) المقولة [١٨٣٠] قوله: ((ولا صلاة حامله إلخ)).

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٨١/١ بتصرف.

(٤) "الظهيرية": كتاب الطهارة ـ الباب الثالث ـ الفصل الأول فيما يمنع جواز الصلاة وفيما لا يمنع ق٦/ب بتصرف.

* قوله:((مُحُّها)) المُحّ بالضم وبالحاء المهملة: خالص كل شيء، وصفرة البيض كالمحة، أو ما في البيض كله. اهـ "قاموس". اهـ منه

(٥) قوله:((مضمومة))هكذا بخطه بالضاد المعجمة، وصوابه بالصاد المهملة، أي: مسدودة بالصمام بالكسر، كما يؤخذ من"القاموس". اهـ مصححه.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٨٢/١ بتصرف.

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٨١/١، والقول بالمنع هو مذهب الشافعي، كما صرح به في "البحر".

(٨) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٤/أ.

أي: موضعِ قدميه أو إحداهما إنْ رفَعَ الأخرى، وموضعِ سجودِهِ اتّفاقاً في الأصحِّ، لا موضعِ يديه وركبتيه...

وبسَطَهُ على موضعِ نجسٍ إنْ صلحَ ساتراً للعورة تجوزُ الصلاةُ كما في "البحر"[١] عن "الخلاصة"[٢]، وفي "القنية"[٣]: ((لو صلّى على زجاجٍ يَصِفُ ما تحته قالوا جميعاً: يجوز)) اهـ.

وأمّا لو صلّى على لبنةٍ، أو آجُرَّةٍ، أو خشبةٍ غليظةٍ، أو ثوبٍ مخيطٍ مضرَّبٍ، أو غيرِ مضرَّبٍ فسيأتي[٤] الكلامُ عليه في باب مفسدات الصلاة إنْ شاء الله تعالى.

[٣٥٥٣] (قولُهُ: أي: موضعِ قدميه) هذا باتّفاقِ الروايات، "بحر"[٥]. وأفاد أنّه لو كانت تقعُ ثيابُهُ على أرضٍ نجسةٍ عند السجود لا يضرُّ.

[٣٥٥٤] (قولُهُ: إنْ رفَعَ الأخرى) أي: التي تحتها نجاسةٌ مانعةٌ.

[٣٥٥٥] (قولُهُ: اتّفاقاً في الأصحِّ) وفي روايةٍ عن "الإمام": لا يشترطُ طهارةُ موضعِ السجود. اهـ "ح"[٦]. أي: بناءً على روايةِ جوازِ الاقتصار على الأنف في السُّجود، فلا يشترطُ طهارةُ موضعِ الأنف؛ لأنّه أقلُّ من الدرهم كما في "شرح المنية"[٧]، لكنْ لو سجَدَ على نجسٍ فعندهما تفسدُ الصلاةُ، وعند "أبي يوسف" [١/ق٣١١/ب] تفسدُ السجدةُ، فإذا أعادَها على طاهرٍ صحَّتْ عنده لا عندهما، والأوَّلُ ظاهرُ الرواية كما في "الحلبة"[٨].

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٨٢/١ بتصرف.

(٢) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل السابع في طهارة الثوب والمكان ق٢٤/ب.

(٣) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب فيما يتعلق بمكان المصلي ق١٠/ب.

(٤) المقولة [٥٣٠٢] قوله: ((وصلاته على مصلى مضرب)).

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٨٢/١.

(٦) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٤/أ.

(٧) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الثاني: الطهارة من الأنجاس صـ٢٠٠ـ بتصرف يسير.

(٨) "الحلبة": شروط الصلاة ـ الثاني: الطهارة من الأنجاس ١/ق٣٥٥/ب.

على الظاهر، إلاَّ إذا سجَدَ على كفِّه كما سيجيءُ (من الثاني) أي: الخَبَثِ؛ لقوله تعالى: ﴿وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ﴾ [المدثر ـ ٤]، فبدنُهُ ومكانُهُ أولى؛.........................

[٣٥٥٦] (قولُهُ: على الظاهرِ) أي: ظاهرِ الروايةِ كما في "البحر"[١]، لكنْ قال في "منية المصلِّي"[٢]: ((قال في "العيون": هذه روايةٌ شاذَّةٌ)) اهـ.

وفي "البحر"[٣]: ((واختار "أبو الليث" أنَّ صلاته تفسُدُ، وصحَّحَهُ في "العيون")) اهـ.

وفي "النهر"[٤]: ((وهو المناسبُ لإطلاق عامَّةِ المتون))، وأيَّدَهُ بكلام "الخانيَّة"[٥].

قلت: وصحَّحَهُ في "متن المواهب" و"نور الإيضاح"[٦] و"المنية"[٧] وغيرها، فكان عليه المعوَّلُ، وقال في "شرح المنية"[٨]: ((وهو الصحيحُ؛ لأنَّ اتِّصال العضو بالنجاسة بمنزلةِ حملها وإنْ كان وضعُ ذلك العضوِ ليس بفرضٍ)).

[٣٥٥٧] (قولُهُ: إلاَّ إذا سجَدَ على كفِّهِ) فيشترطُ طهارةُ ما تحته، لا لأنَّهُ موضعُ يده، بل لأنَّه موضعُ السجود، "ط"[٩]، أي: كما إذا سجَدَ على كمِّهِ وتحته نجاسةٌ.

[٣٥٥٨] (قولُهُ: كما سيجيءُ)[١٠] أي: في سننِ الصلاة، "ح"[١١].

[٣٥٥٩] (قولُهُ: من الثاني) زيادةُ توضيحٍ، قال في "النهر"[١٢]: ((ولم يذكره في "الكنز"؛

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٨٢/١.

(٢) انظر "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الثاني: الطهارة من الأنجاس صـ٢٠٠ـ.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٨٢/١.

(٤) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٣٨/ب.

(٥) "الخانية": كتاب الطهارة ـ فصل في النجاسة التي تصيب الثوب أو البدن ٢٩/١ (هامش "الفتاوى الهندية").

(٦) "نور الإيضاح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة وأركانها صـ١٠٣ـ.

(٧) انظر "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الثاني: الطهارة من الأنجاس صـ٢٠١ـ.

(٨) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الثاني: الطهارة من الأنجاس صـ٢٠١ـ.

(٩) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١٩٠/١.

(١٠) صـ ٢٤٦ـ "در".

(١١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٤/أ.

(١٢) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٣٨/أ.

لأنَّهما ألزمُ.

(و) الرابعُ (سترُ عورته) ووجوبُهُ عامٌّ ولو في الخلوة..........................

لأنَّ طهارة الثوب والمكان من حدَثٍ لا يخطُرُ ببالٍ، ولذا قدَّمَ قوله: من حدثٍ وخبثٍ؛ إذ لو أخَّرَهُ لاقتضى أنْ يكون قيداً في الكلِّ)) اهـ.

[٣٥٦٠] (قولُهُ: لأنَّهما ألزمُ) أي: أشدُّ ملازمةً للمصلِّي من الثوب؛ لأنَّه يمكن أنْ يصلِّيَ بدونه.

مطلبٌ في سترِ العورة

[٣٥٦١] (قولُهُ: والرابعُ سترُ عورتِهِ) أي: ولو بما لا يحلُّ لبسُهُ كثوبِ حريرٍ وإنْ أثِمَ بلا عذرٍ كالصلاة في الأرض المغصوبة، وسيذكُرُ[١] شروطَ السَّتر والساتر.

[٣٥٦٢] (قولُهُ: ووجوبُهُ عامٌّ) أي: في الصلاة وخارجَها.

[٣٥٦٣] (قولُهُ: ولو في الخلوةِ) أي: إذا كان خارجَ الصلاة يجبُ السَّترُ بحضرةِ الناس إجماعاً، وفي الخلوة على الصحيح، وأمَّا لو صلَّى في الخلوة عرياناً ـ ولو في بيتٍ مظلمٍ وله ثوبٌ طاهرٌ ـ لا يجوزُ إجماعاً كما في "البحر"[٢].

ثمَّ إنَّ الظاهر أنَّ المراد بما يجبُ ستره في الخلوة خارجَ الصلاة هو ما بين السُّرَّة والرُّكبة فقط، حتى إنَّ المرأة لا يجبُ عليها سترُ ما عدا ذلك وإنْ كان عورةً، يدلُّ عليه ما في باب الكراهية من "القنية"[٣]، حيث قال: ((وفي "غريبِ الرواية"[٤]: يُرخَّصُ للمرأة كشفُ الرأس في منزلها وحدَها، فأَولى لها لبسُ خمارٍ رقيقٍ يَصِفُ ما تحته عند محارمها)) اهـ.

---

(١) صـ٣١ـ٣٢ "در".

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ شروط الصلاة ٢٨٣/١ بتصرف.

(٣) "القنية": باب الكراهية في اللبس ونحوه ق٧١/أ.

(٤) هو ـ والله أعلم ـ للفقيه أبي جعفر محمد بن عبدالله بن محمد الهِنْدُوانيّ البلخيّ (ت٣٦٢هـ، وقيل: ٣٩٢هـ). ("الجواهر المضية" ١٩٢/٣، "الفوائد البهية" صـ١٧٩ـ). وقد نقل عنه صاحب "الحلبة" في عدة مواضع.

على الصحيح إلاَّ لغرضٍ صحيحٍ، وله لبسُ ثوبٍ نجسٍ في غير صلاةٍ (وهي........

لكنَّ هذا ظاهرٌ فيما يحلُّ نظرُهُ للمحارم، [١/ق٣١٢/أ] أمَّا غيره كبطنها وظهرها هل يجبُ ستره في الخلوة؟ محلُّ نظرٍ، وظاهرُ الإطلاق نعم، فتأمَّلْ.

[٣٥٦٤] (قولُهُ: على الصحيح) لأنه تعالى ـ وإنْ كان يرى المستورَ كما يرى المكشوفَ ـ لكنَّه يرى المكشوفَ تاركاً للأدب والمستورَ متأدِّباً، وهذا الأدبُ واجبٌ مراعاتُهُ عند القدرة عليه.

هذا، وما ذكَرَهُ "الزيلعيُّ"[١]: ((مِن أنَّ عامَّتهم لم يشترطوا السَّتر عن نفسه)) فذاك في الصلاة كما يأتي[٢] بيانُهُ عند ذكر "المصنِّف" له، فليس فيه تصحيحٌ لخلافِ ما هنا، فافهم.

[٣٥٦٥] (قولُهُ: إلاَّ لغرضٍ صحيحٍ) كتغوُّطٍ واستنجاءٍ، وحكى في "القنية"[٣] أقوالاً في تجرُّدِهِ للاغتسال منفرداً، منها أنَّه يكرهُ، ومنها أنَّه يُعذَرُ إنْ شاء الله تعالى، ومنها لا بأس به، ومنها يجوزُ في المدَّة اليسيرة، ومنها يجوزُ في بيت الحمَّام الصغير.

[٣٥٦٦] (قولُهُ: وله لبسُ ثوبٍ نجسٍ إلخ) نقَلَهُ في "البحر"[٤] عن "المبسوط"[٥]، ثم ذكَرَ: ((أنَّه في "البغية" تلخيصِ "القنية" ذكَرَ فيه خلافاً))، قال "ط"[٦]: ((ولم يتعرَّضْ لحكم تلويثِهِ بالنجاسة، والظاهرُ أنَّه مكروهٌ؛ لأنَّه اشتغالٌ بما لا يفيدُ، وإذا كان مُفسِداً للثوب حرُمَ، وما في "ح"[٧] لا يُعوَّلُ عليه)) اهـ. /٢٧٠

وقد مرَّ[٨] في الاستنجاء كراهتُهُ بخرقةٍ متقوِّمةٍ، فبالثوبِ أَولى، فتلويثُهُ بلا حاجةٍ أشدُّ في الأولويَّةِ.

---

(١) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٩٥/١

(٢) صـ٣٢ـ "در".

(٣) "القنية": كتاب الكراهية ـ باب فيما يحل له النظر ومسه وكشف العورة ق٧٢/أ

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٨٢/١.

(٥) "المبسوط": كتاب التحري ٢٠٠/١٠.

(٦) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١٩٠/١ باختصار.

(٧) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٤/أ حيث جعل حكم التلويث بالنجس مخصوصاً بالبدن.

(٨) المقوله [٣٠٣١] قوله: ((وشيء محترم)).

للرَّجُل ما تحت سرَّتِهِ إلى ما تحت ركبته) وشرَطَ "أحمدُ" سترَ أحدِ منكبيه أيضاً، وعن "مالكٍ": هي القُبلُ والدُّبر فقط.

(وما هو عورةٌ منه عورةٌ من الأمَةِ)..............................

[٣٥٦٧] (قولُهُ: للرَّجُلِ) احترازٌ عن المرأة الأمَةِ والحرَّةِ، وعن الصَّبيِّ كما سيأتي[١].

[٣٥٦٨] (قولُهُ: ما تحتَ سُرَّته) هو ما تحتَ الخطِّ الذي يمرُّ بالسُّرَّة، ويدورُ على مُحيطِ بدنه بحيث يكونُ بُعدُه عن موقعِهِ في جميعِ جوانبه على السَّواء، كذا في "البِرْجَنديِّ". اهـ "إسماعيل"[٢]. فالسُّرَّة ليستْ من العورة، "درر"[٣].

[٣٥٦٩] (قولُهُ: إلى ما تحتَ رُكبتِهِ) زاد ((ما)) لِما قيل: إنَّ ((تحت)) من الظُّروف التي لا تتصرَّفُ، "حموي". فالرُّكبةُ من العورة لرواية "الدارقطنيِّ"[٤]: ((ما تحتَ السُّرَّة إلى الرُّكبة من العورة))، لكنَّه محتملٌ، والاحتياطُ في دخول الرُّكبة، ولحديثِ "عليٍّ" ﷺ قال: قال رسول اللهﷺ: ((الركبةُ من العورة))[٥]، وتمامُهُ في "شرح المنية"[٦].

[٣٥٧٠] (قولُهُ: وشرَطَ "أحمدُ" إلخ) هو شرطٌ عنده في صلاةِ الفرض لرواية "الصَّحيحين"[٧]: ((لا يصلِّي الرجلُ في الثوبِ الواحدِ ليس على عاتقه منه شيءٌ))، وعندنا سترُ المنكبين مستحبٌّ.

---

(١) في هذه الصحيفة وما بعدها من "الدر".

(٢) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ٢٦٢/ب.

(٣) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٥٩/١.

(٤) في "السنن" ٢٣٠/١ كتاب الصلاة ـ باب الأمر بتعليم الصلوات والضرب عليها وحدّ العورة التي يجب سترها، من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده.

(٥) أخرجه الدراقطني في "السنن" ٢٣١/١ كتاب الصلاة ـ باب الأمر بتعليم الصلوات والضرب عليها، وحد العورة التي يجب سترها.

(٦) انظر "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الثالث: ستر العورة صـ٢٠٩ـ.

(٧) أخرجه أحمد ٢٤٣/٢ و٤٦٤، والبخاريّ(٣٥٩) كتاب الصلاة ـ باب إذا صلّى في الثوب الواحد فليجعل =

ولو خنثى أو مدبَّرةً أو مكاتبةً أو أمَّ ولدٍ (مع ظَهرِها وبطنِها و)................

[٣٥٧١] (قولُهُ: ولو خنثى) قال في "النهر"[1]: ((الخنثى [١/ق٢١٢/ب] المشكلُ الرَّقيقُ كالأمة، والحرُّ كالحرَّة)).

[٣٥٧٢] (قولُهُ: أو مكاتَبةً) ومثلُها المستسعاةُ التي أُعتِقَ بعضُها عند "الإمام"، "ح"[2].

[٣٥٧٣] (قولُهُ: مع ظَهرِها وبطنِها) البطنُ: ما لانَ من المقدَّم، والظَّهر: ما يقابلُهُ من المؤخَّر، كذا في "الخزائن"[3]، وقال "الرحمتي": ((الظَّهرُ: ما قابَلَ البطنَ من تحتِ الصَّدرِ إلى السُّرَّة، "جوهرة"[4]. أي: فما حاذَى الصدرَ ليس من الظهر الذي هو عورةٌ)) اهـ.

ومقتضى هذا أنَّ الصدر وما قابَلَه من الخلف ليسا من العورة، وأنَّ الثديَ أيضاً غيرُ عورةٍ[5]، وسيأتي[6] في الحظر والإباحة أنَّه يجوزُ أنْ ينظرَ مَن أَمَةِ غيره ما ينظرُ من محرَمِهِ، ولا شبهةَ أنه يجوزُ النظرُ إلى صدر محرَمِهِ وثديها، فلا يكونُ عورةً منها ولا من الأَمَةِ.

ومقتضى ذلك أنَّه لا يكونُ عورةً في الصلاة أيضاً، لكنْ في "التاترخانيَّة"[7]: ((لو صلَّتِ

= على عاتقه، ومسلم(٥١٦) كتاب الصلاة في ثوب واحد وصفة لبسه، وأبو داود(٦٢٦) نحوه كتاب الصلاة ـ باب جماع أثواب ما يُصَلَّى فيه، والنَّسائيّ ٧١/٢ كتاب الصلاة ـ باب صلاة الرجل في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء، والدارمي(١٣٤٤) كتاب الصلاة ـ باب الصلاة في الثوب الواحد، والشافعي في "مسنده" ٦٣/١ كتاب الصلاة ـ الباب الثالث في شروط الصلاة، والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ٢٢٤/٢ كتاب الصلاة ـ باب وجوب ستر العورة للصلاة وغيرها، وابن خزيمة(٧٦٥) كتاب الصلاة ـ باب الزَّجْر عن الصلاة في الثوب الواحد الواسع ليس على عاتق المصلِّي منه شيءٌ، كلُّهم من حديث أبي هريرةﷺ.

(١) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٣٩/أ.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٤/ب.

(٣) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٩٦/ب.

(٤) "الجوهرة النيرة": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٥٥/١.

(٥) "من((ومقتضى)) إلى((عورة)) ساقط من "آ".

(٦) انظر المقولة [٣٣٠١٨] قوله: ((فينظر إليها كمحرمه)).

(٧) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني ٤١٥/١ عن "الحجة".

أمَّا (جنبُها) فتبعٌ لهما، ولو أعتقَها مصلِّيةً إنْ استتَرَتْ كما قدَرَتْ صحَّتْ،.......

الأمَةُ ورأسُها مكشوفةٌ جازتْ بالاتِّفاق، ولو صلَّتْ وصدرُها وثديُها مكشوفٌ لا يجوزُ عند أكثرِ مشايخنا)) اهـ.

وقد يقال: إنَّ صدر الأمَةِ عورةٌ في الصلاة لا خارجَها، لكنَّه مخالفٌ للمذكور في عامَّةِ الكتب من الاقتصار على ذكرِ البطن والظهر، وقد مرَّ[1] تفسيرهما، ولا يخفى أنَّ الصدر غيرُهما، فينبغي أنْ يكون المعتمدُ أنَّه ليس بعورةٍ مطلقاً.

[٣٥٧٤] (قولُهُ: وأمَّا جنبُها) مجرورٌ في المتن، فجعَلَهُ "الشارح" بإدخال ((أمَّا)) مرفوعاً على أنَّه مبتدأٌ، وحينئذٍ فهو مفردٌ لا مثنىً كما في بعضِ النسخ، وإلاَّ لقال "الشارح": ((وأمَّا جنباها)). اهـ "ح"[2].

[٣٥٧٥] (قولُهُ: فتبعٌ لهما) قال في "القنية"[3]: ((الجنْبُ تبَعُ البطن))، ثمَّ رمَزَ وقال: ((الأوجهُ أنَّ ما يلي البطنَ تبعٌ له، وما يلي الظهرَ تبعٌ له)) اهـ.

وقَصْدُ "الشارح" إصلاحُ عبارة المتن، فإنَّ ظاهرها يُشعِرُ بأنَّ الجنْبَ عضوٌ مستقلٌّ مع أنَّه تبعٌ لغيره، وتظهرُ ثمرةُ ذلك فيما يأتي[4]، لكنْ ذكَرَ في "القنية"[5] أيضاً قبل ما مرَّ: ((لو رفعتْ يديها للشُّروع في الصلاة، فانكشَفَ من كمَّيها ربعُ بطنِها أو جنبِها لا يصحُّ شروعُها)) اهـ.

ومقتضاهُ: أنَّ الجنْبَ عضوٌ مستقلٌّ، فهو قولٌ آخرُ، إلاَّ أنْ تكون ((أو)) بمعنى الواو، تأمَّلْ.

[٣٥٧٦] (قولُهُ: كما قدَرَتْ) أي: فوراً قبل إداءِ ركنٍ بعملٍ قليلٍ، وقيَّدَ بالقدرة إذ لو عجزتْ

(قولُ "الشارح": كما قَدَرَتْ صحَّتْ وإلاَّ لا) أي: بخلافِ العاري إذا وجَدَ الكسوة في خلالِ صلاته

---

(١) في هذه المقولة.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٤/ب.

(٣) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب في ستر العورة ق١٠/أ.

(٤) المقولة [٣٦١١] قوله: ((ما عدا ذلك)).

(٥) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب في ستر العورة ق١٠/أ.

وإلاّ لا عَلِمَتْ بعتقه أوْ لا على المذهب، قال: إنْ صلَّيتِ صلاةً صحيحةً فأنتِ حرَّةٌ قبلَها فصلَّتْ بلا قناعٍ ينبغي إلغاءُ القبْليَّة ووقوعُ العتق كما رجَّحوه في الطلاق الدوريِّ (وللحرَّة) ولو خنثى (جميعُ بدنها)..............................

عن السَّتر لم تبطلْ صلاتها [١/ق٣١٣/أ] كما في "البحر"[١].

[٣٥٧٧] (قولُهُ: وإلاَّ) بأنْ سترتْ بعملٍ كثيرٍ أو بعد ركنٍ لا تصحُّ صلاتُها، "بحر"[٢].

[٣٥٧٨] (قولُهُ: على المذهب) ردٌّ على "الزيلعيِّ"[٣] تبعاً لـ "الظهيريَّة"[٤]، حيث قيَّدَ الفسادَ بأداء ركنٍ بعد العلمِ بالعتق، فإنَّ كثيراً من فروع المذهب من نظائرِ هذه المسألةِ تدلُّ على عدم اشتراطِ العلم كما بسَطَهُ في "البحر"[٥].

[٣٥٧٩] (قولُهُ: ينبغي إلخ) أصلُ البحث لصاحب "البحر"[٦]، وأقرَّهُ عليه أخوه صاحب "النهر"[٧].

[٣٥٨٠] (قولُهُ: كما رجَّحُوه في الطَّلاق الدَّوريِّ) وهو أنْ يقول لأمرأته: إنْ طلَّقْتُكِ فأنتِ

فإنَّه يلزمُهُ الاستئناف؛ لأنه لَزِمَهُ السَّترُ بسببٍ سابقٍ على الشُّروع وهو كشفُ العورة، وهو متحقِّقٌ قبل الصلاة، فلمَّا توجَّهَ إليه الخطابُ بالسَّتر في الصلاة استَنَدَ إلى سببه، فصارَ كأنَّه توجَّهَ إليه قبل الصلاة وقد تركه بخلافها؛ إذ العتقُ سببُ خطابها بالسَّتر وقد وُجِدَ حالةَ الصلاة وقد استَتَرَتْ كما قدَرَتْ كما في "المحيط"، "سندي".

(قولُ "الشارح": كما رجَّحُوه في الطَّلاق الدَّوريِّ) ووجهُهُ أنَّ الإيقاع في الماضي إيقاعٌ في الحال،

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٨٧ـ ٢٨٨.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٨٧ بتصرف.

(٣) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٩٧.

(٤) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الباب الثاني في ستر العورة ونية الصلاة وافتتاحها ق١٥/ب.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٨٨.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٨٨.

(٧) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٣٩/ب.

حتّى شعرُها النازلُ في الأصحِّ (خلا الوجهَ والكفَّين)........................

طالقٌ قبله ثلاثاً، فإذا أنجَز[1] عليها طلاقاً فقد وُجدَ الشرطُ، فيقعُ الثلاثُ قبله، ووقوعُها قبله يقتضي عدمَ وقوعه، فالقولُ بوقوعه باطلٌ، فإذا ألغينا القَبْليَّةَ صار كأنَّه قال: إنْ طلَّقتُكِ فأنتِ طالقٌ ثلاثاً، فإذا طلَّقَ وقعَ عليها واحدةٌ بتنجيزه، وثنتان من الثلاث بتعليقه، "ح"[2].

[٣٥٨١] (قولُهُ: حتّى شعرُها) بالرَّفع عطفاً على ((جميعُ))، "ح"[3].

[٣٥٨٢] (قولُهُ: النازلُ) أي: عن الرأسِ بأنْ جاوَزَ الأذنَ، وقيَّدَ به إذ لا خلافَ فيما على الرأس.

[٣٥٨٣] (قولُهُ: في الأصحِّ) صحَّحَهُ في "الهداية"[4] و"المحيط" و"الكافي"[5] وغيرها، وصحَّحَ في "الخانيَّة"[6] خلافَهُ مع تصحيحه حرمةَ النظر إليه، وهو روايةُ "المنتقى"، واختاره "الصدر الشهيد"، والأوَّلُ أصحُّ وأحوطُ كما في "الحلبة"[7] عن "شرح الجامع" لـ "فخر الإسلام"، وعليه الفتوى كما في "المعراج".

والمعلَّقُ عند وجودِ شرطه كالمنجز حينئذٍ، فإذا صلَّتْ في مسألة الصلاة صلاةً صحيحةً وإنْ كانت بدون قناعٍ لرقِّها صار كأنَّه قال في ذلك الوقت: أنتِ حرَّةٌ قبل هذه الصلاة، أو أنتِ حرَّةٌ إذا صحَّتْ صلاتُكِ فتَعتِقُ. اهـ "سندي".

---

(١) في "ب"و"م":((نجَز)).

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٤/ب.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٤/ب.

(٤) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٤٤/١.

(٥) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ٢٣/ب.

(٦) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل فيما يفسد الصلاة ١٣٤/١(هامش "الفتاوى الهندية").

(٧) "الحلبة": شروط الصلاة ـ الثالث: ستر العورة ١/ق ٣١٥/ب.

فظهرُ الكفِّ عورةٌ على المذهب (والقدمين) على المعتمد،..................

[٣٥٨٤] (قولُهُ: فظهْرُ الكفِّ عورةٌ) قال في "معراج الدراية" ما نصُّه: ((اعتُرِضَ بأنَّ استثناء الكفِّ لا يدلُّ على أنَّ ظهر الكفِّ عورةٌ؛ لأنَّ الكفَّ لغةً يتناولُ الظاهرَ والباطنَ، ولهذا يقال: ظهرُ الكفِّ❖، وأجيبَ بأنَّ الكفَّ عرفاً واستعمالاً لا يتناولُ ظهره)) اهـ.

فظهَرَ أنَّ التفريع مبنيٌّ على الاستعمال العرفيِّ لا اللغويِّ، فافهم.

[٣٥٨٥] (قولُهُ: على المذهب) أي: ظاهرِ الرِّواية، وفي "مختلفات قاضي خان"[1] وغيرها: ((أنَّه ليس بعورةٍ))، وأيَّدَهُ في "شرح المنية"[2] بثلاثةِ أوجهٍ، وقال: ((فكان هو الأصحَّ وإنْ كان غيرَ ظاهرِ الرواية))، وكذا أيَّدَهُ في "الحلبة"[3] وقال: ((مشى عليه في "المحيط" و"شرح الجامع" لـ "قاضي خان"))[4] اهـ. واعتمده "الشرنبلاليُّ" في "الإمداد"[5]. ٢٧١/١

[٣٥٨٦] (قولُهُ: على المعتمد) أي: من أقوالٍ ثلاثةٍ مصحَّحَةٍ، ثانيها: عورةٌ مطلقاً، ثالثها: عورةٌ خارجَ الصلاة لا فيها.

أقول: ولم يتعرَّضْ لظهرِ القدم، وفي "القُهُستانيِّ"[6] عن "الخلاصة"[7]: [١/ق ٣١٣/ب]

❖ قوله: ((ولهذا يقال: ظهر الكف)) أي: بالإضافة إلى الكف، وجعل بعضهم الإضافة دليلاً على أنَّه ليس من الكف؛ إذْ لو كان من الكف لزم إضافة الجزء إلى كلِّه، وفيه نظر؛ لأنَّه يقال: رأس زيد ويد زيد. اهـ منه

(١) لم نجد نسبة هذا الكتاب لقاضيخان فيما بين أيدينا من المصادر.

(٢) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الثالث: ستر العورة صـ٢١١ـ.

(٣) "الحلبة": شروط الصلاة ـ الثالث: ستر العورة ١/ق ٣١٤/أ.

(٤) "شرح الجامع الصغير": كتاب الطهارة ـ باب انكشاف العورة ١/ق ١٣/أ.

(٥) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ فصل في متعلقات الشرط ق١٢٦/ب.

(٦) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٨١/١.

(٧) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل السادس في ستر العورة ق٢٤/أ.

وصوتَها على الراجح،...

((اختلفتِ الرواياتُ في بطن القدم)) اهـ.

وظاهرُهُ: أنَّه لا خلافَ في ظاهره، ثم رأيتُ في مقدِّمة المحقِّق "ابنِ الهمام" المسمَّاةِ بـ "زاد الفقير"[1] قال بعدَ تصحيحِ أنَّ انكشاف ربعِ القدم مانعٌ: ((ولو انكشفَ ظهرُ قدمها لم تَفسُدْ))، وعزاه المصنِّفُ "التمرتاشيُّ" في شرحها المسمَّى "إعانة الحقير" إلى "الخلاصة"، ثم نقَلَ عن "الخلاصة"[2] عن "المحيط": ((أنَّ في باطن القدم روايتين، وأنَّ الأصحَّ أنَّه عورةٌ))، ثم قال: ((أقول: فاستُفيدَ من كلام "الخلاصة" أنَّ الخلاف إنما هو في باطنِ القدم، وأمَّا ظاهرُهُ فليس بعورةٍ بلا خلافٍ، ولهذا جزم "المصنِّف" بعدمِ الفساد بانكشافه، لكنْ في كلام العلاَّمة "قاسمٍ" إشارةٌ إلى أنَّ الخلاف ثابتٌ فيه أيضاً، فإنَّه قال بعد نقله أنَّ الصحيح أنَّ انكشاف ربعِ القدم يمنعُ الصلاةَ قال: لأنَّ ظهر القدمِ محلُّ الزِّينة المنهيِّ عن إبدائها، قال تعالى: ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِن زِينَتِهِنَّ﴾ [النور- ٣١])). اهـ كلامُ "المصنِّف".

[مطلبٌ في حكم صوتِ المرأة]

[٣٥٨٧] (قولُهُ: وصوتَها) معطوفٌ على المستثنى، يعني: أنَّه ليس بعورةٍ، "ح"[3].

[٣٥٨٨] (قولُهُ: على الراجحِ) عبارةُ "البحر"[4] عن "الحلبة"[5]: ((أنَّه الأشبهُ))، وفي "النهر"[6]: ((وهو الذي ينبغي اعتمادُهُ))، ومقابلُهُ ما في "النوازل": ((نغمةُ المرأة عورةٌ، وتعلُّمُها القرآنَ من المرأة أحبُّ، قال عليه الصلاة والسلام: ((التسبيحُ للرجال، والتصفيقُ للنساء))[7]، فلا يحسُنُ

(١) هو مختصر في مسائل الصلاة. انظر "كشف الظنون" ٢/٩٤٥، و"الفوائد البهية" صـ١٨٠ـ.

(٢) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل السادس في ستر العورة ق٢٤/أ.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٤/ب.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٨٥.

(٥) "الحلبة": شروط الصلاة ـ الثالث: ستر العورة ١/ق ٣٢١/أ.

(٦) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٣٩/أ.

(٧) أخرجه أحمد ٢/٢٦١ و٣١٧ و٣٧٦ و٤٣٢ و٤٤٠ و٤٧٩ و٤٩٢، والبخاريّ(١٢٠٣) كتاب العمل في الصلاة =

....

أنْ يسمعَها الرَّجُلُ)) اهـ.

وفي "الكافي"[١]: ((ولا تلبِّي جهراً؛ لأنَّ صوتها عورةٌ))، ومشى عليه في "المحيط" في باب الأذان، "بحر"[٢]. قال في "الفتح"[٣]: ((وعلى هذا لو قيل: إذا جهرتْ بالقراءة في الصلاة فسدتْ كان متَّجهاً، ولهذا منَعَها عليه الصلاة والسلام من التسبيح بالصَّوت لإعلامِ الإمام بسهوِهِ إلى التصفيق)) اهـ.

وأقرَّهُ "البرهانُ الحلبيُّ" في "شرح المنية الكبير"[٤]، وكذا في "الإمداد"[٥]، ثمَّ نقَلَ عن خطِّ العلاَّمة "المقدسيِّ": ((ذكَرَ الإمام "أبو العبَّاس" القرطبيُّ في كتابه في السماع[٦]: ولا يظنَّ مَنْ لا فطنةَ عنده أنَّا إذا قلنا: صوتُ المرأة عورةٌ أنَّا نريدُ بذلك كلامها؛ لأنَّ ذلك ليس بصحيحٍ، فإنَّا نجيزُ الكلامَ مع النساء للأجانب ومحاورتَهنَّ عند الحاجة إلى ذلك، ولا نجيزُ لهنَّ رفعَ أصواتهنَّ

= باب التصفيق للنساء، ومسلم(٤٢٢) كتاب الصلاة ـ باب تسبيح الرجل وتصفيق المرأة، وأبو داود(٩٣٩) كتاب الصلاة ـ باب التصفيق في الصلاة، والترمذيّ(٣٦٩) كتاب أبواب الصلاة ـ باب ما جاء أنَّ التسبيح للرجال والتصفيق للنساء، وقال: حديث أبي هريرة ﷺ حديث حسن صحيح، والنَّسائيّ ٣/١١ـ١٢ كتاب السهو ـ باب التصفيق في الصلاة، وابن ماجه(١٠٣٤) كتاب الإقامة ـ باب التسبيح للرجال في الصلاة والتصفيق للنساء، كلُّهم من حديث أبي هريرة ﷺ، وفي الباب عن علي، وسهل بن سعد، وجابر، وأبي سعيد الخدري، وابن عمر ﷺ.

(١) "كافي النسفي": كتاب الحج ـ الإحرام ١/ق ٨٦/ب.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٨٥.

(٣) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٢٧ بتصرف يسير.

(٤) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الثالث: ستر العورة ص ٢١٧.

(٥) "الإمداد": كتاب الصلاة. فصل في متعلقات الشروط ق١٢٨/أ.

(٦) المسمى "كشف القناع عن الوجد والسماع": لأبي العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم، جمال الدين المعروف بابن المزين القرطبي المالكي(ت٦٥٦هـ). ("كشف الظنون" ٢/١٤٩٣، "هدية العارفين" ١/٩٦، "الأعلام" ١/١٨٦).

وذراعيها على المرجوح.

(وتُمنَعُ) المرأةُ الشابَّة (من كشفِ الوجهِ بين رجالٍ) لا لأنَّه عورةٌ، بل (لخوفِ الفتنة) كمسِّهِ وإنْ أَمِنَ الشهوةَ؛.................................

[١/ق٣١٤/أ] ولا تمطيطَها ولا تليينَها وتقطيعَها لِما في ذلك من استمالةِ الرِّجال إليهنَّ وتحريكِ الشهوات منهم، ومن هذا لم يَجُزْ أنْ تؤذِّنَ المرأةُ)) اهـ.

قلت: ويشيرُ إلى هذا تعبيرُ "النوازل" بالنَّغمة.

[٣٥٨٩] (قولُهُ: وذراعيها) معطوفٌ على المستثنى، "ح"[1].

[٣٥٩٠] (قولُهُ: على المرجوحِ) قال في "المعراج" عن "المبسوط": ((وفي الذِّراع روايتان، والأصحُّ أنَّها عورةٌ)) اهـ.

قال في "البحر"[2]: ((وصحَّحَ بعضُهم أنَّه عورةٌ في الصلاة لا خارجَها، والمذهبُ ما في المتون؛ لأنَّه ظاهرُ الرِّواية)).

[٣٥٩١] (قولُهُ: وتُمنَعُ المرأةُ إلخ) أي: تُنهَى عنه وإنْ لم يكن عورةً.

[٣٥٩٢] (قولُهُ: بل لخوفِ الفتنةِ) أي: الفجورِ بها، "قاموس"[3]. أو الشهوةِ، والمعنى: تُمنَعُ من الكشفِ لخوفِ أنْ يرى الرِّجال وجهَها فتقعَ الفتنةُ؛ لأنَّه مع الكشف قد يقعُ النظرُ إليها بشهوةٍ.

[٣٥٩٣] (قولُهُ: كمسِّهِ) أي: كما يُمنَعُ الرَّجُلُ من مسِّ وجهِها وكفِّها وإنْ أَمِنَ الشهوةَ إلخ، قال "الشارح" في الحظر والإباحة[4]: ((وهذا في الشابَّةِ، أمَّا العجوزُ التي لا تُشتهَى فلا بأسَ بمصافحتها ومسِّ يدها إنْ أَمِنَ)) اهـ.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٥/ب.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٨٤.

(٣) "القاموس": مادة((فتن)).

(٤) انظر المقولة [٣٣٠٢٣] قوله: ((أما العجوز إلخ)).

لأنَّه أغلظُ، ولذا ثَبتَ به حرمةُ المصاهرة كما يأتي في الحظر (ولا يجوزُ النظر إليه بشهوةٍ..

ثمَّ كان المناسبُ في التعبير ذِكْرَ مسألة المسِّ بعد مسألة النظر، بأنْ يقول: ولا يجوزُ النظرُ إليه بشهوةٍ كمسِّهِ وإنْ أَمِنَ الشهوةَ إلخ؛ لأنَّ كلاً من النظر والمسِّ مما يُمنَعُ الرجُلُ عنه، والكلامُ فيما تُمنَعُ هي عنه.

[٣٥٩٤] (قولُهُ: لأنَّه أغلظُ) أي: من النظر، وهو علَّةٌ لمنعِ المسِّ عند أمْنِ الشهوة، أي: بخلاف النظر، فإنَّه عند الأمنِ لا يُمنَعُ، "ط"[1].

[٣٥٩٥] (قولُهُ: ثَبتَ به) أي: بالمسِّ المقارِنِ للشهوة بخلاف النظرِ لغير الفرج الداخل، فلا تثبتُ به حرمةُ المصاهرة مطلقاً، "ط"[2].

[٣٥٩٦] (قولُهُ: ولا يجوزُ النظرُ إليه بشهوةٍ) أي: إلاَّ لحاجةٍ كقاضٍ أو شاهدٍ يحكُمُ أو يشهدُ عليها لا لتحمُّلِ الشهادة، وكخاطبٍ يريدُ نكاحها، فينظرُ ولو عن شهوةٍ بنيَّةِ السُّنَّة لا قضاءِ الشَّهوة، وكذا مريدُ شرائها أو مداواتِها إلى موضعِ المرض بقدْرِ الضَّرورة كما سيأتي في الحظر[3]، والتقييدُ بالشَّهوة يفيدُ جوازَه بدونها، لكنْ سيأتي في الحظر[4] تقييدُهُ بالضَّرورة، وظاهرُهُ الكراهةُ بلا حاجةٍ داعيةٍ، قال في "التاترخانيَّة"[4]: ((وفي "شرح الكرخيِّ"[5]: النظرُ إلى وجهِ الأجنبيَّةِ الحرَّةِ ليس بحرامٍ، ولكنَّه يكرهُ لغيرِ حاجةٍ)) اهـ.

[٣٥٩٧] (قولُهُ: بشهوةٍ) [١/ق٣١٤/ب] لم أر تفسيرها هنا، والمذكورُ في المصاهرة أنَّه فيمَنْ

---

(١) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١٩١/١.

(٢) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١٩١/١.

(٣) انظر المقولة [٣٣٠٤٩] قوله: ((بنيَّة السنة)).

(٤) لعل هذه المسألة في "الحظر والإباحة" من "التاترخانية"، وهو غير مطبوع.

(٥) لعله شرح أبي الحسن عبيد الله بن الحسين الكرخي (ت٣٤٠هـ) على "الجامع الصغير" للإمام محمد ("كشف الظنون" ٥٦٣/١، "الفوائد البهية" صـ١٠٨ـ).

كوجهِ أمردَ)...

ينتشرُ بالانتشار أو زيادتِهِ إنْ كان موجوداً، وفي المرأة والفاني بميلِ القلب، والذي تفيدُهُ عبارةُ "مسكين" في الحظر: ((أنَّها مَيْلُ القلب مطلقاً))، ولعلَّه الأنسبُ هنا. اهـ "ط"[1].

قلت: يؤيِّدُهُ ما في "القول المعتبر في بيان النظر"[2] لسيِّدي "عبد الغني": ((بيانُ الشهوة التي هي مناطُ الحرمة: أنْ يتحرَّكَ قلبُ الإنسان، ويميلَ بطبعه إلى اللَّذَّة، وربما انتشرتْ آلتُهُ إنْ كثُرَ ذلك الميلانُ، وعدمُ الشهوة: أنْ لا يتحرَّكَ قلبُهُ إلى شيءٍ من ذلك بمنزلة مَنْ نظَرَ إلى ابنه الصبيحِ الوجهِ وابنته الحسناءِ)) اهـ. وسيأتي تمامُ الكلام على ذلك[3] في كتابِ الحظر والإباحة. ٢٧٢/١

مطلبٌ في النظر إلى وجهِ الأمردِ

[٣٥٩٨] (قولُهُ: كوجهِ أمردَ) هو الشابُّ الذي طرَّ شاربه، ولم تنبتْ لحيتُهُ، "قاموس"[4]. قال في "الملتقط": ((الغلامُ إذا بلَغَ مبلغَ الرجال، ولم يكن صبيحاً فحكمُهُ حكمُ الرِّجال، وإنْ كان صبيحاً فحكمُهُ حكمُ النساء، وهو عورةٌ من فَرْقه إلى قَدَمه، قال السيِّدُ الإمام "أبو القاسم"[5]: يعني: لا يحلُّ النظرُ إليه عن شهوةٍ، وأمَّا الخلوةُ والنظرُ إليه لا عن شهوةٍ لا بأسَ به، ولهذا لم يؤمرْ بالنِّقاب)) اهـ.

أقول: وهذا شاملٌ لمن نبَتَ عذارُهُ، بل بعضُ الفسقة يفضِّلُهُ على الأمردِ خالي العذارِ.

والظَّاهرُ: أنَّ طُرورَ الشارب وبلوغَهُ مبلغَ الرجال غيرُ قيدٍ، بل هو بيانٌ لغايته، وأنَّ ابتداءه

---

(١) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١٩١/١.

(٢) انظر "إيضاح المكنون"٢٥٤/٢،و"سلك الدرر" ٣٠/٣.

(٣) انظر المقولة [٣٢٩٩٧] قوله: ((ولو أمرد صبيح الوجه)).

(٤) "القاموس": مادة((مرد)).

(٥) السيد الإمام أبو القاسم محمد بن يوسف بن محمد المعروف بابن القَطَن العَلَويّ المَدَنيّ السمرقنديّ(ت٥٥٦هـ). ("الجواهر المضية" ٤٠٩/٣، "هدية العارفين" ٩٤/٢، "الأعلام" ١٤٩/٧).

فإنَّه يحرُمُ النظرُ إلى وجهها ووجهِ الأمردِ إذا شكَّ في الشهوة، أمَّا بدونها فيباحُ ولو جميلاً كما اعتمَدَهُ "الكمال"، قال:((فحِلُّ النظرِ منوطٌ بعدم خشية الشهوة مع عدم العورة))، وفي "السِّراج"[1]:((لا عورةَ للصغير جدًّا، ثم ما دام لم يُشتَهَ فقُبُلٌ ودُبرٌ، ....

من حينِ بلوغه سنّاً تشتهيه النساء، أو لو كانت صغيرةً لاشتُهِيَتْ فيه للرِّجال، والمرادُ من كونه صبيحاً أنْ يكون جميلاً بحسبِ طبعِ النَّاظر ولو كان أسودَ؛ لأنَّ الحُسْن يختلفُ باختلافِ الطبائع.

ويستفادُ من تشبيهِ وجهِ المرأة بوجهِ الأمردِ أنَّ حرمة النظر إليه بشهوةٍ أعظمُ إثماً؛ لأنَّ خشيةَ الفتنة به أعظمُ منها، ولأنَّه لا يحلُّ بحالٍ بخلافِ المرأة كما قالوا في الزِّنا واللِّواطة، ولذا بالَغَ السلفُ في التنفير منهم، وسمَّوهم الأنتانَ لاستقذارهم شرعاً، قال بعضهم: قال "ابن القطَّان"[2]: أجمعوا على أنَّه يحرُمُ النظرُ إلى غير الملتحي بقصدِ التلذُّذِ بالنظر وتمتُّعِ البصر بمحاسنه، وأجمعوا على جوازه بغيرِ قصدِ اللذَّة والناظرُ مع [١/ق٣١٥/أ] ذلك آمِنٌ الفتنةَ.

[٣٥٩٩] (قولُهُ: فإنَّه يحرُمُ إلخ) أتى بالفاء لأنَّه دليلٌ على المتن؛ لأنَّه إذا حرُمَ مع الشكِّ في وجودها ففي وجودها بالفعل أولى، "ح"[3].

[٣٦٠٠] (قولُهُ: كما اعتمَدَهُ "الكمال")[4] أي: بناءً على ما يظهرُ من عبارته المنقولةِ عقبَ هذا بقوله: ((قال إلخ))، وكان المناسبُ أنْ يقول: حيث قال.

[٣٦٠١] (قولُهُ: لا عورةَ للصغير جدًّا) وكذا الصغيرةُ كما في "السِّراج"[5]، فيباحُ النظرُ والمسُّ

---

(١) "السّراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ١٣٨/ب.

(٢) هو ـ والله أعلم ـ أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الملك المعروف بابن القَطّان الفاسيّ (ت٦٢٨هـ)، فقيه أصولي محدث له كتاب "النظر في أحكام النظر". ("إيضاح المكنون" ٢/٦٥٧، "شذرات الذهب" ٧/٢٢٥، "الأعلام" ٤/٣٣١).

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٥/أ بتصرف.

(٤) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٢٦.

(٥) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ١٤٠/أ.

ثمَّ تغلُظُ إلى عشر سنين، ثم كبالِغٍ)).

وفي "الأشباه"[(١)]:((يدخلُ على النساء...

كما في "المعراج"، قال "ح"[(٢)]: ((وفسَّرَهُ "شيخنا" بابنِ أربعٍ فما دونها، ولم أدرِ لمن عزاه)) اهـ.

أقولُ: وقد يؤخذُ مما في جنائزِ "الشرنبلاليَّة"[(٣)]، ونصُّهُ: ((وإذا لم يبلغ الصغيرُ والصغيرةُ حدَّ الشهوة يغسِّلهما الرجالُ والنساء، وقدَّرَهُ في "الأصل"[(٤)] بأنْ يكون قبلَ أنْ يتكلَّمَ)) اهـ.

[٣٦٠٢] (قولُهُ: ثمَّ تغلُظُ) قيل: المرادُ أنَّه يعتبرُ الدُّبرُ وما حوله من الأليتين، والقُبلُ وما حوله، يعني: أنَّه يعتبرُ في عورته ما غلُظَ من الكبير، ويحتمل أنَّهما قبل ذلك من المخفَّفِ، فالنظرُ إليهما عند عدمِ الاشتهاء أخفُّ إليهما من النظر بعدُ، وليحرَّرْ، "ط"[(٥)].

[٣٦٠٣] (قولُهُ: ثمَّ كبالغٍ) أي: عورتُهُ تكون بعد العشرةِ كعورةِ البالغين، وفي "النهر"[(٦)]: ((كان ينبغي اعتبارُ السَّبْع لأمرهما بالصلاة إذا بلغا هذا السِّنَّ)). اهـ "ط"[(٧)].

(قولُهُ: أقولُ: قد يُؤخَذُ مما في جنائزِ "الشرنبلاليَّة" إلخ) أي: حيث نقَلَ عن "الأصل" تقديرَهُ بما قبل التكلُّمِ، وهو لا يكونُ إلاَّ بعد أربع سنين. ثمَّ إنَّ ما في "الأصل" مقابلٌ لِما قبله من اعتبارِ عدم بلوغ حدِّ الشَّهوة كما هو ظاهرٌ، ويدلُّ عليه ما ذكرَهُ "الشارح" في الجنائز بقوله: ((ويُيَمَّمُ الخنثى المشكلُ لو مراهقاً، وإلاَّ فكغيره، فيُغسِّلُهُ الرجالُ والنساء)) اهـ. والمرادُ بالمراهقِ هنا مَن بلَغَ حدَّ الشَّهوة كما يأتي للمحشِّي.

---

(١) "الأشباه والنظائر": الفن الثالث ـ أحكام الصبيان صـ٣٦٦-٣٦٧ـ.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٥/أ.

(٣) "الشرنبلالية": كتاب الصلاة ـ باب الجنائز ١٦١/١ (هامش"الدرر والغرر").

(٤) "الأصل": كتاب الطهارة والصلاة ـ باب غسل الميت من الرجال والنساء ٣٩٢/١.

(٥) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١٩١/١.

(٦) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٣٨/ب.

(٧) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١٩١/١ نقلاً عن أبي السعود.

إلى خمسةَ عشرَ سنةً حَسْبُ[1])).

(ويَمنعُ)..

أقولُ: سيأتي[2] في الحظر أنَّ الأَمَةَ إذا بلغتْ حدَّ الشهوة لا تُعرَضُ على البيع في إزارٍ واحدٍ يسترُ ما بين السُّرَّة والركبة؛ لأنَّ ظهرها وبطنها عورةٌ)) اهـ.

فقد أعطَوها حكمَ البالغة من حين بلوغِ حدِّ الشَّهوة، واختلفوا في تقديرِ حدِّ الشَّهوة، فقيل: سبعٌ، وقيل: تسعٌ، وسيأتي[3] في باب الإمامة تصحيحُ عدمِ اعتباره بالسنِّ، بل المعتبرُ أنْ تصلُحَ للجماع، بأنْ تكون عبلةً ضخمةً، وهذا هو المناسبُ اعتبارُهُ هنا، فتدبَّرْ.

[٣٦٠٤] (قولُهُ: إلى خمسةَ عشرَ) صوابُهُ: خمسَ عشرة؛ لأنَّ المعدود مؤنَّثٌ مذكورٌ. اهـ "ح"[4].

ولا يخفى أنَّ الغاية غيرُ داخلةٍ، وإلاَّ فهو بالغٌ بالسنِّ، فلا يحلُّ له النظرُ والدخولُ؛ لأنَّه مكلَّفٌ كما لو بلَغَ بالاحتلام ولو فيما قبلَ ذلك.

(تتمَّةٌ)

سيأتي[5] في الحظر أنَّ الذمِّية كالرجل الأجنبيِّ في الأصحِّ، فلا تنظرُ إلى بدنِ المسلمة، وأنَّ كلَّ عضوٍ لا يجوزُ النظرُ إليه قبل الانفصال لا يجوزُ بعدَه كشعرِ عانته، وشعرِ رأسها، وعظمِ ذراعِ حرَّةٍ ميتةٍ، وساقِها، وقُلامةِ ظفرِ رِجْلِها [١/ق٣١٥/ب] دونَ يدها، وأنَّ النظر إلى ملاءة الأجنبيَّةِ بشهوةٍ حرامٌ، وسيأتي تمامُ الفوائدِ المتعلِّقة بذلك هناك[6].

[٣٦٠٥] (قولُهُ: ويَمنعُ إلخ) هذا تفصيلُ ما أجملَهُ بقوله: ((وسترُ عورته))، "ح"[7].

---

(١) ((حسب)) ليست في "د".

(٢) المقولة [٣٣٠٣٦] قوله: ((وأمة بلغت حدَّ الشهوة)).

(٣) المقولة [٤٨١٨] قوله: ((كبنت تسع مطلقاً)).

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٥/أ.

(٥) المقولة [٣٣٠٥٥] قوله: ((والذمية)).

(٦) المقولة [٣٣٠٦٠] قوله: ((النظر إلى ملاءة الأجنبيَّة بشهوةٍ حرام)).

(٧) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٥/أ.

حتَّى انعقادَها (كشفُ ربعِ عضوٍ) قدْرَ أداءِ ركنٍ بلا صنعِهِ (من) عورةٍ (غليظةٍ أو خفيفةٍ)..

[٣٦٠٦] (قولُهُ: حتَّى انعقادَها) منصوبٌ عطفاً على محذوفٍ، أي: ويَمنعُ صحَّةَ الصلاة حتى انعقادَها. والحاصلُ: أنَّه يمنعُ الصلاةَ في الابتداء، ويرفعُها في البقاء، "ح"[1].

[٣٦٠٧] (قولُهُ: قدرَ أداءِ ركنٍ) أي: بسنَّتِهِ، "منية". قال "شارحها"[2]: ((وذلك قدرَ ثلاثِ تسبيحاتٍ)) اهـ.

وكأنَّه قيَّدَ بذلك حملاً للرُّكن على القصيرِ منه للاحتياط، وإلاَّ فالقعودُ الأخيرُ والقيامُ المشتمِلُ على القراءة المسنونةِ أكثرُ من ذلك.

ثمَّ ما ذكَرَهُ "الشارح" قولُ "أبي يوسف"، واعتبَرَ "محمَّدٌ" أداءَ الركن حقيقةً، والأوَّلُ المختارُ للاحتياط كما في "شرح المنية"[3]، واحترَزَ عمَّا إذا انكشَفَ ربعُ عضوٍ أقلَّ من قدرِ أداءِ ركنٍ فلا يُفسِدُ اتفاقاً؛ لأنَّ الانكشاف الكثير في الزَّمان القليلِ عفوٌ كالانكشاف القليل في الزمنِ الكثير، وعمَّا إذا أدَّى مع الانكشاف ركناً فإنَّها تفسُدُ اتفاقاً، قال "ح"[4]: ((واعلمْ أنَّ هذا التفصيلَ في الانكشاف الحادثِ في أثناءِ الصلاة، أمَّا المقارِنُ لابتدائها فإنَّه يَمنعُ انعقادَها مطلقاً اتِّفاقاً بعد أنْ يكون المكشوفُ ربعَ العضو، وكلامُ "الشارح" يوهِمُ أنَّ قوله: قدرَ أداءِ ركنٍ قيدٌ في منعِ الانعقاد أيضاً)) اهـ.

[٣٦٠٨] (قولُهُ: بلا صُنعِهِ) فلو به فسدتْ في الحال عندهم، "قنية"[5]. قال "ح"[6]: ((أي: وإنْ كان أقلَّ من أداءِ ركنٍ)) اهـ.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٥/أ.

(٢) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الثالث: ستر العورة صـ ٢١٥ـ.

(٣) "شرح المنيه الكبير": شروط الصلاة ـ الثالث. ستر العورة صـ٢١٠ـ.

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٥/أ.

(٥) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب في ستر العورة ق١٠/ب.

(٦) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٥/أ.

على المعتمد...

وفي "الخانيَّة"[١]: ((إذا طُرِحَ المقتدي في الزَّحمة أمامَ الإمام، أو في صفِّ النساء، أو مكان نجسٍ، أو حوَّلوه عن القبلة، أو طرحوا إزارَهُ، أو سقَطَ عنه ثوبُهُ، أو انكشفتْ عورتُهُ ففيما إذا تعمَّدَ ذلك فسدتْ صلاته وإنْ قلَّ، فإنْ أدَّى ركناً فكذلك، وإلاَّ فإنْ مكَثَ بعذرٍ لا تفسدُ في قولهم، وإلاَّ ففي "ظاهر الرواية" عن "محمَّدٍ": تفسدُ)) اهـ.

٢٧٣

لكنْ في "الخانيَّة"[٢] أيضاً ما يدُلُّ على عدمِ اشتراط قولِهِ بلا صنعٍ، فإنَّه قال: ((لو تحوَّلَ إلى مكان نجسٍ إنْ لم يمكثْ على النجاسة قدرَ أدنى ركنٍ جازتْ صلاتُهُ، وإلاَّ فلا))، وكذا في "منية المصلِّي"[٣]، قال: ((وكذا إنْ رفَعَ نعليه وعليهما قذرٌ مانعٌ إنْ أدَّى معهما ركناً فسدتْ))، [١/ق٣١٦/أ] وذكَرَ نحوَ ذلك في "الحلبة"[٤] عن "الذخيرة" و"البدائع"[٥] وغيرهما، ثم قال: ((والأشبهُ الفسادُ مع التعمُّدِ إلاَّ لحاجةٍ كرفع نعله لخوفِ الضَّياع ما لم يؤدِّ ركناً كما في "الخلاصة"))[٦]، وتمامُهُ فيما علَّقناه على "البحر"[٧].

[٣٦٠٩] (قولُهُ: على المعتمدِ) ردٌّ على "الكرخيِّ"، حيث قال: ((المانعُ في الغليظة ما زادَ

(قولُهُ: وإلاَّ ففي ظاهرِ الرِّواية عن "محمَّدٍ" تفسدُ إلخ) وعلى هذه الرِّواية يكونُ مكثُهُ بلا عذرٍ بمنزلة تعمُّدِهِ الفعلَ ابتداءً، ثمَّ إذا حُمِلَ ما في "الخانيَّة" ثانياً على ما إذا تحوَّلَ بلا صنعٍ منه بدليلِ ما ذكَرَهُ فيها أوَّلاً تندفعُ المخالفة بين عبارتيها وبين ما ذكرَهُ في الشَّرح من التقييدِ بعدم الصنع، ويُقيَّدُ ذلك بعدمِ الحاجة بدليلِ مسألة "المنية"، تأمَّل.

(قولُهُ: ردٌّ على "الكرخيِّ" حيث قال: المانعُ في الغليظة إلخ) وقال "قاضيخان" في "شرح الزِّيادات":

---

(١) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل فيما يفسد الصلاة ١/١٣١ بتصرف يسير (هامش"الفتاوى الهندية").

(٢) "الخانية": كتاب الطهارة ـ فصل في النجاسة التي تصيب الثوب أو البدن ١/٢٣ بتصرف (هامش"الفتاوى الهندية").

(٣) انظر "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الثاني: الطهارة من الأنجاس صـ٢٠١ـ.

(٤) "الحلبة": شروط الصلاة ـ الثاني: الطهارة من الأنجاس ١/ق٣٥٧/ب ـ ق٣٥٨/أ.

(٥) "البدائع": كتاب الطهارة ـ فصل في بيان المقدار الذي يصير به المحل نجساً ١/٨٢.

(٦) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل السابع في طهارة الثوب والمكان ق٢٤/ب.

(٧) انظر "حاشية منحة الخالق على البحر الرائق": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٨٧.

(والغليظةُ قبلٌ ودبرٌ وما حولَهما، والخفيفةُ ما عدا ذلك) من الرَّجُل والمرأةِ، وتُجمَعُ..

على الدِّرهم قياساً على النجاسةِ المغلَّظة))، كذا في "البحر"[1]، "ح"[2].

[٣٦١٠] (قولُهُ: والغليظةُ إلخ) لا يظهرُ فرقٌ بينها وبين الخفيفة إلاَّ من حيث إنَّ حرمةَ النظر إليها أشدُّ، وفي "الظهيريَّة"[3]: ((حكمُ العورة في الرُّكبة أخفُّ منه في الفخذ، فلو رأى غيرَهُ مكشوفَ الرُّكبة ينكِرُ عليه برِفْقٍ، ولا ينازعُهُ إنْ لَجَّ، وفي الفخذِ بعنفٍ ولا يضربُهُ إنْ لَجَّ، وفي السوءةِ يؤدِّبه على ذلك إنْ لَجَّ)) اهـ.

قال في "البحر"[4]: ((وهو يفيدُ أنَّ لكلٍّ مسلمٍ التعزيرَ بالضرب، فإنَّه لم يقيِّدْه بالقاضي)).

[٣٦١١] (قولُهُ: ما عدا ذلك) أفرَدَ اسمَ الإشارة وإنْ تعدَّدَ المشارُ إليه بتأويلِ المذكور.

(تتمَّةٌ)

أعضاءُ عورةِ الرجل ثمانية:

الأوَّلُ: الذَّكَرُ وما حوله.

الثاني: الأُنثيان وما حولهما.

الثالثُ: الدُّبر وما حوله.

((هذا ـ أي: ما قالَهُ "الكرخيُّ" ـ غلطٌ؛ لأنَّه يؤدِّي إلى أنَّ انكشافَ جميع العورة الغليظة أو أكثرِها لا يمنعُ، وانكشافَ بعض الخفيفة يمنعُ)) اهـ. وقال في "معراج الدراية": ((وأجيب بأنَّ هذا لا يلزمُ على اعتبار أنَّ الدُّبر مع الأَلْيتين عضوٌ واحدٌ، وهو قولُ بعض أصحابنا، فلا يمنعُ انكشافُ الدُّبر وحدَهُ، نعم الأصحُّ أنَّ كلاًّ من القبل والخصيتين والدُّبر والأَلْيتين على حدةٍ، والأذنُ عضوٌ على حدةٍ)) اهـ "سندي".

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٨٥/١.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٥/ب.

(٣) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الباب الثاني ـ الفصل الثاني في ستر العورة ونية الصلاة وافتتاحها ق ١٦/أ دون قوله:((وفي السوءة إلخ))

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٨٤/١.

بالأجزاء لو في عضوٍ واحدٍ،..

الرابعُ والخامسُ: الأليتان.

السادسُ والسابعُ: الفخذان مع الركبتين.

الثامنُ: ما بين السُّرَّة إلى العانة مع ما يحاذي ذلك من الجنبين والظهرِ والبطنِ.

وفي الأمَةِ ثمانيةٌ أيضاً: الفخذانِ مع الرُّكبتين، والأليتان، والقبُلُ مع ما حوله، والدُّبر كذلك، والبطنُ، والظهرُ مع ما يليهما من الجنبين.

وفي الحرَّةِ هذه الثمانيةُ، ويزادُ فيها ستةَ عشرَ: السَّاقان مع الكعبين، والثَّديان المنكسِران، والأذنان، والعضُدان مع المرفقين، والذِّراعان مع الرُّسْغين، والصَّدرُ، والرأسُ، والشَّعرُ، والعنقُ، وظَهْرا الكفَّين.

ويبغي أنْ يزادَ فيها أيضاً الكتفان، ولا يُجعلان مع الظَّهْر عضواً واحداً بدليل أنَّهم جعلُوا ظهرَ الأمَةِ عورةً دون كتفيها، وكذلك بطنا القدمين عورةٌ في روايةٍ، أي: وهي الأصحُّ كما قدَّمناه[1] عن "إعانة الحقير" لـ "المصنِّف"، فتصيرُ ثمانيةً وعشرين، كذا حرَّرَهُ "ح"[2].

قلت: وقدَّمنا[3] عن "التاترخانيَّة": ((أنَّ صدر الأمَةِ وثدييها عورةٌ))، وقدَّمنا[4] أيضاً عن "القنية": ((أنَّ جنبيها عورةٌ مستقلَّةٌ على أحدِ قولين))، وعليهِ فتزادُ الأمَةُ خمسةً على الثمانيةِ [١/ق٣١٦/ب] المارَّةِ، فتصيرُ أعضاؤها ثلاثةَ عشرَ، والله تعالى أعلم.

[٣٦١٢] (قولُهُ: بالأجزاءِ) المرادُ بها الكسورُ المصطلَحُ عليها في الحساب، وهي النصفُ والربعُ والثلث إلخ، مثاله: انكشَفَ ثمنُ فخذه من موضعٍ، وثمنُ ذلك الفخذِ من موضعٍ آخرَ، يجمعُ الثمنُ إلى الثمن حساباً فيكون ربعاً فيمنعُ، ولو انكشَفَ ثمنٌ من موضعٍ من فخذه، ونصفُ ثمنِ

---

(١) المقولة [٣٥٨٦] قوله: ((على المعتمد)).

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٥/ب.

(٣) المقولة [٣٥٧٣] قوله: ((مع ظهرها وبطنها)).

(٤) المقولة [٣٥٧٥] قوله: ((فتبع لهما)).

وإلاّ فبالقَدْرِ، فإنْ بلَغَ ربعَ أدناها كأذنٍ منَعَ (والشرطُ سترُها..................

ذلك الفخذِ من موضعٍ آخرَ لا يمنعُ، "ح"[1].

[٣٦١٣] (قولُهُ: وإلاّ فبالقدْرِ) أي: المساحةِ، فإنْ بلَغَ المجموعُ بالمساحة ربعَ أدناها، أي: أدنى الأعضاءِ المنكشِفِ بعضُها، كما لو انكشَفَ نصفُ ثمنِ الفخذ ونصفُ ثمنِ الأذُنِ من المرأة، فإنَّ مجموعهما بالمساحة أكثرُ من ربعِ الأذن التي هي أدنى العضوين المنكشفين، وهذا التفصيلُ ذكَرَهُ "ابن ملكٍ" في "شرح المجمع" موافقاً لِما في "الزيادات"، وقولُهُ في "البحر"[2]: ((إنَّه تفصيلٌ لا دليلَ عليه)) ممنوعٌ كما حقَّقَهُ في "النهر"[3]، "ح"[4].

قلت: وعلى هذا التفصيلِ ـ أعني: اعتبارَ ربعِ أدنى الأعضاءِ المنكشفة لا ربعِ مجموعها ـ مشى في "القنية"[5] و"الحلبة"[6] و"شرح الوهبانيَّة"[7] و"الإمداد"[8] و"شرح زاد الفقير" لـ "المصنِّف" خلافاً لـ "الزيلعيِّ"[9] وإنْ تبِعَهُ في "الفتح"[10] و"البحر"[11]، فتدبَّرْ، وقد أوضحنا ذلك فيما علَّقناه على "البحر"[12].

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٥/ب. وفي "د" زيادة:((فرع: كلُّ عضوٍ هو عورةٌ إذا انفصل، ففي حال النظر إليه وجهان: أصحُّهما لا يجوز، وكذا الذكر المقطوع وشعر العانة إذا حلق، "تاترخانية")).

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٨٧/١.

(٣) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٣٩/أ.

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٥/ب.

(٥) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب في ستر العورة ق١٠/أ.

(٦) "الحلبة": شروط الصلاة ـ الثاني: الطهارة من الأنجاس ١/ق ٣٦٩/أ.

(٧) "تفصيل عقد الفرائد": فصل من كتاب الصلاة ق٢٦/أ.

(٨) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق١٢٨/ب.

(٩) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٩٧/١.

(١٠) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٢٨/١.

(١١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٨٦/١.

(١٢) انظر "حاشية منحة الخالق على البحر الرائق": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٨٦/١.

عن غيرِهِ) ولو حكماً كمكانٍ مظلمٍ (لا) سترُها (عن نفسه) به يُفتَى، فلو رآها من زِيقِهِ لم تفسُدْ وإنْ كُرِهَ.

(وعادمُ ساترٍ)..

[٣٦١٤] (قولُهُ: عن غيره) أي: عن رؤيةِ غيره من الجوانبِ لا من الأسفلِ.

وقولُهُ: ((ولو حكماً)) أي: ولو كانت الرؤيةُ حكميَّةً كما في المكانِ المظلمِ أو المكانِ الخالي، فإنَّ العورة فيها مرئيَّةٌ حكماً، فيشترطُ سترُها فيه، ولا يصحُّ كونُ المعنى: ولو كان السترُ حكماً؛ لأنَّه يصيرُ المعنى: يُشترَطُ سترُ العورة ولو كان ذلك السَّترُ المشروطُ حكماً، وإذا سترَ العورةَ في الظلمة بثوبٍ كان ذلك ستراً حقيقةً وحكماً، لا في حكمِ الشرع فقط، فافهم.

[٣٦١٥] (قولُهُ: به يُفتَى) لأنَّه رُوِيَ عن "أبي حنيفة" و"أبي يوسف" نصَّاً أنَّه لا تفسُدُ صلاتُه كما في "المنية"[1] وغيرها.

[٣٦١٦] (قولُهُ: فلو رآها من زِيقه) أي: ولو حكماً، بأنْ كان بحيث لو نظَرَ رآها كما في "البحر"[2]، وزِيقُ القميص بالكسر: ما أحاطَ بالعنق منه، "قاموس"[3].

[٣٦١٧] (قولُهُ: وإنْ كُرِهَ) لقوله في "السِّراج"[4]: ((فعليهِ أنْ يزُرَّهُ؛ لِما رُوِيَ عن "سلمةَ

(قولُهُ: ولا يصحُّ كونُ المعنى: ولو كان السَّترُ حكماً إلخ) يقال: المنفردُ مستورٌ عن الغيرِ حقيقةً غيرُ مستورٍ حكماً، فإنَّ الشَّرع أوجَبَ عليه السَّترَ، كذا في "السنديِّ"، وعليه يصحُّ إرجاعُهُ لِلسَّتر، تأمَّل. لكنْ عليه يلزمُ صحَّةُ الاكتفاء بالسَّتر الحقيقيِّ الشامل لظلمة مع أنَّه غيرُ كافٍ فيها، إلاَّ أنْ يُرادَ بالحقيقيِّ ما كان حكميَّاً أيضاً، ولا يُسلَّمُ أنَّه إذا ستَرَها في الظلمةِ بثوبٍ كان ساتراً به حقيقةً وحكماً؛ إذ الحقيقيُّ ـ أي: الحسِّيُّ ـ حاصلٌ بالظلمة، وإنما تحقَّقَ به الحكميُّ فقط لأنَّه غيرُ مستورٍ بها في حكم الشَّرع وإنْ كان مستوراً بها حقيقةً، أي حِسَّاً، تأمَّل.

(١) انظر "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الثالث: ستر العورة صـ٢٠٩ـ.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٨٣/١.

(٣) "القاموس": مادة((زيق)).

(٤) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ١٣٧/أ.

لا يصفُ ما تحته، ولا يضرُّ التصاقُهُ وتشكُّلُه.........................

ابن الأكوعِ" قال: قلت: يا رسول الله، أصلّي في قميصٍ واحدٍ؟ فقال: ((زُرَّهُ عليك ولو بشوكةٍ))))[1]، "بحر"[2].

ومُفادُه الوجوبُ المستلزِمُ تركُه للكراهة، ولا ينافيه ما مرّ[3] من نصّهما على أنّها [١/ق٣١٧/أ] لا تفسُدُ، فكان هذا هو المختارَ كما في "شرح المنية"[4]، وتمامُهُ فيما علّقناه على "البحر"[5].

[٣٦١٨] (قولُهُ: لا يَصِفُ ما تحته) بأنْ لا يُرى منه لونُ البشرة احترازاً عن الرَّقيق ونحوِ الزجاج.

[٣٦١٩] (قولُهُ: ولا يضرُّ التصاقُهُ) أي: بالألية مثلاً، وقولُهُ: ((وتشَكُّله)) من عطفِ المسبَّبِ على السبب، وعبارةُ "شرح المنية"[6]: ((أمّا لو كان غليظاً لا يُرى منه لونُ البشرة، إلاّ أنّه التصقَ بالعضوِ وتشكّلَ بشكلِهِ، فصار شكلُ العضو مرئيّاً فينبغي أنْ لا يمنعَ جوازَ الصلاة لحصولِ السترِ)) اهـ.

١/٢٧٤

---

(١) أخرجه البخاريّ تعليقاً ٤٦٥/١ كتاب الصلاة ـ باب وجوب الصلاة في الثياب، وقال: في إسناده نظر، وأحمد ٤٩/٤ـ٥٤، وأبو داود(٦٣٢) كتاب الصلاة ـ باب الرجل يصلي في قميص واحد، والنَّسائيّ ٧٠/٢ كتاب القبلة ـ باب الصلاة في الثوب الواحد، والشافعي في "مسنده" ٦٣/١ ٦٤ كتاب الصلاة ـ الباب الثالث في شروط الصلاة، والطحاويّ في "شرح معاني الآثار" ٣٨٠/١ كتاب الصلاة ـ باب الصلاة في الثوب الواحد، وابن خزيمة (٧٧٧) (٧٧٨) كتاب الصلاة ـ باب الأمر بزرِّ القميص والجبة إذا صلّى المصلي في أحدهما لا ثوب عليه غيره، وابن حبان في "صحيحه" (٢٢٩٤)، والحاكم في "المستدرك" ٢٥٠/١ كتاب الصلاة، وقال: هذا حديث مدني صحيح، ووافقه الذهبي، والبغوي في "شرح السنة"(٥١٧) كلُّهم من حديث سلمة بن الأكوع ﷺ.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٨٣/١.

(٣) المقولة [٣٦١٥] قوله: ((به يفتى)).

(٤) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة الثالث: ستر العورة صـ٢١٠ـ.

(٥) انظر "حاشية منحة الخالق على البحر الرائق": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٨٣/١.

(٦) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الثالث: ستر العورة صـ٢١٤ـ.

ولو حريراً، أو طيناً يبقى إلى تمام صلاته، أو ماءً كدراً لا صافياً إنْ وُجِدَ غيره،....

قال "ط"[1]: ((وانظرْ هل يحرُمُ النظرُ إلى ذلك المتشكِّلِ مطلقاً، أوحيث وُجِدت الشهوةُ؟)) اهـ.

قلت: سنتكلَّمُ على ذلك في كتابِ الحظر[2]، والذي يظهرُ من كلامهم هناك هو الأوَّلُ.

[٣٦٢٠] (قولُهُ: ولو حريراً)[3] تعميمٌ للساتر، قال في "الإمداد"[4]: ((لأنَّ فرض السَّتر أقوى من منعِ لبسِ الحرير في هذه الحالةِ)).

[٣٦٢١] (قولُهُ: أو ماءً كَدِراً) أي: بحيث لا تُرى منه العورةُ.

[٣٦٢٢] (قولُهُ: إنْ وُجِدَ غيرُه) قيدٌ في عدمِ إجزاء السَّتر بالصَّافي، ومفهومه: أنَّه إنْ لم يجدْ غيرَهُ وجَبَ السترُ به، وكأنَّه لأنَّ فيه تقليلَ الانكشاف. اهـ "ح"[5].

قلت: ومفهومُهُ أيضاً ـ كما اقتضاه سياقُ الكلام في عادمِ السَّاتر ـ أنَّه لا يجوزُ في الماء الكَدِرِ إذا وجَدَ ساتراً، مع أنَّ كلام "السِّراج" و"البحر" يفيدُ الجواز مطلقاً، ثم رأيتُ صاحب "النهر"[6]

(قولُهُ: والذي يظهرُ من كلامهم إلخ) سيأتي في كتاب الحظر ما يدلُّ على خلافه فانظره.

(قولُهُ: ومفهومُهُ أيضاً كما اقتضاه سياقُ الكلام في عادمِ السَّاتر أنَّه لا يجوزُ في الماء الكَدِرِ) غيرُ مسلَّمٍ، فإنَّ غاية ما يفيدُهُ كلامُهُ تعميمُ السَّاتر للماء الكدر، تأمَّل. فإنَّ سياق كلامه في عادمِ السَّاتر الشاملِ للماء الكدر ونحوه.

(قولُهُ: مع أنَّ كلام "السِّراج" و"البحر" يفيدُ الجوازَ مطلقاً) عبارة "البحر" عند قول "الكنز". وسترُ

---

(١) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/١٩٢.

(٢) المقولة [٣٣٠٠١] قوله:((وهي غير بادية)). والمقولة [٣٣٠٦٠] قوله:((النظر إلى ملاءة الأجنبية بشهوة حرام)).

(٣) في "د" زيادة:((قال في "القنية": عُرْيان معه ثوبُ ديباجٍ وثوبُ كرباسٍ فيه أكثرُ من قدر الدرهم دمٌ يفترض عليه أن يصلي في ثوب الديباج انتهى. يعني لأنَّ الصلاة في الحرير مكروهةٌ للرجال بخلاف الصلاة في الثوب النَّجس فإنَّها غير صحيحة، لكن الظاهر أنَّ الكراهة هنا ترتفع لكونه مضطراً إلى الصلاة فيه، حموي)).

(٤) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ فصل في متعلقات الشروط ق١٢٥/أ.

(٥) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٦/أ.

(٦) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٣٨/ب.

....

صرَّحَ بذلك حيث قال: ((إنَّ الفرق بين الصافي وغيره يُؤذِنُ بأنَّ له ثوباً؛ إذ العادِمُ له يستوي في حقِّه الصافي وغيرُه)) اهـ.

لكنَّ قوله: ((يستوي فيه الصافي وغيرُهُ)) فيه نظرٌ؛ لأنَّه إذا جازَ السَّترُ بالماء الكدِرِ مع القدرة على ساترٍ غيرِهِ صار ساتراً حقيقةً، فيتعيَّنُ عند العجز عن ساترٍ غيرِهِ؛ لأنَّ الماء الصافيَ غيرُ ساترٍ، وإلاَّ لجاز عند عدمِ العجز.

هذا، وذكَرَ في "البحر"[1]: ((أنَّه لا يصحُّ تصويرُ الصلاة في الماء إلاَّ في صلاةِ الجنازة))، وعلَّلهُ في "النهر"[2]: ((بأنَّه إذا كان له ثوبٌ وصلَّى في الماء الكدرِ لا يجوزُ له الإيماءُ للفرض))، أي: لقدرتِهِ على أنْ يصلِّيَ خارجَ الماء بالثوب بركوعٍ وسجودٍ، لكنْ قال الشيخ "إسماعيل"[3]: ((ولي في الكلامين نظرٌ؛ لإمكانِ تصويرِ ركوعه وسجوده في الماءِ الكدِرِ، بحيث لا يظهرُ من بدنه شيءٌ إذا سدَّ مَنافذَهُ، بل ما يفعلُهُ الغطَّاس في استخراجِ الغريق أبلغُ [١/ق٣١٧/ب] من ذلك)) اهـ.

أقولُ: إنْ فُرِضَ إمكانُ ذلك فقد يقال: لا يبقى ذلك ساتراً؛ لأنَّه حين سجوده وارتفاعِ الماء

العورة : ((ولو صلَّى في الماءِ عُرياناً إنْ كان كَدِراً صحَّتْ صلاته، وإن كان صافياً يمكنُ رؤية عورته منه لا تصحُّ، كذا في "السِّراج"، وصورةُ الصلاة في الماء الصلاةُ في الجنازة، وإلاَّ فلا يصحُّ التصوير)) اهـ. وقال في "النهر": ((أقول: وإنما لم يصحَّ في غيرها لأنَّ الفرق بين الصافي وغيره يُؤذِنُ بأنَّ له ثوباً؛ إذ العادمُ له يستوي في حقِّهِ الصافي وغيرُهُ، وحينئذٍ فلا يجوزُ له الإيماءُ بالفرض)) اهـ، وبهذا تصحُّ عبارته.

(قولُهُ: ولي في الكلامين نظرٌ) أي: في كلامِ "البحر" وتعليلِ "النهر" له.

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٨٣/١.

(٢) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٣٨/ب.

(٣) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ٢٦٢/ب.

وهل تكفيه الظُّلمةُ؟...

فوقَهُ لا يصيرُ مستوراً، ويصيرُ كما لو صلَّى عُرياناً تحتَ خيمةٍ مستورةِ الجوانبِ كلِّها، أو في مكانٍ مظلمٍ، أو كما لو دخَلَ في كيسٍ مثلاً وصلَّى فيه فإنَّ الظاهر أنَّه لا تصحُّ صلاته، بخلاف ما لو أخرَجَ رأسَهُ من الكيسِ وصلَّى؛ لأنَّه يصيرُ مستوراً كما لو وقَفَ في الماءِ الكدرِ ورأسُهُ خارجٌ وصلَّى على الجنازة، ثم رأيتُ في "الحاوي الزاهديّ"[1] من كتاب الكراهية والاستحسان ما نصُّهُ: ((والمريضُ إذا لم يُخرِجْ رأسَهُ من اللِّحاف لا تجوزُ صلاته؛ لأنَّه كالعاري)) اهـ. أي: إذا صلَّى تحت اللِّحاف وهو مكشوفُ العورة بالإيماء لا تصحُّ؛ لأنَّه غيرُ مستورِ العورةِ، وهذا يؤيِّدُ ما بحثناه في مسألةِ الكيس، ولله الحمد.

والحاصلُ: أنَّ الشرط هو سترُ عورةِ المصلِّي لا سترُ ذاتِ المصلِّي، فمَن اختفى في خلوةٍ أو ظلمةٍ أو خيمةٍ وهو عُريانٌ فذاتُهُ مستورةٌ، وعورتُهُ مكشوفةٌ، وذلك لا يسمَّى ساتراً، ومثلُهُ لو غطَسَ في ماءٍ كدرٍ، فتأمَّلْ.

[٣٦٢٣] (قولُهُ: وهل تكفيه الظُّلمةُ إلخ) لا يظهرُ لهذا الكلامِ ثمرةٌ؛ لأنَّه حيث فَقَدَ السَّاترَ صلَّى كيف كان، أي: في ظلمةٍ أو في ضوءٍ، ولعلَّ مراده ما ذكَرَهُ في "البحر"[2]، وعبارتُهُ: ((والأفضلُ[3] أنْ يصلِّيَ قاعداً ببيتٍ أو صحراءَ في ليلٍ أو نهارٍ))، قال: ((ومن المشايخ مَنْ خصَّهُ بالنهار، أمَّا باللَّيل فيصلِّي قائماً؛ لأنَّ ظلمة اللَّيل تسترُ عورته، ورُدَّ بأنَّه لا عبرةَ بها، ورُدَّ[4] بالفرق بين حالةِ الاختيار والاضطرار)). اهـ "ط"[5].

---

(١) "الحاوي": لأبي الرجاء مختار بن محمود بن محمد، نجم الدين الزاهديّ الغَزْمينيّ الخوارزميّ (ت٦٥٨هـ). ("كشف الظنون" ٦٢٨/١، "الفوائد البهية" صـ٢١٢ـ، "هدية العارفين"٤٢٣/٢).

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٨٩/١ بتصرف.

(٣) عبارة "البحر": ((هو الصحيح)) بدل ((والأفضل)).

(٤) الرد الأول لـ"الذخيرة"، والرد الثاني لصاحب "شرح المنية"، كما في "البحر".

(٥) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١٩٢/١.

في "مجمع الأنهر" بحثاً:((نعم في الاضطرارِ لا الاختيارِ)) (يصلِّي قاعداً) كما في الصلاة، وقيل: مادّاً رجليه (مومياً بركوعٍ وسجودٍ وهو أفضلُ من صلاته) قاعداً يركعُ ويسجُدُ..

[٣٦٢٤] (قولُهُ: في "مجمع الأنهر")[1] هو "شرح الملتقى" لـ "شيخي زاده"، "ح"[2].

[٣٦٢٥] (قولُهُ: كما في الصلاة) كذا قاله في "منية المصلِّي"[3]، قال في "البحر"[4]: ((فعليه يختلفُ في الرَّجُلِ والمرأة، فهو يفترشُ، وهي تتورَّكُ)).

[٣٦٢٦] (قولُهُ: وقيل: مادّاً رِجْليه) أي: ويضعُ يديه على عورته الغليظةِ، والأوَّلُ أَولى؛ لأنَّه أكثرُ ستراً مع ما في هذا من مدِّ الرِّجْلين إلى القبلة، "بحر"[5] و"حلبة"[6]. لكنْ في "شرح المنية الكبير"[7]: ((أنَّ الثانيَ أَولى لزيادةِ السَّتر فيه، وهو المذكورُ في شروح "الهداية"[8] وغيرها)) اهـ .

قلت: وهو الصوابُ؛ لأنَّ مَنْ جعَلَ [١/ق٣١٨/أ] مقعدتَهُ على رِجْليه كما في تشهُّدِ

(قولُهُ: أي: ويضعُ يديه على عورتِهِ إلخ) أي: في الصُّورتين.

(قولُهُ: قلت: وهو الصوابُ؛ لأنَّ مَن جعَلَ مقعدتَهُ إلخ) فيه تأمُّلٌ؛ إذ لو قعَدَ كالصلاة يسترُ أطرافَ فخذيه بساقيه أكثرَ مما لو مَدَّ رجليه، فإنَّ المستتر في المدِّ شيءٌ قليلٌ مع تباعُدِ بعض أطرافهما عن الأرض

---

(١) "مجمع الأنهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٨٣ بتصرف، لعبد الرحمن بن محمد بن سليمان المعروف بشيخي زاده، ويقال له: الداماد الكليبوليّ(ت١٠٧٨هـ) شرح "ملتقى الأبحر" لإبراهيم بن محمد الحلبي القسطنطنيّ (ت٩٥٦هـ). ("كشف الظنون"٢/١٨١٤-١٨١٥،"الكواكب السائرة"٢/٧٧،"الشقائق النعمانية"صـ٢٩٥ـ،"هدية العارفين"١/٥٤٩،"الأعلام" ٣/٣٣٢)

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٦/أ.

(٣) انظر "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الثاني: الطهارة من الأنجاس صـ١٩٩ـ.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٩٠.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة. باب شروط الصلاة ١/٢٩٠ نقلاً عن "الذخيرة".

(٦) "الحلبة": شروط الصلاة. الثاني: الطهارة من الأنجاس ١/ق ٣٥٢/ب.

(٧) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الثاني: الطهارة من الأنجاس صـ١٩٩ـ باختصار يسير.

(٨) انظر "الفتح"و"الكفاية"و"العناية": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة التي تتقدمها ١/٢٣١ـ٢٣٢، و"البناية" ٢/١٥٤، ونقله في "الفتح" عن "المجتبى"، وفي "الكفاية" عن "البحر المحيط"، وفي "البناية" عن ركن الإسلام علي السغدي.

و(قائماً) بإيماءٍ أو (بركوعٍ وسجودٍ)..................................

الصلاة تظهرُ عورتُهُ الغليظة حالةَ الإيماء للرُّكوع والسُّجود أكثرَ ممن جعَلَ مقعدته على الأرض كما هو محسوسٌ مشاهَدٌ، ولو جلَسَ متربِّعاً يظهرُ منه القُبُلُ، فلذا اغتفروا مدَّ رِجْليه نحوَ القبلة، فلا جرَمَ أنَّه مشَى عليه شرَّاح "الهداية" وغيرُهم كصاحب "الذخيرة" و"السِّراج"[(١)] و"الدرر"[(٢)] و"التبيين"[(٣)] و"نور الإيضاح"[(٤)]، والخلافُ في الأولويَّةِ كما لا يخفى، ونبَّهَ عليه في "النهر"[(٥)].

[٣٦٢٧] (قولُهُ: وقائماً بإيماءٍ) كذا في "القُهُستانيِّ"[(٦)] عن "الزاهديِّ"، ونقَلَهُ في "البحر"[(٧)] عن "ملتقى البحار"[(٨)] وقال: ((وظاهرُ "الهداية"[(٩)] أنَّه لا يجوزُ))، ثم ذكَرَ[(١٠)] بعد نحوِ ورقةٍ بحثاً رجَّحَ

لتقوُّسِهما، بخلاف ما لو جلَسَ كالصلاة فإنَّه يستترُ أغلبُ فخذيه مما يلي الأرضَ بساقيه، ولا تظهرُ عورته الغليظة حالةَ الإيماء إلاَّ إذا بالَغَ فيه ولا داعيَ للمبالغة، وإذا جلَسَ متربِّعاً ما ظهَرَ من قُبُلِهِ يسترُهُ بوضع يديه عليه، فينبغي أنْ يكون أفضلَ من مدِّ رجليه لِما فيه من مدِّهما للقبلةِ بلا داعٍ، تأمَّل.

---

(١) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ١٤١/أ.

(٢) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٥٨.

(٣) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٩٩.

(٤) "نور الإيضاح": كتاب الصلاة ـ فصل في متعلقات الشروط صـ١١٠ـ.

(٥) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٠/أ.

(٦) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في شروط الصلاة ١/٨٢.

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٨٨.

(٨) اسم لكتابين من كتب المذهب أحدهما "ملتقى البحار": لأبي عبد الله محمد بن يوسف بن إلياس، شمس الدين القُونَويِّ الدمشقيّ(ت٧٨٨هـ). والثاني: "ملتقى البحار من منتقى الأخبار" لأبي المفاخر محمد بن محمود بن محمد، تاج الدين السَّديديّ الزوزنيّ (كان حياً سنة ٦٩٩هـ) شرح "منظومة النسفي" في الخلاف، ولم يتبين لنا المرادُ منهما عند الإطلاق. ("كشف الظنون" ٢/١٨١٦، ١٨٦٨، "تاج التراجم" صـ٢٣٧ـ، "هدية العارفين" ٢/١٤٠، ١٧٢، "معجم المؤلفين" ٣/٧٠٦).

(٩) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة التي تتقدمها ١/٤٤.

(١٠) أي: صاحب "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٩٠.

لأنَّ السَّتر أهمُّ من أداء الأركان.......................................

به ما في "الهداية"، والبحثُ مأخوذٌ من "الحلبة"[1] فراجعه، وقال في "البحر"[2] أيضاً: ((وينبغي أنْ يكون هذا دونَ الرابع في الفضل ـ أي: دونَ القيام بركوعٍ وسجودٍ ـ للاختلافِ في صحَّتِهِ وإنْ كان سترُ العورة في الرابع أكثرَ)) اهـ.

قلت: فكان الأَولى لـ "الشارح" تأخيرَهُ عن الرابع ليكونَ الذِّكْرُ في الأربعةِ على وَفْقِ الترتيب في الأفضليَّة.

[٣٦٢٨] (قولُهُ: لأنَّ السَّتر أهمُّ إلخ) أي: لأنَّه فرضٌ في الصلاة وخارجَها، والأركانُ فرائضُ الصلاة لا غير، وقد أتى ببدلِها، وإنَّما جاز القيامُ لأنَّه وإنْ تركَ فرضَ السَّتر فقد كمَّلَ الأركانَ الثلاثة، "بدائع"[3]. وأراد بالأركانِ الثلاثةِ القيامَ والركوعَ والسجود. ١/٢٧٥

(قولُهُ: وقال في "البحر" أيضاً: وينبغي أنْ يكون هذا إلخ) عبارتُهُ عند قول "الكنز": وخُيِّرَ إنْ طَهُرَ أقلُّ من ربعه :((يعني: بين أنْ يصلِّيَ فيه، وهو الأفضلُ لِما فيه من الإتيانِ بالرُّكوع والسجود وستر العورة، وبين أن يصلِّيَ عُرياناً قاعداً يُومِئُ بالركوع والسجود، وهو يلي الأوَّلَ في الفضل لِما فيه من سترِ العورة الغليظة، وبين أن يصلِّيَ قائماً عُرياناً يركعُ ويسجد وهو دونهما في الفضل، وفي "ملتقى البحار": إنْ شاء صلَّى عُرياناً بالركوع والسجود أو مُومِياً بهما إمَّا قاعداً وإمَّا قائماً، فهذا نصٌّ على جوازِ الإيماء قائماً، وظاهرُ "الهداية" أنَّه لا يجوزُ، وعلى الأوَّلِ المخيَّرُ فيه أربعةُ أشياء، وينبغي أنْ يكون الرابعُ دون الثالث في الفضل وإنْ كان سترُ العورة فيه أكثرَ للاختلاف في صحَّتِهِ، وهذا كلُّهُ عندهما، وعند "محمَّدٍ" ليس بمخيَّرٍ، ولا يجوزُ صلاته إلاَّ في الثوب؛ لأنَّ خطاب التطهير سقَطَ عنه لعجزِهِ، ولم يسقط عنه خطابُ الستر لقدرته عليه، فصار كالطاهر في حقِّهِ، ولهما أنَّ المأمور به هو السَّترُ بالطاهر، فإذا لم يقدر عليه سقَطَ فيميلُ إلى أيِّهما شاء)) اهـ.

---

(١) "الحلبة": شروط الصلاة ـ الثاني: شروط الصلاة ١/ق ٣٥١/ب ـ ق٣٥٤/أ.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٨٨/١ بتصرف.

(٣) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في شرائط أركان الصلاة ١٤١/١ بتصرف.

(ولو أُبِيْحَ له ثوبٌ) ولو بإعارةٍ (ثبَتَتْ قدرتُهُ) هو الأصحُّ، ولو وُعِدَ به يَنتظِرُ ما لم يَخَفْ فوتَ الوقت، هو الأظهرُ...

وظاهرُهُ: أنَّه لا يجوزُ الإيماءُ قائماً؛ لأنَّ فيه تركَ فرضِ السَّتر بلا تكميلٍ للثلاثة، ومن هنا نشأ ترجيحُ صاحب "البحر" و"الحلبة" لظاهرِ ما مرَّ[1] عن "الهداية".

[٣٦٢٩] (قولُهُ: ولو أُبيحَ له ثوبٌ إلخ) في "التاترخانيَّة"[2]: ((ولو كان بحضرتـه مَنْ لـه ثـوبٌ يسألُهُ، فإنْ لم يعطِهِ صلَّى عُرياناً، ولو وجَدَ في خلالِ صلاته ثوباً استقبَلَ)) اهـ.

وظاهرُهُ لزومُ السؤال، لكنْ ينبغي تقييدُهُ بما إذا غلَبَ على ظنِّهِ عدمُ المنع كما في المتيمِّم.

[٣٦٣٠] (قولُهُ: هو الأظهرُ) كذا في "شرح المنية الصغير"[3]، وقدَّمنا[4] في التيمُّمِ عـن "الفتـح" وغيره: ((أنَّه لو وُعِدَ بدلوٍ أو ثوبٍ يستحبُّ له التأخيرُ ما لم يخفْ فـوتَ الوقـت عنـده، وعندهمـا يجبُ وإنْ خاف فوتَهُ كما لو وُعِدَ بالماء فإنَّه ينتظرُ اتِّفاقاً))، وقدَّمنـا[4] أنَّ ظـاهر كلامهـم ترجيـحُ قول "الإمام"، وبه جزَمَ في "المنيـة"[5]، وتقـدَّمَ[6] أيضـاً أنَّـه يُنـدَبُ لراجـي المـاءِ أنْ يؤخِّـرَ إلى آخـرِ [١/ق٣١٨/ب] الوقت المستحبِّ.

(قولُهُ: فإنَّه ينتظرُ اتِّفاقاً) أي: فإنَّه ينتظرُ وإنْ خرَجَ الوقتُ كمـا تقـدَّمَ في التيمُّـم، والـذي تقـدَّمَ في التيمُّم أنَّ عندهما يجبُ الانتظار لو أمَرَهُ به في الدَّلو والرِّشـاء والثـوب والمـاء وإنْ خـاف فـوتَ الوقـت، وعنده لا يجبُ، بل يُستحَبُّ في الكلِّ إلاَّ في الماء فيجبُ وإنْ خرج الوقت.

---

(١) في المقولة السابقة.

(٢) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني ٤١٦/١ نقلاً عن "السراجية".

(٣) "شرح المنية الصغير": شروط الصلاة ـ الثالث: ستر العورة صـ١٢٢ـ.

(٤) المقولة [٢٢٢٨] قوله: ((وكذا الانتظار)).

(٥) انظر "شرح المنية الكبير": كتاب الطهارة ـ فصل في التيمم صـ٧٠ـ.

(٦) ١٣٠/٢ "در".

كراجي ماءٍ وثوبٍ وطهارةِ مكان، وهل يلزمُهُ الشراءُ بثمنِ مثلِهِ؟ ينبغي ذلك (ولـو وجَدَ ما) أي: ساتراً (كلُّهُ نجسٌ) ليس بأصليٍّ كجلدِ ميتةٍ لم يُدبَغْ..............

[٣٦٣١] (قولُهُ: كراجي ماءٍ) أي: كمَنْ رجى حصولَ الماء، فإنَّه يُندَبُ له أنْ يؤخِّـرَ إلى آخرِ الوقت المستحبِّ كما مرَّ[١] في التيمُّمِ، وهذا تنظيرٌ لا قياسٌ حتَّى يردَ أنَّ الظاهر قياسُ مسألة الثوبِ على الماء الموعودِ، فيجبُ الانتظارُ وإنْ فات الوقتُ، فافهم.

[٣٦٣٢] (قولُهُ: وثوبٍ ومكان)[٢] فإنَّه إذا رجا وجودَ الثوب يؤخِّرُ ما لم يخفْ فـوتَ الوقـت كطهارة المكان، "قنية"[٣]. أي: كما إذا كـان محبوسـاً مثـلاً في مكـانٍ نجسٍ، ويرجـو رجـاءً قويّـاً الخروجَ منه، فإنَّه يؤخِّرُ ما لم يخف الفوتَ.

والظاهرُ: أنَّ هذا التأخيرَ مستحبٌّ أيضاً كنظائره المارَّةِ.

[٣٦٣٣] (قولُهُ: ينبغي ذلك) أي: قياساً على الماء، والبحثُ لـ "البحر"[٤]، وتبِعَـهُ في "النهـر"[٥] وقال: ((ولم يذكروه)).

وأقولُ: قدَّمنا[٦] المسألةَ منقولةً عن "السِّراج"، وأنَّ فيها قولين، وفي تيمُّمِ "مواهب الرحمـن": ((ويجبُ أنْ يشتريَ الماءَ والثوبَ بمثلِ الثمن إنْ فضَـلَ عـن نفقته، لا بزيـادةِ غُبْنٍ فـاحشٍ))، ولله الحمد.

[٣٦٣٤] (قولُهُ: ليس بأصليٍّ إلخ) أي: ليس بأصليِّ النجاسـةِ، وإنَّما المرادُ مـا نجاستُهُ عارضـةٌ كالبولِ والدم كما في "النهر"[٧]، لكنْ في كـونِ جلـد الميتة نَجِسَ الأصلِ نظرٌ؛ لأنَّ نجاسته

(قولُهُ: لكنْ في كونِ جلد الميتة نَجِسَ الأصل نظرٌ) قد يقال: هـو تمثيلٌ للنفي لا للمنفيِّ، وتمثيلُ المنفيِّ

---

(١) ٢/١٣٠ "در".

(٢) قوله: ((ومكان)) هكذا بخطه، والذي في نسخ الشارح: ((وطهارة مكان)) وهو أظهر، تأمل. اهـ مصححه.

(٣) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب ستر العورة ق١٠/أ.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٩٠.

(٥) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٣٩/ب.

(٦) المقولة [٢٢٢١] قوله: ((في ذلك المكان)).

(٧) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٣٩/ب.

(فإنَّه لا يستُرُ به فيها) اتِّفاقاً، بل خارجَها، ذكَرَهُ "الواني" (أو أقلُّ من ربعِهِ طاهرٌ نُدِبَ صلاتُهُ فيه) وجازَ الإيماءُ كما مرَّ، وحتَّمَ "محمَّدٌ" لبسَهُ، واستحسَنَهُ في "الأسرار"، وبه قالت "الثلاثةُ" (ولو) كان (ربعُهُ طاهراً صلَّى فيه حتماً) إذ الربعُ كالكلِّ، ....

عارضةٌ بالموت، تأمَّلْ.

[٣٦٣٥] (قولُهُ: فإنَّه لا يستُرُ به فيها) لأنَّ نجاسته أغلظُ لعدمِ زوالها بالماء، "بحر"[1].

[٣٦٣٦] (قولُهُ: بل خارجَها) ظاهرُهُ وجوبُ السَّتر به حيث لم يجدْ غيره، وقد مرَّ أوَّلَ الباب[2] أنَّ له لُبْسَ ثوبٍ نجسٍ في غيرِ صلاةٍ.

[٣٦٣٧] (قولُهُ: نُدِبَ صلاتُهُ فيه) أي: بالقيامِ والرُّكوع والسجود، "ح"[3].

[٣٦٣٨] (قولُهُ: وجازَ الإيماءُ كما مرَّ)[4] أي: عارياً، بأنْ فعَلَ إحدى الصُّورِ الأربعِ السابقة، ولو قال: وجاز أنْ يفعلَ كما مرَّ لكان أَولى، "ط"[5]. أي: لأنَّ بعض تلك الصُّورِ لا إيماءَ فيها.

[٣٦٣٩] (قولُهُ: واستحسنَهُ في "الأسرار") لكنْ نازَعَهُ في "الفتح"[6].

[٣٦٤٠] (قولُهُ: إذ الربعُ كالكلِّ) أي: يقومُ مَقامه في مواضعَ كما في حلقِ المحرمِ ربعَ رأسه، وكما في كشف العورة.

إنما هو بجلدِ الخنزير، ثمَّ رأيتُ "السنديَّ" ذكر ما نصُّهُ:((فإنَّ نجاسته ليست بأصليَّةٍ بل عارضةٌ بالموت)).

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٨٩/١ بتصرف.

(٢) صـ١٢ـ "در".

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٦/أ.

(٤) صـ٣٧ـ٣٨ـ "در"

(٥) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١٩٢/١.

(٦) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٣٠/١.

وهذا إذا لم يَجدْ ما يزيلُ به النجاسة أو يقلِّلُهـا، فيتحتَّمُ لبسُ أقلِّ ثوبيه نجاسةً، والضابطُ أنَّ مَن ابتُلِيَ ببليَّتين فإنْ تساويا خُيِّرَ، وإن اختلفا..................

[٣٦٤١] (قولُهُ: وهذا إذا لم يجدْ إلخ) فإنْ وجَدَ في الصورتين وجَبَ استعمالُه كما في "البحر"[١].

[٣٦٤٢] (قولُهُ: فيتحتَّمُ لبسُ أقلِّ ثوبيه نجاسةً) تبعَ فيه صاحبَ "النهر"[٢]، وليس على إطلاقه لِما في "الحلبة"[٣]: ((إنْ كانت النجاسةُ في كلٍّ منهما غليظةً فقالوا: إنْ لم تبلغْ في كلٍّ منهما الربعَ تخيَّرَ، والمستحبُّ الصلاةُ في أقلِّهما نجاسةً، وإنْ بلغتِ الربعَ [١/ق٣١٩/أ] في أحدهما فقط تعيَّنَ الآخرُ، وإنْ زاد عليه في كلٍّ منهما ولم تبلغْ ثلاثةَ أرباعٍ تخيَّرَ، وإنْ بلَغَتْه في أحدهما واستوعبت الآخرَ تعيَّنَ ما ربعُهُ طاهرٌ، وإنْ كانت النجاسةُ خفيفةً لم أره، ومقتضى التخريجِ على ما مرَّ أنْ يتخيَّرَ ما لم تزدْ في أحدهما على ثلاثةِ أرباعه أو تستوعبْهُ، وإلاَّ تعيَّنَ ما ربعُهُ فصاعداً طاهرٌ)) اهـ. وذكَرَ نحوَهُ "ح"[٤] عن "الهنديَّة"[٥] و"الزيلعيِّ"[٦] و"الخلاصة"[٧].

[٣٦٤٣] (قولُهُ: ببليَّتين) أي: بفعلِ إحداهما غيرَ عينٍ، لا بفعلِهما معاً.

[٣٦٤٤] (قولُهُ: فإنْ تساويا) أي: من حيث المنعُ من الصلاة بلا مرجِّحٍ معتبرٍ وإنْ لم يستويا في قدْرِ النجاسة، وقولُهُ: ((أو اختلفا)) أي: بأنْ كان ما في أحدهما مانعاً دونَ ما في الآخرِ، أو كان ما في كلٍّ منهما مانعاً، لكنْ وُجِدَ في أحدهما مرجِّحٌ يقيمُهُ مُقامَ الكلِّ كطهارة الربع أو نجاستِهِ.

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٨٨/١.
(٢) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٣٩/ب.
(٣) "الحلبة": شروط الصلاة ـ الثاني: الطهارة من الأنجاس ١/ق ٣٤٩/أ.
(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٦/أ.
(٥) "الفتاوى الهندية": كتاب الصلاة ـ طهارة ما يستر به العورة ٦٠/١ نقلاً عن "التبيين" و"الخلاصة".
(٦) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٩٨/١.
(٧) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل السابع في طهارة الثوب والمكان ق٢٥/ب.

اختارَ الأخفَّ.

(ولو وجَدَت) الحرَّةُ البالغةُ (ساتراً يسترُ بدنَها مع ربع رأسها يجبُ سترُهما)، فلو ترَكَتْ سترَ رأسها أعادَتْ بخلاف المراهقة؛ لأنه لَمَّا سقَطَ بعُذرِ الرِّقِّ فبعُذرِ الصِّبا أَولى (ولو) كان يسترُ (أقلَّ من ربع الرأس..........

وبهذا التقريرِ ينطبقُ الضابط على ما ذكرناه من الفروع[1]، فإذا كانت النجاسةُ في كلٍّ منهما أكثرَ من قدْرِ الدرهم، لكنْ لم تبلغِ الربعَ تخَيَّرَ وإنْ كانت في أحدهما أكثرَ من الآخرِ لتساويهما في المنع بلا مرجِّحٍ، بخلاف ما إذا بلغتْ ربعَ أحدهما لترجُّحِه بإقامتهم الربعَ مُقامَ الكلِّ، وتقريرُ الباقي ظاهرٌ مما قلنا، فافهم.

[٣٦٤٥] (قولُهُ: اختارَ الأخفَّ) نظيرُهُ: جَريحٌ لو سجَدَ سالَ جرحُهُ وإلاَّ لا فإنَّه يصلِّي قاعداً مُومياً؛ لأنَّ ترك السجود أهونُ من الصلاة مع الحدثِ لجواز تركِهِ اختياراً في التنفُّلِ على الدابَّة. "زيلعي"[2].

[٣٦٤٦] (قولُهُ: لأنَّه لَمَّا سقَطَ إلخ) الأَولى التعليلُ بقوله عليه الصلاة والسلام: ((لا تصلِّي حائضٌ بغيرِ قناعٍ))[3]، لأنَّ تعليله يُفهِمُ أنَّ كلَّ ما سقَطَ ستره بعذرِ الرقِّ كالكتفين والسَّاقين

---

(١) المقولة [٣٦٤٢] قوله: ((فيتحتم لبس أقل ثوبيه نجاسةً)).

(٢) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٩٨ بتصرف.

(٣) أخرجه أحمد ٦/١٥٠ و٢١٨ و٢٥٩، وأبو داود(٦٤١) كتاب الصلاة ـ باب: المرأة تصلي بغير خمار، والترمذيّ(٣٧٧) كتاب الصلاة ـ باب ما جاء: لا تقبل صلاة المرأة إلا بخمار، وقال: حديث عائشة حديث حسن، وابن ماجه(٦٥٥) كتاب الطهارة ـ باب إذا حاضت الجارية لم تصلِّ إلاَّ بخمار، والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ٢/٢٣٣ كتاب الصلاة ـ باب ما تصلي فيه المرأة من الثياب، وابن خزيمة (٧٧٥) كتاب الصلاة ـ باب نفي قبول صلاة الحرَّة المُدْرِكة بغير خمار، وابن حبان (١٧١١) (١٧١٢) كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة، والبغوي في "شرح السنة" (٥٢٧)، والحاكم في "المستدرك" ١/٢٥١ كتاب الصلاة ـ باب لا تقبل صلاة حائض إلا بخمار، وقال:هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرِّجاه، ووافقه الذهبي، كلُّهم رووه من حديث عائشة رضي الله عنها أنَّ رسول الله ﷺ قال:((لا يَقْبَلُ اللهُ صَلاةَ حَائِضٍ إلاَّ بِخِمَارٍ))، وفي الباب عن عبد الله بن عَمْرٍو، والحسن رضي الله عنهما.

لا) يجبُ، بل يُندَبُ، لكنَّ قوله (ولو وجَـدَ) المكلَّفُ (ما يستُرُ به بعضَ العورة وجَبَ استعماله) ذكَرَهُ "الكمال"، زاد "الحلبيُّ":((وإنْ قلَّ)) يقتضي وجوبَهُ مطلقاً،...

يسقُطُ بالصِّبا، وليس كذلك، أفاده "ح"[1]، تأمَّلْ.

وفي "أحكام الصغار"[2] لـ"الأستروشنيِّ": ((وجوازُ صلاةِ الصغيرة بغيرِ قناعٍ استحسانٌ؛ لأنَّه لا خطابَ مع الصِّبا، والأحسنُ أنْ تصلِّيَ بقناعٍ؛ لأنَّها إنما تُؤمَرُ بالصلاة للتعوُّدِ، فتُؤمَرُ على وجهٍ يجوزُ أداؤها بعد البلوغ))، ثم قال: ((المراهقةُ إذا صلَّتْ بغيرِ قناعٍ لا تؤمَرُ بالإعادة استحساناً، وإنْ صلَّتْ بغير وضوءٍ تؤمَرُ، ولو صلَّتْ عريانةً تعيدُ، وفي كلِّ موضعٍ تعيدُ البالغةُ الصلاةَ فهي تعيدُ على سبيل الاعتياد)) اهـ.

٢٧٦/١ [٣٦٤٧] (قولُهُ: لا يجبُ) لأنَّ ما دون الربعِ لا يُعطَى له حكمُ الكلِّ، والسترُ أفضلُ تقليلاً للانكشاف، "زيلعي"[3]. ومثلُهُ [١/ق٣١٩/ب] في "الحلبة"[4] عن "المحيط" و"الخلاصة"[5] و"الكافي"[6].

[٣٦٤٨] (قولُهُ: زاد "الحلبيُّ") أي: في "شرحه الصغير"[7]، "ح"[8].

[٣٦٤٩] (قولُهُ: مطلقاً) أي: سواءٌ كان يسترُ الربعَ أو الأقلَّ، "ط"[9].

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٦/أ.

(٢) "جامع أحكام الصغار": مسائل الصلاة ـ المسألة /١٨/ ٣٨/١ بتصرف.

(٣) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٩٨/١.

(٤) "الحلبة": شروط الصلاة ـ الثاني: الطهارة من الأنجاس ١/ق ٣٥٣/ب.

(٥) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل السادس: في ستر العورة ١/ق ٢٤/أ.

(٦) "كافي النسفي": كتاب الطهارة ـ باب شروط الصلاة ١/ق٢٤/أ.

(٧) "شرح المنية الصغير": شروط الصلاة ـ الثالث: ستر العورة صـ١٢١ـ.

(٨) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٦/ب.

(٩) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١٩٣/١.

فتأمَّلْ.

(ويستُرُ القُبلَ والدُّبرَ) أوَّلاً ـ (فإنْ وجَدَ ما يستُرُ أحدَهما)..................

[٣٦٥٠] (قولُهُ: فتأمَّلْ) أشارَ إلى إمكانِ الجواب بحمْلِ كلام "الكمال" على غيرِ الرأس؛ لأنَّه أخفُّ بدليل صحَّةِ صلاةِ المراهقة مع كشفِ الرأس دون غيره، أفاده "ح"[١].

أقولُ: والأحسنُ الجوابُ بحملِ ((أل)) في ((العورةِ)) على جنسِ الأفراد لا جنسِ الأجزاء، أي: إذا وُجِدَ ما يسترُ بعضَ أفراد العورةِ ـ بأنْ كان يسترُ أصغرَها كالقُبل أو الدُّبر دون أكبرها ـ وجَبَ استعمالُهُ بدليلِ قوله بعدَه: ((ويسترُ القُبلَ والدُّبرَ إلخ))، وقولِهِ في "المعراج": ((ولو وجَدَ ما يسترُ به بعضَ العورة سترَ القبلَ والدُّبرَ بالاتِّفاق)) اهـ.

وهو معنى ما في "البحر"[٢] عن "المبتغي": ((إنْ كان عنده قطعةٌ يسترُ بها أصغرَ العورات فسدَتْ، وإلاَّ فلا)) اهـ.

وحينئذٍ فلا منافاةَ بين كلامهم؛ إذ ليس فيه على هذا الحملِ ما يقتضي وجوبَ سترِ ما دون ربعِ عضوٍ من العورة حتى يخالفَ ما قدَّمناه[٣] عن "الزيلعيِّ" و"المحيط" و"الخلاصة" و"الكافي":

(قولُهُ: والأحسنُ الجوابُ بحمل أل في العورةِ إلخ) وقال "الفتَّال":((بعكس حملُ كلام "الكمال" على العورة الغليظة، فإنَّه يجبُ سترها بالقدْرِ الممكن لا سيَّما ما كان أفحَشَ كالدُّبر، فسترُ بعضها وإنْ قَلَّ واجبٌ في الصلاة وغيرها بخلاف سترِ الرأس، فإنَّ وجوبه في حقِّها فقط حيث بلَغَ الربعَ القائمَ مقام الكلِّ، فإنْ لم يبلغ لا يجبُ استعماله لعدمِ قيامه مقامَ الكلِّ)) اهـ. وقال "الشرنبلاليُّ":((يمكنُ الجمع بحملِ الواجب في كلامه أوَّلاً على اللازم، فلا يفوتُ الجواز بتركِ أقلَّ من ربع الرأس مكشوفاً مع القدرة على سترِهِ لِما أنَّ دون الربع لا يمنعُ كشفُهُ صحَّةَ الصلاة، ويحمل الواجب في كلامه ثانياً على الاصطلاحيِّ، ولا يمنعُهُ قوله: ويسترُ القبلَ والدُّبرَ لإمكانِ حمله على تقديرِ مضافٍ، أي: يسترُ بعضَ القبل والدبر)) اهـ من "السنديِّ".

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٦/ب.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٩٠.

(٣) المقولة [٣٦٤٧] قوله:((لا يجب)).

قيل: (يسترُ الدُّبرَ) لأنَّه أفحشُ في الركوع والسجود، وقيل: القُبلَ حكاهما في "البحر" بلا ترجيحٍ، وفي "النهر": ((الظاهرُ أنَّ الخلاف في الأولويَّة))، والتعليلُ يفيدُ أنَّه لو صلَّى بالإيماء تعيَّنَ سترُ القبل ـ ثمَّ فخذَهُ، ثم بطنِ المرأة وظهرِها، ثم الركبةِ، ثم الباقي على السَّواء (وإذا لم يَجِد) المكلَّفُ المسافرُ (ما يزيلُ به نجاسته)..........

((من أنَّ ما دون الربعِ لا يُعطَى له حكمُ الكلِّ))، وأمَّا قولُ "الحلبي": ((وإنْ قلَّ)) فيحتاجُ لنقلٍ، وإلاَّ فلا يعارضُ كلامَ أئمَّةِ المذهب، اللهمَّ إلاَّ أنْ يراد: ما يسترُ عضواً كاملاً كالدُّبر مثلاً، وإلاَّ فلو وجَدَتِ المرأةُ ما يسترُ ما بين السرَّة والرُّكبة وعندها خرقةٌ قدْرَ الظُّفر مثلاً يبعُدُ كلَّ البعدِ إلزامُها بالسَّتر بها، هذا ما ظهَرَ لي من فيض الفتَّاح العليم.

[٣٦٥١] (قولُهُ: وقيل: القُبلَ) لأنَّه يَستقبلُ به القبلةَ، ولأنَّه لا يُستَرُ بغيره، والدُّبرُ يُستَرُ بالأَليتين، "بحر"[1] عن "السِّراج"[2].

[٣٦٥٢] (قولُهُ: والتعليلُ) أي: للقولِ الأوَّلِ بأنَّه أفحشُ إلخ، وهو مرادُ صاحب "النهر"[3] بقوله: ((والتعليلُ الثاني))، لأنَّ ما ذكَرَهُ "الشارح" أوَّلاً ذكَرَهُ في "النهر" ثانياً، فافهم.

[٣٦٥٣] (قولُهُ: بالإيماء) عبارةُ "النهر"[4]: ((قاعداً بالإيماء)).

[٣٦٥٤] (قولُهُ: تعيَّنَ سترُ القُبل) لعدمِ العلَّة، وهي زيادةُ الفحشِ في الرُّكوع والسُّجود.

أقولُ: وهذا إنما يظهرُ لو قعَدَ متربِّعاً، أمَّا لو قعَدَ ماداً رِجْليه إلى القبلة، أو قعَدَ كالمتشهِّدِ ـ كما مشى عليه فيما مرَّ[5] ـ يتعيَّنُ سترُ الدبر؛ لأنَّه [١/ق٢٢٠/أ] يمكنُهُ جعلُ الذَّكَر والخصيتين تحت الفخذين، وأمَّا الدبرُ فإنَّه ينكشِفُ حالةَ الإيماء، فيتعيَّنُ سترُهُ، تأمَّلْ.

[٣٦٥٥] (قولُهُ: ثمَّ فخذَهُ) بالنصب عطفاً على قول المتن: ((القبلَ والدُّبرَ))، وعبارةُ

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٩٠.

(٢) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ١٤١/ب.

(٣) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٣٩/ب.

(٤) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٣٩/ب.

(٥) صـ٣٧ـ "در".

أو يقلِّلُها لبُعدِهِ ميلاً أو لعطشٍ (صلَّى معها) أو عارياً...........................

"شرح المنية"[1]: ((ويقدِّمُ في السَّتر ما هو أغلظُ كالسَّوءتين، ثم الفخذَ، ثم الرُّكبةَ، وفي المرأةِ بعد الفخذِ البطنَ والظَّهرَ، ثم الرُّكبةَ، ثم الباقيَ على السواء)) اهـ.

وأفادَ بقوله: ((كالسَّوءتين)) أنَّ ستر نحوِ الألية والعانةِ مثلُهما، فيقدَّمُ على الفخذ، فافهم.

[٣٦٥٦] (قولُهُ: أو يُقلِّلُها) كذا في "شرح المنية"[2]، والظاهرُ تقييدُه بما يقلِّلها عن الدرهم أو عن ربعِ الثوب، وإلاَّ فلو كانتْ أكثرَ من الدرهم ودونَ الربع، وإذا قلَّلها تبقى أكثرَ من الدرهم لا يجبُ التقليلُ لِما مرَّ[3] عن "الحلبة" وغيرها: ((من أنَّه لو له ثوبان لم تبلغْ نجاسةُ كلٍّ الربعَ يتخيَّرُ))، فتدبَّرْ.

[٣٦٥٧] (قولُهُ: لبُعدِهِ ميلاً) صرَّحَ به في "السِّراج"[4]، وأشار به إلى أنَّ عدم الوجود يكونُ حقيقةً وحكماً.

[٣٦٥٨] (قولُهُ: أو لعطشٍ) أي: خوفِهِ حالاً أو مآلاً، على نفسه أو على مَنْ تلزمُهُ مؤنتُه، فإنَّه لا يلزمُهُ إزالةُ تلك النجاسةِ، "شرح المنية"[5]. ومثلُهُ خوفُ العدوِّ وعدمُ وجودِ ثمنه ونحوُ ذلك كما في "الإحكام"[6] عن "البِرْجَنديّ".

[٣٦٥٩] (قولُهُ: صلَّى معها أو عارياً) أي: إنْ كان الطاهرُ أقلَّ من ربعِ الثوب، وإلاَّ تعيَّنتْ صلاتُهُ به كما مرَّ[7].

---

(١) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الثالث: ستر العورة صـ٢١٦ .

(٢) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الثاني: الطهارة من الأنجاس صـ١٩٧ـ.

(٣) المقولة [٣٦٤٢] قوله:((فيتحتم لبس أقل ثوبيه نجاسة)).

(٤) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ١٤٠/ب.

(٥) في "م":((شراح "المنية")). انظر "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الثاني: الطهارة من الأنجاس صـ١٩٧ـ.

(٦) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ٢٦٢/أ.

(٧) صـ٤٢ـ "در".

(ولا إعادةَ عليه) وينبغي لزومُها لو العجزُ عن مزيلٍ وساترٍ[1] بفعل العباد كما مرَّ في التيمُّم، ثمَّ هذا للمسافر؛ لأنَّ للمقيم يُشترَطُ طهارةُ الساتر وإنْ لم يَملِكه، "قُهُستاني".

(و) الخامسُ (النيَّةُ)..

[٣٦٦٠] (قولُهُ: ولا إعادةَ عليه) أي: إذا وجَدَ المزيلَ وإنْ بقيَ الوقت، "قُهُستاني"[2].

[٣٦٦١] (قولُهُ: وينبغي) البحثُ لصاحب "الحلبة"[3]، وقال: ((ولعلَّهم لم يذكروه هنا للعلم به مما مرَّ في التيمُّمِ))، وتبِعَهُ في "البحر"[4] وغيره، فافهم.

[٣٦٦٢] (قولُهُ: عن مزيلٍ) أي: للنجاسةِ في مسألتنا، وقولُهُ: ((وعن ساترٍ)) أي: للعورة في المسألة التي قبلها.

[٣٦٦٣] (قولُهُ: كما مرَّ) أي: نظيرَ ما مرَّ في باب التيمُّمِ[5] مما ذكروه من التفصيل في عدمِ القدرة على الماء، فافهم.

[٣٦٦٤] (قولُهُ: ثمَّ هذا للمسافر) الأَولى أنْ يقول: وقيَّدْنا بالمسافر، وكأنَّه يشيرُ بهذا إلى ردِّ ما في "شرح المنية"[6]: ((من أنَّ التقييد بالمسافر باعتبارِ الغالب؛ إذ لا فرقَ بينه وبين غيره)).

[٣٦٦٥] (قولُهُ: لأنَّ للمقيم إلخ) اسمُ ((أنَّ)) ضميرُ الشأن محذوفٌ، و((للمقيم)) يتعلَّقُ بـ((يُشترَطُ))، والجملةُ خبرُ ((أنَّ))، وضميرُ ((يملكُهُ)) للسَّاتر، وعبارة "القُهُستاني"[7] هكذا:

---

(١) في "ب":((وعن ساترٍ)).

(٢) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في شروط الصلاة ١/٨٢.

(٣) "الحلبة": شروط الصلاة ـ الثاني: الطهارة من الأنجاس ١/ق ٣٤٩/ب بتصرف.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٩٠.

(٥) ٢/٧٦ "در" فما بعد.

(٦) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الثاني: الطهارة من الأنجاس صـ١٩٧ـ.

(٧) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في شروط الصلاة ١/٨٢.

بالإجماع...

((والتقييدُ بالمسافرِ لأنَّ للمقيمِ اشتراطَ طهارةِ ما يسترُ العورةَ وإنْ لم يملكْهُ كما في [١/ق٣٢٠/ب] "النظم" وغيره)). اهـ "ح"[(١)].

قلت: فأسقطَ "الشارح" لفظ ((طهارةِ)).

وحاصلُ المعنى: أنَّه لا تصحُّ صلاةُ المقيم بساترٍ نجسٍ وإنْ لم يملكِ الطَّاهرَ، بناءً على أنَّ المقيم لا يتحقَّقُ عجزُهُ عن الماء أو غيره[(٢)] من المائعات المزيلةِ؛ لأنَّ المصر ونحوَهُ مظنَّةُ وجودِ ذلك، ولذا لم يَجُزْ له التيمُّمُ في المصرِ، لكنَّ هذا قولهما، والمفتى به قولُهُ حيث تحقَّقَ العجزُ كما مرَّ[(٣)]، ومقتضاه أنْ يكون هنا كذلك، فافهم.

[٣٦٦٦] (قولُهُ: بالإجماع) أي: لا بقوله تعالى:﴿وَمَآ أُمِرُوٓاْ إِلَّا لِيَعۡبُدُواْ ٱللَّهَ مُخۡلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ﴾ [البينة ـ ٥]، فإنَّ المراد بالعبادة هنا التوحيدُ، ولا بقوله عليه الصلاة والسلام:((إنما الأعمالُ بالنيَّات))[(٤)]؛ لأنَّ المراد ثوابُها، ولا تعرُّضَ فيه للصحَّة، وتمامُهُ في "ح"[(٥)].

(قولُهُ: فأسقطَ "الشارحُ" إلخ) على ما في بعضِ النسخ.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٦/ب.

(٢) من ((قلت فأسقط)) إلى((أو غيره)) ساقط من "الأصل".

(٣) المقولة [٢٠٥٧] قوله:((ولو في المصر)).

(٤) أخرجه مالك(٩٨٣) برواية محمد بن الحسن، فصل: باب النوادر، والبخاريّ(١) كتاب بدء الوحي ـ باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ؟، ومسلم(٩٠٧) كتاب الإمارة ـ باب قوله ﷺ: ((إنَّما الأعمال بالنية))، وأحمد ١/٢٥ـ٤٣، وأبو داود(٢٢٠١) كتاب الطلاق ـ باب فيما عُنِيَ به الطلاق والنيات، والترمذيّ(١٦٤٧) كتاب فضائل الجهاد ـ باب ما جاء فيمن يقاتل رياءً وللدنيا، وقال: هذا حديث حسن صحيح، والنَّسَائيّ ١/ ٥٨، ٥٩ـ٦٠ كتاب الطهارة ـ باب النية في الوضوء، وابن ماجه(٤٢٢٧) كتاب الزهد ـ باب النية، كلُّهم من حديث عمر رضي الله عنه.

(٥) انظر "ح" كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٣٨/ب.

(وهي الإرادةُ) المرجِّحةُ لأحدِ المتساويين، أي: إرادةُ الصلاة لله تعالى على الخُلُوص

مبحثُ النيَّةِ

٢٧٧/١ [٣٦٦٧] (قولُهُ: وهي الإرادةُ) النيَّةُ لغةً: العزمُ، والعزمُ: هو الإرادةُ الجازِمةُ القاطعة.

والإرادةُ: صفةٌ تُوجِبُ تخصيصَ المفعول بوقتٍ وحالٍ دون غيرهما، أي: تُرجِّحُ أحدَ المستويين وتُخصِّصُهُ بوقتٍ وحالٍ، أي: كيفيَّةٍ وحالةٍ مخصوصةٍ، وبه عُلِمَ أنَّ النيَّة ليستْ مطلقَ الإرادة، بل هي الإرادةُ الجازمة.

[٣٦٦٨] (قولُهُ: المرجِّحةُ) نعتٌ للإرادة قصَدَ به تفسيرَها، "ح"[١].

[٣٦٦٩] (قولُهُ: أي: إرادةُ الصلاةِ إلخ) لَمَّا عرَّفَ مطلقَ النيَّةِ بيَّنَ المعنى المرادَ بها هنا الذي هو من شروطِ الصلاة، وإلاَّ فالنيَّةُ غيرُ خاصَّةٍ بالصلاة، قال "ط"[٢]: ((والمرادُ بقوله: على الخلوص الإخلاصُ لله تعالى على معنى أنَّه لا يُشرِكُ معه غيرَهُ في العبادة)) اهـ.

أقولُ: هذا يوهِمُ أنَّها لا تصحُّ مع الرياء مع أنَّ الإخلاص شرطٌ للثَّواب لا للصحَّةِ كما سيأتي[٣] في الفروع أنَّه لو قيل لشخصٍ: صلِّ الظُّهرَ ولك دينارٌ، فصلَّى بهذه النيَّةِ ينبغي أنْ يُجزيَهُ، وأنَّه لا رياءَ في الفرائض في حقِّ سقوطِ الواجب، فهذا يقتضي صحَّةَ الشُّروع مع عدمِ الإخلاص، فليتأمَّلْ.

(قولُهُ: على معنى أنَّه لا يُشرِكُ معه غيرَهُ في العبادةِ) قال في "شرح الأشباه" عند الاستدلالِ بآيةِ ﴿وَمَآ أُمِرُوٓاْ إِلَّا لِيَعۡبُدُواْ ٱللَّهَ مُخۡلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ﴾ [البيِّنة ـ ٥] على اشتراطِ النيَّة في العبادات المقصودة: ((إنَّ الإخلاص فيها مجازٌ عن النيَّة، وعدَلَ عن الحقيقة إليه باعتبارِ أنَّ المعتبر في النيَّة كمالُ الإخلاص لا أنَّه شرطٌ في النيَّة)) اهـ.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٦/ب.

(٢) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١٩٣/١.

(٣) صـ١٣١ـ "در".

(لا) مطلقُ (العِلْمِ) في الأصحِّ، ألا ترى أنَّ مَن عَلِمَ الكفرَ لا يُكفَرُ، ولو نواه يُكفَرُ

ثمَّ رأيتُ "الحمويَّ" في "حواشي الأشباه"[1] اعترضَهُ بقوله: ((فيه أنَّ هذا إنما يستقيمُ في عبادةٍ يترتَّبُ عليها ثوابٌ، لا المنهيَّاتِ[2] المترتِّبِ عليها عقابٌ)) اهـ.

[٣٦٧٠] (قولُهُ: لا مطلقُ العِلمِ إلخ) أي: ليست النيَّةُ مطلقَ العلمِ بالمنويِّ، أي: سواءٌ كان مع قصدٍ وإرادةٍ جازمةٍ أوْ لا، وهذا ردٌّ على ما عن "محمَّدِ بنِ سلمةَ"[3]: ((من أنَّه إذا عَلِمَ عند الشُّروعِ أيَّ صلاةٍ يصلِّي فهذا القدْرُ نيَّةٌ))، وكذا في الصَّومِ كما أوضحه في "الدرر"[4]، قال في "الإحكام"[5]: ((لكنْ في "المفتاح"[6] و"شرح ابنِ ملكٍ"[7]: أنَّ مراد ذلك القائلِ أنَّ مَنْ قصدَ صلاةً، فعَلِمَ أنَّها ظُهرٌ أو عصرٌ أو نفلٌ أو قضاءٌ [١/ق٣٢١/أ] يكون ذلك نيَّةً، فلا يحتاجُ إلى نيَّةٍ أخرى للتعيين إذا وصَلَها بالتحريمة، وفيما أورَدَهُ لم يوجدْ قصدٌ إلى الكفر، وهذا القائلُ لم يدَّعِ أنَّ مطلق العلم بشيءٍ يكون نيَّةً، فلا يردُ عليه الاعتراضُ)) اهـ.

قلت: وحاصلُهُ أنَّ النيَّةَ التي هي الإرادةُ الجازمةُ لَمَّا كانتْ لا تتحقَّقُ إلاَّ بتصوُّرِ المرادِ وعلمِهِ، وكان ذلك شرطاً لصحَّتِها شرعاً ولازماً لها لغةً اقتصرَ عليه.

(قولُهُ: اعترضَهُ بقوله: فيه أنَّ هذا إلخ) أي: أنَّ "الحمويَّ" اعترَضَ قولَهم: النيَّةُ اصطلاحاً قصدُ الطاعةِ والتقرُّبِ إلى الله تعالى في إيجادِ فعلٍ ((بأنَّ هذا إنما يستقيمُ إلخ))، فأنت ترى أنَّ هذا الاعتراض غيرُ واردٍ على ما هنا، على أنَّه قدَّمَ في سنن الوضوء أنَّه يدخلُ في إيجادِ الفعلِ المنهيَّاتُ، فإنَّ المكلَّف به الفعلُ الذي هو كفُّ النفسِ عن المنهيَّات، فاعتراضُ "الحمويِّ" حينئذٍ ساقطٌ بالكلِّيَّة

---

(١) "غمز عيون البصائر": الفن الأول ـ القاعدة الأولى ١/٥١.

(٢) في "حاشية الحموي" التي بين أيدينا: ((والمنهيات)) وهو تحريف، والصواب ما نقله ابن عابدين رحمه الله تعالى.

(٣) أبو عبدالله محمد بن سَلَمة البلخيّ(ت٢٧٨هـ). ("الجواهر المضية" ٣/١٦٢، "الفوائد البهية"صـ١٦٨ـ).

(٤) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٦٢.

(٥) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ٢٧٣/ب.

(٦) "مفتاح السعادة": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ـ فصل: ونشترط النية ق٨٠/أ.

(٧) أي: شرحه على "مجمع البحرين وملتقى النيّرين": كتاب الصلاة ـ فصل في الشروط التي تتقدمها ق٢٢ أ.

(والمعتبَرُ فيها عملُ القلب اللازمُ للإرادة) فلا عبرةَ للذِّكْرِ باللسان إنْ[1] خالَفَ القلبَ؛ لأنَّه كلامٌ لا نيَّةٌ، إلاَّ إذا عجَزَ عن إحضاره لهمومٍ أصابته فيكفيه اللسانُ، "مجتبى" (وهو) أي: عملُ القلب.......................................

[٣٦٧١] (قولُهُ: والمعتبرُ فيها عملُ القلبِ)[2] أي: أنَّ الشَّرط الذي تتحقَّقُ به النيةُ، ويُعتَبَرُ فيها شرعاً العلمُ بالشيء بداهةً الناشئُ ذلك العلمُ عن الإرادة الجازمة، لا مطلقُ العلم ولا مجرَّدُ القول باللِّسان.

والحاصلُ: أنَّ معنى النيَّةِ المعتبَرَ في الشرع هو العلمُ المذكورُ، وهذا معنى ما نُقِلَ عن "ابن سلمة" كما قدَّمناه[3]، وأمَّا قولهم: لا يصحُّ تفسيرُ النية بالعلم فالمرادُ به مطلقُ العلم الخالي عن القصدِ بقرينة الاعتراض المارِّ[4]، فافهم. لكنْ في جعله العلمَ من أعمال القلب مسامحةٌ؛ لأنَّ العلم من الكيفيَّات النفسانيَّة كما حُقِّقَ في موضعه[5].

[٣٦٧٢] (قولُهُ: إنْ خالَفَ القلبَ) فلو قصَدَ الظُّهر، وتلفَّظَ بالعصر سهواً أجزأه كما في "الزاهديِّ"، "قُهُستاني"[6].

[٣٦٧٣] (قولُهُ: فيكفيه اللِّسان) أي: بدلاً عن النيَّة، واعترضَهُ في "الحلبة"[7]: ((بأنَّه يلزمُ عليه

---

(١) في "و":((وإن))، وهو خطأ.

(٢) في "د" زيادة:((أي: فلا يشترط مع نية القلب التلفظُ في جميع العبادات، ولذا قال في "المجمع": ولا معتبر باللسان، واستثنى من هذا مسائل منها النذر الذي لا يكتفى في إيجابه بالنِّيَّة، بل لا بُدَّ من التلفظ به كما صرَّحوا به في باب الاعتكاف، ومنها الوقف كما في "الأشباه". قلت: ومنها لو باع بألف وفي البلد نقودٌ لا غالبَ فيها فقبل ونوى نوعاً لم يصحَّ حتى يبيِّناه لفظاً، كذا في "فتح المدبر"، ومنها ما في"شرح الجامع الصغير" للتمرتاشي: لو ملك شاة بالهبة أو غيرها ينويها للأضحية، تكون للأضحية عندهما، وعنده لا ما لم يتلفظ. انتهى)).

(٣) في المقولة السابقة.

(٤) في المقولة السابقة.

(٥) أي: في مؤلفات علم الكلام.

(٦) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في شروط الصلاة ١/٨٢.

(٧) "الحلبة": شروط الصلاة ـ السادس: النية ٢/ق ٤١/ب.

(أنْ يَعلَمَ) عند الإرادة (بداهةً) بلا تأمُّلٍ (أيَّ صلاةٍ يصلِّي) فلو لـم يَعلَـم إلاّ بتـأمُّلٍ لـم يَجُزْ.

(والتلفُّظُ بها[١] مستحبٌّ) هو المختارُ، ....

نصبُ الأبدال بالرأي؛ لأنَّه إذا سقَطَ الشرطُ للعجز فقد يسقُطُ إلى بدلٍ كما في التيمُّمِ، أو بلا بدلٍ كسترِ العورة، وقد يسقُطُ المشروطُ كما في العاجز عن الطَّهورين، فإثباتُ أحدِ هـذه الاحتمالاتِ لا بدَّ له من دليلٍ، وأين هو هنا؟ فلا يجوز)). اهـ موضحاً، وأقرَّهُ في "البحر"[٢].

ويؤيِّدُهُ ما سيأتي في الفصل الآتي[٣] من أنَّ العاجز عن النُّطق لا يلزمُهُ تحريكُ لسـانه للتكبير أو القراءة في الصحيح لتعذُّرِ الأصلِ، فلا يلزمُ غيره إلاّ بدليلٍ اهـ.

وأجاب "الحمويُّ"[٤]: ((بأنَّه صار أصلاً لا بدلاً)).

وأقولُ: نصبُ الأصل أبلغُ من البدلِ، فـلا يجوزُ بـالرأيِ بـالأولى، ولا يبعُـدُ القـولُ بسقوط الأداء عمَّن وصَلَ إلى هذه الحالة، فإنَّ مَنْ لا يمكنه معرفةُ أيِّ صلاةٍ يصلِّي بمنزلة المجنون، وسيذكرُ "المصنِّف" في باب صلاة المريض[٥]: ((أنَّه لو اشتبَهَ على المريض أعدادُ الركعات أو السجدات لنعاسٍ يلحقُهُ [١/ق٣٢١/ب] لا يلزمُهُ الأداء)).

[٣٦٧٤] (قولُهُ: أنْ يعلمَ عند الإرادة إلخ)[٦] قـال "الزيلعيُّ"[٧]: ((وأدناه أنْ يصيرَ بحيث لـو

---

(١) في "ب" و"و":((والتلفظ عند الإرادة بها)).

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٩٣/١.

(٣) صـ٢٦٣ـ٢٦٤ـ "در".

(٤) "غمز عيون البصائر": الفن الأول ١٦٢/١.

(٥) ٥٤٤/٤ "در".

(٦) في "د" زيادة: ((فيجب حضور القلب عند التحريمة، فلو اشتغل قلبه بتفكر مسألة مثلاً في أثناء الأركان فلا تستحب الإعادة، وقال البقالي: لم ينقص أجره إلا إذا قصَّر، وقيل: يلزمه في كلِّ ركن ولا يؤاخذ بالسهو؛ لأنه معفو عنه لكنه لم يستحق ثواباً كما في "المنية"، ولم يعتبر قول من قال: لا قيمة لصلاة مَنْ لم يكن قلبه فيها معه كما في "الملتقط" و"الخزانة" و"السراجية" وغيرها، واعلم أن حضور القلب فراغُهُ عن غير ما هو ملابس له، وهو ها هنا العلم بالعمل بالفعل والقول الصادرين عن المصلِّي، وهو غير التفهم فإنَّ العلم نفس اللفظ غيرُ العلم بمعنى اللفظ. كذا في "شرح المقدمة الكيدانية" للقهستاني)).

(٧) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٩٩/١.

وتكونُ بلفظِ الماضي ولـو فارسيّاً؛ لأنّـه الأغلـبُ في الإنشـاءات، وتصـحُّ بالحـال، "قُهُستاني"[١] ....

سُئل عنها أمكنَهُ أنْ يجيبَ من غير فكرٍ)) اهـ.

واعترضَهُ في "البحر"[٢]: ((بأنَّ هذا قولُ "ابن سلمةَ". ومقتضاه لزومُ الاستحضار في أثناءِ الصلاة وعند الشُّروع، والمذهبُ جوازُها بنيَّةٍ متقدِّمةٍ بشرطها المتقدِّمِ وإنْ لم يقدرْ على الجواب بلا تفكُّرٍ)) اهـ.

أقولُ: أنت خبيرٌ مما قدَّمناه[٣] بأنَّ قول "ابن سلمة" هو لزومُ الاستحضار عند الشُّروع، وليس في كلام "الزيلعيِّ" اشتراطُ ذلك، بل هو بيانٌ لأدنى العلمِ المعتبَرِ في النيَّة اللازمِ لها، سواءٌ تقدَّمَتْ أو قارنَت الشُّروع، ولدفعِ هذا التوهُّمِ قال "الشارح": ((عند الإرادة))، أي: النيَّةِ، ثم رأيتُ "ط"[٤] نبَّهَ على ذلك.

[٣٦٧٥] (قولُهُ: وتكونُ بلفظِ الماضي)[٥] مثل: نويتُ صلاةَ كذا.

[٣٦٧٦] (قولُهُ: لأنَّه) أي: الماضيَ.

[٣٦٧٧] (قولُهُ: في الإنشاءاتِ) كالعقود والفسوخ، "ط"[٦].

[٣٦٧٨] (قولُهُ: وتصحُّ بالحالِ) أي: المضارعِ المنويِّ به الحالُ مثل: أصلِّي صلاةَ كذا.

---

(١) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٨٥/١.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٩٩/١ ونقل قول ابن سلمة عن "البدائع" و"الخانية" و"الخلاصة".

(٣) في هذه المقولة.

(٤) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١٩٣/١.

(٥) في "د" زيادة: ((قال في "الأشباه": وهل يستحبُّ التلفُّظ أو ليس أو يكره؟ أقوال: اختار في "الهداية" الأول لمن لم يجمع عزيمته، وفي "المفيد": كره بعض مشايخنا النطق باللسان ورآه الآخرون سنة، وفي "المحيط": الذكر باللسان سنة. انتهى. وبعضهم يوجب التلفُّظَ بها وهو محجوج بالإجماع. انتهى)).

(٦) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١٩٣/١.

(وقيل: سنّةٌ) يعني: أحبَّهُ السلفُ، أو سنّهُ علماؤنا؛ إذ لم يُنقَلْ عن المصطفى ولا الصحابة ولا التابعين،..

[٣٦٧٩] (قولُهُ: وقيل: سنّةٌ) عزاه في "التحفة"[(١)] و"الاختيار"[(٢)] إلى "محمَّدٍ"، وصرَّحَ في "البدائع"[(٣)]: ((بأنّه لم يذكره "محمّدٌ" في الصلاةِ بل في الحجِّ))، فحملوا الصلاةَ على الحجِّ، واعترضهم في "الحلبة"[(٤)] بما ذكرَهُ جماعةٌ من مشايخنا: ((أنَّ الحجَّ لَمَّا كان مما يمتدُّ وتقعُ فيه العوارضُ والموانعُ، ويحصُلُ بأفعالٍ شاقّةٍ استُحِبَّ فيه طلبُ التيسير والتسهيل، ولم يُشرَعْ مثلُهُ في الصلاة؛ لأنَّ وقتها يسيرٌ اهـ. فهذا صريحٌ في نفيِ قياسِ الصلاةِ على الحجِّ)) اهـ. وأقرَّهُ في "البحر"[(٥)] وغيره.

١/٢٧٨

[٣٦٨٠] (قولُهُ: يعني إلخ) أشارَ به للاعتراض على "المصنِّف" بأنَّ معنى القولين واحدٌ، سُمِّي مستحبّاً باعتبارِ أنّه أحبَّهُ علماؤنا، وسنّةً باعتبارِ أنَّه طريقةٌ حسنةٌ لهم لا طريقةٌ للنبي ﷺ كما حرَّرَهُ في "البحر"[(٦)]، "ح"[(٧)].

[٣٦٨١] (قولُهُ: إذ لم يُنقَلْ إلخ) في "الفتح"[(٨)] عن بعض الحفّاظ: ((لم يثبتْ عنه ﷺ من

(قولُهُ: واعترَضَهم في "الحلبة" بما ذكرَهُ جماعةٌ من مشايخنا من أنَّ الحجَّ لَمَّا كان إلخ) فيه تأمُّلٌ، إذ طلبُ التيسير والتسهيل شيءٌ آخرُ غيرُ النيّة، والقصدُ قياسُ الصلاة على الحجِّ في التلفُّظِ بها لا في طلبهما، ولا شكَّ أنّه قد تلفَّظَ بها فيه بقوله: اللهمَّ إنِّي أريدُ، وقد تقدَّمَ أنَّ النيَّة هي الإرادة الجازمة، فتمَّ حملُ الصلاة عليه، تأمَّل.

(١) "تحفة الفقهاء": كتاب الصلاة ـ باب افتتاح الصلاة ١/١٢٥.
(٢) "الاختيار": كتاب الصلاة ـ باب ما يفعل قبل الصلاة ١/٤٨.
(٣) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في سنن الصلاة ١/١٩٩ بتصرف
(٤) لم نجد الاعتراض المذكور في "الحلبة" ولعله وهمٌ، بل هو كلام "البحر"، وانظر العزو الآتي.
(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٩٣.
(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٩٣.
(٧) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٧/أ.
(٨) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٣٢.

بل قيل: بدعةٌ، وفي "المحيط": ((أنَّه[(١)] يقولُ: اللهمَّ إنِّي أريدُ أنْ أصلِّيَ صلاةَ كذا، فيسِّرْها لي وتقبَّلْها منِّي)) كما سيجيءُ[(٢)] في الحجِّ (وجازَ تقديمها على التكبيرة).....

طريقٍ صحيحٍ ولا ضعيفٍ أنَّه كان يقولُ عند الافتتاح: أصلِّي كذا، ولا عن أحدٍ من الصحابة والتابعين))، زاد في "الحلبة"[(٣)]: ((ولا عن الأئمَّة الأربعةِ، بل المنقولُ أنَّه ﷺ ((كان إذا قام إلى الصلاة كبَّرَ)))[(٤)].

[٣٦٨٢] (قولُهُ: بل قيل: بدعةٌ) نقَلَهُ في "الفتح"[(٥)]، وقال في "الحلبة"[(٦)]: ((ولعلَّ الأشبهَ أنَّه بدعةٌ حسنةٌ عند قصدِ جمعِ العزيمة؛ لأنَّ الإنسان قد يغلبُ عليه تفرُّقُ خاطره، وقد استفاضَ ظهورُ [١/ق٢٢٣/أ] العملِ به في كثيرٍ من الأعصار في عامَّةِ الأمصار، فلا جرَمَ أنَّه ذهَبَ في "المبسوط"[(٧)] و"الهداية"[(٨)] و"الكافي"[(٩)] إلى أنَّه إنْ فعَلَهُ ليجمعَ عزيمةَ قلبه فحسنٌ، فيندفعُ ما قيل: إنَّه يكرهُ)) اهـ.

[٣٦٨٣] (قولُهُ: وفي "المحيط": يقولُ إلخ) هذا مقابلُ قوله: ((ويكونُ بلفظ الماضي إلخ))،

(قولُهُ: هذا مقابلُ قوله: ويكونُ بلفظِ الماضي) لا يصحُّ أن يكون مقابلاً لما تقدَّمَ؛ لأنَّه ذكَرَ فيه أنَّها تكونُ بلفظ الحال، فليس مُغايِراً لِما في "المحيط" حتَّى تَتمَّ المقابلة، بل هذا بيانٌ أنَّه يأتي بلفظ

---

(١) ((أنَّه)) ليست في "ب".

(٢) انظر المقولة [٩٨٢٨] قوله: ((بلسانه مطابقاً لجنانه)) وما بعده.

(٣) "الحلبة": شروط الصلاة ـ السادس: النية ٢/ق ٤١/أ.

(٤) أخرجه أحمد ٢/٢٧٠، والبخاريّ(٧٨٩) كتاب الأذان ـ باب التكبير إذا قام إلى السجود، ومسلم(٣٩٢) كتاب الصلاة ـ باب إثبات التكبير في كل خفض ورفع في الصلاة، إلا رفعه من الركوع فيقول فيه: سمع الله لمن حمده، والنَّسائيّ ٢/٢٣٣ كتاب التطبيق ـ باب التكبير للسجود، وأخرجه أبو داود(٨٣٦) كتاب الصلاة ـ باب تمام التكبير بنحوه موقوفاً على أبي هريرة رضي الله عنه.

(٥) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٣٢.

(٦) "الحلبة": شروط الصلاة ـ السادس: النية ٢/ق ٤١/أ بتصرف.

(٧) "المبسوط": كتاب الصلاة ـ كيفية الدخول في الصلاة ١/١٠-١١.

(٨) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٤٥.

(٩) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ٢٤/أ.

ولو قبل الوقت، وفي "البدائع":[1]((خرَجَ من منزله يريدُ الجماعــة، فلمَّـا انتهـى إلى الإمامِ كبَّرَ ولم تحضُرْه النيَّةُ...

وأشار بقوله: ((كما سيجيءُ في الحجِّ)) ـ أي: من أنَّه يقولُ فيه: اللهمَّ إنِّي أريدُ الحجَّ، فيسِّرْهُ لي وتقبَّلْهُ مني ـ إلى أنَّ ذلك مقيسٌ عليه، وفيه ما علمتَ، وقال في "الحلبـة"[2]: ((ولـو سُـلِّمَ أنَّ ذلك يفيدُ استنانَها في الصلاة فإنما يفيدُ كونَها بهذا اللفظِ، لا بنحو: نويتُ أو أنوي كمـا عليـه عامَّةُ المتلفِّظين بها ما بين عاميٍّ وغيره)) اهـ[3]. وحاصلُهُ: أنَّه خلافُ المستفيض، فلا يُقبَلُ.

[٣٦٨٤] (قولُهُ: ولو قبلَ الوقت) ذكَرَ في "الحلبة"[4] عن "ابن هبيرة": ((أنَّه قال "أبو حنيفة" و "أحمدُ": يجوزُ تقديمُ النيَّة للصلاة بعد دخولِ الوقت، وقبل التكبير ما لم يقطعْهـا بعمـلٍ اهـ))، ثـمَّ قال: ((ولم أقفْ على التصريحِ باشتراط الوقتِ[5]، وهـو إنْ صحَّ مشـكلٌ، فـإنَّ المذهـب أنَّ النيَّـة شرطٌ لا يشترطُ مقارنتُها، فلا يضرُّ إيجادُها قبل الوقت واستصحابُها إلى وقتِ الشُّروع بعد دخوله كغيرها من الشُّروط)) اهـ. وتبِعَهُ في "البحر"[6] و"النهر"[7].

المضارع مقروناً بالدُّعاء المذكور، وما تقدَّمَ إنما يفيدُ أنَّها تكون بلفظ الحـالِ بـدون تعرُّضٍ لإتيانـه بهـذا الدعاء، لكنْ لَمَّا كان ما تقدَّمَ دالاً على أنَّها تكون بلفظ الماضي والحال بدون تعيينِ صيغةٍ لـه كـان مـا في "المحيط" مقابلاً له باعتبارِ اشتراطه هذه الصيغةَ الخاصَّةَ، تأمَّل.

---

(١) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في شرائط الأركان ١٢٩/١ بتصرف معزياً إلى أبي يوسف.

(٢) لم نجد هذا النقل في "الحلبة"، ولعله وهمٌ من ابن عابدين رحمه الله، وإنَّما هو من كلام "البحر" ٢٩٣/١.

(٣) في "د" زيادة:((قال في "الدراية": لا يقول: نويت كذا لأنَّه يكون كذباً إن لم يكن نوى، ويقع إجباراً عـن المحقَّـق إن كان نوى من غير حاجة، ولكن يقول اللهمَّ إلخ انتهى. ومثله في "المبسوط" و"المحيط". قـال في "البحر" بعـد كلام وهذا كله يفيد أنَّ التلفظ بها يكون بهذه العبارة اللهمَّ إلخ لا نحو نويت أو أنوي كما عليـه عامـة المتلفظـين بالنية من عاميٍّ وغيره. انتهى)).

(٤) "الحلبة": شروط الصلاة ـ السادس: النية ٢/ق ٤٢/أ.

(٥) هنا انتهى كلام "الحلبة" وما بعده كلام "البحر".

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ٢٩١.

(٧) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٠/أ.

جاز))،..

أقولُ: إنْ كان المرادُ باستصحابها عدمَ عزوبها عن قلبه إلى وقتِ الشُّروع كما اقتضاه قولـه: ((واستصحابُها إلى وقت الشُّروع)) ففيه أنَّ هذه نيَّةٌ مقارنةٌ، والكلامُ في النيَّة المتقدِّمةِ بلا اشتراطِ استصحابها إلى وقت الشُّروع كما اقتضاه ما نقَلَهُ "الشارح" عن "البدائع"، وهذه لا تصحُّ إذا عزَبَتْ عنه قبل الوقت؛ لأنَّ النيَّة ـ وإنْ لم تُشترطْ مقارنتُها للشروع ـ يُشترطُ عدمُ المنافي لها، ولا يخفى أنَّ عدم دخولِ الوقت منافٍ لنيَّةِ فرضِ الوقت؛ لأنَّه لا يُفرَضُ قبل دخول وقته، فليتأمَّلْ.

[٣٦٨٥] (قولُهُ: جاز) وأمَّا اشتراطُهم عدمَ الفاصلِ بين النيَّة والتكبير فالمرادُ به ما كان من أعمالِ الدنيا كما في "التاترخانيَّة"[١]، وفي "البحر"[٢]: ((المرادُ به الفاصلُ الأجنبيُّ، وهو ما لا يليقُ

(قولُهُ: أقول: إنْ كان المرادُ باستصحابها عدمَ عزوبها عن قلبه إلخ) ليس مرادُ صاحب "الحلبة" باستصحابها إلى وقت الشُّروع عدمَ عزوبها عن قلبه إلى وقت الشُّروع، بل إنَّ النيَّة السابقة على الوقت مستصحبةٌ إلى وقته حكماً كما في مسألة "البدائع" بدليل تفريع قولـه:((فلا يضرُّ إيجادُها قبل الوقت واستصحابُها)) على ما قبله وهو قولـه:((فإنَّ المذهب أنَّ النيَّة لا يُشترَطُ مقارنتُها)). ثمَّ إنَّ قول المحشِّي:((ولا يخفى أنَّ عدم دخول الوقت مُنافٍ لنيَّةِ فرضِ الوقت؛ لأنَّه لا يُفرَضُ قبل دخولِ وقته)) غيرُ مسلَّمٍ؛ إذ مَن نوى الصلاة قبل وقتها لم يَنْوِ فرضَ الوقت حتَّى تتحقَّقَ المنافاة، بل نوى فرضَ الوقت الآتي فلا منافاة.

واعلم أنَّ صاحب "الحلبة" ذكَرَ:((أنَّ في ثبوت ما قالَهُ "ابنُ هبيرة" تردُّداً لا يخفى لعدم وجوده في كتب المذهب))، وقال الشيخ "إسماعيل" على ما نقلَهُ عنه في "حاشية البحر": ((قد وجدتُ المسألة في "مجموع النوازل"، وهو من كتبِ المذهب، واختلفوا في النيَّة هل يجوزُ تقديمها على التكبير أو تكونُ مُقارِنةً له؟ فقال "أبو حنيفة" و"أحمد": يجوزُ تقديم النيَّة للصلاة بعد دخول الوقت قبل التكبير ما لم يقطع بعملٍ)) اهـ. وعلى هذا انقطَعَ النزاع في هذه المسألة، ولا يجوز تقديمها قبل الوقت.

---

(١) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني ٤٣٤/١ نقلاً عن "شرح الطَّحاويّ".

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٩١/١ بتصرف.

ومُفادُهُ جوازُ تقديم نيَّة الاقتداء أيضاً، فليحفظ (ما لم يوجدْ) بينهما (قاطعُها من عملٍ غيرِ لائقٍ بصلاةٍ) وهو كلُّ ما يَمنَعُ البناءَ، وشرَطَ "الشافعيُّ" قِرانَها، فيُندَبُ عندنا...

بالصلاة كالأكلِ والشرب والكلام؛ لأنَّ هذه الأفعالَ تُبطِلُ الصلاةَ، فتُبطِلُ النيَّةَ، وأمَّا المشيُ والوضوءُ فليس بأجنبيٍّ، ألا ترى أنَّ مَنْ أحدَثَ في صلاته له أنْ يفعلَ ذلك، ولا يمنعُهُ من البناء)) اهـ.

[٣٦٨٦] (قولُهُ: ومُفادُه) أي: مُفادُ [١/ق٣٢٢/ب] ما في "البدائع" جوازُ تقديمِ نيَّةِ الاقتداء على الوقتِ كنيَّة الصلاة، أو المرادُ تقديمها على شروعِ الإمام، ويأتي[1] تمامُ الكلام على ذلك.

ثمَّ إنَّ هذا المفادَ ذكَرَهُ في "النهر"[2] بحثاً وقال: ((ولم أرَ فيه غيرَ ما علمتَ))، أي: لم يَرَ فيه نقلاً صريحاً غيرَ ما يفيدُ كلامُ "البدائع".

[٣٦٨٧] (قولُهُ: بينهما) أي: بين النيَّةِ والتكبيرة.

[٣٦٨٨] (قولُهُ: وهو كلُّ ما يمنعُ البناءَ) أي: يمنعُ الذي سبَقَهُ الحدثُ من البناء على ما صلَّى احترازاً عن المشيِ والوضوءِ، لكنْ في هذه الكليَّةِ نظرٌ؛ لأنَّ القراءة تمنعُ البناءَ أيضاً.

والظاهرُ: أنَّها لا تفصلُ بين النيَّة والتكبيرة، فالأَولى ذكرُ منعِ البناء على سبيلِ الاستيضاح كما نقلناه[3] عن "البحر" آنفاً.

مطلبٌ في حضورِ القلب والخشوع

[٣٦٨٩] (قولُهُ: وشرَطَ "الشافعيُّ" قِرانَها) أي: جمعَها مع التكبير، وبه قال "الطحاويُّ" و"محمَّدُ بن سلمة"، وفي "شرح المقدِّمة الكيدانيَّة" للعلاَّمة "القُهُستانيِّ": ((يجبُ حضورُ القلب عند التحريمة، فلو اشتغَلَ قلبُهُ بتفكُّرِ مسألةٍ مثلاً في أثناء الأركان فلا تستحبُّ الإعادة، وقال "البقَّاليُّ": لم ينقصْ أجرُهُ إلاَّ إذا قصَّرَ، وقيل: يلزمُهُ في كلِّ ركنٍ، ولا يؤاخذُ بالسَّهو لأنَّه معفوٌّ عنه، لكنَّه

---

(١) المقولة [٤٦٤٠] قوله: ((بنيَّة المؤتم)).

(٢) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٠/أ.

(٣) المقولة [٣٦٨٥] قوله: ((جاز)).

(ولا عبرةَ بنيَّةٍ متأخِّرةٍ عنها) على المذهب، وجوَّزَهُ "الكرخيُّ" إلى الركوع (وكَفَى مطلقُ نيَّةِ الصلاة) وإنْ لم يَقُل: للّهِ (لنفلٍ.................................

لم يستحقَّ ثواباً كما في "المنية"[1]، ولم يُعتبَرْ قولُ مَنْ قال: لا قيمةَ لصلاةِ مَنْ لم يكن قلبُهُ فيها معه كما في "الملتقط" و"الخزانة" و "السِّراجية"[2] وغيرِها. واعلمْ أنَّ حضور القلب فراغُهُ عن غيرِ ما هو ملابِسٌ له، وهو هاهنا العلمُ بالعمل بالفعلِ والقولِ الصادِرين عن المصلِّي، وهو غيرُ التفهُّمِ، فإنَّ العلم بنفسِ اللفظِ غيرُ العلم بمعنى اللفظ)) اهـ.

[٣٦٩٠] (قولُهُ: ولا عبرةَ بنيَّةٍ متأخِّرةٍ) لأنَّ الجزء الخاليَ عن النيَّة لا يقعُ عبادةً، فلا ينبني الباقي عليه، وفي الصوم جُوِّزَتْ للضرورة، "بهنسي". حتى لو نوى عند* قوله: ((الله)) قبل ((أكبر)) لا يجوزُ؛ لأنَّ الشُّروع يصحُّ بقوله: ((الله))، فكأنَّه نوى بعد التكبير، "حلية"[3] عن "البدائع"[4].

[٣٦٩١] (قولُهُ: إلى الرُّكوع) فيه أنَّ "الكرخيَّ" لم ينصَّ على الرُّكوع ولا غيرِهِ، وإنَّما اختلفوا في التخريج على قوله في أنَّه ينتهي إلى الثَّناءِ أو الرُّكوعِ أو الرَّفعِ منه أو القعودِ، أفاده "ح"[5].

[٣٦٩٢] (قولُهُ: وكفى إلخ) أي: بأنْ يقصدَ الصلاةَ بلا قيدِ نفلٍ أو سنَّةٍ أو عددٍ.

[٣٦٩٣] (قولُهُ: لنفلٍ) هذا بالاتِّفاق.

(قولُهُ: حتَّى لو نوى عند قوله إلخ) عبارة "البدائع" على ما في "السنديِّ":((بعد قوله)).

---

(١) العبارة ليست في "المنية" ولا في شرحها ـ وهي في "القنية": كتاب الصلاة ـ باب النية والدخول في الصلاة ق١١/أ، ولعله تحريف، والله أعلم.

(٢) "السراجية": كتاب الصلاة ـ باب ما يكره في الصلاة ٥٦/١ (هامش "فتاوى قاضي خان").

* قوله:((عند)) لعله((عقب)). اهـ منه

(٣) "الحلبة": شروط الصلاة ـ السادس: النية ٢/ق ٤٢/أ ـ ب.

(٤) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في شرائط أركان الصلاة ١٢٩/١ بتصرف يسير.

(٥) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٧/أ نقلاً عن "البحر".

وسنَّةٍ) راتبةٍ (وتراويحَ) على المعتمد؛ إذ تعيينُها بوقوعها وقتَ الشروع،..........

---

٢٧٩ [٣٦٩٤] (قولُهُ: وسنَّةٍ)[1] ولو سنَّةَ فجرٍ، حتى لو تهجَّدَ بركعتين، ثم تبيَّنَ أنَّها بعد الفجر نابَتا عن السنَّة، [١/ق٣٢٣/أ] وكذا لو صلَّى أربعاً، ووقعَتِ الأُخريان بعد الفجر، وبه يُفتَى، "خلاصة"[2]. وكذا الأربعُ المنويُّ بها آخرُ ظهرٍ أدركتُهُ عند الشكِّ في صحَّةِ الجمعة، فإذا تبيَّنَ صحَّتُها ولا ظُهرَ عليه نابتْ عن سنَّةِ الجمعة على قول الجمهور؛ لأنَّه يلغو الوصفُ ويبقى الأصلُ، وبه تتأدَّى السنَّةُ كما بسَطَهُ في "الفتح"[3]، وأقرَّهُ في "البحر"[4] و"النهر"[5]، وهذا بخلاف ما لو قامَ في الظُّهر للخامسة فضمَّ سادسةً لا تنوبان عن سنَّةِ الظُّهر لعدمِ كونِ الشُّروع مقصوداً.

[٣٦٩٥] (قولُهُ: على المعتمدِ) أي: من قولين مصحَّحين، وإنما اعتمَدَ هذا لِما في "البحر"[6]: ((من أنَّه ظاهرُ الرِّواية، وجعَلَهُ في "المحيط" قولَ عامَّةِ المشايخ، ورجَّحَهُ في "الفتح"[7]، ونسَبَهُ إلى المحقِّقين)).

[٣٦٩٦] (قولُهُ: أو تعيينُها[8] إلخ) لأنَّ السنَّة ما واظَبَ عليها النبيُّ ﷺ في محلٍّ مخصوصٍ، فإذا أوقَعَها المصلِّي فيه فقد فعَلَ الفعلَ المسمَّى سنَّةً، والنبيُّ ﷺ لم يكن ينوي السنَّةَ بل الصلاةَ له تعالى، وتمامُ تحقيقه في "الفتح"[9].

---

(١) في "د" زيادة: ((قال الزَّيلعيّ: وهو الصحيح، وقيل: لا بدَّ في السُّنَّة من نية السنة؛ لأنَّ السنة صفة زائدة بخلاف النفل، وعليه لو صلَّى ركعتين على ظنِّ الليل فإذا هما بعد الفجر فإنَّهما لا ينوبان عن سُنَّتِهِ، وينوبان على الصحيح. انتهى)).

(٢) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني: في المقدمة وآداب الصلاة وفرائضها وواجباتها وسننها ق٢٠/ب ـ ٢١/أ. معزياً إلى "متفرقات شمس الأئمة الحلواني" رحمه الله تعالى.

(٣) انظر "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٣٣/١.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٩٤/١.

(٥) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٠/ب.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٩٣/١ بتصرف.

(٧) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٣٣/١.

(٨) قوله: ((أو تعيينها)) هكذا بخطه، والذي في نسخ الشارح: ((إذ تعيينها)) وهو الصواب، تأمل. اهـ مصححه.

(٩) انظر "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٣٣/١.

والتعيينُ أحوطُ (ولا بدَّ من التعيين عند النيَّة) فلو جَهِلَ الفرضيَّةَ لم يَجُزْ،.........

[٣٦٩٧] (قولُهُ: والتَّعيينُ) أي: بالنيَّة ((أحوطُ)) أي: لاختلافِ التصحيح، "بحر"(١).

[٣٦٩٨] (قولُهُ: ولا بدَّ من التَّعيين إلخ) فلو فاتَتْهُ عصرٌ، فصلَّى أربعَ ركعاتٍ عمَّا عليه وهو يرى أنَّ عليه الظهرَ لم يجزْ، كما لو صلاَّها قضاءً عمَّا عليه وقد جهلَهُ، ولذا قال "أبو حنيفة" فيمن فاتَتْهُ صلاةٌ واشتبَهَتْ عليه: إنَّه يصلِّي الخمسَ ليتيقَّنَ. اهـ "فتح"(٢). أي: لأنَّه لا يمكنُهُ تعيينُ هذه الفائتةِ إلاَّ بذلك، وفي "الأشباه"(٣): ((ولا يسقطُ التعيينُ بضيقِ الوقتِ؛ لأنَّه لو شرَعَ فيه متنفِّلاً صحَّ وإنْ كان حراماً)) اهـ.

[٣٦٩٩] (قولُهُ: عند النيَّةِ) أي: سواءٌ تقدَّمَتْ على الشُّروع أو قارنَتْهُ، فلو نوى فرضاً معيَّناً وشرَعَ فيه، ثم نسيَ فظنَّهُ تطوُّعاً، فأتَمَّهُ على ظنِّه فهو على ما نوى كما في "البحر"(٤).

[٣٧٠٠] (قولُهُ: فلو جهِلَ الفرضيَّةَ) أي: فرضيَّةَ الخمسِ، إلاَّ أنَّه كان يصلِّيها في مواقيتها لم يجزْ، وعليه قضاؤها؛ لأنَّه لم ينوِ الفرضَ، إلاَّ إذا صلَّى مع الإمام ونوى صلاةَ الإمام، "بحر"(٥)

(قولُهُ: لأنَّه لم يَنْوِ الفرضَ إلخ) قال "السنديُّ":((في قوله: لأنَّه لم يَنْوِ الفرضَ إيماءٌ إلى أنَّ المصلِّيَ يحتاجُ إلى نيَّة كونِ الذي يَشرَعُ فيه فرضاً، ونيَّةِ تعيينه ككونه عصراً، وظاهرُ قولهم في الوتر والعيد: إنَّه ينوي أصلَ الوتر والعيد بغيرِ قيدِ الوجوبِ يقتضي اختصاصَ التعيين بالفرضيَّة بالفرائض، فمَن جَهِلَ الفرضيَّة لو شرَعَ في صلاة الفجر يظنُّها غيرَ لازمةٍ له تقعُ نفلاً؛ لِما علَّلَ به في "المنح" أنَّ مطلق الصلاة ينصرفُ إلى النفل، قال "الرحمتيُّ": لكنْ يُشكِلُ عليه أنَّ الجهل بالفرضيَّة يقتضي كفرَهُ؛ لأنَّها معلومةٌ من الدِّين بالضرورة، فلم يكن مُصلِّياً مع الكفر؛ لأنَّ الفرض يجبُ اعتقاده كما يجبُ العمل به، فلا يحلُّ له

---

(١)"البحر": كتاب الصلاة باب شروط الصلاة ٢٩٤/١.

(٢)"الفتح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٣٤/١.

(٣)"الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الثانية صـ٢٦ـ ملخصاً.

(٤)"البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٩٧/١.

(٥)"البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٩٧/١ باختصار.

ولو عَلِمَ ولم يُميِّز الفرضَ من غيره إنْ نـوى الفـرضَ في الكـلِّ جـاز، وكـذا لـو أمَّ غيرَهُ فيما لا سنَّةَ قبلها (لفرضٍ)..

عن "الظهيريَّة"[١].

[٣٧٠١] (قولُهُ: ولـو عَلِـمَ إلخ) أي: عَلِـمَ فرضيَّـةَ الخمس، لكنَّـه لا يميِّزُ الفرضَ مـن السنَّة والواجب.

[٣٧٠٢] (قولُهُ: جاز) أي: صحَّ فعلُهُ.

[٣٧٠٣] (قولُهُ: وكذا لو أمَّ غيرَهُ إلخ) يعني: أنَّ مَنْ لا يميِّزُ الفرضَ من غيره إذا نـوى الفـرضَ في الكلِّ جاز كونُهُ إماماً أيضاً، فيصحُّ الاقتداءُ به، لكنْ في صلاةٍ لا سنَّةَ قبلهـا، أي: في صـلاةٍ لـم يصلِّ قبلها [١/ق٢٢٣/ب] مثلَها في عددِ الركعات؛ لأنَّه لو صلَّى قبلها مثلَها سقَطَ عنـه الفرضُ، وصار ما بعده نفلاً، فلا يصحُّ اقتداءُ المفترضِ به[٢].

[٣٧٠٤] (قولُهُ: لفرضٍ) متعلِّقٌ بالتعيين، قال في "الأشباه"[٣]: ((ولـم أرَ حكمَ نيَّةِ الفرض العينِ

الجهلُ بفرضيَّة الفرض القطعيِّ، لكنَّ ظاهر كلامهم هنا ينفي الجوازَ عن الفرض، وحصولُهُ نفلاً يقتضي أنَّـه لا يُكفَّرُ بجهلِهِ بفرضيَّتها، يُحرَّرُ، والتعليلُ لكونها نفلاً يقتضي أنَّه لو لم يُعيِّـن الواجـبَ في الوتـر والعيـد لا يُجزيه عند مَن يقـولُ بوجوبهمـا؛ لأنَّ الواجـب لا يتـأدَّى بنيـة النفـل. انتهـى)) اهـ. لكـنَّ مقتضـى قـول "الشارح" كغيره: ((أنَّه ظهرٌ أو عصرٌ إلخ)) أنَّه لا يحتاجُ المصلِّي إلى نيَّةِ كون الذي يَشرَعُ فيـه فرضـاً، بـل يكفيه نيَّةُ تعيينه بكونه ظهراً مثلاً، وحينئذٍ لا فرقَ بين الوتر والعيد والفرائض في الاكتفاء بالتعيين مما ذكـر، ويكونُ معنى قوله: ((لأنَّه لم يَنْوِ الفرضَ)) أي: الظُّهرَ مثلاً أو الظُّهرَ الفرضَ. ثمَّ إنَّ المعلوم أنَّ الكفر يثبـتُ بإنكارِ ما عُلِمَ من الدِّين لا بجهله فقط وإنْ كان لا يحلُّ، تأمَّل.

(قولُهُ: ولم أرَ حكمَ نيَّةِ الفرض العين إلخ) على ما علمتَ لا يـلزمُ تعيين الفرضيَّـة، بـل يكفيـه نيَّـةُ الظهرِ مثلاً، فلا يلزمُ أيضاً نيَّةُ فرضِ العين أو الكفاية بعدما عيَّنهُ بما ذكر.

---

(١) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الباب الثاني ـ الفصل الثاني في ستر العورة ونية الصلاة وافتتاحها ق١٧/أ باختصار.

(٢) هذا كلام "الظهيرية" انظر العزو السابق.

(٣) "الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الثانية صـ٣٥ـ بتصرف.

أنَّه ظهرٌ أو عصرٌ، قرَنَهُ باليوم أو الوقت أوْ لا، ....

في فرضِ العينِ، وفرضِ الكفاية في فرضِ الكفاية، وأمَّا المعادةُ لتركِ واجبٍ فلا شكَّ أنَّها جابرةٌ لا فرضٌ، فعليه: ينوي كونَها جابرةً، وأمَّا على القول بأنَّ الفرض لا يسقُطُ إلاَّ بها فلا خفاءَ في اشتراطِ نيَّةِ الفرضيةِ)) اهـ.

ونقَلَ "البيري" عن الإمام "السرخسيِّ": ((أنَّ الأصحَّ القولُ الثاني)).

[٣٧٠٥] (قولُهُ: أنَّه ظُهرٌ) بفتح الهمزة، مفعولُ ((التعيين))، أو على حذف الجارِّ، أي: بأنَّه.

[٣٧٠٦] (قولُهُ: قرَنَهُ باليوم أو الوقت أوْ لا) أي: لم يقرِنْهُ بشيءٍ منهما، وشملَ إطلاقُهُ في هذه الثلاثة ما إذا كان ذلك في الوقت، أو خارجَهُ مع علمه بخروجه، أو مع الجهلِ، فالمسائلُ تسعٌ من ضرْبِ ثلاثة في ثلاثة، أمَّا إنْ قرَنَهُ باليوم ـ بأنْ نوى ظُهرَ اليوم ـ فيصحُّ في الصُّورِ الثلاثةِ كما سيذكره[1] "الشارح"، وأمَّا إنْ قرَنَهُ بالوقت ـ بأنْ نوى ظُهرَ الوقت ـ فإنْ كان في الوقت صحَّ قولاً واحداً، وإنْ كان خارجَهُ مع العلمِ بخروجه فيصحُّ أيضاً على ما فهِمَهُ "الشرنبلاليُّ" من عبارة "الدرر" في "حاشيته"[2] عليها؛ لأنَّ وقت العصر ليس له ظهرٌ، فيرادُ به الظهرُ الذي يُقضَى في هذا الوقتِ، وإنْ كان خارجَهُ مع الجهلِ فلا يصحُّ كما في "الفتح"[3] و"الخانيَّة"[4] و"الخلاصة"[5] وغيرِها، وبه جزَمَ "المصنِّفُ" و"الشارح" فيما سيأتي[6]، وهو الذي فهِمَهُ في "النهر"[7] من عبارة "الزيلعيِّ"[8] خلافاً لِما فهِمَهُ منها في "البحر"[9]، وهو ما اقتضاه إطلاقُ "الشارح" هنا: ((من أنَّه يصحُّ))،

(١) صـ٧٨ـ "در".

(٢) "الشرنبلالية": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٦٣/١. (هامش"الدرر والغرر").

(٣) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٣٣/١.

(٤) "الخانية": كتاب الصلاة ـ باب افتتاح الصلاة ٨١/١ بتصرف. (هامش"الفتاوى الهندية").

(٥) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثامن: في النية ق٢٦/أ معزياً إلى "الجامع الكبير".

(٦) صـ٧٦ـ وما بعدها "در".

(٧) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٠/ب.

(٨) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٩٩/١.

(٩) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٩٤/١.

....

ونقَلَ في "المنية"[١] عن "المحيط"[٢]: ((أنَّه المختارُ))، لكنْ ردَّهُ في "شرح المنية"[٣]، بل قال في "الحلبة"[٤]: ((إنَّه غلطٌ، والصوابُ ما في المشاهيرِ[٥] من أنَّه لا يصحُّ))، وأمَّا إذا لم يقرِنْهُ بشيءٍ ـ بأنْ نوى الظُّهرَ وأطلَقَ ـ فإنْ كان في الوقت ففيه قولان مصحَّحان، قيل: لا يصحُّ لقبولِ الوقت ظهرَ يومٍ آخرَ، وقيل: يصحُّ لتعيُّنِ الوقت له، ومشى عليه في "الفتح"[٦] و"المعراج" و"الأشباه"[٧]، واستظهَرَهُ في "العناية"[٨]، ثمَّ قال: ((وأقول: الشَّرطُ المتقدِّمُ ـ وهو أنْ يعلمَ بقلبه أيَّ صلاةٍ يصلِّي ـ يحسِمُ مادَّةَ هذه المقالاتِ وغيرِها، فإنَّ العمدة عليه لحصول التمييزِ به، وهو المقصود)) اهـ. [١/ق٣٢٤/أ]

وإنْ كان خارجَهُ مع الجهل بخروجه ففي "النهر"[٩]: ((أنَّ ظاهر ما في "الظهيريَّة"[١٠]: أنَّه يجوزُ على الأرجحِ))، وإنْ كان مع العلم به فبحَثَ "ح"[١١]: ((أنَّه لا يصحُّ))، وخالفَهُ "ط"[١٢].

قلت: وهو الأظهرُ لِما مرَّ[١٣] عن "العناية"، وأمَّا إذا نوى فرضَ اليوم أو فرضَ الوقت

---

(١) انظر "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ السادس: النية صـ٢٥٣ـ.

(٢) "المحيط البرهاني": كتاب الصلاة ١/ق ٤٥/ب.

(٣) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ السادس: النية صـ٢٥٣ـ.

(٤) "الحلبة": شروط الصلاة ـ السادس: النية ٢/ق ٣٩/ب بتصرف.

(٥) قوله:((المشاهير)) هكذا في النسخة المجموع منها، والذي بخطه كلمة أخرى عم سواد المداد معظم حروفها فانطمست. اهـ مصححه.

(٦) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٣٣.

(٧) "الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الثانية صـ٢٥ـ.

(٨) "العناية": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٣٣ (هامش"فتح القدير").

(٩) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٠/ب.

(١٠) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني في ستر العورة ونية الصلاة وافتتاحها ١/ق ١٦/ب.

(١١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٨/أ.

(١٢) "ط:" كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/١٩٤.

(١٣) في هذه المقولة.

هو الأصحُّ (ولو) الفرضُ (قضاءً) لكنَّه يُعيِّنُ ظهرَ يومٍ كذا على المعتمدِ، والأسهلُ نيَّةُ أوَّلِ ظهرٍ عليه أو آخرِ ظهرٍ، وفي "القُهُستاني"[(١)] عن "المنية"[(٢)]:((لا يشترطُ ذلك في الأصحِّ))،

فسيأتي[(٣)] بأقسامِهِ التسعِ، فافهم.

[٣٧٠٧] (قولُهُ: هو الأصحُّ) قيدٌ لقوله: ((أوْ لا))، أي: إذا نوى الظهرَ ولم يقرِنْهُ باليوم أو الوقتِ، وكان في الوقتِ فالأصحُّ الصحَّةُ كما في "الظهيريَّة"[(٤)]، وكذا في "الفتح" وغيره كما قدَّمناه[(٥)]، وهو ردٌّ على ما في "الخلاصة"[(٦)]: ((من أنَّه لا يصحُّ)) كما نقَلَهُ في "البحر"[(٧)] و"النهر"[(٨)]، لا على ما في "الظهيريَّة"، فافهم.

١/٢٨٠

[٣٧٠٨] (قولُهُ: لكنَّه يعيِّنُ إلخ) أي: يعيِّنُ الصلاةَ ويومَها، "أشباه"[(٩)]. وهذا عند وجودِ المزاحِمِ، أمَّا عند عدمِهِ فلا، كما لو كان في ذمَّتِهِ ظهرٌ واحدٌ فائتٌ، فإنَّه يكفيه أنْ ينويَ ما في ذمَّتِهِ من الظُّهر وإنْ لم يعلمْ أنَّه من أيِّ يومٍ، "حلبة"[(١٠)]، فافهم.

[٣٧٠٩] (قولُهُ: على المعتمدِ) مقابلُهُ ما في "المحيط": ((من أنَّه إذا سقَطَ الترتيبُ بكثرةِ الفوائت تكفيهِ نيَّةُ الظُّهر لا غير)) اهـ. أي: لا يلزمُ تعيينُ اليوم قياساً على الصَّوم.

[٣٧١٠] (قولُهُ: والأسهلُ إلخ) أي: فيما إذا وُجِدَ المزاحمُ كظُهرين من يومين جُهِلَ تعيينُهما.

[٣٧١١] (قولُهُ: لا يُشترَطُ ذلك) أي: نيَّةُ أوَّلِ ظهرٍ أو آخرِهِ، بل تكفيه نيَّةُ الظُّهر لا غيرُ

---

(١) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل شروط الصلاة ٨٤/١ بتصرف نقلاً عن "المنية" وغيرها.

(٢) انظر "شرح المنية الكبير": الشرط السادس: النيَّة صـ٢٤٩ـ.

(٣) المقولة [٣٧٢٨] قوله:((ولو نوى فرض الوقت)).

(٤) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني في ستر العورة ونية الصلاة وافتتاحها ١/ق ١٦/ب.

(٥) في المقولة السابقة.

(٦) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثامن في النية ق٢٦/أ.

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٩٥/١.

(٨) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٠/ب.

(٩) "الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الثانية صـ٢٦ـ.

(١٠) "الحلبة": شروط الصلاة ـ السادس: النية ٢/ق ٤٠/أ.

وسيجيءُ آخرَ الكتاب (وواجبٍ)..............................

كما مرَّ[1] عن "المحيط".

[٣٧١٢] (قولُهُ: وسيجيءُ)[2] أي: ما صحَّحَهُ "القُهُستانيُّ" في آخرِ الكتاب في مسائلَ شتى متناً تبعاً لمتن "الكنز"، ونقَلَ "الشارح" هناك عن "الأشباه": ((أنَّه مشكلٌ ومخالِفٌ لِما ذكَرَهُ أصحابنا كـ "قاضي خان" وغيره، والأصحُّ الاشتراطُ)).

قلت: وكذا صحَّحَهُ في متن "الملتقى"[3] هناك، فقد اختلَفَ التصحيح، والاشتراطُ أحوطُ، وبه جزَمَ في "الفتح"[4] هنا.

[٣٧١٣] (قولُهُ: وواجبٍ) بالجرِّ عطفاً على قوله: ((لفرضٍ))، وقد عدَّ منه في "البحر"[5] قضاءَ ما أفسده من النفل والعيدين وركعتي الطوافِ، وزاد في "الدرر"[6] الجنازةَ، لكنْ في "الأشباه"[7]: ((والخطبةُ لا يُشترَطُ لها نيَّةُ الفرضيَّة وإنْ شرطنا لها النيَّةَ؛ لأنَّه لا يُتنفَّلُ بها، وينبغي أنْ تكون صلاةُ الجنازة كذلك؛ لأنَّها لا تكون إلاَّ فرضاً كما صرَّحوا به، ولذا لا تعاد نفلاً)) اهـ.

(قولُهُ: ونقَلَ "الشارح" هناك عن "الأشباه" أنَّه مشكلٌ) وجهُ الإشكال أنَّه يهدم قاعدتَهم التي تواطؤوا عليها، وهي أنَّ التعيين يكونُ لتمييز الأجناس، والصلواتُ كلُّها من قبيل مختلف الجنس لاختلافِ أسبابها، "حموي".

(قولُهُ: فقد اختلَفَ التصحيحُ، والاشتراطُ أحوطُ) وقال "الرَّحمتيُّ":((وكلا القولين صحيحان، فينبغي أنْ يُعامِلَ نفسَهُ بالأشدِّ، ويفتي الناس بالأخفِّ؛ لأنَّه أوسعُ، وهذا أحوط)).

---

(١) المقولة [٣٧٠٩] قوله:((على المعتمد)).

(٢) انظر المقولة [٣٦٩٠٩] قوله: ((وهذا مشكل)).

(٣) "ملتقى الأبحر": مسائل شتى ٣٣٧/٢.

(٤) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٣٣/١-٢٣٤.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٩٧/١.

(٦) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٦٣/١.

(٧) "الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الثانية صـ٣٤-٣٥ـ.

أنّه وترٌ أو نذرٌ..

ويؤيِّدُهُ نصُّهم على أنَّه ينوي فيها الصلاةَ لله تعالى والدعاءَ للميت، ولم يذكروا تعيينَ الفرضيَّة.

[٣٧١٤] (قولُهُ: أنَّه وترٌ) أشار إلى أنَّه لا ينوي فيه أنَّه واجبٌ للاختلاف فيه، "زيلعي"[١]، أي: لا يلزمُهُ تعيينُ الوجوب، وليس المرادُ منعَهُ [١/ق٣٢٤/ب] من أنْ ينويَ وجوبَه؛ لأنَّه إن كان حنفيّاً ينبغي أنْ ينويَه ليطابقَ اعتقاده، وإنْ كان غيرَهُ لا تضرُّهُ تلك، ذكَرَهُ في "البحر"[٢] في باب الوتر.

ثمَّ اعلمْ أنَّ ما في "شرح العيني"[٣] من قوله: ((وأمَّا الوترُ فالأصحُّ أنَّه يكفيه مطلقُ النيَّةِ)) مشكلٌ؛ لأنَّ ظاهره أنَّه يكفيه نيَّةُ مطلقِ الصلاة كالنفل، إلاَّ أنْ يُحمَلَ على ما ذكرناه[٤] عن "الزيلعيِّ" من إطلاق نيَّةِ الوتر، ولذا قال: ((يكفيه مطلقُ النيَّةِ))، ولم يقل: مطلقُ نيَّةِ الصلاة، وبينهما فرقٌ دقيقٌ، ففيه إشارةٌ خفيَّةٌ إلى ما قلنا، فتدبَّرْ.

[٣٧١٥] (قولُهُ: أو نذرٌ) هو قد يكون مُنجَزاً أو معلَّقاً على نحوِ شفاءِ مريضٍ أو قدومِ غائبٍ، فالظاهرُ أنَّه لا بدَّ من تعيينه بذلك لاختلاف أسبابه واختلافِ أنواعِ ما عُلِّقَ عليه، بدليل عدمِ الاكتفاء في الفرض بدون تخصيصه بنحو الظُّهر، أفاده "ح"[٥].

قلت: هذا إنَّما يظهرُ عند وجودِ المزاحم كما لو كان عليه نذرٌ منجزٌ ومعلَّقٌ، أو نذران عُلِّقا على أمرين، وإلاَّ فلا كما قدَّمناه[٦] آنفاً عن "الحلبة" في قضاء الفائتة، فافهم.

---

(١) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/١٠٠، نقلاً عن "العناية".

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ٢/٤٣.

(٣) المسمى "رمز الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٣٥.

(٤) في هذه المقولة.

(٥) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٨/ب.

(٦) المقولة [٣٧٠٨] قوله: ((لكنّه يُعيِّن إلخ))

أو سجودُ تلاوةٍ، وكذا شكرٍ بخلاف سهوٍ (دونَ) تعيينِ (عددِ ركعاته) لحصولِها ضمناً،..

[٣٧١٦] (قولُهُ: أو سجودُ تلاوةٍ) إلاَّ إذا تلاها في الصلاة وسجَدَها فوراً، ولا يجبُ تعيينُ السَّجدات التلاويَّةِ لو تكرَّرت التلاوةُ كما سيأتي[1] في بابه إنْ شاء الله تعالى.

[٣٧١٧] (قولُهُ: وكذا شكرٌ بخلاف سهوٍ) الذي رأيتُهُ في "النهر"[2] بحثاً عكسُ ما ذكَرَهُ "الشارح"، ولعلَّ الأوجهَ ما هنا بالنسبة إلى سجودِ الشكر فقط؛ لأنَّ السجود قد يكونُ لسببٍ كالتلاوة والشُّكرِ، وقد يكون بدونه كما يفعلُهُ العوامُّ بعد الصلاة، وهو مكروهٌ كما نصَّ عليه "الزاهديُّ"، فلمَّا وُجِدَ المزاحمُ لا بدَّ من التعيين لبيان السبب، وإلاَّ كان مكروهاً اتّفاقاً.

ويبتني على ذلك ما لو نامَ في ذلك السُّجودِ أو تيمَّمَ لأجله، فإنْ كان سجوداً مشروعاً

(قولُهُ: ولا يجبُ تعيين السَّجدات التلاويَّة إلخ) هذا ظاهرٌ على ما مشى عليه "القُهُستانيُّ" عن "المنية" لا على مقابله، فإنَّ الأسباب مختلفةٌ، ومقتضاه لزومُ تعيين السجدة لأيِّ آيةٍ.

(قولُهُ: ويبتني على ذلك ما لو نامَ في ذلك السُّجود إلخ) ذكَرَ في "البحر" من نواقضِ الوضوء عند قول "المصنِّف": ((وينقضُهُ نومُ مضطجعٍ ومتورِّكٍ)) ما نصُّهُ: ((وقيَّدَ بنومِ المضطجع والمتورِّك لأنَّه لا يُنقَضُ نومُ القائمِ ولا القاعدِ ولو في المحمل أو السَّرج كما في "الخلاصة"، ولا الرَّاكعِ ولا السَّاجدِ مطلقاً إنْ كان في الصلاة، وإنْ كان خارجَها فكذلك إلاَّ في السُّجود فإنَّه يُشترَطُ أنْ يكون على الهيئة المسنونة له، بأنْ يكون رافعاً بطنَهُ عن فخذيه مُجافياً عضديه عن جنبيه، وإنْ سجَدَ على غيرِ هذه الهيئة انتقَضَ؛ لأنَّ في الوجهِ الأوَّلِ الاستمساكَ باقٍ والاستطلاقَ منعدمٌ بخلافه في الوجه الثاني، وهذا هو القياسُ في الصلاة، إلاَّ أنَّا تركناه فيها بالنصِّ، كذا في "البدائع"، وصرَّحَ "الزيلعيُّ" بأنَّه الأصحُّ، وسجدةُ التلاوة كالصلبيَّة، وكذا سجدةُ الشكر عند "محمَّدٍ" خلافاً لـ"أبي حنيفة"، كذا في "الفتح")) اهـ. وبهذا يُعلَمُ أنَّ لفظ ((لا)) ساقطٌ من قلمِهِ عند قوله: ((تنتقضُ طهارتُهُ))، أو أنَّ الكلام فيما لو سجَدَ لا على هيئة السنَّة، وقد قدَّمَ المحشِّي في نواقض الوضوء الخلافَ في نقض الوضوء بالسُّجود على غيرِ الهيئة المسنونة في الصلاة.

---

(١) المقولة [٦٣٩٢] قوله: ((وبنية التعيين)).

(٢) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٠/ب.

....

[لا](١) تنتقضُ طهارتُهُ، وتصحُّ صلاته بذلك التيمُّمِ، وإلاَّ فلا كما ذكروه في ثمرةِ الاختلاف بين "الإمام" وصاحبيه في مشروعيَّةِ سجدةِ الشكر وعدمِها، فظهَرَ أنَّه لا بدَّ من تعيينها ليتميَّزَ المشروعُ عن غيره.

لا يقال: إنَّ النفل لا يشترطُ فيه التعيينُ كما مرَّ(٢)، وسجدةُ الشكر على القول بمشروعيَّتها نفلٌ، فلا يشترطُ تعيينُها أيضاً؛ لأنَّا نقول: هذا خارجٌ عن هذا الحكم، بدليل أنَّ [١/ق٣٢٥/أ] الصلاة عبادةٌ في ذاتها، ولا تنتفي عنها المشروعيَّةُ إلاَّ بسببٍ عارضٍ بخلاف السجود خارجَ الصلاة، فإنَّه ليس عبادةً في نفسه، بل بعارضِ شكرٍ أو تلاوةٍ مثلاً، فمطلقُ الصلاة ينصرفُ إلى النَّفل المشروعِ، فلذا لم يُشترَطْ تعيينُهُ بخلاف مطلقِ السجود، فإنَّه ينصرفُ إلى غيرِ المشروعِ؛ لأنَّه لم يُشرَعْ إلاَّ بسببٍ، فلا بدَّ من تعيينِ ذلك السببِ ليكون مشروعاً، وليتميَّزَ عن غيره من المزاحِمات له في المشروعيَّةِ من تلاوةٍ وسهوٍ، فافهم، هذا ما ظهَرَ لفهميَ القاصر.

وأمَّا سجودُ السهو فأفاد "ح"(٣): ((أنَّه لَمَّا كان جابراً لنقصِ واجبٍ في الصلاة كان بدَلَهُ، ولا يشترطُ نيَّةُ أبعاضِ الصلاة، فكذلك بدَلُهُ)) اهـ.

ثمَّ رأيتُ في "الأشباه"(٤) قال: ((ولا تصحُّ صلاةٌ مطلقاً إلاَّ بنيَّةٍ))، ثم قال: ((وسجودُ التلاوة كالصلاة، وكذا سجدةُ الشُّكر وسجودُ السَّهو)) اهـ. ولعلَّ هذا هو الأظهرُ.

(تتمَّةٌ)

لم يذكرِ السَّجدة الصلبيَّة، وحكمُها: أنَّه يجبُ نيَّتها إذا فصَلَ بينها وبين محلِّها بركعةٍ،

(قولُهُ: ثمَّ رأيتُ في "الأشباه" قال: ولا تصحُّ صلاةٌ إلخ) لكنَّ ما في "الأشباه" ليس فيه تعرُّضٌ إلاَّ لأصلِ نيَّةِ الصلاة وما بعدها، ولم يتعرَّض لنيَّةِ التعيين حتَّى يُرَدَّ به ما في الشَّرح، تأمَّل.

---

(١) ما بين منكسرين من تقريرات الرافعي، انظر التقرير المتقدم صـ٧٠ـ.

(٢) صـ٦١ـ "در".

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٨/ب.

(٤) "الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الأولى صـ١٥ـ باختصار.

فلا يضرُّ الخطأ في عددها.

(وينوي المقتدي المتابعةَ) لم يقل: أيضاً لأنَّه لو نَوَى الاقتداءَ بالإمامِ أو الشُّروعَ في صلاةِ الإمام، ولم يُعيِّن الصلاةَ صحَّ في الأصحِّ.........................

فلو بأقلَّ فلا كما في "الفتاوى الهنديَّة"[1]، فتأمَّلْ.

[٣٧١٨] (قولُهُ: فلا يضرُّ الخطأ في عددِها) الظاهرُ أنَّ الخطأ غيرُ قيدٍ، وفي "الأشباه"[2]: ((الخطأ فيما لا يُشترَطُ له التعيينُ لا يضرُّ كتعيينِ مكانِ الصلاة وزمانِها وعددِ الركعات، ومنه إذا عيَّنَ الأداءَ فبانَ أنَّ الوقت قد خرَجَ، أو القضاءَ فبانَ أنَّه باقٍ)) اهـ.

٢٨١/١ ونقَلَ في "جامع الفتاوى"[3] عن "الخانيَّة"[4]: ((أنَّ الأفضل أنْ ينويَ أعدادَ الركعات))، ثم قال: ((وقيل: يكرهُ التلفُّظُ بالعدد؛ لأنَّه عبثٌ لا حاجةَ إليه)) اهـ. ولا يخلو القولُ الثاني عن تأمُّلٍ.

[٣٧١٩] (قولُهُ: وينوي المقتدي) أمَّا الإمامُ فلا يحتاجُ إلى نيَّةِ الإمامة كما سيأتي[5].

[٣٧٢٠] (قولُهُ: لم يقلْ أيضاً) أي: كما قال في "الكنز"[6] و"الملتقى"[7] وغيرهما.

[٣٧٢١] (قولُهُ: صحَّ في الأصحِّ) كذا نقَلَهُ "الزيلعيُّ"[8] وغيره، "بحر"[9].

قلت: لكنْ ذكَرَ المسألةَ الأولى في "الخانيَّة"[10] وقال: ((لا يجوزُ؛ لأنَّ الاقتداء بالإمام

---

(١) "الفتاوى الهندية": كتاب الصلاة ـ باب السجدات ١٦٩/١.

(٢) "الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الثانية صـ٢٩ـ بتصرف.

(٣) "جامع الفتاوى": كتاب الصلاة ـ فصل في شروط الصلاة ق ١٠/أ باختصار.

(٤) "الخانية": كتاب الصلاة ـ باب افتتاح الصلاة ٨٢/١ (هامش"الفتاوى الهندية").

(٥) صـ٨٥ـ "در".

(٦) انظر "شرح العيني على الكنز": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٣٥/١.

(٧) "ملتقى الأبحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٦٧/١.

(٨) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١٠٠/١.

(٩) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٩٨/١.

(١٠) "الخانية": كتاب الصلاة ـ باب افتتاح الصلاة ٨٣/١ (هامش "الفتاوى الهندية").

وإنْ لم يَعلَمْ بها؛ لجعلِهِ نفسَهُ تبعاً لصلاة الإمام، بخلاف ما لـو نَـوَى صـلاة الإمـام وإنِ انتظَرَ تكبيرَهُ في الأصحِّ؛ لعدمِ نيَّةِ الاقتداء..........................

كما يكون في الفرض يكونُ في النفل، وقال بعضهم: يجوز)) اهـ.

قال في "شرح المنية"[(١)]: ((فظهَرَ أنَّ الجواز قولُ البعض، وعدمَهُ هو المختارُ)).

أقولُ: يؤيِّدُهُ قولُ المتون: ((يسوي المتابعة أيضاً))، وكذا قولُ [١/ق٣٢٥/ب] "الهداية"[(٢)]: ((ينوي الصلاةَ ومتابعةَ الإمام))، ومثلُهُ في "المجمع" وكثيرٍ من الكتب، بل قال في "المنبع": ((إنَّه بالإجماع))، وأمَّا المسألةُ الثانية فلا تخالفُ ما في المتون؛ لأنَّ فيها التَّعيينَ مع المتابعة، ولهذا قال في "الخانيَّة"[(٣)]: ((لأنَّه لَمَّا نوى الشُّروعَ في صلاةِ الإمام صار كأنَّه نوى فرضَ الإمام مقتدياً به)) اهـ، فتدبَّرْ.

ومقتضاه: أنَّه صحَّ شروعُهُ، وصار مقتدياً وإنْ لم يصرِّحْ بنيَّةِ الاقتداء، لكنْ في "الفتح"[(٤)]: ((إذا نوى الشُّروعَ في صلاةِ الإمام قال "ظهير الدين": ينبغي أنْ يزيدَ على هذا: واقتديتُ به)).

[٣٧٢٢] (قولُهُ: وإنْ لم يَعلَمْ بها) أي: بصلاةِ الإمام.

[٣٧٢٣] (قولُهُ: تبعاً لصلاةِ "الإمام") الأَولى: تبعاً للإمام كما عبَّرَ "الزيلعيُّ"[(٥)].

[٣٧٢٤] (قولُهُ: لعدمِ نيَّةِ الاقتداء) علَّةٌ لقوله: ((بخلاف إلخ))، أمَّا في الأوَّلِ فلأنَّه إنما عيَّنَ الصلاةَ فقط، ولا يلزمُ منه نيَّةُ الاقتداء، وأمَّا الثاني فلأنَّ الانتظارَ قد يكون للاقتداء، وقد يكون بحكمِ العادة، فلا يصير مقتدياً بالشكِّ كما في "البدائع"[(٦)]، وقيل: إذا انتظَرَ ثم كبَّرَ صحَّ، واستحسنَهُ في "شرح المنية"[(٧)] لقيامِهِ مَقام النية.

---

(١) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ السادس: النية صـ٢٥١ـ.

(٢) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٤٥/١

(٣) "الخانية": كتاب الصلاة ـ باب افتتاح الصلاة ٨٣/١ (هامش "الفتاوى الهندية")

(٤) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٣٤/١.

(٥) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١٠٠/١

(٦) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في شرائط أركان الصلاة ١٢٨/١ بتصرف.

(٧) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ السادس: النية صـ٢٥١ـ.

إلاَّ في جمعةٍ وجنازةٍ وعيدٍ على المختار لاختصاصِها بالجماعة.

(ولو نوى فرضَ الوقت) مع بقائِهِ (جازَ إلاَّ في الجمعةِ)..........................

قلت: لا يخفى أنَّ الكلام عند عدمِ خطورِ الاقتداء في قلبه وقصدِهِ له، وإلاَّ كانت النيَّةُ موجودةً حقيقةً.

[٣٧٢٥] (قولُهُ: إلاَّ في جمعةٍ) استثناءٌ من المتن، أي: فيكفيه التعيينُ عن نيَّةِ الاقتداء، أو من قوله: ((بخلافِ ما لو نوى صلاةَ الإمام)).

[٣٧٢٦] (قولُهُ: وجنازةٍ وعيدٍ) نقَلَهما في "الإحكام"[1] عن "عمدة المفتي".

[٣٧٢٧] (قولُهُ: لاختصاصِها) أي: الثلاثةِ المذكورةِ بالجماعة، فتكونُ نيَّتها متضمِّنةً لنيَّةِ الاقتداء، قال في "الإحكام"[2]: ((لكنْ في صلاة الجنازة بحثٌ، إلاَّ أنْ يقال: لَمَّا كانتْ لا تتكرَّرُ، وكان الحقُّ للولي في الإمامة لم تكن إلاَّ مع الإمام)) اهـ.

فعلى هذا يقيَّدُ ذلك بغيرِ الولي، فلو أمَّ بها مَنْ لا ولايةَ له، ثم حضَرَ الولي لا بدَّ له مع التعيين من نيَّةِ الاقتداء بذلك الإمام، وإلاَّ كان شارعاً في صلاة نفسه؛ لأنَّ له الإعادةَ ولو مفرداً، فلا اختصاصَ في حقِّهِ.

[٣٧٢٨] (قولُهُ: ولو نوى فرضَ الوقت إلخ) اعلمْ أنَّه يتأتَّى هنا تسعُ مسائلَ أيضاً

(قولُ "الشارح": وجنازةٍ) قال "القتَّال": ((لم أرَ مَن ذكَرَها ـ أي: صلاةَ الجنازة ـ غيرَ "الشارح"، لكنَّ تعليله لا يناسبُ ذكرَها لعدم اختصاصها بالجماعة، قال بعضُ الفضلاء: لكنَّ الكلام في شخصٍ سوى صلاةَ الإمام، وحينئذٍ تعيَّنَ في حقِّهِ هذه الصلاةُ مع الجماعة، إذ لا يتأتَّى له في خصوصِ هذه الصُّورة الصلاةُ منفرداً، وإلاَّ لَزِمَ تكرارُ الجنازة وهي لا تتكرَّرُ، لكنْ يُخَصُّ هذا بغير الوليِّ؛ لأنَّ له الإعادة)) اهـ. وقال "الرحمتيُّ": ((الجنازةُ وإن صحَّتْ منفرداً لكنَّها تفسدُ بإتمام البعض دون البعض، والعاقلُ لا يَشرَعُ في فعلٍ لا يقدرُ على إتمامه، ولا يسعى في إفسادِ صلاة غيره، ولا فرقَ بين الوليِّ وغيره؛ لأنَّ هذا فيما إذا لم يَعلَم من نفسه أنَّه قصَدَ الانفراد، فإنْ عَلِمَهُ لم يكن مقتدياً في الكلِّ بكلِّ حال)) اهـ.

---

(١) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ٢٧٩/ب.

(٢) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ٢٧٩/ب.

....

كما ذكرناه[1] سابقاً؛ لأنه إمَّا أنْ يقرِنَ الفرض بالوقت، أو باليوم، أو يُطلِقَ، وفي كلٍّ إمَّا أنْ يكون في الوقتِ، [١/ق٣٢٦/أ] أو خارجَهُ مع العلم بخروجه، أو مع عدمِهِ، فإنْ قرَنَهُ باليوم ـ بأنْ نوى فرضَ اليوم ـ لا يصحُّ بأقسامِهِ الثلاث؛ لأنَّ فرض اليوم متنوِّعٌ، ومثلُهُ ما لو أطلَقَ، وإنْ قرَنَهُ بالوقت فإنْ في الوقت جازَ، وهو ما ذكَرَهُ "المصنِّف"، وإنْ خارجَهُ مع العلم بخروجه فقال "ح"[2]: ((لا يجوزُ)).

قلت: وهو المتبادِرُ من قول "الأشباه"[3] عن "البناية"[4] ❊: ((لو نوى فرضَ الوقت بعدَما خرَجَ الوقت لا يجوزُ، وإنْ شكَّ في خروجه جاز)) اهـ. لكنَّه خلافُ ما يُفهَمُ من قول "الزيلعيِّ" الآتي: ((وهو لا يعلمُهُ))، فليتأمَّلْ.

وإنْ كان مع عدمِ العلم بخروجه لا يجوزُ لقول "الزيلعيِّ"[5]: ((يكفيه أنْ ينويَ ظهرَ الوقت

(قولُهُ: فقال "ح": لا يجوزُ إلخ) فيه تأمُّلٌ؛ إذ موضوعُ المسألة ما لو نوى فرضَ الوقت ومرادُهُ به الظُّهرُ مثلاً، فإذا كان عالِماً بخروج الوقت لا وجهَ للقول بعدم الجواز؛ لأنَّ وقت العصر لا ظهرَ له، فيراد الظهرُ الذي يُقضَى في هذا الوقت نظيرَ ما تقدَّمَ فيما لو نوى ظهر الوقت وقد خرَجَ عالِماً بخروجه، ولا فرق بينهما، وتُقيَّدُ عبارةُ "الأشباه" بما في "الزيلعيِّ" و"التتارخانيَّة"، أي: بما إذا لم يعلم خروجه، تدبَّر.

---

(١) المقولة [٣٧٠٦] قوله: ((قرنه باليوم أو الوقت أو لا)).

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٩/أ.

(٣) "الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الثانية صـ٣٥ـ وما بعدها.

(٤) "البناية": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢/١٦١ باختصار. و"البناية"-وقيل:"النهاية" لأبي محمد وأبي الثناء محمود بن أحمد، بدر الدين الحلبيّ العينيّ ثم القاهريّ(ت٨٥٥هـ) شرح "هداية المرغيناني". ("كشف الظنون" ٢/٢٠٣٥، "الضوء اللامع" ١٠/١٣١، "الفوائد البهية" صـ٢٠٧ـ، بروكلمان٣/٦٨٥).

❊ قوله:((عن "البناية")) هو شرح "الهداية" لشيخ الإسلام العيني رحمه الله. اهـ منه.

(٥) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٩٩.

لأنَّها بدلٌ (إلاَّ أنْ يكون عنده) في اعتقاده (أنَّها فرضُ الوقت) كما هو رأيُ البعضِ فتصحُّ (ولو نَوَى ظهرَ الوقت فلو مع بقائِهِ) أي: الوقتِ (جازَ)...........

مثلاً أو فرضَ الوقت والوقتُ باقٍ لوجودِ التعيين، ولو كان الوقتُ قد خرَجَ وهو لا يعلمُهُ لا يجوز؛ لأنَّ فرض الوقتِ في هذه الحالةِ غيرُ الظُّهر)) اهـ.

وفي "التاترخانيَّة"[1]: ((وإنْ صلَّى بعد خروجِ الوقت وهو لا يعلمُهُ، فنوى فرضَ الوقت لا يجوزُ، وهو الصحيح[2]))، لكنْ يخالفُهُ قول "الأشباه" المارُّ[3] آنفاً: ((وإنْ شكَّ في خروجه جاز)).

وقد يجابُ بأنَّه مبنيٌّ على خلافِ الصحيح، وأمَّا الجوابُ بالتَّفرقة بين الشكِّ وعدمِ العلم ففيه نظرٌ؛ لأنَّ مَنْ لم يعلمْ خروجَ وقت الظُّهر مثلاً، ونوى فرضَ الوقت يكونُ مرادُهُ وقتَ الظهر؛ لأنَّه يظنُّ بقاءَه، ومع هذا قلنا: الصحيحُ أنَّه لا يجوزُ، فمَنْ شكَّ في بقائه وخروجِهِ يكونُ أَولى بعدم الجواز، فافهم.

[٣٧٢٩] (قولُهُ: لأنَّها بدلٌ) أي: لأنَّ فرض الوقت عندنا الظُّهرُ لا الجمعة، ولكنْ قد أُمِرَ بالجمعة لإسقاطِ الظهر، ولذا لو صلَّى الظهر قبل أنْ تفوتَهُ الجمعةُ صحَّتْ عندنا خلافاً لـ "زفرَ" والثلاثةِ وإنْ حرُمَ الاقتصارُ عليها، "شرح المنية"[4]. لكنْ سيأتي[5] في الجمعة اعتمادُ أنَّها أصلٌ لا بدلٌ، وهو ضعيفٌ كما ستوضحُهُ هناك إنْ شاء الله تعالى.

[٣٧٣٠] (قولُهُ: في اعتقاده) تفسيرٌ لقوله: ((عنده))، فهو على حذفِ أيْ، "ط"[6].

---

(١) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني ٤٢٩/١ بتصرف.

(٢) قوله:((وهو الصحيح)) نقله في "التاترخانية" عن "العتابية".

(٣) في هذه المقولة.

(٤) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ السادس: النية صـ٢٤٩ـ.

(٥) المقولة [٦٦٨٥] قوله: ((وليست بدلاً عنه إلخ)).

(٦) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١٩٥/١.

ولو في الجمعة (ولو مع عدمِهِ) بأنْ كان قد خرَجَ.........................

[٣٧٣١] (قولُهُ: ولو في الجمعةِ)[1] كذا في "الشرنبلاليَّة"[2]، ولم يظهرْ لي وجهُهُ. اهـ "ح"[3].

أقولُ: لعلَّ المراد أنَّه لو نوى المعذورُ ظهرَ الوقت يومَ الجمعة جاز، أي: بلا فرقٍ بين أنْ يكون اعتقادُهُ أنَّها فرضُ الوقت أوْ لا، فتظهرُ فائدةُ ذكرِهِ هنا، وأمَّا نيَّةُ الظُّهر في صلاة الجمعة فلا تصحُّ كما في "الإحكام"[4] [١/ق٣٢٦/ب] عن "النافع"[5]، وفيه[6] عن "فيض الغفَّار شرح المختار"[7]: ((لو نوى ظهرَ الوقت في غيرِ الجمعة إنْ في الوقتِ جازَ على الصحيح))، فقولُهُ:

(قولُهُ: أنَّه لو نَوَى المعذورُ إلخ) هو غيرُ قيدٍ، إنما العذرُ مسقطٌ للإثم، وهذا بالنسبةِ للجواز، وبالنسبة للتعميم الذي ذكرَهُ بعده لا بدَّ منه.

(قولُهُ: لو نَوَى ظهرَ الوقت في غيرِ الجمعة) يُحمَلُ هذا التقييدُ على غيرِ المعذور إذا كان عنده أنَّ فرض الوقت الجمعة، فإذا نوى غيرُ المعذور الذي يعتقدُ أنَّ فرض الوقت هو الجمعة ظهرَ الوقت في يوم الجمعة لا تصحُّ نيتُهُ له، ولا يكونُ شارعاً فيه؛ إذ لا ظهر لهذا الوقت عنده حتَّى تصحَّ نيَّتُهُ.

(قولُهُ: إنْ في الوقت جازَ على الصحيح) تقدَّمَ له إنْ نوى ظهرَ الوقت في الوقت صحَّ قولاً واحداً.

---

(١) في "د" زيادة:((يعني لو نوى ظهر الوقت في وقت الجمعة وقع عن الظهر؛ لأنَّه أصل والجمعة بدل، فلا تصحُّ نيته الأصل، ولذا قال المصنف قبله: لو نوى فرض الوقت مع بقائه جاز إلا في الجمعة لأنَّها بدل إلخ، لكن في "البحر": أو نوى الظهر والجمعة جميعاً، وبعضهم جوَّز ذلك ورجَّحوا نية الجمعة بحكم الاقتداء كما في "الظهيرية")).

(٢) "الشرنبلالية": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٦٣/١ (هامش "الدرر والغرر").

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٩/أ.

(٤) أي: في "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ٢٧٧/ب.

(٥) الذي في "الإحكام":((المنافع)) وهو لأبي البركات عبد الله بن أحمد بن محمود، حافظ الدين النسفي(ت٧١٠هـ) شرح "النافع" لأبي القاسم محمد بن يوسف، ناصر الدين السمرقندي(ت٥٥٦هـ). ("كشف الظنون" ١٩٢١/٢-١٩٢٢، "الجواهر المضية" ٢٩٤/٢، ٤٠٩/٣، "الأعلام" ١٤٩/٧).

(٦) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ٢٧٧/أ.

(٧) "فيض الغفار": لمحمد بن إبراهيم بن أحمد الإمام، شمس الدين السَّمَديسي(ت٩٣٢هـ)، شرح "المختار" لأبي الفضل عبد الله بن محمود بن مودود، مجد الدين المَوْصلي(ت٦٨٣هـ). ("كشف الظنون" ١٦٢٢/٢، "الكواكب السائرة" ٩٨/١، "شذرات الذهب" ٢٦٦/١٠، "الأعلام" ٣٠٢/٥).

(وهو لا يعلمُهُ) (لا) يصحُّ في الأصحِّ، ومثلُهُ فرضُ الوقت، فالأَولى نيَّةُ ظهرِ اليوم لجوازه مطلقاً؛..

((في غيرِ الجمعة)) احترازٌ عن الجمعة.

/٢٨٢ [٣٧٣٢] (قولُهُ: وهو لا يعلمُهُ) أي: لا يعلمُ خروجَهُ، ومفهومُهُ أنَّه لو علِمَهُ يصحُّ كما قدَّمناه[1] عن "الشرنبلاليَّة".

[٣٧٣٣] (قولُهُ: لا يصحُّ في الأصحِّ) بل قدَّمنا[2] عن "الحلبة": ((أنَّه هو الصوابُ)) خلافاً لِما فهِمَهُ في "البحر" وإنْ رجَّحَهُ المحشِّي[3].

[٣٧٣٤] (قولُهُ: ومثلُهُ فرضُ الوقت) أي: مثلُ ظهرِ الوقت في أنَّه بعد خروجِ الوقت وهو لا يعلمُهُ لا يصحُّ في الأصحِّ كما قدَّمناه[4] آنفاً عن "التاترخانيَّة" و"الزيلعيِّ" خلافاً لِما في "الأشباه"، فإنَّه خلافُ الأصحِّ كما علمتَ، فافهم.

[٣٧٣٥] (قولُهُ: لجوازِهِ مطلقاً) أي: وإنْ كان الوقتُ قد خرج؛ لأنَّه نوى ما عليه، وهو مَخلَصٌ لمن يشكُّ في خروجِ الوقت. اهـ "زيلعي"[5]، أي: بخلافِ ظهر الوقت؛ لأنَّ الظهر لا يخرجُ عن كونه ظهرَ اليوم بخروجِ الوقت، ويخرجُ عن كونه ظهرَ الوقتِ بخروجه لصحَّةِ تسميته ظهرَ اليوم لا ظهرَ الوقت؛ لأنَّ الوقت ليس له؛ إذ اللامُ للعهد لا للجنس، فلا يضافُ إليه. اهـ "شرح المنية"[6].

---

(١) المقولة [٣٧٠٦] قوله: ((قرنه باليوم أو الوقت أو لا)).

(٢) المقولة [٣٧٠٦] قوله: ((قرنه باليوم أو الوقت أو لا))

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٨/أ.

(٤) المقولة [٣٧٢٨] قوله: ((ولو نوى فرض الوقت إلخ)).

(٥) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٩٩/١

(٦) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ السادس: النية صـ٢٥٣ـ.

لصحَّةِ القضاء بنيَّةِ الأداء كعكسِهِ، هو المختارُ.........................

مطلبٌ: يصحُّ القضاء بنيَّةِ الأداء وعكسُهُ

[٣٧٣٦] (قولُهُ: لصحَّةِ القضاء بنيَّةِ الأداء إلخ) هذا التعليلُ إنما يظهرُ إذا نوى الأداءَ، أمَّا إذا تجرَّدَتْ نيَّته فلا. اهـ "ط"[1].

والمناسبُ ما في "الأشباه"[2] عن "الفتح"[3]: ((لو نوى الأداءَ على ظنٍّ بقاءِ الوقت، فتبيَّنَ خروجُهُ أجزأه، وكذا عكسُهُ))، ثمَّ مثَّلَ[4] له ناقلاً عن "كشف الأسرار"[5] بقوله: ((كنيَّةِ مَنْ نوى أداءَ ظهرِ اليوم بعد خروجِ الوقت على ظنٍّ أنَّ الوقت باقٍ، وكنيَّةِ الأسيرِ الذي اشتبَهَ عليه رمضانُ، فتحرَّى شهراً وصامه بنيَّةِ الأداء، فوقَعَ صومه بعد رمضانَ، وعكسُهُ كنيَّةِ مَنْ نوى قضاءَ الظهر على ظنٍّ أنَّ الوقت قد خرَجَ ولم يخرجْ بعدُ، وكنيَّةِ الأسيرِ الذي صام رمضانَ بنيَّةِ القضاء على ظنٍّ أنَّه قد مضى، والصحَّةُ فيه باعتبارِ أنه أتى بأصلِ النيَّة، ولكنْ أخطأ في الظنِّ، والخطأ في مثلِهِ معفوٌّ عنه)) اهـ.

أقولُ: ومعنى كونِهِ أتى بأصلِ النيَّة أنَّه قد عيَّنَ في قلبه ظهرَ اليوم الذي يريدُ صلاته، فلا يضرُّ

(قولُهُ: هذا التعليلُ إنما يظهرُ إذا نوى الأداء إلخ) يعني: أنَّه إذا نوى ظهرَ اليوم ليس في جميعِ صوره أداءً بنيَّةِ قضاءٍ أو عكسَهُ؛ إذ لو تجرَّدَتْ نيَّتُهُ لم توجد النيَّة، فالتعليلُ قاصرٌ.

(قولُهُ: والمناسبُ ما في "الأشباه" عن "الفتح" إلخ) أي: إنَّ إطلاق "الشارح" غيرُ مناسبٍ؛ إذ ليس في جميع الصور يصحُّ القضاءُ بنيَّةِ الأداء وعكسُهُ، والمناسبُ عبارة "الأشباه"، فإنَّها تفيدُ تقييدَ ذلك بما عدا الصورتين اللتين ذكَرَهما المأخوذتين مما في "الأشباه"، فإنَّ فيهما لا يصحُّ الأداءُ بنيَّةِ القضاء وعكسُهُ.

---

(١) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/١٩٥.

(٢) "الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الثانية صـ٣٥ـ.

(٣) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٣٣.

(٤) أي: صاحب "الأشباه": الفن الأول ـ القاعدة الثانية صـ٣٦ـ.

(٥) "كشف الأسرار": باب يلقب ببيان صفة حكم الأمر ١/٣١٢-٣١٣ بتصرف يسير.

....

وصفُهُ له بكونه أداءً أو قضاءً، بخلافِ ما إذا نوى صلاةَ الظُّهر قضاءً وهو في [١/ق٣٢٧/أ] وقتِ الظهر، ولم ينوِ صلاة هذا اليوم لا يصحُّ عن الوقتيَّة؛ لأنه بنيَّةِ القضاء صرَفَهُ عن هذا اليومِ، ولم توجدْ منه نيَّةُ الوقتيَّة حتى يلغوَ وصفُهُ بالقضاء، فلم يوجد التعيين، وكذا لو نواه أداءً وكانت عليه ظهرٌ فائتةٌ لا يصحُّ عنها وإنْ كان قد صلَّى الوقتيَّةَ لِما قلنا.

مطلبٌ: مضى عليه سنواتٌ وهو يصلّي الظهرَ قبل وقتها

وبهذا ظهَرَ الجوابُ عن مسألةٍ ذكَرَها بعضُ الشافعيَّة، وهي: لو مضى عليه سنواتٌ وهو يصلّي الظهرَ قبل وقتها، فهل عليه قضاءُ ظهرٍ واحدةٍ أو الكلِّ؟ فأجاب بعضُهم بالأوَّلِ بناءً على أنّه لا تشترطُ نيَّةُ القضاء، فتكونُ صلاةُ كلِّ يومٍ قضاءً لِما قبله، وخالَفَهُ غيره، ووفَّقَ بعضُ المحقِّقين منهم: ((بأنّه إنْ نوى كلَّ يومٍ صلاةَ ظهرٍ مفروضةٍ عليه بلا تقييدٍ بالتي ظنَّ دخولَ وقتها الآن تعيَّنَ ما قاله الأوَّلُ، وإنْ نواها عن التي ظنَّ دخولَ وقتها الآن، وعبَّرَ عنها بالأداء أوْ لا تعيَّنَ الثاني لصرفِهِ لها عن الفائتة بقصده الوقتيَّةَ)) اهـ.

ولا يخفى أنَّ هذا التفصيلَ موافقٌ لقواعد مذهبنا، أمَّا الأوَّلُ فلِما قدَّمناه[1] عن "الزيلعيِّ" فيمَن نوى ظهرَ اليوم بعد خروجِهِ: ((من أنَّه يصحُّ))؛ لأنَّه نوى ما عليه، ولم يوجد المزاحمُ هنا حتى يلزمَهُ تعيينُ يومِ الفائتة، فيكفيهِ نيَّةُ ما في ذمَّتِه كما مرَّ[2] عن "الحلبة"، وأمَّا الثاني فلِما قرَّرناه آنفاً[3]، ثمَّ رأيتُ التصريحَ بذلك عندنا في الصوم، وهو: ما لو صامَ الأسيرُ بالتحرِّي سنين، ثم تبيَّنَ أنّه صام في كلِّ سنةٍ قبل شهرِ رمضانَ، فقيل: يجوزُ صومُهُ في كلِّ سنةٍ عمَّا قبلها، وقيل: لا، قال في "البحر"[4]: ((وصحَّحَ في "المحيط": أنّه إنْ نوى صومَ رمضانَ مبهماً يجوزُ عن القضاء، وإنْ نوى عن السَّنة الثانيةِ مفسِّراً فلا)) اهـ.

---

(١) المقولة [٣٧٣٥] قوله: ((لجوازه مطلقاً)).

(٢) المقولة [٣٧٠٨] قوله: ((لكنه يعين إلخ)).

(٣) في هذه المقولة

(٤) "البحر": كتاب الصوم ٢٨٣/٢.

(ومصلّي الجنازةِ ينوي الصلاةَ لله تعالى و) ينوي أيضاً (الدعاءَ للميت)..........

قال في "البدائع"[١]: ((ومثّلَ له "أبو جعفر" بمن اقتدى بالإمام على ظنٍّ أنّه زَيدٌ فإذا هو عمرٌو صحَّ، ولو اقتدى بزيدٍ فإذا هو عمرٌو لم يصحَّ؛ لأنّه في الأوَّلِ اقتدى بالإمام، إلاَّ أنّه أخطأ في ظنّه فلا يقدحُ، وفي الثاني اقتدى بزيدٍ، فإذا لم يكن زيداً تبيَّنَ أنّه لم يقتدِ بأحدٍ، فكذا هنا إذا نوى صومَ كلِّ سنةٍ عن الواجبِ عليه تعلَّقَتْ نيَّةُ الواجب بما عليه [١/ق٣٢٧/ب] لا بالأولى والثانية، إلاَّ أنَّه ظنَّ أنّه للثانية، فأخطأ في ظنّه، فيقعُ عن الواجبِ عليه لا عمَّا ظنَّ)) انتهى.

وحاصلُهُ: أنّه إذا نوى الصومَ الواجبَ عليه لا بقيدِ كونه عن سَنةٍ مخصوصةٍ صحَّ عن السَّنة الماضية وإنْ كان يظنُّ أنّه لِما بعدها، فاغتنمْ هذا التحرير.

[٣٧٣٧] (قولُهُ: ومصلّي الجنازةِ) شروعٌ في بيان التعيين في صلاةِ الجنازة، "ط"[٢].

[٣٧٣٨] (قولُهُ: ينوي الصلاةَ لله إلخ) كذا في "المنية"[٣]، قال في "الحلبة"[٤]: ((وفي "المحيط الرضويّ" و"التحفة"[٥] و"البدائع"[٦]: ينبغي أنْ ينويَ صلاةَ الجمعة وصلاةَ العيدين وصلاةَ الجنازة وصلاةَ الوتر؛ لأنَّ التعيين يحصُلُ بهذا اهـ. وأمَّا ما ذكَرَهُ "المصنِّف"[٧] فليس بضربةِ لازبٍ، ويمكن أنْ يكون إشارةً إلى أنّه لا ينوي الدعاءَ للميت فقط نظراً إلى أنّه لا ركوعَ فيها ولا سجودَ ولا قراءةَ ولا تشهُّدَ)) اهـ[٨].

(قولُهُ: فليس بضربةِ لازبٍ) من اللُّزُوبِ، وهو الثُّبوتُ واللُّصوق، وصار ضربةَ لازبٍ أي: لازماً ثابتاً. اهـ من "القاموس".

---

(١) "البدائع": كتاب الصوم ـ فصل في شرائط الصوم ٨٧/٢ بتصرف.

(٢) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١٩٦/١.

(٣) انظر "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ السادس: النية صـ٢٤٩ـ.

(٤) "الحلبة": شروط الصلاة. السادس: النية ٢/ق ٣٥/ب باختصار.

(٥) "تحفة الفقهاء": كتاب الصلاة ـ افتتاح الصلاة ٢٥/١ باختصار يسير.

(٦) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في شرائط أركان الصلاة ١٢٨/١.

(٧) أي: صاحب "المنية".

(٨) في "ا":((اهـ "حلبة")).

لأنّه الواجبُ عليه، ....

أقولُ: وهذا أظهرُ مما في "جامع الفتاوى"[١]: ((من أنّه لا بدَّ مما ذكَرَهُ "المصنّف"، وأنّه لو كان الميتُ ذكراً فلا بد من نيّته في الصلاة، وكذلك الأنثى والصبيُّ والصبيَّةُ، ومَنْ لم يَعْرِفْ أنّه ذكرٌ أو أنثى يقول: نويتُ أنْ أصلّيَ الصلاةَ على الميت الذي يصلّي عليه الإمامُ)) اهـ، فليتأمَّلْ. ويأتي[٢] قريباً ما يؤيِّدُ الأوَّلَ.

٢٨٣/١ هذا، وذكَرَ "ح"[٣] بحثاً: ((أنّه لا بدَّ من تعيينِ السَّبب، وهو الميتُ أو الأكثرُ، فإنْ أراد الصلاةَ على جنازتين نواهما معاً، أو على إحداهما فلا بدَّ من تعيينها))، ويؤيِّدُهُ ما يذكرُهُ[٤] "الشارح" عن "الأشباه".

[٣٧٣٩] (قولُهُ: لأنّه الواجبُ عليه) كذا قال "الزيلعيُّ"[٥]، وتبِعَهُ في "البحر"[٦] و"النهر"[٧]، ووجهُهُ ما ذهَبَ إليه المحقّق "ابن الهمام"[٨] حيث قال: ((المفهومُ من كلامهم أنَّ أركانها الدعاءُ والقيامُ والتكبيرُ لقولهم: إنَّ حقيقتها هي الدعاءُ، وهو المقصودُ منها)) اهـ.

وفي "النتف"[٩]: ((هي في قول "أبي حنيفة" وأصحابه دعاءٌ على الحقيقةِ، وليست بصلاةٍ؛ لأنّه لا قراءةَ فيها ولا ركوعَ ولا سجودَ)) اهـ.

فحيث كان حقيقتُها الدعاءَ كان وجوبُها باعتبار الدعاء فيها وإنْ قلنا: إنّه ليس بركنٍ فيها

---

(١) "جامع الفتاوى": كتاب الصلاة ـ فصل في شروط الصلاة ق١٠/أ.

(٢) المقولة [٣٧٤٠] قوله: ((فيقول إلخ)).

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٩/ب.

(٤) صـ٨٣ـ "در".

(٥) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/١٠٠.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٩٩.

(٧) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤١/أ.

(٨) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الجنائز ـ فصل في الصلاة على الميت ٢/٨١.

(٩) "النتف": كتاب الجنائز ١/١٢٨.

فيقولُ: أصلِّي لله داعياً للميت (وإنِ اشتبَهَ عليه الميتُ) ذكرٌ أم أنثى (يقولُ: نويتُ أصلِّي مع الإمام على مَن يصلِّي عليه) الإمامُ، وأفادَ في "الأشباه"[1] بحثاً:((أنَّه لو نوى الميتَ الذكرَ، فبانَ أنَّه أنثى أو عكسَهُ لم يَجُزْ،..........................

على ما اختاره في "البحر" وغيره كما سيأتي[2] في الجنائز، وحينئذٍ فالضميرُ في قوله: ((لأنَّه الواجبُ)) يعودُ عَلى الدعاء، أمَّا على القولِ بالرُّكنيَّة فظاهرٌ ـ وإنما خُصَّ [١/ق٣٢٨/أ] من بينِ سائر أركانها لأنَّه المقصودُ منها ـ وأمَّا على القولِ بالسُّنيَّة فلأنَّ المراد بالدُّعاء ماهيَّةُ الصلاة لا نفسُ الدعاء الموجودِ فيها لِما علمتَ من أنَّ حقيقتَها الدعاءُ؛ لأنَّ المصلِّيَ شافعٌ للميت، فهو داعٍ له بنفسِ هذه الصلاةِ وإنْ لم يتلفَّظْ بالدعاء، فكأنَّه قيل: لأنَّ الصلاةَ هي الواجبةُ عليه، هكذا ينبغي حلُّ هذا المحلِّ، فافهم.

[٣٧٤٠] (قولُهُ: فيقولُ إلخ) بيانٌ للنيَّةِ الكاملة. اهـ "ح"[3].

قلت: وفي جنائز "الفتاوى الهنديَّة"[4] عن "المضمرات": ((أنَّ الإمام والقومَ ينوُون ويقولون: نويتُ أداءَ هذه الفريضةِ عبادةً لله تعالى متوجِّهاً إلى الكعبة مقتدياً بالإمام، ولو تفكَّرَ الإمام بالقلب أنَّه يؤدِّي صلاةَ الجنازة يصحُّ، ولو قال المقتدي: اقتديتُ بالإمام يجوزُ)) اهـ.

وبه ظهَرَ أنَّ الصيغة التي ذكرها "المصنِّف" غيرُ لازمةٍ في نيَّتها، بل يكفي مجرَّدُ نيَّتِهِ في قلبه أداءَ صلاةِ الجنازة كما قدَّمناه[5] عن "الحلبة"، وأنَّه لا يلزمُهُ تعيينُ الميت أنَّه ذكرٌ أو أنثى خلافاً لِما مرَّ[6] عن "جامع الفتاوى".

[٣٧٤١] (قولُهُ: لم يجزْ) لأنَّ الميت كالإمام، فالخطأُ في تعيينِهِ كالخطأ في تعيينِ الإمام. اهـ

---

(١) "الأشباه والنظائر": الفنّ الأول ـ بيان تعيين المنويّ وعدم تعينه صـ٣٠ـ .

(٢) المقولة [٧٤١٥] قوله:((رده في "البحر" بتصريحهم بخلافه)).

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٩/ب.

(٤) "الفتاوى الهندية": كتاب الصلاة ـ الباب الحادي والعشرون ـ الفصل الخامس في الصلاة على الميت ١/١٦٤.

(٥) المقوله [٣٧٣٨] قوله: ((ينوي الصلاة لله إلخ)).

(٦) المقولة [٣٧٣٨] قوله: ((ينوي الصلاة لله إلخ)).

وأنَّه لا يضرُّ تعيينُ عددِ الموتى إلاَّ إذا بانَ أنَّهم أكثرُ[1] لعدم نيَّةِ الزائد))..........

"ح"[2]، أي: لأنَّه لَمَّا عيَّنَ لزِمَ ما عيَّنَهُ وإنْ كان أصلُ التعيين غيرَ لازمٍ على ما عرَّفته آنفاً[3].

وفي "ط"[4] عن "البحر"[5]: ((ولو نوى الصلاةَ عليه يظنُّهُ فلاناً فإذا هو غيرُهُ يصحُّ، ولو نوى الصلاةَ على فلانٍ فإذا هو غيرُهُ لا يصحُّ، ولو على هذا الميتِ الذي هو فلانٌ فإذا هو غيرُهُ جاز؛ لأنَّه عرَّفَهُ بالإشارة، فلَغَتِ التسمية)) اهـ. وعليه فينبغي تقييدُ عدمِ الجواز في مسألتنا بما إذا لم يُشِرْ إليه، تأمَّلْ.

[٣٧٤٢] (قولُهُ: وأنَّه لا يضرُّ إلخ) أي: إذا عيَّنَ عددَهم لا يضرُّهُ التعيينُ المذكور في حالةٍ من الأحوال، سواءٌ وافَقَ ما عيَّنَ أو خالَفَهُ، إلاَّ إذا كانوا أكثرَ مما عيَّنَ، وهذا معنىً صحيحٌ لهذا التركيبِ لا شيءَ فيه سوى التغبيرِ[6] في وجوهِ الحسان، فافهم.

[٣٧٤٣] (قولُهُ: إلاَّ إذا بانَ إلخ) هذا ظاهرٌ إذا كان إماماً، فلو مقتدياً * وقال: أصلِّي على ما صلَّى عليه الإمامُ وهم عشرةٌ، فظهَرَ أنَّهم أكثرُ لا يضرُّ، وينبغي أنْ يُقيَّدَ عدمُ الإجزاء بما إذا قال ـ أي: الإمامُ ـ: أصلِّي على العشرةِ الموتى مثلاً، أمَّا إذا قال: أصلِّي على هؤلاء [١/ق٣٢٨/ب] العشرةِ، فبانَ أنَّهم أكثرُ فلا كلامَ في الجواز لوجودِ الإشارة. اهـ "بيري".

[٣٧٤٤] (قولُهُ: لعدمِ نيَّةِ الزائد) لا يقال: مقتضاه أنْ تصحَّ الصلاةُ على القدْرِ الذي عيَّنَهُ عدداً؛ لأنَّا نقول: لَمَّا كان كلٌّ يُوصَفُ بكونه زائداً على المعيَّنِ بطلت، "ط"[7].

---

(١) ((أكثر)) ساقطة من "و".

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤٩/ب.

(٣) في المقولة السابقة.

(٤) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/١٩٦.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٩٨.

(٦) في "الأصل" و "آ" و"م": ((التغيير)).

* قوله: ((فلو مقتدياً إلخ)) أي: لو كان الذي عيَّنَ وأخطأ في التعيين هو المقتدي دون الإمام فحكمه ما ذكر، فاعتراض بعض المحشين ـ بأن نيته تابعة لنية إمامه وقد عين إمامه لعشرة فصلاته غير صحيحة لعدم صحة صلاة إمامه، كما هو ظاهر ـ ناشئ من عدم التأمل. اهـ منه.

(٧) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/١٩٦.

(والإمامُ ينوي صلاتَهُ فقط) و (لا) يُشترَطُ لصحَّةِ الاقتداء نيَّةُ (إمامةِ المقتــدي) بـل لنَيْلِ الثواب عند اقتداءِ أحدٍ به لا قبله كما بَحثَهُ في "الأشباه"..................

[٣٧٤٥] (قولُهُ: والإمامُ ينوي صلاتَـهُ فقط إلخ) لأنَّه منفردٌ في حقِّ نفسه، "بحر"(١)، أي: فيشترطُ في حقِّه ما يشترطُ في حقِّ المنفرد من نيَّةِ صلاته على الوجهِ المارِّ بلا شيءٍ زائدٍ بخلاف المقتدي، فالمقصودُ دفعُ ما قد يُتوهَّمُ من أنَّه كالمقتدي يشترطُ له نيَّةُ الإمامة كما يشترطُ للمقتدي نيَّةُ الاقتداء لاشتراكهما في الصلاةِ الواحدة، والفرقُ: أنَّ المقتديَ يلزمُهُ الفسادُ من جهةِ إمامه، فلا بدَّ من التزامِهِ كما يشترطُ للإمام نيَّةُ إمامةِ النساء لذلك كما يأتي(٢).

والحاصلُ ما قاله في "الأشباه"(٣): ((من أنَّه لا يصحُّ الاقتداءُ إلاَّ بنيَّتِهِ، وتصحُّ الإمامةُ بدون نيَّتها خلافاً لـ "الكرخيِّ" و "أبي حفصٍ الكبير")) اهـ.

لكنْ يُستثنى مَنْ كانت إمامتُهُ بطريقِ الاستخلاف، فإنَّه لا يصيرُ إماماً ما لم ينوِ الإمامة بالاتِّفاق كما نصَّ عليه في "المعراج" في بابِ الاستخلاف، وسيأتي(٤) هناك.

[٣٧٤٦] (قولُهُ: بل لنيلِ الثَّوابِ) معطوفٌ على قوله: ((لصحَّةِ الاقتداء))، أي: بل يُشترَطُ نيَّةُ إمامةِ المقتدي لنيلِ الإمام ثوابَ الجماعة.

وقولُهُ: ((عند اقتداءِ أحدٍ به))(٥) متعلِّقٌ بـ ((نيَّته)) التي هي نائبُ فاعلِ ((يشترطُ)) المقدَّرِ بعدَ ((بل)).

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٩٩/١.

(٢) صـ٨٧ـ "در".

(٣) "الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الأولى صـ١٥ـ.

(٤) المقولة [٥٠٦٢] قوله:((ناوياً الإمامة)).

(٥) في "د" زيادة: ((قيل: ينبغي أن ينوي من الابتداء أن يكون إماماً لكلِّ مَنْ يقتدي به، بل قد يقتدي مَنْ لا يراه من الجنِّ والملائكة كما ورد في الآثار انتهى. وهذه النية ليست للصحة؛ لأنها ليست شرطاً لصحة الاقتداء في غير النساء، فنيتُها تتمحض لنيل الثواب، أمَّا في النساء فشرط النية لصحة صلاتهن خلافاً لزفر، فإنَّ عنده لا تشترط نيةُ الإمام إمامتَهنَّ كما في الرجل، ولنا أنَّ اقتداءهنَّ إن صحَّ بلا نية يلزمه فساد صلاته إذا حاذته واحدةٌ منهن فيكون إلزاماً عليه بلا التزام منه، بخلاف الرجل لأنَّه لا يلزم الإمامَ باقتدائه شيءٌ إلا في الجمعة والعيدين، فإنَّ اقتداءهن بلا نية الإمام فيهما وفي الجمعة صحيحٌ؛ لأنَّها لا تتمكن من الوقوف بجنب الإمام للازدحام، ولا تقدر أن تؤدِّيها وحدها. حموي)).

(لو أمَّ رجالاً) فلا يحنثُ في لا يؤمُّ أحداً ما لم ينوِ الإمامة (وإنْ أمَّ نساءً فإن اقتَدَتْ به) المرأةُ (محاذيةً لرَجُلٍ..

وقولُهُ: ((لا قبلَهُ)) معطوفٌ[1] عليه، أي: لا يشترطُ لنيلِهِ الثوابَ نيَّةُ الإمامة قبل الاقتداء، بل يحصُلُ بالنيَّةِ عنده أو قبله، فقوله: ((لا قبله)) نفيٌ لاشتراطِ نيلِ الثواب بوجودِ النيَّة قبله لا نفيٌ للجواز، ولا يخفى أنَّ نفيَ الاشتراط لا ينافي الجوازَ، فافهم.

[٣٧٤٧] (قولُهُ: لو أمَّ رجالاً) قيدٌ لقوله: ((ولا يشترطُ إلخ)).

[٣٧٤٨] (قولُهُ: فلا يحنثُ إلخ) تفريعٌ على قوله: ((ولا يشترطُ))، قال في "البحر"[2]: ((لأنَّ شرط الحِنث أنْ يقصدَ الإمامةَ، ولم يوجدْ ما لم ينوِها)) اهـ.

لكنْ قال في "الأشباه"[3]: ((ولو حلَفَ أنْ لا يؤمَّ أحداً، فاقتدى به إنسانٌ صحَّ الاقتداء، وهل يحنث؟ قال في "الخانيَّة"[4]: يحنثُ قضاءً لا ديانةً، إلاَّ إذا أشهَدَ قبل الشُّروع، فلا حِنثَ قضاءً، وكذا لو أمَّ الناسَ هذا الحالفُ في صلاة الجمعةِ صحَّتْ وحنِثَ قضاءً، ولا يحنثُ أصلاً إذا أمَّهم في صلاةِ الجنازة وسجدةِ التلاوة، ولو حلَفَ أنْ لا يؤمَّ فلاناً، فأمَّ الناسَ ناوياً أنْ لا يؤمَّهُ ويؤمَّ غيره، فاقتدى به فلانٌ حَنِثَ وإنْ لم يعلمْ به)) اهـ. أي: لأنَّه إذا كان إماماً لغيره كان إماماً له أيضاً، إلاَّ إذا نوى أنْ يؤمَّ الرِّجال دون النساء، فلا يُجزيهنَّ كما في "النتف"[5]. ١/٢٨٤

بقيَ وجهُ حنثِهِ قضاءً في الصُّورة الأولى أنَّ الإمامة تصحُّ بدون نيَّةٍ [١/ق٣٢٩/أ] كما قدَّمناه[6]، ولذا صحَّتْ منه الجمعةُ مع أنَّ شرطَها الجماعةُ، لكنْ لَمَّا كان لا يلزمُهُ الحنثُ بدون التزامِهِ لم يحنثْ ديانةً إلاَّ بنيَّةِ الإمامة، كذا ظهَرَ لي، فتأمَّلْ.

---

(١) من((على قوله)) إلى((معطوف)) ساقط من "الأصل".

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٩٩/١ بتوضيح من ابن عابدين.

(٣) "الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الأولى صـ١٥ـ.

(٤) "الخانية": كتاب الأيمان ـ فصل في مسائل الصلاة ١٠٧/٢ بتصرف.

(٥) "النتف": كتاب الصلاة ـ مواطن لا حكم للنية فيها ٥٧/١-٥٨.

(٦) المقولة [٣٧٤٥] قوله:((والإمام ينوي صلاته فقط إلخ)).

في غيرِ صلاةِ جنازةٍ فلا بدَّ) لصحَّةِ صلاتها (مِن نيَّةِ إماميَّتِها) لئلاَّ يلزمَ الفسادُ بالمحاذاة بلا التزامٍ (وإنْ لم تَقْتَدِ محاذيةً اختُلِفَ فيه) فقيل: يُشترَطُ، وقيل: لا كجنازةٍ إجماعاً، وكجمعةٍ وعيدٍ على الأصحِّ، "خلاصة"[1] و"أشباه"[2]. وعليه إنْ لم تُحاذِ أحداً تَمَّتْ صلاتها، وإلاَّ لا.

(ونيَّةُ استقبالِ القبلةِ ليست بشرطٍ.........................

[٣٧٤٩] (قولُهُ: في غيرِ صلاةِ جنازةٍ) أمَّا فيها فلا يشترطُ نيَّةُ إمامتِها إجماعاً كما يذكُرُه.

[٣٧٥٠] (قولُهُ: لصحَّةِ صلاتِها) الأنسبُ بالمقام: لصحَّةِ اقتدائها.

[٣٧٥١] (قولُهُ: من نيَّةِ إماميَّتِها) أي: وقتَ الشُّروعِ لا بعده كما سيذكُرُه[3] في باب الإمامة، ويشترطُ حضورُها عند النيَّةِ في روايةٍ، وفي أخرى: لا، واستظهَرَها في "البحر"[4].

[٣٧٥٢] (قولُهُ: لئلاَّ يلزمَ إلخ) حاصلُهُ: أنَّه لو صحَّ اقتداؤها بلا نيَّةٍ لزِمَ عليه إفسادُ صلاته إذا حاذَتْهُ بدونِ التزامِهِ، وذلك لا يجوزُ، والتزامُهُ إنَّما هو بنيَّةِ إمامتِها.

[٣٧٥٣] (قولُهُ: بالمحاذاةِ) أي: عند وجودِ شرائطِها الآتيةِ[5] في باب الإمامة.

[٣٧٥٤] (قولُهُ: كجنازةٍ) فإنَّه لا يشترطُ لصحَّةِ اقتداءِ المرأة فيها نيَّةُ إمامتِها إجماعاً؛ لأنَّ المحاذاةَ فيها لا تُفسِدُها.

[٣٧٥٥] (قولُهُ: على الأصحِّ) حكَوا مقابلَهُ عن الجمهور.

[٣٧٥٦] (قولُهُ: وعليه) أي: على القولِ بأنَّه لا يشترطُ لصحَّةِ اقتدائها نيَّةُ إمامتِها، فيصحُّ اقتداؤها، لكنْ إنْ لم تتقدَّمْ بعدُ، ولم تحاذِ أحداً من إمامٍ أو مأمومٍ بقيَ اقتداؤها وتَمَّتْ صلاتُها،

---

(١) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثالث عشر: فيما يفسد الصلاة وما لا يفسد ق ٣٤/ب باختصار.

(٢) "الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الأولى: لا ثواب إلا بالنيَّة صـ١٥ـ.

(٣) صـ٥٨١ـ٥٨٢ـ "در".

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٨٠.

(٥) صـ ٥٧٢ ٥٧٥ـ "در".

مطلقاً) على الراجحِ، فما قيل: لو نَوَى بناءَ الكعبة أو المقامَ أو محرابَ مسجده لم يَجُزْ مفرَّعٌ على المرجوحِ (كنيَّةِ تعيينِ الإمام في صحَّةِ الاقتداء) فإنَّها ليست بشرطٍ، فلو ائتَمَّ به يظنُّهُ زيداً، فإذا هو بكرٌ.........................

وإلاَّ ـ أي: وإنْ تقدَّمَتْ وحاذتْ أحداً ـ لا يبقى اقتداؤها، ولا تتمُّ صلاتُها كما في "الحلبة"[(١)]، فليس ذلك شرطاً في الجمعة والعيد فقط، فافهم.

[٣٧٥٧] (قولُهُ: مطلقاً) أي: للقريب المشاهِدِ وغيره؛ لأنَّ إصابة الجهةِ تحصُلُ بلا نيَّةِ العينِ، وهي شرطٌ، فلا يشترطُ لها النيَّةُ كباقي الشرائط[(٢)].

[٣٧٥٨] (قولُهُ: على الرَّاجح) مقابلُهُ ما قيل: إنَّ الفرض إصابةُ العين للقريبِ والبعيد، ولا يمكن ذلك للبعيد إلاَّ من حيث النيةُ، فانتقَلَ ذلك إليها.

[٣٧٥٩] (قولُهُ: لم يجزْ) لأنَّ المراد بالكعبة العَرْصةُ لا البناءُ، والمحرابُ علامةٌ عليها، والمقامُ: هو الحجَرُ الذي كان يقومُ عليه الخليلُ عليه الصلاة والسلام عند بناءِ البيت.

[٣٧٦٠] (قولُهُ: مفرَّعٌ على المرجوحِ) كذا في "البحر"[(٣)] عن "الحلبة"[(٤)]، وهو ظاهرٌ؛ لأنَّ مَن اشترَطَ نيَّةَ الكعبة لا يُجوِّزُ الصلاةَ بدونها، فإذا نوى غيرَها لا تجوزُ الصلاةُ عنده بالأولى، وقد علمتَ أنَّ الكعبة اسمٌ للعرصة، فإذا نوى البناءَ أو المحرابَ أو المقامَ فقد نوى غيرَ الكعبة، أمَّا على القولِ الرَّاجح من أنَّه لا تشترطُ نيَّتها فلا [١/ق٣٢٩/ب] يضرُّهُ نيَّةُ غيرها بعد وجودِ الاستقبال

---

(١) "الحلبة": شروط الصلاة ـ السادس: النية ٢/ق ٣٧/ب بتصرف.

(٢) في "د" زيادة: ((قال في "البحر": وشرط عبد الكريم الجرجاني نيةَ استقبالِ الكعبة بناءً على أنَّ الفرض إصابة العين للقريب والبعيد، ولا يمكن إصابة البعيد إلا من حيث النية، فانتقل ذلك إليها، وذهب العامة إلى عدم اشتراط إصابة العين، فلا يشترط نيتها لعدم الحاجة إلى ذلك، فإنَّ إصابة الجهة تحصل من غير نية العين. انتهى. وقال قاضي خان: أمَّا اشتراط نية استقبال القبلة اختلفوا فيه، قال بعضهم: إنْ كان يصلي إلى المحراب لا يشترط، وإنْ كان يصلي في الصحراء يشترط، فإذا نوى القبلة والكعبة أو الجهة جاز. انتهى. شرنبلالي)).

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٣٠١ بتصرف.

(٤) "الحلبة": شروط الصلاة ـ السادس: النية ٢/ق ١٢/ب.

صحَّ، إلاَّ إذا عيَّنَهُ باسمِهِ فبانَ غيرُهُ،.................................

الذي هو الشَّرطُ، لكن اعترضَهُ الشيخ "إسماعيل"[١]: ((بأنَّه غيرُ مسلَّمٍ لِما في "البدائع"[٢]: مِن أنَّ الأفضل أنْ لا ينويَ الكعبةَ لاحتمال أنْ لا تحاذيَ هذه الجهةُ الكعبةَ، فلا تجوز صلاتُهُ)) اهـ.

فإنَّ مفهومه أنَّه إذا استقبَلَ غيرَ ما نوى لا تجوزُ صلاته، لكنْ لا يخفى أنَّه ليس فيه دلالةٌ على أنَّه إذا نوى البناءَ ونحوه لا تجوزُ صلاته، بل يدلُّ على أنَّ الأفضل عدمُ ذلك، فما ذكَرَهُ "الشارح" تبعاً لـ"البحر" و"الحلبة" صحيحٌ، فافهم.

نعم ذكَرَ في "شرح المنية"[٣]: ((أنَّ نيَّةَ القبلة ـ وإنْ لم تُشترَطْ ـ لكنَّ عدمَ نيَّةِ الإعراض عنها شرطٌ)) اهـ. وعليه فهو مفرَّعٌ على الراجح.

[٣٧٦١] (قولُهُ: صحَّ) لأنَّه نوى الاقتداءَ بالإمام الموجودِ، فلا يضرُّهُ ظنُّهُ بخلاف اسمه، قال في "الحلبة"[٤]: ((لأنَّ العبرة لِما نوى، لا لِما يرى)) اهـ.

ويظهرُ منه أنَّ مثله ما لو اعتقَدَ أنَّه زَيدٌ؛ لأنَّه جازمٌ بالاقتداء بهذا الإمامِ، فافهم.

[٣٧٦٢] (قولُهُ: إلاَّ إذا عيَّنَهُ باسمه) أي: لم ينوِ الاقتداءَ بالإمام الموجودِ، وإنما نوى الاقتداءَ

(قولُهُ: بل يدلُّ على أنَّ الأفضل عدمُ ذلك) أي: وأنَّه إذا استقبَلَ غيرَ ما نوى لا تجوزُ صلاته.

(قولُهُ: لكنَّ نيَّةَ عدم الإعراض عنها شرطٌ) لأنَّه إذا نوى الإعراض لم يَنْوِ صلاةً شرعيَّةً؛ إذ هي لا تصحُّ بدون الاستقبال، فكان غيرَ ناوٍ، "رحمتي".

(قولُهُ: وعليه فهو مفرَّعٌ على الرَّاجحِ) فيه أنَّه بنيَّتِهِ المحرابَ مثلاً لا يكونُ ناوياً الإعراضَ عنها، بل هو إنَّما عيَّنَهُ لوضعِهِ في العادة جهتَها، فقصدُهُ في الحقيقة استقبالُها، فليس ما ذكَرَهُ من المسائل مُفرَّعاً على الراجح.

---

(١) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ٢٦٧/أ.

(٢) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في شرائط أركان الصلاة ١/١١٨.

(٣) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الرابع: استقبال القبلة صـ٢٢٣ـ.

(٤) "الحلبة": شروط الصلاة ـ السادس، آية ٢ ق ٣٨/ب.

إلاَّ إذا عرَّفَهُ بمكانٍ كالقائم في المحراب، أو إشارةٍ كهذا الإمامِ الذي هــو زيــدٌ، إلاَّ إذا أشارَ بصفةٍ مختصَّةٍ كهذا الشابِّ فإذا هو شيخٌ فلا يصــحُّ، وبعكسِــهِ يصــحُّ؛ لأنَّ الشابَّ يُدْعَى شيخاً لعلمه،..

بزيدٍ، سواءٌ تلفَّظَ باســمه أوْ لا لِمـا في "المنية"[1]: ((إلاَّ إذا قـال: اقتديـتُ بزيـدٍ، أو نـوى الاقتـداء بزيدٍ)) اهـ.

فإذا ظهَرَ أنَّه عمرٌو لا يصحُّ الاقتداءُ؛ لأنَّ العبرة لِما نـوى، "حلبـة"[2]، أي: وهـو قـد نـوى الاقتداءَ بغير هذا الإمامِ الحاضر.

[٣٧٦٣] (قولُهُ: إلاَّ إذا عرَّفَهُ) استثناءٌ من عدمِ الصحَّةِ التي تضمَّنَها الاستثناءُ الأوَّلُ.

[٣٧٦٤] (قولُهُ: كالقائمِ في المحراب) أي: نوى الاقتـداء بالإمـامِ القـائم بـالمحراب الـذي هـو زيدٌ، فإذا هو غيره جاز، "أشباه"[3]. لأنَّ ((أل)) يشارُ بها إلى الموجودِ في الخارجِ أو الذهنِ، وعلى كلٍّ فقد نوى الاقتداءَ بالإمام الموجودِ، فلَغَتِ التسميةُ.

[٣٧٦٥] (قولُهُ: أو إشارةٍ) أي: باسمها الموضوعِ لها حقيقةً، وإنَّما جاز لأنَّـه عرَّفَـهُ بالإشـارة، فلَغَتِ التسميةُ كما في "الخانيَّة"[4] وغيرها.

[٣٧٦٦] (قولُهُ: إلاَّ إذا أشارَ إلخ) استثناءٌ من قوله: ((أو إشارةٍ)).

مطلبٌ: إذا اجتمعت الإشارةُ والتسمية

[٣٧٦٧] (قولُهُ: فلا يصحُّ) أُورِدَ عليه أنَّ في هذه الصُّورة اجتمعت الإشارةُ مع التسمية، فكان ينبغي أنْ تلغوَ التسمية كما لغَتْ في هذا الإمامِ الذي هو زيدٌ وفي هذا الشيخ.

---

(١) انظر "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ السادس: النية صـ٢٥٢ـ.

(٢) "الحلبة": شروط الصلاة ـ السادس: النية ٢/ق ٣٨/ب.

(٣) "الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الثانية صـ٣٠ـ بتصرف يسير.

(٤) "الخانية": كتاب الصلاة ـ باب افتتاح الصلاة ٨٤/١ (هامش الفتاوى الهندية).

....

والجوابُ: أنَّ إلغاءَ التسمية ليس مطلقاً، قال في "الهداية"[1] من باب المهر: ((الأصلُ أنَّ [١ق٣٣٠/أ] المسمَّى إذا كان من جنسِ المشارِ إليه يتعلَّقُ العقدُ بالمشار إليه؛ لأنَّ المسمَّى موجودٌ في المشارِ[2] ذاتاً، والوصفُ يتبعُهُ، وإنْ كان من خلافِ جنسِه يتعلَّقُ بالمسمَّى؛ لأنَّ المسمَّى مثلُ المشارِ إليه، وليس بتابعٍ له، والتسميةُ أبلغُ في التعريف من حيث إنَّها تُعرِّفُ الماهيَّةَ، والإشارةُ تُعرِّفُ الذاتَ)) اهـ ❊.

١/٢٨٥ قال الشارحون[3]: ((هذا الأصلُ متَّفقٌ عليه في النكاح والبيع والإجارة وسائرِ العقود)) اهـ.

إذا عرفتَ ذلك فاعلمْ أنَّ زيداً أو عمراً جنسٌ واحدٌ من حيث الذاتُ وإنِ اختلفا من حيث الأوصافُ والمشخِّصات؛ لأنَّ الملحوظ إليه في العَلَم هو الذاتُ، ففي قوله: هذا الإمامِ الذي

(قولُهُ: والجوابُ أنَّ إلغاء التسميةِ ليس مطلقاً إلخ) قال في "حاشية البحر":((أجاب بعضُ الفضلاء بأنَّ تلك القاعدة فيما إذا كان المشارُ إليه مما يَقبَلُ التسميةَ بالاسم المقارن لاسم الإشارة إمَّا في الحال كما في هذا الإمام الذي هو زيدٌ فإذا هو بكرٌ، فإنَّ الذي عَلِمَهُ بكراً يمكنُ أن يجعل علمه زيداً في الحال، أو في المستقبل كما في هذا الشيخ فإذا هو شابٌّ عالِمٌ، فإنَّ الشابَّ يصيرُ شيخاً في المستقبل سواءٌ كان عالماً أو جاهلاً)) اهـ. واعلم أنَّ ما قرَّرَهُ فيما يأتي بقوله:((وأمَّا الشيخُ والشابُّ إلخ)) مقتضاه إبقاءُ القاعدة على عمومها، وعلى ما أجاب به بعضُ الفضلاء تكونُ غيرَ باقيةٍ على عمومها، فإلغاءُ التسمية ليس مطلقاً بل مقيَّداً به، وكلامُهُ يُوهِمُ أنَّها على ما يذكرُهُ ليست باقيةً على العموم مع أنَّه ليس كذلك، تأمَّل.

---

(١) "الهداية": كتاب النكاح ـ باب المهر ٢١٠/١.

(٢) "عبارة "الهداية": ((المشار إليه)).

❊ قوله:((انتهى)) تمام عبارة "الهداية" بعد قوله:((والإشارة تعرف الذات)): ألا ترى أنَّ من اشترى فصًّا على أنَّه ياقوت فإذا هو زجاج لا ينعقد العقد لاختلاف الجنس، ولو اشترى على أنَّه ياقوت أحمر فإذا هو أخضر ينعقد العقد لاتحاد الجنس. اهـ منه.

(٣) انظر "الفتح": كتاب النكاح ـ باب المهر ٢٣٨/٣، و"الكفاية": ٢٤٠/٣. (ذيل "فتح القدير").

....

هو زيدٌ، فظهَرَ أنَّ المشار إليه عمرٌو يكون قد اختلَفَ المسمَّى والمشارُ إليه، فلَغَتِ التسميةُ وبقيت الإشارةُ معتبَرةً لكونهما من جنسٍ واحدٍ، فصحَّ الاقتداء. وأمَّا الشيخُ والشابُّ فهما من الأوصاف الملحوظِ فيها الصفاتُ دون الذات، ومعلومٌ أنَّ صفة الشيخوخةِ تباينُ صفةَ الشباب، فكانا جنسين، فإذا قال: هذا الشابُّ، فظهَرَ أنَّه شيخٌ لا يصحُّ الاقتداءُ؛ لأنَّه وصَفَهُ بصفةٍ خاصَّةٍ لا يوصفُ بها مَنْ بلَغَ سنَّ الشيخوخة، فقد خالَفَتِ الإشارةُ التسميةَ مع اختلافِ الجنس، فلَغَتِ الإشارة واعتُبِرت التسميةُ بالشابِّ، فيكونُ قد اقتدى بغيرِ موجودٍ كمَن اقتدى بزيدٍ فبانَ غيره.

وأمَّا إذا قال: هذا الشيخ، فظهَرَ أنَّه شابٌّ فإنَّه يصحُّ؛ لأنَّ الشيخ صفةٌ مشتركةٌ في الاستعمال بين الكبيرِ في السنِّ والكبيرِ في القدْرِ كالعالم، وبالنظرِ إلى المعنى الثاني يصحُّ أنْ يسمَّى الشابُّ شيخاً، فقد اجتمعت الصفتان في المشارِ إليه لعدمِ تخالُفِهما، فلم يلْغُ أحدُهما، فيصحُّ الاقتداءُ، ونظيرُهُ لو قال: هذه الكلبةُ طالقٌ، أو هذا الحمارُ حرٌّ، تطلُقُ المرأةُ ويعتقُ العبد كما صرَّحُوا به مع أنَّ المشار إليه ـ وهو المرأةُ والعبدُ ـ من غيرِ جنسِ المسمَّى، وهو الكلبةُ والحمارُ، لكنْ لَمَّا كان في مقامِ الشتمِ يُطلَقُ الكلبُ والحمارُ على الإنسان [١/ق٣٣٠/ب] مجازاً لم يحصُلِ اختلافُ الجنس، فلم تلْغُ الإشارةُ، هذا ما ظهَرَ لفهمي السقيم من فيضِ الفتاح العليم.

(قولُهُ: وأمَّا إذا قال: هذا الشيخ فظهَرَ أنَّه شابٌّ فإنَّه يصحُّ إلخ) إنما يستقيمُ هذا فيما إذا كان الإمامُ الشابُّ المشار إليه المسمَّى شيخاً عظيمَ القَدْر حتَّى يصحَّ أنْ يُسمَّى شيخاً مع أنَّ صحَّةَ الاقتداء غيرُ مقيَّدٍ بكونه عظيمَ القَدْر.

(قولُهُ: هذا ما ظهَرَ لفهمي السَّقيم) مقتضى ما ظهَرَ له أنَّه لو باعَهُ هذا الفَصَّ الياقوتَ الأحمر فبانَ أخضرَ أنْ لا يصحَّ البيعُ لاختلاف الجنس لتبايُنِ الصفتين المذكورتين كتبايُنِ الشيخوخة والشباب مع أنَّ المنقول أنَّه ينعقدُ، ولا يظهرُ فرقٌ بين المسألتين، فتأمَّل. والذي قالَهُ "السعليُّ" في "شرح الأشباه" أنَّ عدم الصحَّة في مسألة العكس؛ لأنَّ الصفة لم تُذكَرْ على وجهِ التعريف بل على وجهِ الشَّرط، فكأنَّه قال: أقتدي به إنْ كان شابّاً وليس كذلك، فلا يصحُّ.

وفي "المجتبى":((نَوَى أنْ لا يصلِّيَ إلاَّ خلفَ مَن هو على مذهبه، فإذا هو على[1] غيرِهِ لم يَجْزْ)) (فائدةٌ) لَمَّا كان الاعتبارُ للتسمية عندنا لم يختصَّ ثوابُ الصلاة في مسجدِهِ عليه الصلاة والسلام بما كان في زمنِهِ، فليحفظ..........................

[٣٧٦٨] (قولُهُ: وفي "المجتبى" إلخ) وجهُهُ: أنّه لَمَّا نوى الاقتداءَ بإمامِ مذهبه فإذا هو غيرُهُ فقد نوى الاقتداءَ بمعدومٍ كما قدَّمناه عن "المنية"[2] فيما إذا نوى الاقتداءَ بزيدٍ فإذا هو غيرُهُ[3].

[٣٧٦٩] (قولُهُ: فائدةٌ: لَمَّا كان إلخ) استنبَطَ هذه الفائدةَ من مسألة الاقتداءِ شيخُ الإسلام

(قولُهُ: استنبَطَ هذه الفائدةَ من مسألةِ إلخ) أي: إذا اجتمعت الإشارة والتسمية فالعبرةُ للتسمية اهـ "بعلي". قال "الرحمتيُّ":((ما ذكرَهُ في القاعدة من أنّه عند اجتماع الإشارة والتسمية العبرةُ للتسمية يناقضُ ما ذكَرَ أوّلاً أنَّ العبرة للإشارة)) اهـ. والظاهرُ أنَّ هذه الفائدة ليست مبنيَّةً على القاعدة؛ لأنّها على ما قرَّرَهُ ليس فيها اختلافٌ بين الإشارة والتسمية كما هو موضوعُها، بل اتَّفقا على معنىً واحدٍ، ولم توجد مخالفةٌ بينهما حتّى يُنظَرَ للقاعدة، وليس في كلام "العينيّ" ما يدلُّ على أنَّ هذه الفائدة مبنيَّةٌ على مسألة الاقتداء كما يفيدُهُ كلام "الأشباه"، وعبارته في باب فضل الصلاة في مكة والمدينة: ((قوله:((في مسجدي هذا)) بالإشارة يدلُّ على أنَّ تضعيف الصلاة في مسجد المدينة يختصُّ بالذي كان في زمنه دون ما أُحدِث بعده تغليباً لاسم الإشارة، وبه صرَّحَ "النوويُّ")).

قلت: إذا اجتمَعَ الإشارةُ والتسمية هل تُرجَّحُ الإشارة أو الاسم؟ فيه خلافٌ، فمالَ "النوويُّ" إلى تغليبِ الإشارة، فإذا قال المأموم: نويتُ الاقتداء بزيدٍ فإذا هو عمرٌو يصحُّ اقتداؤه تغليباً للإشارة، وجزَمَ "ابن الرفعة" بعدم الصحَّة؛ لأنَّ ما يجبُ تعيُّنه إذا عيَّنَهُ وأخطأ في التعيين أفسَدَ العبادة، وأمَّا مذهبُنا فالذي يظهرُ من قولهم: إذا اقتدى بفلانٍ بعينه ثمَّ ظهَرَ أنَّه غيره لا يُجزيه أنَّ الاسمَ يَغلِبُ الإشارة.

(قولُهُ: من مسألةِ الاقتداء) وقال "الحمويُّ":((أي: من مسألة ما لو اقتدى بهذا الإمامِ زيدٍ فبانَ أنَّه

---

(١) ((على)) ليست في "ب".

(٢) المقولة [٣٧٦٢] قوله: ((إلا إذا عيَّنه باسمه)).

(٣) من ((فقد نوى)) إلى ((غيره)) ساقط من"آ".

....

"العيني" في "شرح البخاري"[١] كما في أحكام الإشارة من "الأشباه"[٢].

مطلبٌ: ما زِيْدَ في المسجد النبويِّ هل يأخذُ حكمَهُ؟

وأصلُ ذلك قولُهُ ﷺ في الحديث الصحيح:((صلاةٌ في مسجدي هذا خيرٌ من ألفِ صلاةٍ فيما سواه إلاَّ المسجدَ الحرام))[٣]، ومعلومٌ* أنَّه قد زِيْدَ في المسجد النبويِّ، فقد زادَ فيه "عمرُ" ثم "عثمان"، ثم "الوليد"، ثم "المهديُّ"، والإشارة بـ((هذا)) إلى المسجدِ المضافِ المنسوب إليه ﷺ، ولا شكَّ أنَّ جميع المسجد الموجودِ الآن يسمَّى مسجدَهُ ﷺ، فقد اتَّفقتِ الإشارةُ والتسميةُ

عمرٌو لم يصحَّ الاقتداء)) اهـ. وعدمُ صحَّةِ الاقتداء في هذه الصُّورة محلُّ نظرٍ ومناقضٌ لِما ذكرَهُ "الشارح".

---

(١) "عمدة القاري": كتاب الصلاة ـ باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة ٧/٢٥٦.

(٢) "الأشباه والنظائر": الفن الثالث صـ٤١٠ـ.

(٣) أخرجه مالك في "الموطأ" ١/١٩٦ كتاب القبلة ـ باب ما جاء في مسجد النبي ﷺ، وأحمد ٢/٢٣٩ و٢٥١ و٢٥٦ و٢٧٧ و٢٧٨ و ٣٨٦ و٣٩٧ و٤٨٥ و٤٩٩، والبخاريّ(١١٩٠)كتاب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة، ومسلم(١٣٩٤) كتاب الحج ـ باب فضل الصلاة بمسجدي مكة والمدينة ـ والترمذيّ(٣٢٥) كتاب الصلاة باب ما جاء في أي المساجد أفضل، وقال: هذا حديث حسن صحيح، والنَّسائيّ ٥/٢١٤ كتاب المناسك ـ باب فضل الصلاة في المسجد الحرام، وابن ماجه(١٤٠٤) كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها باب ما جاء في فضل الصلاة في المسجد الحرام ومسجد النبي ﷺ ـ والدارمي(١٣٩٠) و(١٣٩٢) كتاب الصلاة باب فضل الصلاة في مسجد النبي ﷺ، وابن حبان (١٦٢٥) كتاب الصلاة ـ باب المساجد، كلُّهم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وفي الباب: عن عَلِيّ، ومَيْمُونَةَ، وأبي سعيد الخُدْرِيّ، وجُبَيْر بن مُطْعِم، وابن عمر، وعبد الله بن الزُّبَيْر، وأبي ذَرٍّ رضي الله عنهم.

* قوله:((ومعلوم إلخ)) لبعضهم في ذلك:

تحقيق ذا المسجدِ زادَهُ عمر وبعده عثمانُ حينما استمرّ

وبعدَهُ الوليدُ ثمَّ المهدي ودام هكذا إلى ذا العَهْدِ

اهـ منه

....

علـى شيءٍ واحدٍ، فلم تلغُ التسميةُ، فتحصُلُ المضاعفةُ المذكورة في الحديث فيما زِيْدَ فيه، وخصَّها الإمام "النوويُّ"[١] بما كان في زمنه ﷺ عملاً بالإشارة، وأمَّا حديثُ: « لـو مُـدَّ مسـجدي هـذا إلى صنعاءَ كان مسجدي » فقد اشتَدَّ ضعـفُ طرُقِـهِ، فـلا يُعمَلُ بـه في فضـائلِ الأعمـال كمـا ذكَـرَهُ "السخاويُّ" في "المقاصد الحسنة"[٢]، وكـأنَّ وجهـه أنَّـه جعَـلَ الإشـارةَ لخصـوصِ البقعـة الموجـودةِ يومئذٍ، فلم تدخلْ فيها الزيادةُ، ولا بدَّ في دخولها من دليلٍ.

قلت: ويؤيِّدُهُ ما سيأتي[٣] في الأيمان من بابِ اليمين بالدُّخول عن "البدائـع": ((لـو قـال: لا أدخلُ هذا المسجدَ، فزِيْدَ فيه حصَّةٌ فدخَلَها لم يحنثْ ما لـم يقـلْ: مسـجدَ بني فـلانٍ، فيحنـثُ))، وكذا الدَّار؛ لأنَّه عقَدَ يمينَهُ على الإضافة، وذلك موجودٌ في الزيادة، وقد يجابُ بأنَّ ما نحن فيـه مـن قبيلِ الثاني.

ويؤيِّدُهُ: أنَّ في بعض طرقِ الحديث[٤] بدونِ اسمِ الإشارة، وعلى ذكرِها فهي لا لتخصيـصِ البقعة، بـل لدفـعِ أنْ يُتوهَّـمَ دخولُ غيرِ المسـجد المدنيِّ من بقيَّـةِ المسـاجد التي تُنسَـبُ إليـه ﷺ [١/ق٣٣١/أ] التي ذكَرَها أصحابُ السِّيَر، والله تعالى أعلم.

---

(١) في "شرح صحيح مسلم": ١٦٦/٩ الحديث رقم(٣٣٦١).

(٢) "المقاصد الحسنة": صـ٤٢٥ـ.

(٣) انظر المقولة [١٧٤٦٢] قوله: ((لم يحنث)).

(٤) أخرجه أحمد ٢٧٨/٢ من حديث أبي هريرة وعائشة، وأبو يَعْلَى (٤٦٩١)، ولـبزار (١١٩٣) وذكـره الهيثمي في "المجمع" ٤/٥ وقال: حديث أبي هريرةﷺ في الصحيح خلا قوله: إلا المسـجد الأقصـى وأعـاده بعـد هـذا بسـنده فقال: إلا المسجد الحرام، ورواه بسند آخر عن أبي هريرة ﷺ وعن عائشة رضـي الله عنهـا ولـم يشـك، ورجـال الأول رجال الصحيح، ورجال الأخير ثقات، ورواه أبو يَعْلَى عن عائشةرضي الله عنها وحدها. ومن حديـث أبـي سعيد الخُدْرِيّ ﷺ أخرجه أبو يَعْلَى(١١٦٥)، والبزار(٤٢٨) و(٤٢٩) وذكره الهيثمـي في "المجمـع" ٦/٤ وقـال: رواه أبو يَعْلَى والبزّار بنحوه، ورجال أبي يَعْلَى رجال الصحيح

(و) السادسُ (استقبالُ القِبلةِ) حقيقةً أو حكماً كعاجزٍ، والشرطُ حصولُهُ لا طلبُهُ، وهو شرطٌ زائدٌ...

مبحثٌ في استقبالِ القبلة

[٣٧٧٠] (قولُهُ: واستقبالُ القبلةِ)[1] أي: الكعبةِ المشرَّفةِ، وليس منها الحِجْرُ ـ بالكسر ـ والشَّاذروانُ؛ لأنَّ ثبوتَهما منها ظنيٌّ، وهو لا يُكتفَى به في القبلة احتياطاً وإنْ صحَّ الطوافُ فيه مع الحرمة كما سيأتي[2] إنْ شاء الله تعالى في الحجِّ.

[٣٧٧١] (قولُهُ: كعاجزٍ) أي: كاستقبالِ عاجزٍ عنها لمرضٍ أو خوفِ عدوٍّ أو اشتباهٍ، فجهةُ قدرته أو تحرِّيهِ قبلةٌ له حكماً.

[٣٧٧٢] (قولُهُ: والشَّرطُ حصولُهُ لا تحصيلُه)[3] أشارَ إلى أنَّ السِّين والتاء فيه ليستْ للطلب؛ لأنَّ الشرط هو المقابلةُ لا طلبُها، إلاَّ إذا توقَّفَ حصولُها عليه كما في "الحلبة"[4].

[٣٧٧٣] (قولُهُ: وهو شرطٌ زائدٌ) أي: ليس مقصوداً؛ لأنَّ المسجود له هو الله تعالى، "ط"[5]. أو المرادُ أنَّه يسقُطُ بلا ضرورةٍ كما في الصلاة على الدابَّة خارجَ المصر.

ونظيرُهُ ما مرَّ[6] في تفسير الرُّكن الزائدِ كالقراءة، فكان المناسبُ لـ"الشارح" أنْ يقول:

---

(١) في "د" زيادة: ((يعني من شروطها استقبال القبلة عند القدرة وهو استفعال من قَبَلْتُ الوادي بمعنى قابلته، وليس السين فيه للطلب؛ لأنَّ طلب المقابلة ليس هو الشرط بل الشرط المقصود بالذات المقابلة، فهو بمعنى فَعَلَ كاستمرَّ واستقرَّ، والقبلة في الأصل الحالة التي يقابل الشيء عليها غيره كالجِلْسة للحالة التي يجلس عليها، والآن قد صارت كالعلم للجهة التي يستقبلها في الصلاة، وسميت بذلك لأنَّ الناس يقابلونها في صلاتهم وتقابلهم، وهو شرط بالكتاب لقوله تعالى: ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنتُمْ فَوَلُّوا۟ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُۥ﴾ [البقرة ـ ١٤٤] والحديث المشهور. انتهى "بحر")).

(٢) المقولة [٩٩٩١] قوله: ((وبه قبر إسماعيل وهاجر)).

(٣) قوله: ((لا تحصيله)) لعلها نسخته، وإلا فالذي في نسخ الشارح التي بيدي ((لا طلبه))، والمراد واحد. اهـ مصححه.

(٤) "الحلبة": شروط الصلاة ـ الرابع: استقبال القبلة ٢/ق ٢/أ.

(٥) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/١٩٧.

(٦) المقولة [٣٥٣٥] قوله: ((فإنه ركن في نفسه)).

للابتلاءِ يسقُطُ للعَجْزِ، حتَّى لو سجَدَ للكعبة نفسِها كُفِرَ (فللمكِّيِّ) وكذا المدنيُّ لثبوتِ قبلتها بالوحي (إصابةُ عينِها).......................................

قد يسقُطُ بلا عجز بدلَ قوله: ((يسقُطُ للعجز))، وإلاَّ فكلُّ الشروط كذلك.

[٣٧٧٤] (قولُهُ: للابتلاء) علَّةٌ لمحذوفٍ، أي: شرَطَهُ اللهُ تعالى لاختبار المكلَّفين؛ لأنَّ فطرة المكلَّف المعتقِدِ استحالةَ الجهةِ عليه تعالى تقتضي عدمَ التوجُّهِ في الصلاة إلى جهةٍ مخصوصةٍ، فأمَرَهم على خلافِ ما تقتضيه فطرتُهم اختباراً لهم، هل يطيعون أوْ لا كما في "البحر"[1]، "ح"[2].

قلت: وهذا كما ابتلى الله تعالى الملائكةَ بالسجود لآدمَ، حيث جعَلَهُ قبلةً لسجودهم.

[٣٧٧٥] (قولُهُ: حتَّى لو سجَدَ إلخ) تفريعٌ على كونِ الاستقبال شرطاً زائداً، يعني: لَمَّا كان المسجودُ له هو اللَّهَ تعالى، والتوجُّهُ إلى الكعبة مأموراً به ـ كما تقدَّمَ ـ كان السجودُ لنفسِ الكعبة كُفْراً، "ح"[3]. ١/٢٨٦

[٣٧٧٦] (قولُهُ: فللمكيِّ) أي: فالشرطُ لـه، أي: لصلاتِهِ، وكذا قولُهُ: ((ولغيره))، أو اللامُ فيهما بمعنى على، أي: فالواجبُ عليه.

[٣٧٧٧] (قولُهُ: لثبوتِ قبلتِها) أي: قبلةِ المدينة المنوَّرة المفهومةِ من قوله: ((وكذا المدنيُّ))، وأُورِدَ أنَّه لا يلزمُ من ثبوتها بالوحي أنْ تكون على عينِ الكعبة لاحتمالِ كونها على الجهة.

(قولُهُ: كان السُّجودُ لنفسِ الكعبةِ كفراً) أي: إذا نوى العبادةَ كما ذكروه في الردَّة، وقال "السنديُّ": ((لجعله شريكاً للَّهِ في العبادة، ولم يأذن بالعبادة لسواه)) اهـ.

(قولُهُ: أو اللامُ فيهما بمعنى على) أو اللامُ للاختصاص، أي: شرطِ المختصِّ به، "رحمتي".

(قولُهُ: وأُورِدَ أنَّه لا يلزمُ من ثبوتها بالوحي إلخ) يجابُ بأنَّ الجهة معلومةٌ له ولغيره من الصحابة، لا يتوقَّفُ علمُها على وحيٍ، فالثابتُ حينئذٍ كونُها على عين الكعبة، وقال "السنديُّ" نقلاً عن "الرحمتيِّ": ((هذا ـ أي: حكمُ المدنيِّ ـ إذا كان يصلِّي إلى المحراب النبويِّ أو حائطِ القبلة أو ما سامَتَهُ؛ لأنَّه عليه السلام بناه مشاهداً للبيت، وكلَّما بَعُدَ المقابلُ اتَّسعَت المقابلة)) اهـ.

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٣٠٢/١ بتصرف.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٥٠/أ.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٥٠/أ.

يعمُّ المعاينَ وغيرَهُ، لكنْ في "البحر"[1]:((أنَّه ضعيفٌ، والأصحُّ أنَّ مَن بينه وبينها حائلٌ كالغائب))، وأقرَّهُ "المصنِّف" قائلاً:((فالمرادُ[2] بقولي: فللمكِّيِّ مكيٌّ يعاينُ الكعبةَ)) (ولغيره) أي: غيرِ مُعاينِها (إصابةُ جهتِها)..........................

[٣٧٧٨] (قولُهُ: يَعُمُّ المعاينَ وغيرَهُ) أي: المكيَّ المشاهِدَ للكعبة، والذي بينه وبينها حائلٌ كجدارٍ ونحوه، فيشترطُ إصابةُ العين بحيث لو رُفِعَ الحائلُ وقَعَ استقبالُهُ على عينِ الكعبة.

[٣٧٧٩] (قولُهُ: وأقرَّهُ "المصنِّف") أي: في "المنح"[3]، لكنْ قال في "شرحه" على "زاد الفقير": [١/ق٣٣١/ب] ((إطلاقُ المتون والشُّروح والفتاوى يدلُّ على أنَّ المذهب الراجحَ عدمُ الفرق بين ما إذا كان بينهما حائلٌ أوْ لا)) اهـ.

وفي "الفتح"[4]: ((وعندي في جوازِ التحرِّي مع إمكانِ صعوده إشكالٌ؛ لأنَّ المصير إلى الدَّليل الظنيِّ، وتركَ القاطع مع إمكانه لا يجوزُ، وقد قال في "الهداية"[5]: والاستخبارُ فوق التحرِّي، فإذا امتنَعَ المصيرُ إلى ظنيٍّ[6] لإمكانِ ظنيٍّ أقوى منه فكيف يُترَكُ اليقينُ مع الظنِّ[7] ؟!)) اهـ.

(قولُهُ: وعندي في جوازِ التحرِّي إلخ) ليس في عبارته دلالةٌ على أنَّه لا يُصارُ إلى الجهةِ مع إمكان العين، واستقبالُ الجهة فيه إصابةُ جزءٍ من العين كما يأتي عن "المعراج"، والتصحيح الصريحُ أقوى.

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٣٠٠/١ بتصرف ناقلاً الأصحَّ عن"الدِّراية".

(٢) في "ب":((والمراد)).

(٣) "المنح": كتاب الصلاة ـ شروط الصلاة ١/ق ٣٣/ب.

(٤) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٣٥/١.

(٥) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة التي تتقدمها ٤٥/١.

(٦) من((وترك القاطع)) إلى((إلى ظني)) ساقط من "الأصل".

(٧) عبارة "الفتح":((فكيف يترك اليقين مع إمكانه بالظن)).

بأنْ يبقَى شيءٌ من سطح الوجهِ مُسامِتاً للكعبة أو لهوائها، بأنْ يُفرَضَ من تلقاءِ وجهِ مُستقبِلِها حقيقةً في بعض البلاد خطٌّ على زاويةٍ قائمةٍ إلى الأفقِ ماراً على الكعبة، وخطٌّ آخرُ يقطعُهُ إلى[1] زاويتين قائمتين يَمنةً ويَسرةً،..........

[٣٧٨٠] (قولُهُ: بأنْ يبقى إلخ) في كلامِهِ إيجازٌ لا يُفهَمُ منه المرادُ، فاعلمْ أوّلاً أنَّ السطح في اصطلاحِ علماء الهندسة: ما له طولٌ وعرضٌ لا عُمقٌ، والزاويةُ القائمةُ: هي إحدى الزاويتين المتساويتين الحادثتين عن جنبيْ خطٍّ مستقيمٍ قامَ على خطٍّ مستقيمٍ هكذا:

قائمة | قائمة

وكلتاهما قائمتان، ويسمَّى الخطُّ القائمُ على الاخرِ عموداً، فإنْ لم تتساويا فما كانتْ أصغرَ من القائمةِ تسمَّى زاويةً حادَّةً، وما كانت أكبرَ تسمَّى مُنفرجةً هكذا:

حادَّةٌ / منفرجةٌ

(قولُ "الشارح": بأن يبقى شيءٌ إلخ) لا شكَّ أنَّه شاملٌ للمسامتةِ بقسميها اللذين ذكَرَهما في "المعراج"، فإنَّه إذا سامَتَ الوجهُ بتمامه الكعبةَ صدَقَ أنَّه بقي شيءٌ منه مُسامِتاً لها، وكذا إذا سامَتَ البعضُ وخرَجَ الآخرُ عنها، وكذا قولُهُ:((بأن يَفرِضَ إلخ)) الذي جعلَهُ بياناً لكلامِهِ الأوَّل، ولا ينافي ذلك قولُهُ: ((حقيقةً))، فإنَّ المسامتة بقسميها لا بدَّ فيها من المقابلة حقيقةً، لكنْ تارةً مع الانحراف وتارةً مع عدمه، وهذا لا ينافي التقسيمَ الذي ذكَرَهُ في "المعراج"، فإنَّه في المسامتة التي هي بمعنى المقابلة على الحذاء، فإنَّها هي التي يصحُّ التقسيم فيها إلى تحقيقيَّةٍ وتقريبيَّةٍ بخلاف مسامتةِ شيءٍ من سطحِ الوجهِ لها أو استقبالِها، فإنَّ كلاً منهما صادقٌ تحقيقاً بالبعضِ والكلِّ، وبه يُعلَمُ أنَّ كلامه في غاية الحسن، ويندفعُ ما اعترَضَ به عليه، تأمَّل.

(قولُ "الشارح": على زاويةٍ قائمةٍ) القصدُ الاحترازُ عمَّا لو كان واصلاً إلى الكعبة على حادَّةٍ ومفرجةٍ، وليس المرادُ أنْ يكون الخطُّ على زاويةٍ فقط حتَّى يقال: إنَّه على زاويتين يمنةً ويسرةً، تأمَّل. وقال "الرحمتيُّ":((إنْ كان ذلك الخطُّ على أحدِ طرفي وجهِهِ فهو على زاويةٍ قائمةٍ، وإنْ على خلالِهِ فهو على زاويتين)) اهـ.

---

(١) في "ب" و "و":((على)).

....

ثمَّ اعلمْ أنَّه ذكَرَ في "المعراج" عن "شيخه"[(١)]: ((أنَّ جهة الكعبة هي الجانبُ الذي إذا توجَّهَ إليه الإنسانُ يكون مُسامِتاً للكعبة أو هوائها تحقيقاً أو تقريباً، ومعنى التحقيقِ: أنَّه لو فُرِضَ خطٌّ من تلقاءِ وجهِهِ على زاويةٍ قائمةٍ إلى الأفقِ يكون مارًّا على الكعبةِ أو هوائها، ومعنى التقريب: أنْ يكونَ منحرِفاً عنها أو عن هوائها بما لا تزولُ به المقابلةُ بالكلِّيَّةِ، بأنْ يبقى شيءٌ من سطحِ الوجهِ مُسامِتاً لها أو لهوائها.

وبيانُهُ: أنَّ المقابلة في مسافةٍ قريبةٍ تزولُ بانتقالٍ قليلٍ من اليمين أو الشمال مناسبٍ لها، وفي البعيدةِ لا تزولُ إلاَّ بانتقالٍ كثيرٍ مناسبٍ لها، فإنَّه لو قابَلَ إنسانٌ آخرَ في مسافةِ ذراعٍ مثلاً تزولُ تلك المقابلةُ بانتقالِ أحدهما يميناً بذراعٍ، وإذا وقعتْ بقدْرِ ميلٍ أو فرسخٍ لا تزولُ إلاَّ بمائةِ ذراعٍ أو نحوها، ولَمَّا بعُدَتْ مكةُ عن ديارنا بُعداً مفرطاً تتحقَّقُ المقابلةُ إليها في مواضعَ كثيرةٍ في مسافةٍ بعيدةٍ، فلو فرضْنا خطاً من تلقاءِ وجهِ مستقبلِ الكعبة على التحقيق في هذه البلادِ، ثم فرضْنا خطاً آخرَ يقطعُهُ على زاويتين قائمتين من جانبِ يمينِ المستقبلِ وشمالِهِ لا تزولُ تلك المقابلةُ والتوجُّهُ بالانتقالِ إلى اليمين والشمال على ذلك الخطِّ بفراسخَ كثيرةٍ، فلذا وضَعَ العلماء القبلةَ في بلادٍ قريبةٍ على سَمْتٍ واحدٍ)) اهـ.

ونقَلَهُ في "الفتح"[(٢)] و"البحر"[(٣)] [١/ق٣٣٢/أ] وغيرِهما وشروحِ "المنية"[(٤)] وغيرِها، وذكَرَهُ "ابن الهمام" في "زاد الفقير"، وعبارةُ "الدرر"[(٥)] هكذا: ((وجهتُها: أنْ يصِلَ الخطُّ الخارجَ

---

(١) في "الفوائد البهية" صـ١٨٦ـ في ترجمة صاحب "المعراج": ((أخذ عن علاء الدين عبدالعزيز البخاريّ، وعن حسام الدين حسن السغناقيّ)). اهـ ولم نتبين المراد مِنْ شيخ صاحب "المعراج" عند الإطلاق.

(٢) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٣٥ بتصرف يسير.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٣٠٠.

(٤) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الرابع: استقبال القبلة صـ٢١٨ـ٢١٩ـ، و"الحلبة": ٢/ق٢/ب ـ٣/أ.

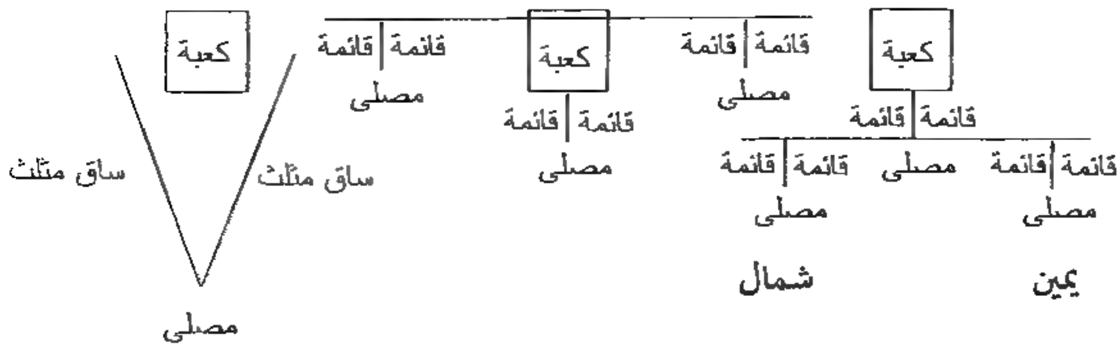
(٥) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٦٠.

....

مـن جبين المصلّي إلى الخطِّ المارِّ بالكعبة على استقامةٍ بحيث يحصُلُ قائمتان، أو نقول: هــو أنْ تقعَ الكعبةُ فيما بين خطَّين يلتقيان في الدِّماغ، فيخرجان إلى العينين كساقَيْ مثلَّـثٍ، كـذا قـال النِّحرير "التفتازاني" في "شرح الكشاف"(١)، فيُعلَمُ منه أنَّه لو انحرَفَ عن العين انحرافاً لا تـزولُ منـه المقابلةُ بالكلِّيَّةِ جاز، ويؤيِّدُهُ ما قال في "الظهيريَّة"(٢): إذا تيامَنَ أو تياسَرَ تجوز؛ لأنَّ وجهَ الإنسان مقـوَّسٌ؛ لأنَّ عند التيامُنِ أو التياسُرِ يكون أحدُ جوانبه إلى القبلة)). اهـ "كلامُ الدرر".

وقولُهُ في "الدرر": ((على استقامةٍ)) متعلِّقٌ بقوله: ((يصِلَ))؛ لأنَّه لو وُصِـلَ إليـه معوجّـاً لـم تحصلْ قائمتان، بل تكونُ إحداهما حادَّةً والأخرى مُنفرِجةً كما بينّا.

ثمَّ إنَّ الطريقة التي في "المعراج" هـي الطريقـةُ الأولى التي في "الـدرر"، إلاَّ أنَّـه في "المعراج" جعَلَ الخطَّ الثانيَ مارّاً على المصلِّي على ما هو المتبادِرُ مـن عبارتـه، وفي "الـدرر" جعَلَـهُ مـارّاً على الكعبة، وتصويرُ الكيفيَّاتِ الثلاثِ على الترتيب هكذا(٣):



٢٨٧/١

(قولُـهُ: أو نقـولُ: هـو أنْ تقعَ الكعبةُ إلخ) قال العلاَّمة "نوح أفندي":((أصلُ هذا الكلامِ لـ "الغزاليِّ"

(١) هي حاشية مسعود بن عمر، سعد الديـن التفتـازاني(ت٧٩٢هـ) على "الكشـاف" لأبي القاسـم محمـود بـن عمر جار الله الزمخشري(ت٥٣٨هـ). ("كشف الظنون" ٢/١٤٧٥، ١٤٧٨، "الدرر الكامنة" ٤/٣٥٠).

(٢) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الباب الثاني الفصل الأول في استقبال القبلة والتحري ق١٤/ب.

(٣) تصوير الكيفيات الثلاث ساقط من "الأصل".

"منح".

قلت: فهذا معنى التيامُنِ والتياسر في عبارة "الدرر"،........................

[٣٧٨١] (قولُهُ: "منح") فيه أنَّ عبارة "المنح"[١] هي حاصلُ ما قدَّمناه[٢] عن "المعراج"، وليس فيها قولُهُ: ((ماراً على الكعبة))، بل هو المذكورُ في صورةِ "الدرر"، ويمكنُ أنْ يرادَ أنَّـه مـارٌّ عليها طولاً لا عرضاً، فيكون هو الخطَّ الخارجَ من جبينِ المصلِّي، والخـطُّ الآخرُ الـذي يقطعُهُ هـو المارُّ عرضاً عىى المصلِّي أو على الكعبة، فيصدُقُ بما صوَّرناه أوَّلاً وثانياً.

ثمَّ إنَّ اقتصاره على بعضِ عبـارة "المنـح" أدَّى إلى قصْرِ بيانِهِ عىى المسامَتةِ تحقيقـاً ـ وهـي استقبالُ العينِ ـ دون المسامتةِ تقديراً، وهي استقبالُ الجهـة مـع أنَّ المقصـود الثانيـةُ، فكـان عليـه أنْ يحذفَ قوله: ((من تلقاءِ وجهِ مُستقبِلها حقيقةً في بعض البلاد)).

[٣٧٨٢] (قولُهُ: قلت: إلخ) قد علمتَ أنَّه لو فُرِضَ شـخصٌ مسـتقبلاً مـن بلـده لعـينِ الكعبـة حقيقةً ـ بـأنْ يَفرِضَ الخطَّ الخارجَ من جبينه واقعاً على عينِ الكعبة ـ فهذا مُسامِتٌ لها تحقيقاً،

في "الإحياء"، فإنَّه قال: ومعنى التوجُّهِ لجهةِ الكعبة أنْ تقعَ بين خطَّين يَخرُجان مـن العيـين ويلتقـي طرفاهمـا داخلَ الرأس بين العينين على زاويةٍ قائمةٍ، قال بعضُ الفضلاء: فعلى هذا لو وصَّلَ الخطُّ الخارج بين العينين إلى جدارِ الكعبة على حادَّةٍ ومنفرجةٍ لم يكن مقابلاً للكعبة، وهو لا يخلو عن بُعْدٍ)) اهـ.

(قولُ "الشارح": فهذا معنى التيامُنِ إلخ) قال "الفتَّال":((ليس كما فَهِمَهُ، فـإنَّ قـول "المنـح": يمنـةً ويسرةً متعلِّقٌ بقوله: خطٌّ آخرُ يقطعُهُ، فهما صفتا الخطِّ القاطع، وعبـارة "الـدرر": المـرادُ بـه الشَّـخصُ، فهما صفةُ المصلِّي، فبينهما تباينٌ)) اهـ. وقال "الرحمتيُّ":((ظاهرُ عبارة "الدرر" أنَّ العبرة لميمنـةِ نفسـه وميسرتِهِ، حتَّى لو جعَلَ يمينَهُ أو يسارَهُ إلى القبلة أجزأَهُ في بقاء شيءٍ من سطح الوجـهِ مُسـتقبِلَ القبلـة، ولَمَّا لم يَرتَضِهِ "الشارح" أرجَعَهُ لِما تقدَّمَ)).

(١) "المنح": كتاب الصلاة ـ شروط الصلاة ١/ق ٣٣/ب باختصار.

(٢) المقولة [٣٧٨٠] قوله: ((بأن يبقى إلخ)).

....

ولو أنَّه انتقَلَ إلى جهةِ يمينه أو شماله بفراسخَ كثيرةٍ، وفرضْنا خطاً [١/ق٣٣٢/ب] مارّاً على الكعبة من المشرقِ إلى المغرب، وكان الخطُّ الخارجُ من جبينِ المصلّي يصِلُ على استقامةٍ إلى هذا الخطِّ المارِّ على الكعبة فإنَّه بهذا الانتقالِ لا تزولُ المقابلةُ بالكلية؛ لأنَّ وجهَ الإنسان مقوَّسٌ، فمهما تأخَّر يميناً أو يساراً عن عينِ الكعبة يبقى شيءٌ من جوانبِ وجهه مقابلاً لها، ولا شكَّ أنَّ هذا عند زيادةِ البعد، أمَّا عند القربِ فلا يعتبرُ كما مرَّ[١]، فقول "الشارح": ((هذا معنى التيامُنِ والتياسُرِ))، أي: أنَّ ما ذكَرَهُ من قوله: ((بأنْ يبقى شيءٌ من سطحِ الوجهِ إلخ)) مع فرضِ الخطِّ على الوجهِ الذي قرَّرناه هو المرادُ بما في "الدرر" عن "الظهيريَّة" من التيامُنِ والتياسُرِ، أي: ليس المرادُ منه أنْ يجعلَ الكعبةَ عن يمينه أو يساره؛ إذ لا شكَّ حينئذٍ في خروجِهِ عن الجهةِ بالكليَّة، بل المفهومُ مما قدَّمناه[٢] عن "المعراج" و"الدرر" من التقييدِ بحصولِ زاويتين قائمتين عند انتقالِ المستقبلِ لعينِ الكعبة يميناً أو يساراً أنَّه لا يصحُّ لو كانتْ إحداهما حادَّةً والأخرى منفرجةً بهذه الصُّورة:



والحاصلُ: أنَّ المراد بالتيامُنِ والتياسُرِ الانتقالُ عن عينِ الكعبة إلى جهةِ اليمين أو اليسارِ لا الانحرافُ، لكنْ وقَعَ في كلامهم ما يدلُّ على أنَّ الانحرافَ لا يضرُّ، ففي "القُهُستانيِّ"[٣]: ((ولا بأس بالانحرافِ انحرافاً لا تزولُ به المقابلةُ بالكليَّةِ، بأنْ يبقى شيءٌ من سطحِ الوجهِ مُسامتاً للكعبة)) اهـ.

وقال في "شرح زاد الفقير": ((وفي بعض الكتب المعتمَدة: في استقبالِ القِبلة إلى الجهةِ أقاويلُ

---

(١) المقولة [٣٧٧٨] قوله: ((يعم المعاين وغيره)).

(٢) المقولة [٣٧٨٠] قوله:((بأن يبقى إلخ)).

(٣) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ شروط الصلاة ١/ ٨٠.

....

كثيرةٌ، وأقربُها إلى الصواب قولان، الأوَّلُ: أنْ ينظرَ في مغربِ الصيفِ في أطولِ أيامه ومغربِ الشتاء في أقصرِ أيامه، فليدَعِ الثلثين في الجانبِ الأيمنِ والثلثَ في الأيسرِ، والقبلةُ عند ذلك، ولو لم يفعلْ هكذا وصلَّى فيما بين المغربين يجوزُ، وإذا وقَعَ خارجاً منها لا يجوز بالاتِّفاق)). اهـ ملخَّصاً.

وفي "منية المصلِّي"[1] عن "أمالي الفتاوى"[2]: ((حدُّ القبلةِ في بلادنا ـ يعني: سمرقندَ ـ ما بين المغربين: مغربِ الشتاء ومغربِ الصيف، فإنْ صلَّى إلى جهةٍ خرجَتْ من المغربين فسدتْ صلاته)) اهـ.

وسيأتي[3] في المتن [١/ق٣٣٣/أ] في مفسدات الصلاة: ((أنَّها تفسُدُ بتحويلِ صدره عن القبلة بغيرِ عذر))، فعُلِمَ أنَّ الانحراف اليسيرَ لا يضرُّ، وهو الذي يبقى معه الوجهُ أو شيءٌ من جوانبه مُسامتاً لعينِ الكعبة أو لهوائها، بأنْ يخرُجَ الخطُّ من الوجهِ أو من بعض جوانبه، ويمرُّ على الكعبة أو هوائها مستقيماً، ولا يلزمُ أنْ يكون الخطُّ الخارجُ على استقامةٍ خارجاً من جبهةِ المصلِّي، بل منها أو من جوانبها كما دلَّ عليه قولُ "الدرر": ((من جبينِ المصلِّي))، فإنَّ الجبين طرفُ الجبهة، وهما جبينان.

وعلى ما قرَّرناه يُحمَلُ ما في "الفتح"[4] و"البحر"[5] عن "الفتاوى": ((من أنَّ الانحراف

---

(١) انظر "شرح المنيه الكبير": شروط الصلاة ـ الرابع: استقبال القبلة صـ٢١٨ـ.

(٢) كذا في النسخ، وهو تحريف، والصواب: "مآل الفتاوى" المسمى بـ"الملتقط"، قال ابن أمير حاج في "الحلبة" ٢/ق ٦/أ عند قول صاحب "المنية": وذكر في "أمال الفتاوى": ((لم أقف على هذا الكتاب، ووقفت على هذه العبارة في "الملتقط" و"تجنيسه" مع زيادة)).

نقول: و"مآل الفتاوى" المسمى بـ"الملتقط" لأبي القاسم محمد بن يوسف، ناصر الدين الحسني المدني السمرقندي (ت٥٥٦هـ). ("كشف الظنون" ١٥٧٤/٢، ١٨١٣، "الجواهر المضية" ٤٠٩/٣). هذا وقد طالعنا العبارة في "مآل الفتاوى" المحفوظ في مكتبة الأسد تحت رقم: (٧٧٧٧) فوجدناها بحرفيتها في كتاب الصلاة ق١٠/ب، والله الموفق للصواب.

(٣) ٩٣/٤ "در".

(٤) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٣٥/١.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٣٠١/١.

فتبصَّرْ.

وتُعرَفُ بالدليل، وهو في القُرى والأمصار محاريبُ الصحابة والتابعين، وفي المفاوزِ والبحارِ النجومُ كالقطب،..

المفسدَ أنْ يجاوزَ المشارقَ إلى المغاربِ[1])) اهـ. فهذا غايةُ ما ظهَرَ لي في هذا المحلِّ، والله تعالى أعلم.

[٣٧٨٣] (قولُهُ: فتبصَّرْ) أشارَ إلى دقَّةِ ملحظِهِ الذي قرَّرناه، وإلى عدمِ الاستعجالِ بالاعتراض، ومع هذا نسبُوه إلى عدمِ الفهم، فافهم.

[٣٧٨٤] (قولُهُ: محاريبُ الصَّحابة والتابعين) فلا يجوزُ التحرِّي معها، "زيلعي"[2]. بل علينا اتِّباعُهم، "خانيَّة"[3]. ولا يُعتمَدُ على قولِ الفلكيِّ العالمِ البصير الثقةِ: إنَّ فيها انحرافاً، خلافاً للشافعيَّة في جميعِ ذلك كما بسَطَهُ في "الفتاوى الخيريَّة"[4]، فإيَّاك أنْ تنظرَ إلى ما يقال: إنَّ قبلة أمويِّ دمشقَ وأكثرِ مساجدِها المبنية على سَمْتِ قبته فيها بعضُ انحرافٍ، وإنَّ أصحَّ قبلةٍ فيها قبلةُ جامعِ الحنابلة الذي في سفحِ الجبل؛ إذ لا شكَّ أنَّ قبلة الأمويِّ من حينِ فتْحِ الصحابةِ، ومَنْ صلَّى منهم إليها ـ وكذا مَنْ بعدهم ـ أعلمُ وأوثقُ وأدرى من فلكيٍّ لا ندري هل أصابَ أم أخطأ، بل ذلك يرجِّحُ خطأه، وكلُّ خيرٍ في اتِّباعِ مَنْ سلَفْ.

[٣٧٨٥] (قولُهُ: كالقُطْبِ) هو أقوى الأدلَّةِ، وهو نجمٌ صغيرٌ في بناتِ نعشٍ الصُّغرى بين الفَرقدين والجدْيِ، إذا جعلَهُ الواقفُ خلفَ أذنه اليمنى كان مستقبلاً القبلةَ إنْ كان بناحيةِ الكوفة وبغدادَ وهَمْدان، ويجعلُهُ مَنْ بمصرَ على عاتقه الأيسرِ، ومَنْ بالعراق على كتفه الأيمنِ، ومَنْ باليمن

---

(١) ظاهر هذه العبارة يحصر الفساد بمجاوزة المشارق إلى المغارب، وهو مشكل؛ إذ الانحراف المُفسِد حاصل بتحويل الصدر عن القبلة، فيصدق بما دون ذلك، أي: بأن ينحرف بصدره بحيث لا يصل إلى استقبال المشرق أو المغرب، كما أشار إلى ذلك ابن عابدين رحمه الله في حاشيته "منحة الخالق على البحر الرائق" ٣٠١/١.

(٢) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١٠١/١.

(٣) "الخانية": كتاب الصلاة ٧٠/١ بتصرف. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٤) "الفتاوى الخيرية": كتاب الصلاة ٧/١ـ٨.

....

قُبالته مما يلي جانبَهُ الأيسرَ، ومَنْ بالشَّام وراءه، "بحر"[١]. قال "ابن حجرٍ"[٢]: ((وقيل: ينحرفُ بدمشقَ وما قاربَها إلى الشرقِ قليلاً)) اهـ.

٢٨٨، وذكَرَ الشُّرَّاحُ للقبلةِ علاماتٍ أُخرَ، غالبُها مبنيَّةٌ على سَمْتِ بلادهم، [١/ق٣٣٣/ب] منها ما قدَّمناه[٣] عن "شرح زاد الفقير" و"المنية"، فإنَّها علامةٌ لقبلةِ سمرقند وما كان على سَمْتها، وفي "حاشية الفتَّال": ((قال "البِرْجَنديُّ": ولا يخفى أنَّ القِبلة تختلفُ باختلافِ البقاع، وما ذكروه يصحُّ بالنسبة إلى بقعةٍ معيَّنةٍ، وأمرُ القِبلة إنما يتحقَّقُ بقواعدِ الهندسة والحساب، بأنْ يُعرَفَ بُعْدُ مكةَ عن خطِّ الاستواء وعن طرف المغرب، ثم بُعْدُ البلد المفروضِ كذلك، ثم يقاسَ بتلك القواعد ليتحقَّقَ سمتُ القِبلة)) اهـ.

لكنْ قال "القُهُستانيُّ"[٤]: ((ومنهم مَنْ بناهُ على بعضِ العلوم الحكميَّة، إلاَّ أنَّ العلاَّمة "البخاريَّ" قال في "الكشف"[٥]: إنَّ أصحابنا لم يعتبروه)) اهـ.

وأفادَ في "النهر"[٦]: ((أنَّ دلائل النجومِ معتبرةٌ عند قومٍ، وعند آخرين ليستْ بمعتبرةٍ))، قال: ((وعليه إطلاقُ عامَّةِ المتون)) اهـ.

أقولُ: لم أرَ في المتون ما يدلُّ على عدمِ اعتبارها، ولنا تعلُّمُ ما نهتدي به على القِبلة من النجوم، وقال تعالى: ﴿ٱلنُّجُومَ لِتَهۡتَدُواْ بِهَا﴾ [الأنعام ــ ٩٧]، على أنَّ محاريبَ الدنيا كلَّها نُصِبتْ بالتحرِّي حتى مِنى كما نقَلَهُ في "البحر"[٧]، ولا يخفى أنَّ أقوى الأدلَّةِ النجومُ.

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٣٠١/١ باختصار.

(٢) "تحفة المحتاج بشرح المنهاج": كتاب الصلاة ـ فصل في استقبال القبلة ٥٠٠/١.

(٣) المقولة [٣٧٨٢] قوله: ((قلت إلخ)).

(٤) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ شروط الصلاة ٨٠/١ باختصار يسير.

(٥) "كشف الأسرار": باب معرفة أحوال المجتهدين ومنازلهم في الاجتهاد ٤٧/٤.

(٦) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤١/ب.

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٣٠٣/١ نقلاً عن أبي جعفر عن سلام بن حكيم.

....

والظاهرُ: أنَّ الخلاف في عدمِ اعتبارها إنما هو عند وجودِ المحاريبِ القديمة؛ إذ لا يجوزُ التحرِّي معها كما قدَّمناه[1] لئلاَّ يلزمَ تخطِئةُ السَّلف الصالح وجماهيرِ المسلمين، بخلاف ما إذا كان في المفازةِ فينبغي وجوبُ اعتبارِ النجوم ونحوِها في المفازة لتصريحِ علمائنا وغيرهم بكونِها علامةً معتبرةً، فينبغي الاعتمادُ في أوقاتِ الصلاة وفي القِبلة على ما ذكَرَهُ العلماءُ الثقاتُ في كتب المواقيتِ، وعلى ما وضعوه لها من الآلات كالربعِ والإصطرلابِ[2]، فإنَّها إنْ لم تُفِدِ اليقينَ تُفِدْ غلبةَ الظنِّ للعالم بها، وغلبةُ الظنِّ كافيةٌ في ذلك، ولا يرِدُ على ذلك ما صرَّحَ به علماؤنا من عدمِ الاعتماد على قولِ أهلِ النجومِ في دخولِ رمضان؛ لأنَّ ذاك مبنيٌّ على أنَّ وجوب الصومِ معلَّقٌ برؤيةِ الهلال لحديث: «صوموا لرؤيته»[3]، وتوليدُ الهلال ليس مبنياً على الرُّؤية، [١/ق٣٣٤/أ] بل على قواعدَ فلكيَّةٍ، وهي ـ وإنْ كانت صحيحةً في نفسها ـ لكنْ إذا كانتْ ولادتُهُ في ليلةِ كذا فقد يُرى فيها الهلالُ وقد لا يُرى، والشارعُ علَّقَ الوجوبَ على الرؤية لا على الولادة، هذا ما ظهرَ لي، والله أعلم.

---

(١) المقولة [٣٧٨٤] قوله: ((محاريب الصحابة والتابعين)).

(٢) "الإصطرلاب": آلة لرصد النجوم يوضح بها الحكماء والمنجمون أسرار الفلك ومعناه ميزان الشمس. "الصحاح" ١/٢٦، "كشاف اصطلاحات الفنون" ١/١٧٦.

والربع: آلة بصرية ذات مقياس مدرَّج، على شكل قوس، دائرية طولها ربع محيط الدائرة، تستعمل لقياس الأبعاد الزاوية. "الصحاح ١/٤٦٠ مادة(ربع)).

(٣) أخرجه أحمد ٢/٤١٥ و٤٢٢ و٤٣٨ و٤٥٤ و٤٥٦ و٤٦٩، والبخاريّ(١٩٠٩) كتاب الصوم باب قول النبي ﷺ: ((إذا رَأَيْتُمُ الْهِلاَلَ فَصُومُوا، وإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَأَفْطِرُوا))، ومسلم(١٨٠١)(١٨)(١٩) كتاب الصيام ـــ باب وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال والفطر لرؤية الهلال، والترمذيّ بنحوه(٦٨٤) كتاب الصوم ـ باب ما جاء ((لا تَقَدَّمُوا الشَّهْرَ بِصَوْمٍ)) وقال: حديث أبي هريرة ﷺ حديثٌ حَسَنٌ صحيح، والنَّسائيّ ٤/١٣٣ كتاب الصيام ـ باب إكمال شعبان ثلاثين إذا كان غيم، وابن ماجه بنحوه(١٦٥٥) كتاب الصيام ـــ باب ما جاء في((صُومُوا لِرُؤْيَتِهِ وأَفْطِرُوا لِرُؤْيَتِهِ))، وابن حبان(٣٤٤٢) و(٣٤٤٣) و(٣٤٥٧) و(٣٤٥٩) كتاب الصوم ـ باب رؤية الهلال.

وإلاّ فمِن الأهلِ العالِم بها مِمَّن لو صاحَ به سَمِعَهُ.........................

[٣٧٨٦] (قولُهُ: وإلاَّ فمِنَ الأهلِ) أي: وإنْ لم يكن ثَمَّةَ محاريبُ قديمةٌ فيسأل مَنْ يعلمُ بالقبلة ممن تُقبَلُ شهادتُهُ من أهل ذلك المكانِ ممن يكونُ بحضرته، بأنْ يكونَ بحيث لو صاح به سمعَهُ، أمَّا غيرُ العالم بها فلا فائدةَ في سؤاله، وأمَّا غيرُ مقبولِ الشهادة كالكافر والفاسق والصبيِّ فلعدم الاعتداد بإخباره فيما هو من أمورِ الديانات ما لم يغلبْ على الظنِّ صدقُهُ كما في "القُهُستاني"[١]، ويُقبَلُ فيها قولُ الواحدِ العدلِ كما في "النهاية"، وأمَّا إذا لم يكنْ من أهلِ ذلك المكانِ فلأنَّه يُخبِرُ عن اجتهادٍ، فلا يترُكُ اجتهادَهُ باجتهادِ غيره، وأمَّا إذا لم يكن بحضرته من أهلِ المسجد أحدٌ فإنَّه يتحرَّى، ولا يجبُ عليه قرعُ الأبواب كما سيأتي[٢].

وظاهرُ التقييد بالأهلِ أنَّ وجوبَ السؤال خاصٌّ بالحضَرِ، فلو في مفازةٍ لا يجبُ، وفي "البدائع"[٣] ما يخالفُهُ، حيث قال: ((فإنْ كان عاجزاً بالاشتباه ـ وهو أنْ يكون في المفازةِ في ليلةٍ مظلمةٍ، [أو][٤] لا علمَ له بالأماراتِ الدالَّة على القِبلة ـ فإنْ كان بحضرته مَنْ يسألُهُ عنها لا يجوزُ له أنْ يتحرَّى، بل يجبُ أنْ يسألَ لِما قلنا، أي: من أنَّ السؤال أقوى من التحرِّي)) اهـ.

وشرَطَ في "الذَّخيرة" كونَ المخبِرِ في المفازة عالماً، حيث نقَلَ عن الفقيهِ "أبي بكرٍ"[٥]: ((أنَّه سُئل عمَّن في المفازة، فأخبره رَجُلان أنَّ القِبلة في جانبٍ، ووقَعَ تحرِّيهِ إلى جانبٍ آخرَ، فقال: إنْ كان في رأيه أنَّهما يَعلمان ذلك يأخذُ بقولهما لا محالةَ، وإلاَّ فلا)) اهـ.

وشرَطَ في "الخانيَّة"[٦] و"التجنيس" كونَهما من أهلِ ذلك الموضعِ، حيث قال:

---

(١) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ شروط الصلاة ٨٠/١.

(٢) المقولة [٣٨٠٣] قوله: ((ولا يلزمه قرع أبواب)).

(٣) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في شرائط أركان الصلاة ١١٨/١.

(٤) الذي في النسخ جميعها: ((ولا))، وما أثبتناه من "البدائع" هو الصواب.

(٥) لعله أبو بكر بن أحمد بن علي بن عبد العزيز، الظهير البلخيّ الأصل السمرقنديّ (ت٥٥٣هـ) ("الجواهر المضية" ١٠٤/٤، "تاج التراجم" صـ٣٠١ـ، "الفوائد البهية" صـ٢٧ـ واسمه فيه: أحمد بن علي، أبو بكر).

(٦) "الخانية": كتاب الصلاة ٧١/١ بتصرف (هامش "الفتاوى الهندية").

....

((وإنْ لم يكونا من أهلِ ذلك الموضع وهما مسافران مثلَهُ لا يلتفتُ إلى قولهما؛ لأنّهما يقولان بالاجتهاد، فلا يترُكُ اجتهادَهُ باجتهادِ غيره)) اهـ.

والظاهرُ: أنَّ المراد من اشتراطِ كونهما من أهلِ ذلك الموضع كونُهما عالِمَين بالقبلة؛ لأنَّ الكلام في المفازة ولا أهلَ لها، إلاَّ أنْ يرادَ كونُهما من أهلِ الأخبيةِ فهما من أهله، [١/ق٣٣٤/ب] والأهلُ له علمٌ أكثرُ من غيره، فلا ينافي ما مرَّ[1] عن "الذخيرة"، حتى لو كانا من أهلِهِ ولا علمَ لهما لا يلتفتُ إلى قولهما، فالمناطُ إنما هو العلمُ، فقد يكونان مسافرَين مثلَهُ، ولكنْ لهما معرفةٌ بالقبلة في ذلك المكانِ بكثرةِ التكرار أو بطريقٍ آخرَ من طرقِ العلم مما يفوقُ على تحرِّي المتحرِّي.

ثمَّ اعلمْ أنَّ ما نقلناه آنفاً[2] عن "البدائع" من قوله: ((في ليلةٍ مظلمةٍ إلخ)) يقتضي أنَّ الاستدلال بالنجوم في المفازة مقدَّمٌ على السُّؤال المقدَّمِ على التحرِّي.

فصار الحاصلُ: أنَّ الاستدلال على القِبلة في الحضَرِ إنما يكون بالمحاريب القديمة، فإنْ لم توجد فبالسُّؤالِ من أهلِ ذلك المكان، وفي المفازة بالنجوم، فإنْ لم يمكن لوجودِ غيمٍ أو لعدمِ معرفته بها فبالسُّؤالِ من العالم بها، فإن لم يكن فيتحرَّى، وكذا يتحرَّى لو سألَهُ عنها فلم يخبره، حتى لو أخبره بعدَما صلَّى لا يعيدُ كما في "المنية"[3]، وفيها: ((لو لم يسألْهُ وتحرَّى إنْ أصابَ جازَ، وإلاَّ فلا[4]، وكذا الأعمى)) اهـ. ومسائلُ التحرِّي ستأتي[5].

ورجَّحَ في "البحر"[6] ما في "الظهيريَّة"[7]: ((من أنَّه لو صلَّى في المفازة بالتحرِّي والسماءُ

---

(١) في هذه المقولة.

(٢) في هذه المقولة.

(٣) انظر "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الرابع: استقبال القبلة صـ٢٢٢ـ.

(٤) في"الأصل"و "ب" و"م":((وإلا لا)).

(٥) المقولة [٣٨١٦] قوله: ((فلو لم تشتبه إلخ)).

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٣٠٣/١ باختصار.

(٧) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الباب الثاني ـ الفصل الأول في استقبال القبلة ق١٤/ب باختصار.

(والمعتبَرُ) في القِبلة (العَرْصةُ لا البناءُ)..............................

٢٨٩/ مصحيَّةٌ، لكنَّه لا يعرف النجوم، فتبيَّنَ أنَّه أخطأ لا يجوزُ؛ لأنَّه لا عذرَ لأحدٍ بالجهل بالأدلَّةِ الظاهرة كالشمس والقمر وغيرهما، أمَّا دقائقُ علمِ الهيئة وصورُ النجوم الثوابتِ فهو معذورٌ في الجهلِ بها)) اهـ.

[٣٧٨٧] (قولُهُ: والمعتبرُ في القِبلة إلخ) أي: أنَّ الذي يجبُ استقبالُهُ أو استقبالُ جهته هو العَرْصةُ، وهي لغةً: كلُّ بقعةٍ بين الدُّورِ واسعةٍ لا بناءَ فيها كما في "الصحاح"[1] وغيره، والمرادُ بها هنا تلك البقعةُ الشريفة.

[٣٧٨٨] (قولُهُ: لا البناءُ) أي: ليس المرادُ بالقبلة الكعبةَ التي هي البناءُ المرتفعُ على الأرض، ولذا لو نُقِلَ البناءُ إلى موضعٍ آخرَ وصلَّى إليه لم يجزْ، بل تجبُ الصلاةُ إلى أرضها كما في "الفتاوى الصوفيَّة" عن "الجامع الصغير".

مطلبٌ: كراماتُ الأولياء ثابتةٌ

وفي "البحر"[2] عن "عدَّة الفتاوى"[3]: ((الكعبةُ إذا رُفِعتْ عن مكانها لزيارةِ أصحاب الكرامةِ ففي تلك الحالةِ جازت الصلاةُ إلى أرضها)) اهـ.

وفي "المجتبى": ((وقد رُفِعَ البناءُ في عهد "ابن الزبير" على قواعدِ الخليلِ، وفي عهد الحجَّاج ليعيدَها على الحالةِ الأولى والناسُ يصلُّون)). اهـ "فتَّال".

وما ذكَرَهُ في "البحر" نقَلَهُ في "التاترخانيَّة"[4] عن [١/ق٣٣٥/أ] "الفتاوى العتابيَّة"، قال

(قولُهُ: على قواعدِ الخليل) عبارةُ "المجتبى" بعد لفظ "الزبير":((وأُعِيدَ على قواعدِ الخليل)) اهـ.

---

(١) "الصحاح": مادة((عرص)).

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٣٠٠.

(٣) في "كشف الظنون" ٢/١١٢٩:(("عدة الفتاوى والمفتين": مجلدان، أوَّله: الحمد لله المتفرِّد بالعلاء إلخ... ذكر أنَّه جمع الفتاوى والنوازل ليكون عدةً لمن يتحلى بهذا العلم وعمدةً إلخ..)).

(٤) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني ١/٤٢٦، وفيها (("الغياثيه")) بدل (("العتابية")).

فهي من الأرضِ السابعة إلى العرش (وقِبلةُ العاجز عنها) لمرضٍ ـ وإنْ وجَدَ مُوجِّهاً عند "الإمام" ـ ....

"الخيرُ الرمليُّ": ((وهذا صريحٌ في كراماتِ الأولياء، فيُرَدُّ به على مَنْ نسَبَ إمامَنا إلى القول بعدمها))، وسيأتي[١] تمامُ الكلام على ذلك في بابِ ثبوت النسب[٢].

[٣٧٨٩] (قولُهُ: فهي من الأرضِ السَّابعة إلى العرش) صرَّحَ بذلك في "الفتاوى الصوفيَّة" معزيَّاً لـ"الحجَّة"، ثم قال: ((فلو صلَّى في الجبالِ العالية والآبارِ العميقة السَّافلةِ جازَ كما جازَ على سطحِها وفي جوفها))، "فتَّال". فلو كان المعتبرُ البناءَ لا العرصةَ لم يجزْ ذلك، فالتفريعُ صحيحٌ، فافهم.

[٣٧٩٠] (قولُهُ: عند "الإمام") لأنَّ القادر بقدرةِ الغيرِ عاجزٌ عنده؛ لأنَّ العبد يكلَّفُ بقدرةِ نفسه لا بقدرةِ غيره خلافاً لهما، فيلزمُهُ عندهما التوجُّهُ إنْ وجَدَ موجِّهاً، وبقولهما جزَمَ في "المنية"[٣] و"المنح"[٤] و"الدرر"[٥] و"الفتح"[٦] بلا حكايةِ خلافٍ، وهذا بخلافِ ما لو عجَزَ عن الوضوءِ، ووجَدَ مَنْ يوضِّئه، حيث يلزمُهُ ولا يجوزُ له التيمُّمُ اتِّفاقاً في ظاهرِ المذهب، وقيل: على الخلافِ أيضاً، وقدَّمنا[٧] الفرقَ في باب التيمُّمِ، فراجعه.

(قولُهُ: فالتفريعُ صحيحٌ) الذي يظهرُ أنَّ تفريع تحديدِ القبلة بما ذكرَهُ على أنَّ المعتبر العَرْصةُ لا البقعة غيرُ صحيحٍ لعدم تفرُّعِهِ عليه، تأمَّل. وفي "نهاية ابن الأثير": ((العَرْصةُ الموضع الذي لا بناءَ فيه)) اهـ. وهذا دالٌّ على عدمِ شمولها للهواء.

---

(١) انظر المقولة [١٥٦٦٠] قوله: ((لكن في عقائد التفتازاني)) وما بعدها.

(٢) من ((وسيأتي)) إلى((النسب)) ساقط من "آ".

(٣) انظر "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الرابع: استقبال القبلة صـ٢١٩ـ.

(٤) "المنح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ٣٤/أ.

(٥) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ ٦٠.

(٦) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٣٦.

(٧) المقولة [٢٠٥٢] قوله: ((كما في "البحر")).

أو خوفِ مالٍ، وكذا كلُّ مَن سقَطَ عنه الأركانُ (جهةُ قدرتِهِ)..................

وإذا كان له مالٌ، ووجَدَ أجيراً بأجرةِ مثلِهِ هل يلزمُهُ أنْ يستأجره عندهما كما قالوه في التيمُّمِ أم لا؟ لم أر مَنْ ذكره، وينبغي اللُّزومُ، ثم رأيتُهُ في "شرح الشيخ إسماعيل"(١) عن "الروضة"(٢)، لكنْ بتقييدِ كونِ الأجرة دون نصفِ درهمٍ، فلو طلَبَ نصفَ درهمٍ أو أكثرَ لا يلزمُهُ.

والظاهرُ: أنَّ المراد به أجرُ المثل كما فسَّروه بذلك في التيمُّمِ كما قدَّمناه(٣) هناك.

[٣٧٩١] (قولُهُ: أو خوفِ مالٍ) أي: خوف ذهابه بسرقةٍ أو غيرها إنِ استقبَلَ، وسواءٌ كان المالُ ملكاً له أو أمانةً، قليلاً أو كثيراً، "ط"(٤). ولم يعزُهُ إلى أحدٍ، فليراجع، نعمْ سيأتي(٥) في مفسداتِ الصلاة أنَّه يجوزُ قطعُ الصلاة لضياعِ ما قيمتُهُ درهمٌ له أو لغيره.

[٣٧٩٢] (قولُهُ: وكذا كلُّ مَنْ سقَطَ عنه الأركانُ) أي: تكون قبلتُهُ جهةَ قدرته أيضاً، قال في "البحر"(٦): ((ويشملُ ـ أي: العذرُ ـ ما إذا كان على لوحٍ في السفينة يخافُ الغرقَ إذا انحرَفَ إليها، وما إذا كان في طينٍ ورَدَغَةٍ لا يجدُ على الأرض مكاناً يابساً، أو كانت الدابةُ جموحاً لو نزَلَ لا يمكنُهُ الركوبُ إلاَّ بمُعينٍ، أو كان شيخاً كبيراً لا يمكنُهُ أنْ يركبَ إلاَّ بمُعينٍ ولا يجدُهُ، فكما تجوزُ له الصلاة على الدابَّة ولو كانت فرضاً، وتسقُطُ عنه الأركانُ كذلك يسقُطُ عنه التوجُّهُ إلى القبلة إذا لم [١/ق٣٣٥/ب] يمكنْهُ، ولا إعادةَ عليه إذا قدَرَ)) اهـ.

(قولُهُ: ورَدَغَةٍ) في "القاموس": ((الرَّدَغَةُ محرَّكةً ويُسكَّنُ: الماءُ، والطينُ، والوحل الشديد)).

---

(١) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ٢١٩/أ.

(٢) لعلها "روضة الزندويستي": فالشيخ إسماعيل كثيراً ما ينقل عنها في كتابه "الإحكام".

(٣) المقولة [٢٠٥٢] قوله:((كما في "البحر")).

(٤) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/١٩٨.

(٥) "در" ٤/١٨٩.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٣٠٢.

ولو مضطجعاً بإيماءٍ لخوفِ رؤيةِ عدوٍّ، ولم يُعِدْ؛ لأنَّ الطاعة بحسبِ الطاقة.......

فيشترطُ في جميعِ ذلك عدمُ إمكانِ الاستقبال، ويشترطُ في الصلاة على الدابَّة إيقافُها إنْ قدَرَ، وإلاَّ ـ بأنْ خافَ الضررَ كأنْ تذهبَ القافلةُ وينقطعَ ـ فلا يلزمُهُ إيقافُها ولا استقبالُ القِبلة كما في "الخلاصة"[1]، وأوضحَهُ في "شرح المنية الكبير"[2] و"الحلبة"[3]، وقيَّدَ في "الحلبة"[4] مسألةَ الصلاة على الدابَّة للطين بما إذا عجَزَ عن النزولِ، فإنْ قدَرَ نزَلَ وصلَّى واقفاً بالإيماء، زاد "الزيلعي"[5]: ((وإنْ قدَرَ على القعود دون السجود أومَأَ قاعداً، وأنه لو كانت الأرضُ نديَّةً مبتلَّةً بحيث لا يغيبُ وجهُهُ في الطين صلَّى على الأرض وسجَدَ))، وسيأتي[6] تمامُ الكلام على الصلاة على الدابَّة في باب الوترِ والنوافل إنْ شاء الله تعالى.

[٣٧٩٣] (قولُهُ: ولو مضطجعاً إلخ) تعميمٌ للقدرة، أي: يتوجَّهُ العاجزُ إلى أيِّ جهةٍ قدَرَ ولو كان مضطجعاً، قال "الزيلعي"[7]: ((ويستوي فيه ـ أي: في العجز ـ الخوفُ من عدوٍّ أو سبُعٍ أو لصٍّ، حتى إذا خاف أنْ يراه إنْ توجَّهَ إلى القِبلة جاز له أنْ يتوجَّهَ إلى أيِّ جهةٍ قدَرَ، ولو خاف أنْ يراه العدوُّ إنْ قعَدَ صلَّى مضطجعاً بالإيماء، وكذا الهاربُ من العدوِّ راكباً يصلِّي على دابَّته)) اهـ.

[٣٧٩٤] (قولُهُ: ولم يُعِدْ)[8] لأنَّ هذه الأعذارَ سماويَّةٌ حتى الخوفُ من عدوٍّ؛ لأنَّ الخوف

---

(١) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل العشرون: في الصلاة على الدابة ق٤٨/ب معزياً إلى "النوازل".

(٢) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الرابع: استقبال القبلة صـ٢١٩ـ.

(٣) "الحلبة": شروط الصلاة ـ الرابع: استقبال القبلة ٢/ق ٦/ب.

(٤) "الحلبة": شروط الصلاة ـ الرابع: استقبال القبلة ٢/ق ٦/ب.

(٥) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١٠١/١.

(٦) المقولة [٥٨٤٣] قوله: ((ويتنفل المقيم راكباً)).

(٧) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١٠١/١.

(٨) في "د" زيادة: ((قوله: ولم يعد، ينظر: هل هو منقول أو أخذه من إطلاق كلامهم؟ وإلا ففي "شرح الشيخ إسماعيل" على "الدرر والغرر": أقول: لو قيل بما سبق في التيمُّم من أنَّ العذر إن كان من جهته تعالى فلا إعادة، أو من جهة المخلوق فالإعادة أمكن، لكن لم أجد من تعرَّضَ له هنا، ولعلها أحسن. والله تعالى الموفق. انتهى، تأمل. وفي "منية =

(ويتحرَّى) هو بذلُ المجهود لنَيْلِ المقصود (عاجزٌ عن معرفة القبلةِ) بما مرَّ.........

لم يحصلْ بمباشرةِ أحدٍ بخلاف المقيَّدِ إذا صلَّى قاعداً، فإنَّه يعيدُ عندهما لا عند "أبي يوسف" كما في "شرح المنية"[(١)]، ومرَّ[(٢)] تحقيقُ ذلك في التيمُّمِ، فينبغي أنْ يعيدَ هنا أيضاً؛ إذ لا فرقَ بين صلاته قاعداً أو إلى غيرِ القبلة؛ لأنَّ القيد عذرٌ من جهةِ العبد؛ لأنَّه بمباشرة المخلوق، تأمَّلْ.

مطلبٌ: مسائلُ التحرِّي في القِبلة

[٣٧٩٥] (قولُهُ: هو) أي: التحرِّي المفهومُ من فعله.

[٣٧٩٦] (قولُهُ: بما مرَّ[(٣)]) متعلِّقٌ بـ ((معرفةِ))، والذي مرَّ هو الاستدلالُ بالمحاريبِ والنجوم، والسُّؤالُ من العالم بها، فأفادَ أنَّه لا يتحرَّى مع القدرةِ على أحدِ هذه، حتى لو كان بحضرته مَنْ يسألُهُ، فتحرَّى ولم يسألْهُ إنْ أصاب القِبلة جاز لحصولِ المقصود، وإلاَّ فلا؛ لأنَّ قبلة التحرِّي مبنيَّةٌ على مجرَّدِ شهادة القلب من غيرِ أمارةٍ، وأهلُ البلد لهم علمٌ بجهةِ القِبلة المبنيَّةِ على الأماراتِ الدالَّة عليها من النجوم وغيرها، فكان فوقَ الثابت [١/ق٣٣٦/أ] بالتحرِّي، وكذا إذا وجَدَ المحاريبَ المنصوبة في البلدةِ، أو كان في المفازة والسماءُ مصحيَّةٌ وله علمٌ بالاستدلال بالنجوم لا يجوزُ له

٢٩٠/١

(قولُهُ: فينبغي أنْ يعيدَ هنا أيضاً إلخ) أي: المقيَّدُ إذا صلَّى إلى غيرِ القبلة، والذي مرَّ تحقيقُهُ في التيمُّم أنَّ الخوف إذا حصَلَ بوعيدٍ أعاد، وإلاَّ لا.

= المصلي" من باب التيمم: المحبوس في السجن يصلِّي بالتيمم ويعيد، وقال أبو يوسف: لا يعيد، والأسير في دار الحرب إذا منع من الوضوء والصلاة يتيمم ويصلي بالإيماء ثم يعيد، ولو صلى بالإيماء لخوفِ عدوٍّ أو سَبُعٍ أو مرضٍ أو طينٍ لا يعيد بالإجماع، قال شارحها: لأنَّ هذه العوارض سماوية. انتهى وفيها: والمقيَّد إذا صلى قاعداً يعيد عندهما، وعند أبي يوسف لا يعيد. انتهى. فقد فرق بين العذرين كما ترى في الصلاة مومياً في الفرق بينه وبين تركه.

(١) "شرح المنية الكبير": كتاب الطهارة ـ فصل في التيمم صـ٧٦ـ.

(٢) المقولة [٢٠٦٧] قوله :((ثم إن نشأ الخوف)).

(٣) صـ١٠٥ـ وما بعدها.

(فإنْ ظهَرَ خطؤُهُ لم يُعِدْ) لِما مرَّ (وإنْ عَلِمَ به في صلاتِهِ أو تحوَّلَ رأيُهُ) ولو في سجودِ سهوٍ (استدارَ وبَنى) حتّى لو صلّى كلَّ ركعةٍ لجهةٍ جاز..............

التحرِّي؛ لأنَّ ذلك فوقه، وتمامُهُ في "الحلبة"[1] وغيرها.

واستُفيد مما ذُكِرَ أنّه بعد العجزِ عن الأدلّةِ المارَّة عليه أنْ يتحرَّى، ولا يقلِّد مثلَهُ؛ لأنَّ المجتهدِ لا يقلِّدُ مجتهداً، وإذا لم يقعْ تحرِّيه على شيءٍ فهل له أنْ يقلِّد؟ لم أره.

[٣٧٩٧] (قولُهُ: فإنْ ظهَرَ خطؤُهُ) أي: بعدَما صلَّى.

[٣٧٩٨] (قولُهُ: لِما مرَّ[2]) وهو كونُ الطاعة بحسبِ الطاقة.

[٣٧٩٩] (قولُهُ: وإنْ علِمَ به) أي: بخطئه، فافهم.

[٣٨٠٠] (قولُهُ: أو تحوَّلَ رأيُهُ) أي: بأنْ غلَبَ على ظنِّه أنَّ الصواب في جهةٍ أخرى، فلا بد أنْ يكون اجتهادُهُ الثاني أرجحَ؛ إذ الأضعفُ كالعدم، وكذا المساوي فيما يظهرُ ترجيحاً للأوَّلِ بالعمل عليه، تأمَّلْ.

[٣٨٠١] (قولُهُ: استدارَ وبنَى) أي: على ما بقي[3] من صلاته؛ لِما رُوِيَ أنَّ أهل قباءَ كانوا متوجِّهين إلى بيت المقدسِ في صلاة الفجر، فأُخبِروا بتحويلِ القِبلة، فاستداروا إلى القِبلة، وأقرَّهم النبيُّ ﷺ على ذلك[4]، وأمَّا إذا تحوَّلَ رأيُهُ فلأنَّ الاجتهاد المتجدِّدَ لا يَنسخُ حكمَ ما قبله في حقِّ

---

(١) انظر "الحلبة": شروط الصلاة ـ الرابع: استقبال القبلة ٢/ق ١٢/أ.

(٢) صـ١١٣ـ "در".

(٣) قوله:((أي: على ما بقي)) هكذا بخطه، ولعلَّ صوابَه:((أي على ما مضى))، تأمل. اهـ مصححه.

(٤) أخرجه مالك ١/١٩٥ كتاب القبلة ـ باب ما جاء في القبلة، والبخاريّ(٤٠٣) كتاب الصلاة ـ باب ما جاء في القبلة، ومسلم(٥٢٦) كتاب المساجد ـ باب تحويل القبلة من القدس إلى الكعبة، والترمذيّ(٣٤١) كتاب أبواب الصلاة ـ باب ما جاء في ابتداء القبلة، وقال: وحديث ابن عمر رضي الله عنهما حديث حسن صحيح، والنَّسائيّ ١/٢٤٤ـ٢٤٥ كتاب الصلاة ـ باب استبانة الخطأ بعد الاجتهاد، و٢/٦١ـ٦٢ كتاب القبلة ـ باب استبانة الخطأ بعد الاجتهاد، والدارمي ١/٢٩٨ كتاب الصلاة ـ باب في تحويل القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة، كلُّهم من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، وفي الباب عن ابن عبَّاس، وعُمَارَة بن أَوْس، وعمرو بن عَوْفٍ الْمُزَنِيّ، وأنس بن مالك، والبَرَاء بن عَازِبٍ ﷺ.

ولو بمكّةَ أو مسجدٍ مظلمٍ، ولا يلزمُهُ قرعُ أبوابٍ ومسُّ جدرانٍ،..............

ما مضى، "شرح المنية"[١]. وينبغي لزومُ الاستدارة على الفَورِ، حتى لو مكَثَ قدْرَ ركنٍ فسدتْ.

[٣٨٠٢] (قولُهُ: ولو بمكةَ) بأنْ كان محبوساً ولم يكنْ بحضرته مَنْ يسألُهُ، فصلّى بالتحرِّي، ثم تبيَّنَ أنَّه أخطأ، "بحر"[٢]. وهذا هو الأوجهُ، وعليه اقتصرَ في "الخانيَّة"[٣]، "حلبة"[٤].

[٣٨٠٣] (قولُهُ: ولا يلزمُهُ قرْعُ أبوابٍ) في "الخلاصة"[٥]: ((إذا لم يكنْ في المسجد قومٌ، والمسجدُ في مصرٍ في ليلةٍ مظلمةٍ قال الإمام "النسفيُّ" في "فتاواه"[٦]: جاز)) اهـ.

وفي "الكافي"[٧]: ((ولا يَستخرجُهم من منازلهم))، قال "ابن الهمام"[٨]: ((والأوجهُ أنَّه إذا عَلِمَ أنَّ للمسجد قوماً من أهله مقيمين، غيرَ أنَّهم ليسوا حاضرين فيه وقتَ دخوله وهم حولَهُ في القرية وجَبَ طلبُهم ليسألَهم قبل التحرِّي؛ لأنَّ التحرِّيَ معلَّقٌ بالعجز عن تعرُّفِ القِبلة بغيره)) اهـ.

ولا منافاةَ بين هذا وبين ما مرَّ[٩] عن "الخلاصة" و"الكافي"؛ لأنَّ المراد: إذا لم يكونوا داخلَ المنازل، ولم يلزمِ الحرجُ من طلبهم بتعسُّفِ الظلمة والمطرِ ونحوِه، "شرح المنية"[١٠].

[٣٨٠٤] (قولُهُ: ومسُّ جدران) لأنَّ الحائط لو كانتْ منقوشةً لا يمكنُهُ [١/ق٣٣٦/ب] تمييزُ المحراب من غيره، وعسى أنْ يكونَ ثَمَّ هامَّةٌ مؤذيةٌ، فجاز له التحرِّي، "بحر"[١١] عن "الخانيَّة"[١٢].

---

(١) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الرابع: استقبال القبلة صـ٢٢١و٢٢٣ـ بتصرف.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٣٠٢.

(٣) "الخانية": كتاب الصلاة ـ مسائل اشتباه القبلة ١/٧٧ (هامش "الفتاوى الهندية").

(٤) "الحلبة": شروط الصلاة ـ الرابع: استقبال القبلة ٢/ق ٩/ب.

(٥) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الخامس في استقبال القبلة ق٢٣/أ.

(٦) "الفتاوى النسفية" لأبي حفص عمر بن محمد، نجم الدين النَّسَفي (ت٥٣٧هـ) (كشف الظنون٢/١٢٣٠، تاج التراجم صـ١٦٣).

(٧) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ شروط الصلاة ١/ق ٢٤/ب.

(٨) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٣٦.

(٩) في هذه المقولة.

(١٠) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الرابع: استقبال القبلة صـ٢٢١ـ.

(١١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٣٠٢.

(١٢) "الخانية": كتاب الصلاة ـ ١/٧٢ (هامش"الفتاوى الهندية").

ولو أعمى فسَوَّاه رجلٌ بَنَى ولم يَقتَدِ الرجلُ به ولا بِمُتحَرٍّ تحوَّلَ، ولو ائتَمَّ........

وهذا إنما يصحُّ في بعضِ المساجد، فأمَّا في الأكثرِ فيمكن تمييزُ المحراب مـن غيره في الظلمـة بلا إيذاء، فلا يجوزُ التحرِّي، "إسماعيل"[١] عن "المفتاح".

[٣٨٠٥] (قولُهُ: ولو أعمىً إلخ) قال في "شرح المنية"[٢]: ((ولو صلَّى الأعمـى ركعـةً إلى غـيرِ القِبلة، فجاء رجلٌ فسوَّاه إلى القِبلة واقتدى بِهِ إنْ وجَدَ الأعمى وقتَ الشروع مَنْ يسألُهُ، فلم يسألْهُ لم تجزْ صلاتُهما، وإلاَّ جازتْ صلاةُ الأعمى دون المقتدي؛ لأنَّ عنـده أنَّ إمامَـهُ بـانَ صلاتَـهُ علـى الفاسد، وهو الركعةُ الأولى)) اهـ. ومثلُهُ في "الفيض" و"السِّراج"[٣].

ومُفادُه: أنَّ الأعمى لا يلزمُهُ إمساسُ المحراب إذا لم يجدْ مَنْ يسألُهُ، وأنَّه لو ترَكَ السؤالَ مـع إمكانه، وأصاب القِبلة جازتْ صلاته، وإلاَّ فلا كما قدَّمناه[٤] عن "المنية".

[٣٨٠٦] (قولُهُ: ولا بمتحرٍّ تحوَّلَ) أي: إلى القِبلـة مـع علـمِ المقتـدي بحالتـه الأولى، وعبارتُـهُ في "الخزائن"[٥]: ((كمَنْ تحرَّى فأخطأ، ثم علِمَ فتحوَّلَ لم يقتدِ به مَنْ علِمَ بحاله)) اهـ، أي: لعلمِهِ بـأنَّ الإمام كان على الخطأ في أوَّلِ الصلاة، "بحر"[٦].

ومُفادُه: أنَّه لو تحوَّلَ بالتحرِّي أيضاً إلى جهةٍ ظنَّها القِبلةَ جـاز للآخرِ الاقتـداءُ بـه إنْ تحـرَّى مثلَهُ، وإلاَّ فهي المسألةُ الآتية، تأمَّلْ.

(قولُهُ: بان صلاتَهُ على الفاسدِ وهو الركعةُ الأولى) فيه تأمُّلٌ؛ إذ الركعـةُ الأولى صحيحـةٌ لوقوعهـا بالتحرِّي، إلاَّ أنْ يقال: صحَّتُها بالنظر للمصلِّي لا بالنظرِ للمقتدي.

---

(١) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ٢٧٠/ب بتصرف يسير.

(٢) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الرابع: استقبال القبلة ـ فروع صـ٢٢٥ـ.

(٣) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ١٤٦/أ.

(٤) المقولة [٣٧٨٦] قوله:((وإلا فمن الأهل)).

(٥) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٨١/ب.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٣٠٣ نقلاً عن "التجنيس".

بِمُتحَرٍّ بلا تحرٍّ لم يَجُزْ إنْ أخطَأَ الإمامُ، ولو سلَّمَ فتحوَّلَ رأيُ مسبوقٍ ولاحقٍ استدارَ المسبوقُ واستأنَفَ اللاحق،...

[٣٨٠٧] (قولُهُ: بمتحرٍّ) متعلِّقٌ بـ((ائتَمَّ))، وقولُهُ: ((بلا تحرٍّ)) متعلِّقٌ بمحذوفٍ حالٍ من فاعل ((ائتَمَّ)).

[٣٨٠٨] (قولُهُ: لم يجزْ) أي: اقتداؤه إنْ ظهَرَ أنَّ الإمام مخطئٌ؛ لأنَّ الصلاةَ عند الاشتباهِ من غيرِ تحرٍّ إنما تجوزُ عند ظهورِ الإصابة كما مرَّ[١] ويأتي[٢]، وأمَّا صلاةُ الإمام فهي صحيحةٌ لتحرِّيه، وإنْ أصابَ الإمامُ جازتْ صلاتهما كما في "شرح المنية"[٣].

[٣٨٠٩] (قولُهُ: استدارَ المسبوقُ إلخ) لأنَّه منفردٌ فيما يقضيه بخلاف اللاحقِ؛ لأنَّه مقتدٍ فيما يقضيه، والمقتدي إذا ظهَرَ له وهو وراءَ الإمامِ أنَّ القِبلة غيرُ الجهةِ التي يصلِّي إليها الإمامُ لا يمكنه إصلاحُ صلاته؛ لأنَّه إنِ استدارَ خالَفَ إمامَهُ في الجهة قصداً، وهو مُفسِدٌ، وإلاَّ كان متمَّاً صلاتَهُ إلى ما هو غيرُ القِبلة عنده، وهو مُفسِدٌ أيضاً، فكذلك اللاحقُ، "شرح المنية"[٤].

بقيَ ما إذا كان لاحقاً ومسبوقاً، وحكمُهُ: أنَّه إنْ قضى ما لَحِقَ به أوَّلاً، ثم ما سُبِقَ به فإنْ تحوَّلَ رأيُهُ في قضاءِ ما لَحِقَ به استأنَفَ، وإنْ تحوَّلَ في قضاءِ ما سُبِقَ به استدار[٥]، وأمَّا إنْ قضى ما سُبِقَ به أوَّلاً، ثمَّ ما لَحِقَ [١/ق٣٣٧/أ] به فإنْ تحوَّلَ رأيُهُ فيما لَحِقَ به استأنَفَ، وإنْ تحوَّلَ في ما سُبِقَ به فإنِ استمرَّ على رأيِهِ إلى شروعه فيما لَحِقَ به استأنَفَ ــ وهذا كلُّهُ ظاهرٌ ــ وأمَّا إنْ لم يستمرَّ إلى شروعِهِ فيما لَحِقَ به ــ بأنْ تحوَّلَ رأيُهُ قبل قضاءِ ما لَحِقَ به إلى جهةِ إمامه ــ ففيه تردُّدٌ، والظاهرُ أنَّه يستديرُ، تأمَّلْ، "ح"[٦]. وأقرَّهُ "ط"[٧] و"الرحمتيُّ".

---

(١) المقولة [٣٧٩٦] قوله :((كما مرّ)).

(٢) المقولة [٣٨١٣] قوله: ((وإن شرع)).

(٣) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الرابع: استقبال القبلة صـ٢٢٥ـ بتصرف يسير.

(٤) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الرابع: استقبال القبلة ـ فروع صـ٢٢٥ـ.

(٥) من((فإن تحول رأيه)) إلى((استدار)) ساقط من "الأصل".

(٦) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٥١/أ.

(٧) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/١٩٩.

ومَن لم يَقَعْ تحرِّيه على شيءٍ صلَّى لكلِّ جهةٍ مرَّةً احتياطاً، ومَن تحوَّلَ رأيُهُ لجهتِهِ الأُولى

[٣٨١٠] (قولُهُ: ومَنْ لم يقعْ تحرِّيهِ إلخ) في "البحر"[1] و"الحلبة"[2] وغيرهما عن "فتاوى العتَّابيِّ": ((تحرَّى فلم يقعْ تحرِّيهِ على شيءٍ قيل: يؤخِّرُ، وقيل: يصلِّي إلى أربعِ جهاتٍ، وقيل: يُخيَّرُ)) اهـ.

٢٩١/١ ورجَّحَ في "زاد الفقير" الأوَّلَ حيث جزَمَ به، وعبَّرَ عن الأخيرين بـ((قيل))، واختار في "شرح المنية"[3] الوسطَ وقال: ((إنَّه الأحوطُ))، ونقَلَ "ح"[4] عن "الهنديَّة"[5] عن "المضمرات": ((أنَّه الأصوبُ))، فلهذا اختارَهُ "الشارح"، وظاهرُ كلام "القُهُستانيِّ"[6] ترجيحُ الأخير، وهو الذي يظهرُ لي، فإنَّه قالَ: ((لو تحرَّى ولم يتيقَّنْ بشيءٍ، فصلَّى إلى أيِّ جهةٍ شاء كانتْ جائزةً ولو أخطأ فيه، وقيل: إنْ لم يقعْ تحرِّيهِ على شيءٍ أخَّرَ الصلاةَ، وقيل: يصلِّي إلى الجهاتِ الأربعِ كما في "الظهيريَّة"[7])) اهـ.

ومُفادُه: أنَّ معنى التخيير أنَّه يصلِّي مرَّةً واحدةً إلى أيِّ جهةٍ أرادَ من الجهاتِ الأربعِ، وبه صرَّحَ الشافعيَّة والحنابلة، وأمَّا ما في "شرح المنية الكبير"[8] من تفسيره بقوله: ((وقيل: يخيَّرُ: إنْ شاء أخَّرَ، وإنْ شاء صلَّى الصلاةَ أربعَ مراتٍ إلى أربعِ جهاتٍ)) فالظاهرُ أنَّه من عنده؛ لأنَّ عبارة "فتاوى العتَّابيِّ" السابقةَ ليس فيها هذه الزيادةُ.

(قولُهُ: فالظاهرُ أنَّه من عندِهِ إلخ) ولو فسَّرَ "الحلبيُّ" التخييرَ بأنْ يصلِّيَ مرَّةً واحدةً إلى أيِّ جهةٍ شاء أو إلى أربعِ جهاتٍ لوافَقَ التوفيق.

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٣٠٤/١.

(٢) "الحلبة": شروط الصلاة ـ الرابع: استقبال القبلة ٢/ق ١٢/ب.

(٣) "شرح المنية الكبر": شروط الصلاة ـ الرابع: استقبال القبلة صـ٢٢٢ـ.

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٥١/ب.

(٥) "الفتاوى الهندية": كتاب الصلاة ـ الباب الثالث ـ الفصل الثالث في استقبال القبلة ٦٤/١.

(٦) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ شروط الصلاة ٨٢/١.

(٧) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الباب الثاني ـ الفصل الأول في استقبال القبلة والتحري ق١٤/ب.

(٨) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الرابع: استقبال القبلة صـ٢٢٢ـ.

....

ويَرِدُ عليه أنَّه إذا صلَّى إلى الجهاتِ الأربعِ يلزمُ عليه الصلاةُ ثلاثَ مرَّاتٍ إلى غيرِ القِبلة يقيناً، وهو منهيٌّ عنه، وتركُ المنهيِّ مقدَّمٌ على فعلِ المأمور، ولذا يصلِّي بالنجاسة إذا لزِمَ من غَسلها كشفُ العورة عند الأجانب، على أنَّ المأمور به هنا ساقطٌ؛ لأنَّ التوجُّهَ إلى القِبلة إنما يؤمَرُ به عند القدرة عليه، وقبلةُ المتحرِّي هي جهةُ تحرِّيهِ، ولَمَّا لم يقعْ تحرِّيهِ على شيءٍ استوتْ في حقِّه الجهاتُ الأربع، فيختارُ واحدةً منها ويصلِّي إليها، وتصحُّ صلاته وإنْ ظهَرَ خطؤه فيها؛ لأنَّه أتى بما في وُسعِهِ، وهذا الوجهُ يقوِّي القولَ الأخيرَ ــ وهو التخييرُ ــ على المعنى الذي ذكرناه[1] [١/ق٣٣٧/ب] عن "القُهُستانيِّ"، ويضعِّفُ ما اختاره "الشارح" وادَّعى أنَّه الاحتياطُ، فتدبَّرْ ذلك بإنصافٍ.

(قولُهُ: ويَرِدُ عليه أنَّه لو صلَّى إلى الجهاتِ الأربعِ إلخ) قدَّمَ في مسائلِ الأسآر عند ذكرِ حكمِ ما لو فقَدَ الماءَ المطلق ووجَدَ سؤر الحمار من أنَّه يَجمَعُ بينهما في صلاةٍ واحدةٍ لا في حالةٍ واحدةٍ ما نصُّهُ: ((فإنْ قيل: يلزمُ من هذا أداءُ الصلاة بلا طهارةٍ في إحدى المرَّتين، وهو مُستلزِمٌ للكفر، فينبغي الجمعُ بينهما في أداءٍ واحدٍ قلنا: كلٌّ منهما مطهِّرٌ من وجهٍ دون وجهٍ، فلا يكونُ الأداءُ بلا طهارةٍ من كلِّ وجهٍ، فلا يلزمُهُ الكفرُ كما لو صلَّى حنفيٌّ بعد نحوِ حجامةٍ لا تجوزُ صلاته ولا يُكفَّرُ للاختلاف، بخلافِ ما لو صلَّى بعد البولِ، "بحر" عن "المعراج")) اهـ. فيقال هنا أيضاً: إنَّه بصلاته إلى أيِّ جهةٍ من الجهات الأربع لم يُصَلِّ إلى غيرِ القبلة من كلِّ وجهٍ، وفعلُ ذلك للاحتياط في إسقاط الفرض عنه يقيناً، فيسقطُ الإيراد الذي أورَدَهُ على هذا القيل، تأمَّل. وقال "السنديُّ" أيضاً: ((ولا يَرِدُ عليه أنَّه صلَّى لغيرِ القبلة أو تلبَّسَ بعبادةٍ فاسدةٍ؛ لأنَّ ذلك غيرُ متيقَّنٍ؛ إذ يُحتمَلُ في كلِّ مرَّةٍ أنَّه مُستقبِلٌ وصلاتُهُ صحيحةٌ)) اهـ. على أنَّه يكفي للعملِ بهذا القيلِ الذي مشى عليه "الشارح" ما نقلَهُ في "الهنديَّة" عن "المضمرات": ((أنَّه الأصوبُ؛ إذ علينا اتِّباعُ ما صحَّحُوا))، تأمَّل.

(قولُهُ: ويُضعِفُ ما اختارَهُ "الشارح" إلخ) فيه أنَّ كلام "الشارح" دالٌّ على أنَّ تكرار الصلاةِ لكلِّ جهةٍ احتياطاً لا لزوماً، والقولُ الأوَّلُ في "القُهُستانيِّ" إنما هو في اللُّزوم لا الاحتياط، وما قالَهُ "الشارح" يصلُحُ توفيقاً بين القولين بالتخييرِ والصلاةِ إلى أربعِ جهاتٍ.

---

[1] في هذه المقولة.

استدارَ، ومَن تذكَّرَ تركَ سجدةٍ من الأُولى..........................

وللقول الأوَّلِ الذي اختاره "الكمالُ" في "زاد الفقير" وجهٌ ظاهرٌ أيضاً، وهو أنَّه لَمَّا كانت القِبلة عند عدمِ الدليل عليها هي جهةَ التحرِّي، ولم يقعْ تحرِّيهِ على شيءٍ صار فقداً لشرطِ صحَّةِ الصلاة، فيؤخِّرُها كفاقدِ الطَّهورين، لكنَّ القول الأخير ـ وهو وجوبُ الصلاة في الوقت مع التخييرِ إلى أيِّ جهةٍ شاء ـ أحوطُ كما لو وجَدَ ثوباً أقلُّ من ربعه طاهرٌ، ولعمومِ قوله تعالى: ﴿فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا۟ فَثَمَّ وَجْهُ ٱللَّهِ﴾ [البقرة ـ ١١٥]، فإنَّه قيل: نزَلَ في مسألة اشتباهِ القِبلة، وظاهرُ ما قدَّمناه[1] عن "القُهُستانيِّ" اختيارُهُ، وبه يُشعِرُ كلامُ "البحر"[2]، وهو مذهبُ الشافعيَّة والحنابلة كما مرَّ[3].

مطلبٌ: إذا ذُكِرَ في المسألة ثلاثةُ أقوالٍ فالأرجحُ الأوَّلُ أو الثالثُ لا الوسط

وقدَّمنا[4] أوَّلَ الكتاب عن "المستصفى": ((أنَّه إذا ذُكِرَ في مسألةٍ ثلاثةُ أقوالٍ فالأرجحُ الأوَّلُ أوالثالثُ لا الوسطُ))، والله أعلم.

[٣٨١١] (قولُهُ: استدارَ) قال في "شرح المنية"[5]: ((واختلَفَ المتأخِّرون فيما إذا تحوَّلَ رأيُهُ في الثالثةِ أو الرابعة إلى الجهةِ الأولى، قيل: يُتِمُّ الصلاة، وقيل: يستقبلُ، كذا في "الخلاصة"[6]، والأوَّلُ أوجهُ)) اهـ. ولذا قدَّمَهُ في "الخانيَّة"[7]؛ لأنَّه يقدِّمُ الأشهرَ، وجزَمَ به "القُهُستانيُّ"[8]، وتبِعَهُ "الشارح".

---

(١) في هذه المقولة.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٣٠٤/١.

(٣) في هذه المقولة.

(٤) المقولة [٤٧٢] قوله: ((وصحح في "الحاوي القدسي" قوة المدرك)).

(٥) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الرابع: استقبال القبلة صـ٢٢٣ـ بتصرف يسير.

(٦) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الخامس: في استقبال القبلة ق٢٣/ب معزياً إلى "مجموع النوازل".

(٧) "الخانية": كتاب الصلاة ـ مسائل اشتباه القبلة ٧٧/١ (هامش "الفتاوى الهندية").

(٨) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ شروط الصلاة ٨٣/١.

استأنفَ (وإنْ شرَعَ بلا تحرٍّ لم يَجُزْ وإنْ أصابَ) لتركِهِ فرضَ التحرِّي، إلاَّ إذا عَلِمَ إصابتَهُ بعد فراغه فلا يعيدُ اتِّفاقاً، بخلاف مخالِفِ جهةِ تحرِّيه، فإنَّه يستأنفُ مطلقاً، كمُصَلٍّ على أنه مُحدِثٌ،..

[٣٨١٢] (قولُهُ: استأنَفَ) لأنَّه إنْ سجَدَها إلى الجهةِ الثانية فقد سجَدَها إلى غيرِ قبلةٍ؛ لأنَّها جزءٌ من الركعة الأولى، والجهةُ الثانية ليستْ قبلةً للركعة الأولى بجميعِ أجزائها، وإنْ سجَدَها إلى الجهةِ الأولى فقد انحرَفَ عمَّا هو قبلتُهُ الآن. اهـ "ح"[١].

[٣٨١٣] (قولُهُ: وإنْ شرَعَ) الضميرُ راجعٌ إلى العاجز، أي: إذا اشتبهتْ عليه القِبلةُ، وعجَزَ عن معرفتها بالأدلَّةِ المارَّةِ[٢] فقبلتُهُ جهةُ تحرِّيهِ، فلو شرَعَ بلا تحرٍّ لم تجزْ صلاته ما لم يتيقَّنْ بعد فراغه أنَّه أصابَ القِبلة؛ لأنَّ الأصلَ[٣] عدمُ الاستقبال استصحاباً للحال، فإذا تبيَّنَ يقيناً أنَّه أصابَ ثبَتَ الجوازُ من الابتداء وبطَلَ الاستصحاب، حتى لو كان أكبرُ رأيه أنَّه أصابَ فالصحيحُ أنَّه لا يجوزُ كما في "الحلبة"[٤] عن "الخانيَّة"[٥]، ولو تيقَّنَ في أثناءِ صلاته لا يجوزُ خلافاً لـ"أبي يوسف"؛ لأنَّ حالَهُ بعد العلم أقوى، وبناءُ القويِّ على الضعيف لا يجوزُ.

[٣٨١٤] (قولُهُ: بخلافِ إلخ) أي: لو وقَعَ تحرِّيهِ على جهةٍ، وصلَّى إلى غيرها فإنَّه يستأنفُ مطلقاً، أي: سواءٌ علِمَ أنَّه أصاب أو أخطأ، في الصلاة أو بعدها، أو لم يظهرْ شيءٌ، وعن "أبي حنيفة": أنَّه يُخشى عليه الكفرُ، وعن "الثاني": يُجزيه [١/ق ٢٣٨/أ] إنْ أصابَ، وبالأوَّلِ يُفتَى، "فيض".

والفرقُ لهما: أنَّ ما فُرِضَ لغيره يشترطُ حصولُهُ لا تحصيلُهُ، لكنْ مع عدمِ اعتقاد الفساد

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٥١/أ.

(٢) صـ١٠٥ـ "در".

(٣) من ((فقبلته جهة)) إلى ((لأن الأصل)) ساقط من "الأصل".

(٤) "الحلبة": شروط الصلاة ـ الرابع: استقبال القبلة ٢/ق ١١/ب.

(٥) "الخانية": كتاب الصلاة ـ مسائل اشتباه القبلة ٧٦/١ بتصرف (هامش "الفتاوى الهندية").

أو ثوبَهُ نجسٌ، أو الوقتَ لم يدخل فبانَ بخلافه لم يَجُزْ.

(صلَّى جماعةٌ[1] عند اشتباهِ القبلة) فلو لم تَشتبهْ إنْ أصابَ جازَ (بالتحرِّي)........

وعدمِ الدليلِ عليه، ومخالفةُ جهةِ تحرِّيهِ اقتضت اعتقادَ فسادِ صلاته، فصار كما لو صلَّى وعنده أنَّه مُحدِثٌ، أو أنَّ ثوبه نجسٌ، أو أنَّ الوقت لم يدخلْ، فبانَ بخلاف ذلك لا يُجزيهِ في ذلك كلِّه؛ لأنَّ عنده أنَّ ما فعَلَهُ غيرُ جائزٍ بخلاف صورةِ عدمِ التحرِّي، فإنَّه لم يعتقدِ الفساد، بل هو شاكٌّ فيه وفي عدمِهِ، فإذا ظهرتْ إصابتُهُ بَعْدَ التمامِ زالَ أحدُ الاحتمالين، وتقرَّرَ الآخرُ بلا لزومِ بناءِ القويِّ على الضعيف، بخلاف ما إذا عَلِمَ الإصابةَ قبل التمام كما في "شرح المنية"[2].

[٣٨١٥] (قولُهُ: أو ثوبَهُ) بالنصب عطفاً على اسمِ أنَّ، ومثلُهُ الوقت، "ح"[3].

[٣٨١٦] (قولُهُ: فلو لم تشتبهْ إلخ) ذكَرَهُ هنا استطراداً، وكان ينبغي ذكرُهُ عند قول "المصنِّف": ((وإنْ شرَعَ بلا تحرٍّ))؛ لأنَّه مفروضٌ فيما إذا اشتبهتْ عليه القِبلةُ كما قدَّمناه[4]، فيكونُ قوله: ((فلو لم تشتبهْ)) بياناً لمفهومه.

ثمَّ إنَّ مسائل التحرِّي تنقسمُ باعتبار القسمةِ العقليَّة إلى عشرين قسماً؛ لأنَّه إمَّا أنْ لا يشكَّ

(قولُهُ: وكان ينبغي ذكرُهُ عند قول "المصنِّف" إلخ) الأنسبُ ما قالَهُ "ط" و"الرحمتيُّ" من أنَّ هذه المسألة ليست خاصَّةً بالجماعة، بل المنفردُ كذلك، وقال "الرحمتيُّ":((تفريعٌ على قوله بالتحرِّي، يعني: أنَّ التحرِّيَ إنما يكون شرطاً لصحَّةِ الصلاة عند الاشتباه، وإذا صلَّى إلى جهةٍ جازماً أنَّها القبلة جازَتْ صلاته إلاَّ إذا تيقَّنَ الخطأَ فيها أو بعدها، وهذا في مطلقِ الصلاة لا بخصوصِ الجماعة)) اهـ. فعلى هذا يكونُ قوله:((فلو اشتبَهَ)) مفهومَ قوله:((وإنْ شرَعَ بلا تَحَرٍّ)) وما بعده، فيكونُ قد ذكَرَهُ في محلِّه؛ إذ لو ذكَرَهُ أوَّلاً لَتُوُهِّمَ أنَّه خاصٌّ بالمنفرد، تأمَّل.

---

(١) في "د" زيادة عند قوله:صلى جماعةٌ: ((قال في "البحر": هذه المسألة من مسائل "الجامع الصغير"، وهي مشروطةٌ بالمفازة، فيدلُّ على أنَّ التحريَ لا يجوز في القرية والمصر من غير سؤال، فليحفظ)).

(٢) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الرابع: استقبال القبلة صـ٢٢٢ـ باختصار.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٥١/أ.

(٤) المقولة [٣٨١٣] قوله: ((وإن شرع)).

مع إمامٍ (وتبيَّنَ أنَّهم صلَّوا إلى جهاتٍ مختلفةٍ فمَن تيقَّنَ) منهم (مخالفةَ إمامِهِ في الجهة) أو تقدَّمَه عليه..

ولا يتحرَّى، أو شكَّ وتحرَّى، أو لم يتحرَّ، أو تحرَّى بلا شكٍّ، وكلُّ وجهٍ على خمسةٍ؛ لأنَّه إمَّا أنْ يظهرَ صوابُهُ، أو خطؤه، في الصَّلاة، أو خارجَها، أو لا يظهرَ.

٢٩٢ أمَّا الأوَّلُ فإنْ ظهرَ خطؤه فسدتْ مطلقاً، أو صوابُهُ قبل الفراغ قيل: هو كذلك؛ لأنَّه قوِيَ حالُهُ، والأصحُّ لا، ولو بعدَه، أو لم يظهر، أو كان أكبرُ رأيِهِ الإصابةَ فكذلك لا تفسُدُ.

وحكمُ الثاني الصحَّةُ في الوجوهِ كلِّها.

وحكمُ الثالث الفسادُ في الوجوهِ كلِّها، أو لو أكبرُ رأيه أنَّه أصابَ على الأصحِّ، إلاَّ إذا علِمَ يقيناً بالإصابة بعد الفراغ.

والرابعُ لا وجود له خارجاً، كذا في "النهر"[1]. وقد ذكَرَ "المصنِّف" الثانيَ بقوله: ((ويتحرَّى عاجزٌ))، والثالثَ بقوله: ((وإنْ شرَعَ بلا تحرٍّ))، وذكَرَ "الشارح" الأوَّلَ بقوله: ((فلو لم تشتبهْ إلخ))، لكنْ كان عليه أنْ يقول: إنْ ظهَرَ خطؤه فسدتْ، وإلاَّ فلا، وقد حذَفَ الرابعَ لعدم وجوده، هذا هو الصوابُ في تقرير هذا المحلِّ، فافهم.

[٣٨١٧] (قولُهُ: مع إمامٍ) أمَّا لو صلَّوا منفردين صحَّتْ صلاة الكلِّ، ولا يتأتَّى فيه التفصيل.

[٣٨١٨] (قولُهُ: فمَنْ تيقَّنَ [١/ق٣٣٨/ب] منهم) التيقُّنُ غيرُ قيدٍ، بل غلبةُ الظنِّ كافيةٌ، يدلُّ عليه ما في "الفيض" حيث قال: ((وإنْ صلَّوا بجماعةٍ تُجزيهم إلاَّ صلاةَ مَنْ تقدَّمَ على إمامه، أو عَلِمَ بمخالفة إمامِهِ في صلاته، وكذا لو كان عنده أنَّه تقدَّمَ على الإمام، أو صلَّى إلى جانبٍ آخرَ غيرِ ما صلَّى إليه إمامُه)) اهـ.

(قولُهُ: أو لو أكبرُ رأيِهِ) الظاهرُ الواو بدل ((أو))، ثمَّ رأيت عبارة "النهر" بالواو.

---

(١) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ٤١/ب.

(حالةَ الأداء) أمَّا بعده فلا يضرُّ (لم تَجُـزْ صلاتُـهُ) لاعتقـادِهِ خطـأَ إمامـه، ولتركِـهِ فرضَ المقام (ومَن لم يَعلَمْ ذلك فصلاتُهُ صحيحةٌ) كما لـو لـم يتعيَّـنِ الإمـامُ، بـأنْ رأى رجلين يصلِّيان فائتَمَّ بواحدٍ لا بعينه............

[٣٨١٩] (قولُهُ: حالةَ الأداء) ظرفٌ لقوله: ((تيقَّنَ مخالفةَ إمامه في الجهة)) مع قطـعِ النظـر عـن قوله: ((أو تقدُّمَهُ عليه))؛ لأنَّه إذا تقدَّمَ على إمامه لم يجزْ سواءٌ علِـمَ بذلـك حالـةَ الأداء أو بعـده، بخلاف مخالفته لإمامِهِ في الجهة، فإنَّه لا يضـرُّ إلاَّ إذا علِـمَ بهـا حالـةَ الأداء كما دلَّـتْ عليـه عبـارة "الفيض" التي ذكرناها آنفاً[1]، ومثلُها قوله في "الملتقى"[2]: ((جازتْ صلاةُ مَنْ لم يتقدَّمْـه بخـلاف مَنْ تقدَّمَهُ، أو علِمَ حالَهُ وخالفَهُ)) اهـ.

وفي متن "الغرر"[3]: ((إنْ لم يعلمْ مخالفةَ إمامه ولم يتقدَّمْه جازَ، وإلاَّ فلا)).

[٣٨٢٠] (قولُهُ: لاعتقادِهِ إلخ) نشرٌ مرتَّبٌ، "ح"[4].

[٣٨٢١] (قولُهُ: كما لو لم يتعيَّنِ الإمامُ إلـخ) تبِـعَ في ذلـك "النهـر"[5] عـن "المعـراج"، ونـصُّ عبارة "المعراج": ((وقال بعضُ أصحابه ـ أي: "الشافعيِّ" ـــ : عيبهـم الإعـادةُ؛ لأنَّ فعـلَ الإمـام في اعتقادهم متردِّدٌ بين الخطأ والصواب، ولو لم يتعيَّنِ الإمام ـ بأنْ رأى رَجُلين يصلِّيان، فنوى الاقتداءَ بواحدٍ لا بعينه ـ لا يجوزُ، فكذا إذا لم يتعيَّنْ فعلُ الإمام)) اهـ.

وبه ظهَرَ أنَّ المناسب حـذفُ هـذه المسألةِ بالكلية؛ إذ لا مدخلَ لها هنـا إلاَّ على قـولِ بعض

(قولُهُ: وبه ظهَرَ أنَّ المناسب حذفُ هذه المسألة إلخ) فيه أنَّ القصد تشبيهُ هـذه المسـألة بالسَّابقة في عدم الجواز، وهو متَّفقٌ عليه في المذهبين، نعم المناسبُ ذكرُها عقب السَّابقة.

---

(١) في المقولة السابقة.

(٢) "ملتقى الأبحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط صحة الصلاة ٦٦/١.

(٣) انظر "الدرر والغرر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٦١/١-٦٢.

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٥١/أ.

(٥) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٤١/ب

فروعٌ في النيَّة

(فروعٌ) النيَّةُ عندنا شرطٌ مطلقاً، ولو عقَّبَها بمشيئةٍ فلو مما يتعلَّقُ بأقوالٍ كطلاقٍ وعِتاقٍ بطَلَ،...

الشافعيَّة القائلين بأنَّه لا تصحُّ صلاةُ مَنْ جهِلَ حالَ إمامه قياساً على ما لو جهِلَ عينَهُ، فافهم.

[٣٨٢٢] (قولُهُ: فروعٌ) كان المناسبُ ذكرَ هذه الفروعِ عند الكلام على النيَّة قبيلَ استقبال القبلة كما فعَلَ في "الخزائن"[(١)].

[٣٨٢٣] (قولُهُ: النيَّةُ عندنا شرطٌ مطلقاً) أي: في كلِّ العبادات باتِّفاق الأصحاب لا ركنٌ، وإنما وقَعَ الاختلافُ بينهم في تكبيرةِ الإحرام، والمعتمدُ أنَّها شرطٌ كالنيَّة، وقيل بركنيَّتها، "أشباه"[(٢)]. وإنما قال: ((مطلقاً)) ليشملَ صلاةَ الجنازة بخلاف تكبيرة الإحرام، فإنَّها ركنٌ فيها اتِّفاقاً كما سيأتي في بابه، "ح"[(٣)].

واستثنى في "الأشباه"[(٤)] من العباداتِ الأيمانَ والتلاوة والأذكار والأذان، فإنَّها لا تحتاجُ إلى نيَّةٍ [١/ق ٣٣٩/أ] كما في "شرح البخاريِّ" لـ"العيني"[(٥)]، وكلُّ ما لا يكونُ إلاَّ عبادةً لا يحتاجُ إلى النيَّةِ كما في "شرح ابن وهبان"، قال[(٦)]: ((وكذا النيَّة لا تحتاجُ إلى نيَّةٍ)) اهـ.

ويُستثنى أيضاً ما كان شرطاً للعبادة إلاَّ التيمُّمَ، وإلاَّ استقبالَ القبلة على قول "الكرخيِّ" المشترِطِ نيتَهُ، والمعتمدُ خلافُهُ، وكذا ما كان جزءَ عبادةٍ كمسحِ الخفِّ والرأسِ وغير ذلك.

[٣٨٢٤] (قولُهُ: فلو مما يتعلَّقُ) أي: فلو كان هو ـ أي: المنويُّ المدلولُ عليه بالنيَّة ـ مما يتعلَّقُ بالأقوال كقوله: أنتِ طالقٌ، وأنتَ حرٌّ إنْ شاء اللَّهُ بطَلَ؛ لأنَّ الطلاق أو العتق لا يتعلَّقُ بالنيَّة بل

---

(١) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٨٠/أ.

(٢) "الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الثانية صـ٥٥ـ.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٥١/ب.

(٤) "الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الثانية صـ٢٥ـ بتصرف.

(٥) "عمدة القاري": الحديث الأول ٣١/١.

(٦) أي: في شرحه على منظومته، كما صرح به في "الأشباه".

وإلاَّ لا. ليس لنا مَن ينوي خلافَ ما يؤدِّي.............

بالقول، حتى لو نوى طلاقَها أو عتقَه لا يصحُّ بدون لفظٍ، قال "ح"[1]: ((فإن قلت: وقوعُ الطلاق متعلّقٌ بلفظِ: أنتِ طالقٌ، ولا عبرةَ بالنيَّة لأنَّه صريحٌ.

قلتُ: هذا مسلَّمٌ في القضاء، وأمَّا في الديانة فهي معتبرةٌ، حتى إذا نوى به الطلاقَ من وثاقٍ لا يقعُ ديانةً)) اهـ.

أقولُ: وكذا صرَّحَ بذلك في "البحر"[2] و"الأشباه"[3]، وعليه فالفرقُ بين الصريح والكناية أنَّ الأوَّلَ لا يحتاجُ إلى النيَّةِ في القضاء فقط، ويحتاجُ إليها ديانةً، والثاني يحتاجُ إليها فيهما، لكنَّ احتياجَ الأوَّلِ إلى النيَّةِ ديانةً معناه أنْ لا ينويَ به غيرَ معناه العُرفي، فلو نوى الطلاقَ من الوثاقِ ــ أي: القيدِ ــ لا يقعُ لصرفِهِ اللفظَ عن معناه، أمَّا إذا قصَدَ التلفُّظَ بأنتِ طالقٌ مخاطِباً به زوجتَه، ولم يقصدْ به الطلاقَ ولا غيرَهُ فالظاهرُ الوقوعُ قضاءً وديانةً؛ لأنَّ اللفظَ حقيقةٌ فيه، وبدليل أنَّه لو صرَّحَ بالعدد لا يدينُ كما لو نوى الطلاقَ عن العملِ، فيقعُ قضاءً وديانةً.

[٣٨٢٥] (قولُهُ: وإلاَّ لا) أي: وإلاَّ يكنِ المنويُّ مما يتعلَّقُ بالأقوال كالصوم لا يبطُلُ بالمشيئة؛ لأنَّه يتعلَّقُ بمجرَّدِ النيَّة القلبيَّةِ بدون قولٍ، فلو نوى الصومَ وقال: إنْ شاء الله لا يبطلُ، قال في "الأشباه"[4]: ((ولو علَّقَها ــ أي: نيَّةَ الصوم ــ بالمشيئة صحَّتْ؛ لأنَّها إنما تُبطِلُ الأقوالَ، والنيَّةُ ليستْ منها)) اهـ.

(قولُهُ: فإنْ قلت: وقوعُ الطلاق متعلِّقٌ إلخ) لم يظهر وُرُودُ هذا الإيرادِ، فإنَّ عبارة "الشارح" ليس فيها ما يدلُّ على اشتراطها فيما يتعلَّقُ بالأقوال، وكأنَّ المعترض فَهِمَ من قول "الشارح":((النيَّةُ شرطٌ مطلقاً)) أنَّها شرطٌ في كلِّ شيءٍ حتَّى الطلاقِ، وبنى إيرادَهُ على ذلك.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٥١/ب.

(٢) "البحر": كتاب الطلاق ـ باب الطلاق الصريح ٢٧٦/٣.

(٣) "الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الأولى صـ١٩ـ.

(٤) "الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الأولى صـ١٦ـ.

إلاَّ على قول "محمَّدٍ" في الجمعة، وهو ضعيفٌ، المعتمدُ[1] أنَّ العبادة ذاتَ الأفعال تنسحبُ نيَّتُها على كلِّها. افتتحَ خالصاً، ثم خالَطَهُ الرياءُ.........................

[٣٨٢٦] (قولُهُ: إلاَّ على قولِ "محمَّدٍ" في الجمعةِ) فعنده لا يدرِكُ الجمعةَ إلاَّ بإدراكِ ركعةٍ مع الإمام، فلو اقتدى بعدَما رفعَ الإمامُ رأسه من ركوعِ الثانية ينوي جمعةً ويتمُّها ظهراً عنده، فقد نوى الجمعةَ ولم يؤدِّها، [١/ق٣٣٩/ب] وأدَّى الظهرَ ولم ينوِهِ، وهو مذهبُ "الشافعيِّ"، وعندنا يتمُّها جمعةً متى صحَّ اقتداؤه بالإمام ولو في سجودِ السَّهو على القول بفعله فيها.

/٢٩٣ ونقَضَ "الحمويُّ"[2] الحصرَ بمسائلَ ينوي فيها خلافَ ما يؤدِّي، منها: ((ما لو طافَ بنيَّةِ التطوُّعِ في أيام النَّحرِ وقَعَ عن الفرض، وما لو صامَ يومَ الشكِّ تطوُّعاً فظهَرَ أنَّه من رمضانَ كان منه، وما لو تهجَّدَ بركعتين فظهَرَ أنَّ الفجر طالعٌ ينوبان عن سنَّةِ الفجر، وما لو صامَ عن كفَّارةِ ظهارٍ أو إفطارٍ فقدَرَ على العتق يمضي في صومِ النفل، وما لو نذَرَ صومَ يومٍ بعينه فصامَهُ بنيَّةِ النفل يقعُ عن النذر كما في "جامع التمرتاشيِّ"[3])) اهـ.

أقولُ: قد يجابُ بأنَّ المراد النيَّةُ التي هي شرطُ الصحَّةِ، فالمعنى: ليس لنا مَنْ يلزمُهُ أنْ ينويَ خلاف ما يؤدِّي إلاَّ في مسألةٍ، على أنَّ أكثرَ هذه المسائلِ ليس فيها المخالفةُ بين المنويِّ والمؤدَّى إلاَّ من حيث الصفةُ بخلاف الجمعة، فإنَّها مخالِفةٌ للظُّهر ذاتاً وصفةً، فتدبَّرْ.

[٣٨٢٧] (قولُهُ: المعتمدُ أنَّ العبادة إلخ) مقابلُهُ ما في "الأشباه"[4] عن "المجتبى": ((من أنَّه لا بدَّ

(قولُهُ: قد يُجابُ بأنَّ المراد النيَّةُ التي هي شرطُ الصحَّة إلخ) الأظهرُ في الجواب أنَّ المراد: ليس لنا مَن ينوي شيئاً عالِماً بأنَّه يؤدِّي خلافَهُ إلاَّ في الجمعة، فإنَّه ينويها ويعلمُ عند نيَّتها أنَّه لا يؤدِّيها بل الظهرَ، بخلاف ما نقضَ به فإنَّه ليس كذلك، بل نوى شيئاً ووقع ما نواه عن شيءٍ آخر، وهذا لا ينحصرُ في عددٍ.

---

(١) في "و": ((والمعتمد)).

(٢) "غمز عيون البصائر": الفن الأول ـ القاعدة الثانية ١/١٣٠-١٣١ بتصرف.

(٣) أي: "شرح الجامع الصغير" للتمرتاشي، وتقدمت ترجمته ١/٥١٦.

(٤) "الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الثانية صـ٤٥ـ.

اعتُبِرَ السابقُ،...

من نيَّةِ العبادة في كلِّ ركنٍ))[1]، فافهم.

واحترَزَ بذاتِ الأفعال عمَّا هي فعلٌ واحدٌ كالصوم، فإنّه لا خلافَ في الاكتفاء بالنيَّةِ في أوَّلِهِ، ويردُ عليه الحجُّ، فإنّه ذو أفعالٍ منها طوافُ الإفاضة، لا بدَّ فيه من أصلِ نيَّةِ الطواف وإنْ لم يعيِّنْهُ عن الفرض، حتى لو طافَ نفلاً في أيامه وقَعَ عنه، والجوابُ: أنَّ الطواف عبادةٌ مستقلّةٌ في ذاته كما هو ركنٌ للحج، فباعتبارِ ركنيَّته يندرجُ في نيَّةِ الحجِّ، فلا يشترطُ تعيينُه، وباعتبارِ استقلاله اشتُرِطَ فيه أصلُ نيَّةِ الطواف، حتى لو طاف هارباً أو طالباً لغريمٍ لا يصحُّ بخلاف الوقوف بعرفةَ، فإنّه ليس بعبادةٍ إلاَّ في ضمنِ الحج، فيدخلُ في نيَّته، وعلى هذا الرميُ والحلقُ والسَّعيُ، وأيضاً فإنَّ طواف الإفاضةِ يقعُ بعد التحلُّلِ بالحلقِ، حتى إنّه يحلُّ له سوى النساء، وبذلك يخرجُ من الحجِّ من وجهٍ دون وجهٍ، فاعتُبِرَ فيه الشَّبهان.

[٣٨٢٨] (قولُهُ: اعتُبِرَ السابقُ) لعل وجهَهُ أنَّ الصلاة عبادةٌ واحدةٌ غيرُ متجزِّئةٍ، فالنظرُ فيها إلى [١/ق٣٤٠/أ] ابتدائها، فإذا شرَعَ فيها خالصاً، ثم عرَضَ عليه الرياءُ فهي باقيةٌ لله تعالى على الخلوص، وإلاَّ لزِمَ أنْ يكون بعضُها له وبعضُها لغيره مع أنّها واحدةٌ، نعم لو حسَّنَ بعضَها رياءً

(قولُهُ: لعلَّ وجهَهُ أنَّ الصلاة عبادةٌ واحدةٌ إلخ) وذكَرَ "الحمويُّ" وجهَهُ:((بأنَّ التحرُّزَ عمَّا يَعرِضُ في أثناء الصلاة غيرُ ممكنٍ))، قال "الرحمتيُّ":((ولم يذكر عكسَهُ، وهو ما إذا افتتَحَ مُرائياً ثمَّ أتاه الإخلاص لئلاَّ يكون تحجيراً على فضلِ الله تعالى، بل ربما يقال: إنَّ الأعمالَ بخواتيمها، إلاَّ إن قلنا: إنَّ الإخلاص شرطُ صحَّةِ النيَّة كما تقدَّمَ، فلا يكون شارعاً بدونه)) اهـ "سندي".

---

(١) "في "د" زيادة:((في "القنية". وفي "صلاة قاضي القضاة": المصلِّي لا يلزمه نيةُ العبادة في كلِّ جُزْء، وإنّما تلزمه في جملة ما يفعله في كلِّ حال، أي: القيام أو القراءة أو الركوع أو السجود ونحوها، فإنْ تحقق الفعل والذكر [أي: القرآن] معاً ونوى بهما التعبد كفاه، وإنْ أفرد كلٌّ واحد منهما بنية فهو أفضل، ولا يؤاخذ بالنية حال سهوه؛ لأنَّ ما يفعله من الصلاة فيما سهو معفو عنه، وصلاته مجزية وإن لم يستحقّ فيها ثواباً، وإن تعمَّد أن لا ينوي العبادةَ ببعض ما يفعله من الصلاة لا يستحقُّ الثواب. ثمَّ إنْ كان ذلك فعلاً لا تتمُّ الصلاة بدونه فسدت صلاته، وإلا فلا وقد أساء. انتهى. حموي)).

والرياءُ: أنّه لو خلا عن الناسِ لا يصلّي، فلو معهم يُحسِنُها، ووحدَهُ لا، فله ثـوابُ أصلِ الصلاة، ولا يترُكُ لخوف دخولِ الرياء؛ لأنّه أمرٌ موهومٌ.................

فالتحسينُ وصفٌ زائدٌ لا يثابُ به.

ويؤخذُ مما ذكرنا أنّه لو افتتحَها مُرائياً، ثم أخلَصَ اعتُبِرَ السابقُ، وهذا بخلاف ما لو كـانتْ عبادةً يمكنُ تجزئتُها كقراءةٍ واعتكافٍ فإنَّ الجزء الذي دخَلَهُ الرياءُ له حكمُهُ، والخالصُ له حكمُهُ.

[٣٨٢٩] (قولُـهُ: والرِّيـاءُ أنّـه إلـخ) أي: الرِّيـاءُ الكـاملُ المحبِـطُ للثـواب عـن أصـلِ العبـادة أو لتضعيفه، وإلاّ فالتحسينُ لأجلِ الناس رياءٌ أيضاً بدليـلِ أنّه لايثابُ عليه، وإنما يثـابُ علـى أصـلِ العبادة، وسيأتي[1] في فصل إذا أرادَ الشُّروعَ في الصلاة: أنّه لو أطـالَ الركـوعَ لإدراك الجـائي قـال "أبو حنيفة": أخافُ عليه أمراً عظيماً، يعني: الشِّركَ الخفيَّ، وهو الرِّياءُ كما سيأتي تحقيقه.

[٣٨٣٠] (قولُهُ: ولا يَترُكُ إلخ) أي: لو أراد أنْ يصلِّيَ أو يقرأَ، فخاف أنْ يدخلَ عليه الرِّيـاء فـلا ينبغي أنْ يتركَ؛ لأنّه أمرٌ موهومٌ، "أشباه"[2] عن "الولوالجيَّة"[3]. وقد سئل العـارفُ المحقِّـق "شـهاب الدين بنُ السُّـهْرَوَرْديّ"[4] عمّـا نصُّـه[5]: ((يـا سيِّـدي، إنْ تركـتُ العمـلَ أخلـدتُ إلى البطالـة، وإنْ عملتُ داخلَني العجبُ، فأيُّهما أَولى؟ فكتب جوابَهُ: اعملْ واستغفرِ الله من العُجب)). اهـ "فتال".

(قولُهُ: أو لتضعيفِهِ) لا يظهرُ ذكرُهُ هنا؛ إذ لو دخَلَ الرِّياءُ في أصل العبادة كيف ينال ثـوابَ الأصـل لا التضعيف؟! والظاهرُ في التوفيق في الخلاف الآتي أنْ يقال: مَـن قـال: لا يستحقُّ الثـوابَ أراد مـا إذا حصَلَ الرِّياءُ في أصل العبادة، ومَن قال: إنّه يَفُوتُ تضاعفُ الثواب أرادَ ما إذا حصَلَ في تحسينها.

---

(١) المقولة [٤٢٣٤] قوله:((وكره تحريماً)).

(٢) "الأشباه والنظائر": الفن الأول القاعدة الثانية صـ٣٧ـ.

(٣) "الولوالجيّة": كتاب الطهارة ـ الفصل الثامن في الأذان وقراءة القرآن ق٩/ب.

(٤) أبو حفص عمر بن محمد بـن عبـد الله، شـهاب الدين السُّـهْرَوَرْديّ الشـافعيّ (ت٦٣٢هــ). ("وفيـات الأعيـان" ٤٤٦/٣، "طبقات السبكي"٣٣٨/٨).

(٥) انظر الخبر في "وفيات الأعيان"٤٤٧/٣،"شذرات الذهب" ٢٧٠/٧.

لا[1] رِياءَ في الفرائض في حقِّ سقوط الواجب. قيل لشخصٍ: صلِّ الظهرَ ولك دينارٌ، فصلَّى بهذه النيَّةِ ينبغي أنْ تُجزِيَه، ولا يستحقُّ الدينار..................

[٣٨٣١] (قولُهُ: لا رياءَ في الفرائضِ في حقِّ سقوطِ الواجب)[2] أي: إنَّ الرياء لا يُبطِلُ الفرضَ وإنْ كان الإخلاصُ من جملة الفرائض، قال في "مختارات النوازل"[3]: ((وإذا صلَّى رياءً وسمعةً تجوزُ صلاته في الحكمِ لوجود شرائطه وأركانه، ولكنْ لا يستحقُّ الثوابَ))، والذي في "الذخيرة" خلافُهُ، قال الفقيهُ "أبو الليث" في "النوازل": ((قال بعضُ مشايخنا: الرِّياءُ لا يدخلُ في شيءٍ من الفرائض، وهذا هو المذهبُ المستقيمُ: أنَّ الرياء لا يفوِّتُ أصلَ الثواب، وإنما يفوِّتُ تضاعُفَ الثواب)). اهـ "بيري" على "الأشباه"، وسيأتي[4] تمامُ الكلام على هذه المسألةِ في كتاب الحظر والإباحة.

[٣٨٣٢] (قولُهُ: قيل لشخصٍ إلخ) قال في "الأشباه"[5]: ((وهذه المسألةُ ليستْ منصوصةً [١/ق٣٤٠/ب] في مذهبنا، وصرَّحَ بها "النوويُّ"[6]، وقواعدُنا لا تأباها، أمَّا الإجزاءُ فلأنَّه لا رياءَ

(قولُهُ: والذي في "الذَّخيرة" خلافُهُ) أي: أنَّه لا يَفُوتُ أصلُ الثواب، بل يبطلُ تضاعُفُ الأجر.

(قولُهُ: أنَّ الرِّياء لا يُفوِّتُ إلخ) يظهرُ أنَّ الواو قبل قوله: ((أنَّ الرِّياء)) ساقطةٌ؛ إذ لا دَخْلَ لتفويت الثواب وعدمه في عدمِ دخول الرِّياء في الفرائض، تأمَّل.

---

(١) في "د" و "و": ((ولا)).

(٢) في "د" زيادة: ((أقول: ما ذكره الشارح مخالف لما في "الواقعات" من أن الرياء لا يدخل في صوم الفريضة وفي سائر الطاعات يدخل لأن النَّبيَّ ﷺ قال: «يقول الله ﷻ: الصَّومُ لِي وأَنَا أَجْزِي بِه» نفى شركةَ الغَيْر، وهذا لم يذكر في حق سائر الطاعات ومثله في كتاب الكسب من "المبتغى". انتهى أقول: التقييد بالفريضة يقتضي دخول الرياء في صوم غير الفريضة، والتعليل المذكور يقتضي عدم الدخول مطلقاً. فليتأمل)).

(٣) "مختارات النوازل": مسائل متفرقة ق٣٧/ب بتصرف.

(٤) انظر المقولة [٣٣٥٥٤] قوله: ((مَن صلَّى أو تصدَّقَ إلخ)).

(٥) "الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الثانية صـ٣٨ـ.

(٦) "المجموع شرح المهذب": كتاب الصلاة ٣/٢٥٠.

الصلاةُ لإرضاء الخصوم لا تفيدُ، بل يصلّي للّهِ، فإنْ لم يَعْفُ خصمُهُ أَخَذَ من حسناتِهِ،

في الفرائض في حقِّ سقوط الواجب، وأمّا عدمُ استحقاق الدينار فلأنّه استئجارٌ على واجبٍ، ولا يستحقُّ به الأجرةَ كالأبِ إذا استأجَرَ ابنه للخدمة لا يستحقُّ عليه الأجرةَ؛ لأنَّ خدمته واجبةٌ عليه)). اهـ "ح"[١].

[٣٨٣٣] (قولُهُ: الصلاةُ لإرضاءِ الخصومِ لا تفيدُ إلخ) لم يتعرَّضْ لكون ذلك جائزاً، وظاهرُ "مختارات النوازل"[٢] أنَّ ذلك لا يجوزُ، حيث قال: ((ينبغي أنْ لا يفعلَ ذلك، ولعل ذلك من إلقاءِ المبطِلين)) اهـ.

وفي "الولوالجيَّة"[٣]: ((إذا صلَّى لوجهِ الله تعالى فإنْ كان له خصمٌ لم يَجرِ بينه وبينه عفوٌ أُخِذَ من حسناته، ودُفِعَ إليه في الآخرة نوى أو لم ينوِ، وإنْ لم يكن له خصمٌ، أو كان وجرى

(قولُهُ: أُخِذَ من حسناتِهِ ودُفِعَ إليه إلخ) في تفسيرِ "روح البيان" عند قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿مَّن ذَا ٱلَّذِي يُقْرِضُ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [٢٤٥] الآيةَ ما نصُّهُ: ((وحكمةُ تضعيفِ الحسنات لئلاً يُفلِسَ العبد إذا اجتمَعَ الخصماءُ، فمظالِمُ العباد تُوفَّى من التضعيفات لا من أصلِ حسناته؛ لأنَّ التضعيف فضلٌ من الله، وأصل الحسنة الواحدة عدلٌ منه واحدةٌ بواحدةٍ))، وفيه أيضاً في سورة النساء عند قوله تعالى: ﴿وَمَن يَعْمَلْ مِنَ ٱلصَّٰلِحَٰتِ مِن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُو۟لَٰٓئِكَ يَدْخُلُونَ ٱلْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾ [١٢٤] ما نصُّهُ: ((قال "النيسابوريُّ": حكمةُ تضعيفِ الحسنات في طاعته لئلاً يُفلِسَ العبدُ إذا اجتمَعَ الخصماء، فيُدفَعُ إليهم واحدةٌ ويبقى له تسعٌ، فمظالِمُ العبادة تُوفَّى من التضعيفات لا من أصل حسناته؛ لأنَّ التضعيف فضلٌ من الله تعالى، وأصل الحسنة الواحدة عدلٌ منه واحدةٌ بواحدةٍ، وقد ذكَرَ الإمام "البيهقيُّ" في "كتاب البعث" فقال: إنَّ التضعيفاتِ فضلٌ من الله تعالى لا تتعلَّقُ بها العباد كما لا تتعلَّقُ بالصوم، بل يُؤخِّرُها الحقُّ للعبد فضلاً منه سبحانه، فإذا دخَلَ الجنَّةَ أثابَهُ بها)) اهـ، والله سبحانه أعلم.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٥١/ب.

(٢) "مختارات النوازل": مسائل متفرقة ق ٣٨/أ بتصرف.

(٣) "الولوالجية": كتاب الطهارة ـ الفصل الرابع عشر في مسائل متفرقة ق٢٤/أ.

جاء:((أنَّه يُؤخَذُ لدانِقٍ ثوابُ سبعِمائةِ صلاةٍ بالجماعة))، ولو أدرَكَ القومَ في الصلاة ولم يَدْرِ: أفرضٌ أم تراويحٌ؟ ينوي الفرضَ، فإنْ هُمْ فيه صحَّ، ....

بينهما عفوٌ لم يُدفَعْ إليه من حسناته شيءٌ نوى أو لم ينوِ)). اهـ "بيري".

وعلى هذا فالمرادُ بالصلاة المذكورة أنْ ينويَ الصلاة لله تعالى لأجلِ أنْ يرضَى عنه أخصامُهُ، وعدمُ جوازه لكونه بدعةً بخلاف الصلاةِ لتحيَّةِ المسجد أو نحوِها من المندوبات، وأمَّا لو صلَّى ووهَبَ ثوابَها للخصوم فإنَّه يصحُّ؛ لأنَّ العامل له أنْ يجعَلَ ثوابَ عمله لغيره عندنا كما سيأتي[(١)] في باب الحجِّ عن الغير إنْ شاء الله تعالى.

[٣٨٣٤] (قولُهُ: جاءَ) أي: في بعضِ الكتب، "أشباه"[(٢)] عن "البزازيَّة"[(٣)]. ولعل المرادَ بها الكتبُ السماويَّة، أو يكونُ ذلك حديثاً نقَلَهُ العلماءُ في كتبهم. ١/٢٩٤

والدَّانَقُ بفتح النون وكسرِها: سدسُ الدرهم، وهو قيرطان، والقيراط: خَمسُ شعيراتٍ، ويُجمَعُ على دوانقَ ودوانيقَ، كذا في "الأختري"[(٤)]، "حموي"[(٥)].

[٣٨٣٥] (قولُهُ: ثوابُ سبعِمائةِ صلاةٍ بالجماعة) أي: من الفرائض؛ لأنَّ الجماعة فيها، والذي في "المواهب" عن "القشيريِّ"[(٦)]: ((سبعُمائةِ صلاةٍ مقبولةٍ))، ولم يقيِّدْ بالجماعة، قال شارح "المواهب" ما حاصلُهُ: ((هذا لا ينفي أنَّ الله تعالى يعفو عن الظالم، ويُدخِلُه الجنةَ برحمته))، "ط"[(٧)] ملخَّصاً.

---

(١) انظر المقولة [١٠٨٨٥] قوله: ((بعبادة ما)).

(٢) "الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الثانية صـ٣٦ـ.

(٣) "البزازية": كتاب الصلاة ـ فصل فيما يكره في الصلاة ٢٨/٤ (هامش"الفتاوى الهندية").

(٤) "الأختري" في اللغة: لمصطفى بن أحمد الشهير بالأختري القَرَهْ حِصَاريّ الروميّ الحنفيّ (ت٩٦٨هـ). ("كشف الظنون" ٣١/١، "هدية العارفين" ٤٣٤/٢، "الأعلام"٢٢٨/٧).

(٥) "غمز عيون البصائر": الفن الأول ـ القاعدة الثانية ١٤٠/١ بتصرف.

(٦) في "التحبير"، كما في "ط"، ولم نعثر على النقل في "التحبير في علم التذكير"، لأبي القاسم عبدالكريم بن هوَازن النيسابوري القُشَيْريّ الشافعيّ (ت٤٦٥هـ). ("كشف الظنون" ٣٥٤/١، "وفيات الأعيان" ٢٠٥/٣، "طبقات السبكي" ١٥٣/٥) وتقدمت ترجمة ابن عابدين رحمه الله للقشيريّ في المقولة [٤٠٤] قوله: ((أبو القاسم)).

(٧) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٠٠/١.

وإلاَّ تقعُ نفلاً، ولو نوى فرضين كمكتوبةٍ وجنازةٍ فللمكتوبةِ، ولو مكتوبتين فللوقتيَّةِ، ولو فائتتين فللأُولى لو من أهلِ الترتيب، وإلاَّ لغا، فليحفظ، ولو فائتةً ووقتيَّةً.........

[٣٨٣٦] (قولُهُ: وإلاَّ تقعُ نفلاً) أي: غيرَ نائبٍ في حقِّه عن ركعتين من التراويح لوقوعِها قبل صلاة العشاء، [١/ق٣٤١/أ] ووقتُ التراويح بعد صلاةِ العشاءِ على المعتمد، "ط"(١).

[٣٨٣٧] (قولُهُ: فللمكتوبةِ) أي: لقوَّتِها لفرضيَّتِها عيناً، ولكونها صلاةً حقيقيَّةً، والجنازةُ كفايةٌ، وليستْ بصلاةٍ مطلقةٍ.

[٣٨٣٨] (قولُهُ: ولو مكتوبتين) أي: إحداهما وقتيَّةٌ، والأخرى لم يدخلْ وقتُها كما لو نوى في وقتِ الظُّهر ظهرَ هذا اليومِ وعصرَهُ، كذا في "شرح المنية"(٢) و"شرح الأشباه" لـ"البيري"، ويدلُّ عليه قولُهُ الآتي(٣): ((ولو فائتةً ووقتيةً إلخ)).

[٣٨٣٩] (قولُهُ: فللوقتيَّةِ) علَّلَ له في "المحيط": ((بأنَّ الوقتيَّةَ واجبةٌ للحال، وغيرُها لا)) اهـ. وهو يفيدُ أنَّه ليس بصاحبِ ترتيبٍ، وإلاَّ فالفائتةُ أَولى كما لا يخفى، "بحر"(٤).

أقولُ: هذه الإفادةُ إنما تتمُّ لو أُريدَ بالمكتوبتين ما يشملُ الوقتيَّةَ مع الفائتة، وليس كذلك، بل المرادُ بهما الوقتيَّةُ مع التي لم يدخلْ وقتُها كما علمتَ.

[٣٨٤٠] (قولُهُ: ولو فائتتين فللأُولى) وكذا لو وقتيَّتين كالظُّهر والعصر في عرفةَ كما بحثَهُ "البيري"، وقال "ح"(٥): ((لأنَّ العصر وإنْ صحَّتْ في وقتِ الظهر في ذلك اليوم إلاَّ أنَّ الظُّهر واجبةُ التقديم عليها للترتيب، فكانتا بمنزلةِ فائتتين لم يسقطِ الترتيبُ بينهما كما هو ظاهرٌ)).

[٣٨٤١] (قولُهُ: لو من أهلِ التَّرتيب إلخ) تبعَ فيه "البحرَ"(٦) أخذاً من تعليل "المحيط"

---

(١) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٠٠.

(٢) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ السادس: النية صـ٢٥٠ـ بتصرف يسير.

(٣) في هذه الصحيفة "در".

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٩٦.

(٥) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٥٢/أ.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٩٦-٢٩٧.

فللفائتةِ لو الوقتُ متَّسعاً، ولو فرضاً ونفلاً.............................

للمسألة: ((بأنَّ الثانية لا تجوزُ إلاَّ بعد قضاءِ الأولى))، قال في "البحر"[1]: ((وهو إنما يتمُّ فيما إذا كان الترتيبُ بينهما واجباً)) اهـ.

أقولُ: ما ذكَرَهُ في "البحر" مأخوذٌ من "الحلبة"[2]، لكنَّه في "الحلبة" قال بعده: ((بقيَ ما لو لم يكن الترتيبُ بينهما واجباً، ويمكنُ أيضاً أنْ يقال: إنَّها للأُولى؛ لأنَّ تقديمها أَولى)) اهـ.

وجزَمَ بذلك "الحلبي" في "شرحه الصغير"[3] حيث قال: ((فللأُولى منهما لترجُّحِها بالسَّبق وإنْ لم يكن صاحبَ ترتيبٍ)) اهـ، فافهم.

[٣٨٤٢] (قولُهُ: فللفائتةِ لو الوقتُ متَّسعاً) وأمَّا إذا خافَ ذهابَ وقتِ الحاضرة فإنَّه يُجزيه عنها، حتى يكونُ عليه قضاءُ الفائتة كما في "الأجناس"[4]، "بيري".

هذا، وقال "ح"[5] بعد قوله: ((لو الوقتُ متَّسعاً)) : ((أي: وكان بينهما ترتيبٌ؛ إذ لو كان متَّسعاً ولم يكن بينهما ترتيبٌ لغَتْ نيَّته كما صرَّحَ به في "البحر")) اهـ.

وأقولُ: لم يصرِّحْ بذلك في "البحر" في هذه المسألةِ[6]، نعم صرَّحَ به في "شرح المنية"[7] بحثاً، وبَحَثَ في "الحلبة"[8] خلافَهُ، فافهم.

ثمَّ اعلمْ أنَّ ما ذكَرَهُ "الشارح" من قوله: ((فللفائتةِ إلخ)) عزاه في "الفتح"[9] إلى "المنتقى"،

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٩٦ـ٢٩٧.

(٢) "الحلبة": شروط الصلاة ـ السادس: النية ٢/ق ٣٧/أ.

(٣) "شرح المنية الصغير": شروط الصلاة ـ السادس: النية صـ١٣٧ـ.

(٤) لعله "الأجناس والفروق": لأبي العباس الناطفي، وتقدمت ترجمته ١/٥٥٣.

(٥) "ح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٥٢/أ.

(٦) ذكر في "البحر" هذه المسائل في ١/٢٩٦ـ٢٩٧ ،وما ذكره ابن عابدين صحيح؛ إذ لم نرَ تصريح صاحب البحر بهذه المسألة، والله تعالى أعلم.

(٧) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ السادس: النية صـ٢٥٠ـ٢٥١ـ.

(٨) "الحلبة": شروط الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢/ق ٣٧/أ.

(٩) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٣٣.

....

ومثلُهُ في "السِّراج"[١]، وعزاه في "البحر"[٢] إلى "المنية"[٣]، وذكَرَ[٤] قبله: [١/ق٣٤١/ب] ((أنّه لا يصيرُ شارعاً في واحدةٍ منهما))، ثم قال: ((وأفادَ في "الظهيريَّة"[٥] أنَّ فيها روايتين)) اهـ.

أقولُ: وكذا ذكَرَ أوَّلاً في "الخلاصة"[٦] عن "الجامع الكبير": ((أنّه لا يصيرُ شارعاً في واحدةٍ منهما))، ثمَّ قال: ((وفي "المنتقى": يصيرُ شارعاً في الأُولى)) اهـ. فتكونُ روايةً.

وقال الإمام "الفارسيُّ" في "شرحه"[٧] على "تلخيص الجامع الكبير" لـ"الخلاطيِّ"[٨]، حيث قال في شرح قوله: ((ناوي الفرضين معاً لاغٍ في الصلاة إلحاقاً للدَّفع بالرَّفع في التنافي، متنفِّلٌ في غيرها إلخ)): ((أي: نيَّةُ الفرضين معاً إنْ كانت في الصلاة = كانتْ لغواً عندهما، وهو روايةُ "الحسن" عن "الإمام"، وصورتُهُ: لو كبَّرَ ينوي ظهراً وعصراً عليه من يومٍ أو يومين عالِماً بأوَّلِهما أوْ لا فلا يصيرُ شارعاً في واحدٍ منهما للتَّنافي، بدليلِ أنَّه لو طرَأَ أحدُهما على الآخرِ رفَعَهُ وأبطلَهُ أصلاً، حتى لو شرَعَ في الظُّهر ينوي عصراً عليه بطلَتِ الظهرُ وصحَّ شروعُهُ في العصر، فإذا كان لكلٍّ منهما قوَّةُ رفعِ الأخرى بعد ثبوتِها يكون لها قوَّةُ دفعِها عن المحلِّ قبل استقرارها بالأُولى؛ لأنَّ الدَّفع أسهلُ من الرَّفع، وهذا على أصل "محمَّدٍ"، وكذا على أصل "أبي يوسف"؛ لأنَّ الترجيح عنده إمَّا بالحاجةِ إلى التعيين وإمَّا بالقوَّة، وقد استويا في الأمرين.

---

(١) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/ق ١٤٣/ب.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٩٦/١.

(٣) انظر "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ السادس: النية صـ٢٥٠ـ.

(٤) أي: صاحب "البحر": ٢٩٦/١.

(٥) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني في ستر العورة ونية الصلاة وافتتاحها ق١٧/أ.

(٦) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثامن في النية ق٢٦/أ.

(٧) المسمى "تحفة الحريص": لأبي الحسن علي بن بَلَبان بن عبد الله الفارسيّ (ت٧٣١هـ،وقيل:٧٣٩هـ). ("كشف الظنون" ٤٧٢/١، "الدرر الكامنة" ٣٢/٣، "حسن المحاضرة" ٤٦٨/١، "الفوائد البهية" صـ١١٨ـ)

(٨) أبو عبد الله محمد بن عبَّاد بن مَلِك داد بن حسن ،صدر الدين الخِلاَطي(ت٦٥٢هـ). ("الجواهر المضية" ١٨٠/٣، "الفوائد البهية" صـ١٧٢ـ).

فللفرضِ، ولو نافلتين كسنّةِ فجرٍ وتحيَّةِ مسجدٍ فعنهما، ولو نافلةً وجنازةً.........

ثمَّ إطلاقُ الفرضين يتناولُ ما وجَبَ بإيجاب الله تعالى كالمكتوبةِ، أو بإيجابِ العبد كالمنذور أداءً وقضاءً، وما أُلحِقَ به كفاسدِ النَّفل، سواءٌ كانا من جنسٍ واحدٍ كالظُّهرين والجنازتين والمنذورتين، أو من جنسين كالظُّهر مع العصر، أو مع النذر، أو مع الجنازة، وقيل: إنَّ ناويَ الفرضين في الصلاةَ متنفِّلٌ عندهما خلافاً لـ"محمَّدٍ" = وإنْ كانت نيَّةُ الفرضين في غير الصلاة كالزَّكاة والصوم والحجِّ والكفَّارة كانتْ معتبرةً، ويكونُ متنفِّلاً إلاَّ في كفَّارتين من جنسٍ واحدٍ، فيكونُ مفترضاً)) اهـ ملخَّصاً. وتمامُهُ فيما علَّقناه على "البحر"[1].

فعُلِمَ أنَّ رواية "الجامع الكبير" مخالِفةٌ لرواية "المنتقى"، فلا يصيرُ شارعاً في الصلاة أصلاً إذا جَمَعَ في النيَّةِ بين فرضين كلٌّ منهما قضاءٌ، أو أحدُهما أداءٌ والآخرُ قضاءٌ، أو لم يدخلْ وقتُهُ، أو جنازةٌ، أو منذورٌ، أو غيرُه من الواجبات، وقيل: [١/ق٣٤٢/أ] يصيرُ متنفِّلاً، فلم تعتبر القوَّةُ على رواية "الجامع" إلاَّ فيما إذا جمَعَ بين فرضٍ وتطوُّعٍ، فإنَّه يكون مفترضاً عندهما لقوَّته، وقال "محمَّدٌ": إنْ كانت في الصلاة تلغو، فلا يصيرُ شارعاً فيهما، وإنْ كانت في صومٍ، أو زكاةٍ، أو حجٍّ نذرٍ مع تطوُّعٍ يكون متنفِّلاً بخلاف حجَّةِ الإسلام والتطوُّع، فإنَّه مفترضٌ اتِّفاقاً كما أوضحَهُ "الفارسيُّ" في "شرحه"، والله أعلم. ١/٢٩٥

[٣٨٤٣] (قولُهُ: فللفرضِ) أي: خلافاً لـ"محمَّدٍ" كما علمتَهُ آنفاً[2].

[٣٨٤٤] (قولُهُ: ولو نافلتين) قد تُطلَقُ النافلةُ على ما يشملُ السنَّةَ، وهو المرادُ هنا.

[٣٨٤٥] (قولُهُ: فعنهما) ذكَرَهُ في "الأشباه"[3]، ثمَّ قال: ((ولم أرَ حكمَ ما إذا نوى سنَّتين كما إذا نوى في يومِ الإثنين صومَهُ عنه وعن يومِ عرفةَ إذا وافقَهُ، فإنَّ مسألة التحيَّة إنما كانتْ ضمناً للسنَّةِ لحصولِ المقصود)) اهـ، أي: فكذا الصَّومُ عن اليومين.

---

(١) انظر "حاشية منحة الخالق على البحر الرائق": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ٢٩٦/١.

(٢) في المقولة السابقة.

(٣) "الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الثانية صـ٤١ـ.

فنافلةٌ، ولا تبطُلُ بنيَّةِ القطع ما لم يُكبِّرْ بنيَّةٍ مغايرةٍ، ولو نَوَى في صلاته الصومَ صحَّ.....

وأيَّدَهُ العلاَّمة "البيري": ((بأنَّه يُجزيه الصومُ في الواجبين، ففي غيرهما أَولى؛ لِما في "خزانة الأكمل": لو قال: لله عليَّ أنْ أصومَ رجبَ، ثم صامَ عن كفَّارةِ ظهارٍ شهرين متتابعين أحدُهما رجبٌ أجزأه بخلاف ما لو كان أحدُهما رمضانَ، ولو نذَرَ صومَ جميعِ عمره، ثمَّ وجَبَ صومُ شهرين عن ظهارٍ، أو أوجَبَ صومَ شهرٍ بعينه، ثم قضَى فيه صومَ رمضانَ جاز من غيرِ أنْ يلحَقَهُ شيءٌ)) اهـ.

لكنْ ليس في هذا جمعٌ بين نيَّتين، بل هو نيَّةٌ واحدةٌ أجزأتْ عن صومين، ولم يذكر "الشارح" هذه المسألةَ؛ لأنَّ كلامه في الصلاة، ولا تتأتَّى فيها، ويمكنُ تصويرُهُ فيما لو نوى سنَّةَ العشاءِ والتهجُّدِ بناءً على ما رجَّحَهُ "ابن الهمام"[1]: ((من أنَّ التهجُّدَ في حقِّنا سنَّةٌ لا مستحبٌّ)).

[٣٨٤٦] (قولُهُ: فنافلةٌ) لأنَّها صلاةٌ مطلقةٌ، وتلك دعاءٌ.

[٣٨٤٧] (قولُهُ: ولا تبطُلُ بنيَّةِ القطع) وكذا بنيَّةِ الانتقالِ إلى غيرها، "ط"[2].

[٣٨٤٨] (قولُهُ: مالم يكبِّرْ بنيَّةٍ مُغايرةٍ) بأنْ يكبِّرَ ناوياً النفلَ بعد شروعِ الفرض وعكسَهُ، أو الفائتةَ بعد الوقتيَّةِ وعكسَهُ، أوالاقتداءَ بعد الانفراد وعكسَهُ، وأمَّا إذا كبَّرَ بنيَّةٍ موافقةٍ ـ كأنْ نوى الظهرَ بعد ركعةِ الظهر من غيرِ تلفُّظٍ بالنيَّةِ ـ فإنَّ النيَّة الأُولى لا تبطُلُ، ويبني عليها، ولو بنى على الثانية فسدت الصلاة، "ط"[3].

[٣٨٤٩] (قولُهُ: الصَّومَ) ونحوُهُ الاعتكافُ، ولكنَّ الأَولى عدمُ الاشتغال بغيرِ ما هو فيه، "ط"[4]. والله أعلم. [١/ق٣٤٢/ب]

---

(١) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب النوافل ١/٣٩١.

(٢) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٠٠.

(٣) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٠٠.

(٤) "ط": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ١/٢٠٠.

﴿بابُ صفة الصلاة﴾

شروعٌ في المشروطِ بعد بيان الشروط[1]. هي لغةً: مصدرٌ،.....................

﴿بابُ صفة الصَّلاة﴾

[٣٨٥٠] (قولُهُ: شروعٌ في المشروطِ) هذا يفيدُ أنَّ المراد بالصفة الأوصافُ النفسيَّةُ للصلاة، وهي الأجزاءُ العقليَّةُ التي هي أجزاءُ الهويَّةِ من القيامِ والرُّكوع والسجود؛ لأنَّ ذلك هو المشروطُ، وسيأتي أنَّ الأَولى خلافُهُ، "ط"[2].

[٣٨٥١] (قولُهُ: هي لغةً: مصدرٌ) يقال: وصَفَ الشيءَ وصفاً وصفةً: نعتَهُ، والصفةُ كالعِلْم والسَّواد، "قاموس"[3]. وفي "تعريفات السيِّد"[4]: ((الوصفُ: عبارةٌ عمَّا دلَّ على الذات باعتبارِ معنىً هو المقصودُ من جوهرِ حروفه، ويدلُّ على الذاتِ بصيغته[5] كأحمرَ، فإنَّه بجوهرِ حروفِهِ يدلُّ على معنىً مقصودٍ وهو الحمرةُ، فالوصفُ والصفةُ مصدران كالوعد والعِدة، والمتكلِّمون فرَّقُوا بينهما فقالوا: الوصفُ يقومُ بالواصِفِ، والصفةُ تقومُ بالموصوفِ)) اهـ.

لكنَّ كلام "القاموس" يدلُّ على إطلاقِ الصفة على ما قامَ بالموصوف لغةً أيضاً، فالصفةُ تكون مصدراً واسماً، والوصفُ مصدرٌ فقط، قال في "الفتح"[6] و"البحر"[7]: ((ولا يُنكَرُ أنَّه قد

﴿بابُ صفة الصَّلاة﴾

(قولُهُ: فالوصفُ والصفةُ إلخ) لا يظهرُ التفريع، ولعلَّ الأصل الواو، ثمَّ راجعتُ نسخة "التعريفات" المطبوعةَ فوجدتُها بالفاء.

---

(١) في "ب": ((الشرط)).

(٢) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٠٠/١.

(٣) "القاموس": مادة((وصف)).

(٤) "التعريفات": صـ٢٥٥ـ.

(٥) عبارة "التعريفات": ((أي: يدل على الذات بصفة)).

(٦) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٣٨/١.

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣٠٦/١.

وعُرفاً: كيفيَّةٌ مشتملةٌ على فرضٍ وواجبٍ وسنَّةٍ ومندوبٍ.............

يُطلَقُ الوصفُ ويراد الصفةُ، وبهذا لا يلزمُ الاتِّحادُ لغةً؛ إذ لا شكَّ في أنَّ الوصف مصدرٌ)) اهـ.

وظاهرُهُ: أنَّ الوصف قد يُستعمَلُ اسماً بمعنى الصفة مجازاً لا لغةً، فلا يلزمُ اتِّحادُهما خلافاً لِما قيل: إنَّهما في اللغة بمعنىً واحدٍ.

[٣٨٥٢] (قولُهُ: وعُرفاً: كيفيَّةٌ إلخ) مبنيٌّ على عُرف المتكلِّمين، وإلاَّ فقد علمتَ أنَّ الصفة تكونُ في اللغة مصدراً واسماً، وهذا تعريفٌ لصفةِ أجزاء الصلاة خاصَّةً لا لمطلقِ الصفة، قال "ح"[1]: ((فيكونُ على حذفِ مضافٍ تقديرُهُ: صفةُ أجزاءِ الصلاة، فبعضُ الأجزاء صفتُهُ الفرضيَّةُ كالقيام، وبعضُها الوجوبُ كالتشهُّد، وبعضُها السنِّيَّةُ كالثناء، وبعضُها الندبُ كنظرِهِ إلى موضعِ سجوده في القيام، وإنَّما قدَّرْنا المضافَ لأنَّ المقام مَقامُ بيانِ صفةِ الأجزاء لا صفةِ نفسِ الصلاة)) اهـ.

(قولُهُ: مبنيٌّ على عُرْفِ المتكلِّمين إلخ) فيه أنَّ عُرفهم إطلاقُ الصفة على ما يقومُ بالموصوف، وهنا أُطلِقَتْ على الكيفيَّة التي تَكيَّفَ بها المصلِّي المشاهدةِ الموجودِ فيها الفرضُ والواجبُ والسنَّةُ والمندوب، فقد أُطلِقَتْ في العُرف على الأجزاءِ المادِّيَّة للصلاة، ويجابُ بأنَّ بناءه على عُرفهم بالنظر لكون الكيفيَّة المذكورة صفةَ المصلِّي لا بالنظرِ لماهيَّةِ الصلاة نظيرَ قوله:((وقد يجابُ بأنَّ المراد أنَّ هذه الأجزاءَ إلخ)). ثمَّ إنَّ تعريفها بالكيفيَّة المذكورة موافقٌ لِما في "الفتح":((من أنَّ المراد بالصفة الأوصافُ النفسيَّةُ إلخ))، وزيادةُ "الشارح" الواجبَ والسنَّةَ والمندوبَ موافقٌ لِما فَهِمَهُ المحشِّي من أنَّه ليس المرادُ بالأجزاء ما يتوقَّفُ عليه صحَّتُها، بل ما يُطلَبُ من المصلِّي فعلُهُ الأعمُّ من الفرض. ثمَّ إنَّ ما ذكرَهُ "الشارح" من تفسيرها بالكيفيَّة المذكورة هو ما ذكرَهُ في "النهر"، وقال:((وهذا أَولى ممَّا في "الفتح" من أنَّ المراد بالصفة الأوصافُ النفسيَّة إلخ))، لكنَّ المغايرة بينهما غيرُ ظاهرةٍ حتَّى يُدَّعَى الأولويَّةُ، فإنَّ كيفيَّة المصلِّي المشتملةَ على ما ذكرَهُ هي الأوصافُ النفسيَّة لا شيءٌ آخر، ولا يستقيمُ حينئذٍ ما نقلَهُ المحشِّي عن "الحلبيِّ" من حذفِ مضافٍ تقديرُهُ: صفة أجزاء الصلاة، فبعضُ الأجزاء إلخ؛ إذ ما سلَكَهُ طريقةٌ أخرى غيرُ طريقة "الشارح".

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٢/أ.

....

وهذا أولى مما في "الفتح"[1]: ((من أنَّ المراد بالصفة هنا الأوصافُ النفسيَّة لها، وهي الأجزاءُ العقليَّةُ التي هي أجزاءُ الهويَّةِ الخارجيَّة من القيامِ الجزئيِّ والركوعِ والسجود))، كذا في "النهر"[2].

قال "ط"[3]: ((ووجهُ الأولويَّةِ أنَّه لا يشملُ الواجباتِ والسننَ والمندوباتِ)) اهـ.

وفيه نظرٌ، فإنَّ الواجباتِ [١/ق٣٤٣/أ] وغيرَها مما يُطلَبُ من المصلِّي فعلُهُ أجزاءُ الصلاة؛ إذ ليس المرادُ بالأجزاءِ ما يتوقَّفُ عليه صحَّتُها، ولعلَّ وجهَ الأولويَّةِ أنَّ الصفةَ ما قام بالموصوف، والأجزاءُ هي التي قامتْ بها صفةُ الفرضيَّةِ والوجوبِ ونحوِهما، فليست هي الصفةَ بل الموصوفَ.

وقد يجابُ بأنَّ المراد أنَّ هذه الأجزاءَ هي أوصافُ المصلِّي، وتُنسَبُ إلى الصلاة لكونها أجزاءَ الهويَّةِ الخارجيَّةِ التي صارتْ بها الصلاةُ في الخارج هي هي، وعليه فالإضافةُ في صفةِ الصلاة بيانيَّةٌ، أو المرادُ بالصفة الجزءُ مجازاً لقيامِهِ بالكلِّ، ويدلُّ عليه قولُهُ في "الكفاية"[4] و"المعراج": ((إنَّ الإضافة فيه من إضافةِ الجزءِ إلى الكلِّ؛ لأنَّ كلَّ صفةٍ مما يأتي جزءُ الصلاة إلخ)). فهذا مؤيِّدٌ لما قاله في "الفتح"[5]، ويدلُّ عليه أيضاً أنَّ المراد من هذا البابِ بيانُ هذه الأجزاءِ المتنوِّعةِ إلى فرضٍ وواجبٍ وسنَّةٍ، لا بيانُ نفسِ الفرضيَّةِ والوجوبِ والسنَّيَّة التي هي صفاتُ هذه الأجزاء؛ إذ بيانُها في كتب الأصولِ لا الفروعِ، تأمَّلْ.

٢٩٦/١

(قولُهُ: أو المرادُ بالصِّفة الجزءُ إلخ) توجيهٌ آخرُ للإضافة، وعبارة "الشُّرَّاح" على ما ذكرَهُ "السنديُّ": ((هذا من إضافةِ الجزءِ إلى الكلِّ؛ لأنَّ كلَّ صفةٍ من هذه الصِّفات جزءٌ ذاتيٌّ للصلاة لِما أنَّ عند تمام هذه الأوصاف تَتِمُّ الصلاةُ، أو يقال: من إضافة الشيء إلى نفسه؛ لأنَّ هذه الأوصافَ هي الصلاة بعينها)) اهـ .

---

(١) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٣٨ بتصرف يسير.

(٢) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٤١/ب.

(٣) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٠١.

(٤) "الكفاية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٣٨ (هامش "فتح القدير").

(٥) في هذه المقولة.

(مِن فرائضِها) التي لا تصحُّ بدونها (التحريمةُ)..........................

[٣٨٥٣] (قولُهُ: من فرائضِها) جمعُ فريضةٍ، أعمُّ مِـن الرُّكـن الداخـلِ الماهيَّـةَ والشـرطِ الخـارجِ عنها، فيصدُقُ على التحريمةِ والقعدةِ الأخيرة والخروجِ بصنعه على ما سيأتي[1].

مطلبٌ: قد يُطلَقُ الفرضُ على ما يقابلُ الركنَ، وعلى ما ليس بركنٍ ولا شرطٍ

وكثيراً ما يُطلقون الفرضَ على ما يقابلُ الركنَ كالتحريمة والقعدة، وقدَّمنا[2] في أوائلِ كتاب الطهارةَ عن "شرح المنية": ((أنَّه قد يطلقُ الفرضُ على مـا ليس بركـنٍ ولا شـرطٍ كـترتيبِ القيـام والركوعِ والسجود والقعدةِ)).

وأشار بـ((مِن)) التبعيضيَّةِ إلى أنَّ لها فرائضَ أُخرَ كما سـيأتي في قـول "الشـارح": ((وبقـيَ من الفروض إلخ))، أفاده "ح"[3].

[٣٨٥٤] (قولُهُ: التي لا تصحُّ بدونِها) صفةٌ كاشفةٌ؛ إذ لا شيءَ من الفروض ما تصحُّ الصـلاةُ بدونه بلا عذرٍ.

[٣٨٥٥] (قولُهُ: التحريمةُ) المرادُ بها جملةُ ذكرٍ خالصٍ مثلِ: الله أكبر كما سيأتي[4] مـع بيانِ

(قولُهُ: كترتيبِ القيام إلخ) إذ لو فاتَ الترتيبُ لَزِمَ إعادتُهُ، ولو كان شـرطاً لفسـدت الصـلاة لفـواتِ شرطها، وتقدَّمَ أنَّها شروطٌ، وعدمُ الفساد لا يدلُّ على عدم الشرطيَّة؛ لأنَّه قد تدارَكَ مـا فعلَـهُ مـن عكـس الترتيب، فلم يَترُك بالكليَّة حتَّى يتحقَّقَ الفساد، غايةُ الأمر أنَّه زادَ ما دون الركعة وهـو غـيرُ مفسـدٍ كمَـن ترَكَ سجدةً من الركعة الأولى ثمَّ تدارَكَها لا تفسُدُ صلاته مع ترك ركنٍ، فبـالأولى مـا إذا تـرَكَ شـرطاً ثـمَّ تدارَكَهُ، تأمَّل.

(قولُهُ: صفةٌ كاشفةٌ) قد يقال: إنَّها للاحترازِ عن الإخلاص، فإنَّه فرضٌ في الصلاة كما تقدَّمَ له مـع أنَّها تصحُّ بدونه.

---

(١) صـ١٦٥ـ "در".

(٢) المقولة [٧٣١] قوله: ((فالفرض أعم منهما)).

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٢/أ.

(٤) المقولة [٣٩٢٣] قوله: ((شروط)).

قائماً (وهي شرطٌ) في غيرِ جنازةٍ على القادر، به يُفتَى،.........................

شروطها العشرين نظماً. والتحريمُ: جعلُ الشيء محرَّماً، سُمِّيتْ بها لتحريمها الأشياءَ المباحةَ قبل الشُّروع بخلاف سائرِ التكبيرات، والتاءُ فيها للمبالغة، "قُهُستاني"[1]. وهو الأظهرُ، "بِرْجَندي". وقيل: للوحدة، وقيل: للنقل من الوصفيَّة إلى الاسميَّة.

[٣٨٥٦] (قولُهُ: قائماً) هو أحدُ شروطِها العشرين الآتيةِ[2]، وسيذكرُهُ[3] "المصنِّف" في الفصلِ الآتي. [١/ق٣٤٣/ب]

[٣٨٥٧] (قولُهُ: وهي شرطٌ) وإنما لم يذكرْها مع الشُّروط المارَّةِ لاتِّصالها بها بمنزلةِ الباب للدار، أفاده في "السِّراج"[4].

[٣٨٥٨] (قولُهُ: في غيرِ جنازةٍ) أمَّا فيها فهي ركنٌ اتِّفاقاً كبقيَّةِ تكبيراتها كما سيأتي في بابه، "ح"[5].

[٣٨٥٩] (قولُهُ: على القادرِ) متعلِّقٌ بـ((شرطٌ)) لتضمُّنه معنى الفرض، أي: وهي شرطٌ مفترَضٌ عليه، "ح"[6].

أمَّا الأمِّيُّ والأخرسُ لو افتتحا بالنيَّة جاز؛ لأنهما أتيا بأقصى ما في وُسعِهما، "بحر"[7] عن "المحيط". وسيأتي[8] تمامُ الكلام على ذلك في الفصل الآتي.

[٣٨٦٠] (قولُهُ: به يُفتَى) الضميرُ راجعٌ إلى الحكمِ عليها بالشرطيَّة، وهو مضمونُ النِّسبة

(قولُهُ: هو أحدُ شروطِها العشرين إلخ) لم يظهر لي وجهُ إفرادِ هذا الشَّرط بالذِّكر عن باقي الشرائط.

---

(١) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فروض الصلاة ١/٨٥ بتصرف.

(٢) المقولة [٣٩٢٣] قوله: ((شروط)).

(٣) صـ١٥٠ـ وما بعدها "در".

(٤) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق١٤٧/أ.

(٥) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٢/أ.

(٦) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٢/أ.

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٣٠٧.

(٨) صـ٢٦٣ـ "در".

فيجوزُ بناءُ النفل على النفل وعلى الفرض وإنْ كُرِهَ، لا فرضٍ علـى فـرضٍ أو نفـلٍ على الظاهر،..

الإيقاعيَّةِ في قوله: ((وهي شرطٌ)).

[٣٨٦١] (قولُهُ: فيجوزُ بناءُ النَّفل على النَّفل) تفريعٌ على كـونِ التحريمـة شـرطاً، لكـنَّ كونها شرطاً يقتضي صحَّةَ بناءِ أيِّ صلاةٍ على تحريمةِ أيِّ صلاةٍ، كما يجوزُ بناءُ أيِّ صلاةٍ على طهارةِ أيِّ صلاةٍ، وكذا بقيَّةُ الشـروط، لكـنْ منعنـا بنـاءَ الفـرض علـى غـيره لا لأنَّ التحريمـة ركـنٌ، بـل لأنَّ المطلوب في الفرض تعيينُهُ وتمييزُه عن غيره بأخصِّ أوصافِهِ وجميعِ أفعالـه، وأنْ يكـون عبـادةً علـى حدَةٍ، ولو بُني على غيره لكان مع ذلك الغيرِ عبادةً واحدةً كما في بناء النَّفل علـى النَّفـل، قـال في "البحر"[١]: ((فإنَّه يكون صلاةً واحدةً بدليل أنَّ القعـود لا يُفـترَضُ إلاَّ في آخرهـا علـى الصحيـح، وقولهم: إنَّ كلَّ ركعتين من النَّفل صلاةٌ لا يعارضُهُ؛ لأنَّه في أحكامٍ دون أخرى)). اهـ "ح"[٢].

[٣٨٦٢] (قولُهُ: وعلى الفرضِ) لأنَّ الفرض أقوى، فيستتبعُ النفلَ لضعفه، "ط"[٣].

[٣٨٦٣] (قولُهُ: وإنْ كُرِهَ) يعني: أنَّه مع صحَّتِهِ مكروهٌ؛ لأنَّ فيـه تـأخيرَ السَّـلام وعـدمَ كـون النفلِ بتحريمةٍ مبتدأةٍ، "ح"[٤]. وهذا في العمد؛ إذ لو سها بعد قعدةِ الفـرض، فـزاد خامسـةً يضـمُّ سادسةً بلا كراهةٍ.

[٣٨٦٤] (قولُهُ: على الظَّـاهرِ) أي: ظاهرِ المذهـب خلافـاً لـ"صـدر الإسـلام[٥]"،حيـث قـال بالجواز فيهما كما في "البحر"[٦]، لكنْ ذكَرَ في "النهاية" بعد عزوِهِ الجوازَ في بناءِ الفرض

(قولُهُ: حيث قال بالجواز فيهما كما في "البحر") يوافقُ مـا في "البحر" مـا في "الفتح" حيث قـال.

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣٠٧/١.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٢/أ ـ ب.

(٣) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٠١/١.

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٢/ب.

(٥) هو أبو اليسر محمد بن محمد بن الحسين بن عبد الكريم البزدويّ البخاريّ(ت٤٩٣هـ). ("الجواهر المضية" ٩٨/٤، "الفوائد البهية" صـ١٨٨ـ).

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣٠٧/١.

ولاتِّصالِها بالأركان رُوْعِيَ لها الشروطُ، وقد منَعَهُ "الزيلعيُّ"، ....

علـى مثله إلى "صدر الإسلام": ((أنَّ بناءَ الفرض على النفل لم نجدْ فيه روايةً))، ثم قال: ((ولكنْ يجبُ أنْ لا يجوزَ حتى على قول "صدر الإسلام"؛ لأنَّه جوَّزَ بناءَ المثل، فلا يجوزُ بناءُ الأقـوى علـى الأدنـى، ولأنَّ الشيء يستتبعُ مثلَهُ أو دونه لا ما هو أقوى)) إلى آخرِ مـا أطـال بـه، وتبعَـهُ [١ ق٣٤٤/أ] في "المعراج" و"العناية"[(١)].

وبهذا ظهَرَ عدمُ صحَّةِ قول "النهر"[(٢)]: ((ولا خلافَ في جوازِ بناء النَّفلِ على النَّفل والفـرضِ عليه))، فتنبَّهْ.

[٣٨٦٥] (قولُهُ: ولاتِّصالها إلخ) علَّةٌ مقدَّمةٌ على المعلول، وهو قوله: ((رُوعِيَ لها الشـروطُ))، وهذا حاصلُ عبارة "البرهان" الآتيةِ[(٣)]، وهو جوابٌ عن سؤالٍ مقدَّرٍ، وهو: أنَّها إذا كـانتْ شـرطاً فلِمَ رُوعِيَ لها الشروطُ، والشـروطُ تُراعَى للأركـان؟ والجوابُ: إنما رُوعيَت الشـروطُ لهـا من الطهارة والاستقبالِ ونحوِهما لا لكونِها ركناً للصلاة، بل لاتِّصالها بالقيام الذي هو ركنُ الصلاة.

[٣٨٦٦] (قولُهُ: وقد منَعَهُ "الزيلعيُّ"[(٤)]) أي: منَعَ ما ذُكِرَ من قوله: ((رُوعِيَ لها الشروطُ))،

((ومقتضى كونِ هذا ثمرةَ كونِهِ شرطاً أنْ يجوزَ بناءُ النفل على الفرض وعلى النفل، وقد رُوِيَ إجـازةُ ذلك عن "أبي اليسر"، والجمهور على منعِهِ إلخ)) اهـ.

(قولُهُ: وبهذا ظهَرَ عدمُ صحَّةِ قول "النهر": ولا خلافَ إلخ) قد يقال: معنى قول "النهر": ((لا خـلافَ في جوازِ بناء الفرض على النفل)) أنَّه اتَّفقَ الكلُّ على عدم بنائه؛ إذ حيث حصَلَ الاتِّفاقُ على عدم صحَّةِ هذا البنـاء لم يوجد قولٌ به، فلم يوجد خلافٌ بينهم فيه، لا بمعنى أنَّهم اتَّفقوا على الجواز كما في الشِّقِّ الأوَّل.

(قولُهُ: في جوازِ بناء النفل على النفل) أي: اتِّفاقاً؛ لِما أنَّ الكلَّ صلاةٌ بدليـل أنَّ القعـود لا يُفـترَضُ إلاَّ في آخرِها، "بحر".

---

(١) "العناية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٤٣/١. (هامش"فتح القدير").

(٢) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٤٢/أ.

(٣) صـ١٤٧ـ "در".

(٤) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١٠٣/١-١٠٤ وما بعدها.

ثم رجَعَ إليه بقوله:((ولَئِنْ سُلِّمَ))،...................................

حيث قال في الردِّ على الشافعيِّ القائلِ بركنيَّةِ التحريمة: ((وقولُهُ: يشترطُ لها ما يشترطُ للصلاة ممنوعٌ، فإنَّه لو أحرَمَ حاملاً للنجاسة فألقاها عند فراغه منها، أو مكشوفَ العورة فستَرَها عند فراغه من التكبير بعملٍ يسير، أو شرَعَ في التكبير قبل ظهورِ الزَّوال مثلاً، ثم ظهَرَ عند فراغه منها، أو منحرفاً عن القبلة فاستقبَلَها عند الفراغ منها جاز، ولئنْ سُلِّمَ فإنما يشترطُ لِما يتَّصلُ به من الأداء، لا لأنَّ التحريمة من الصلاة)) اهـ.

[٣٨٦٧] (قولُهُ: ثمَّ رجَعَ إليه) أي: إلى القولِ بمراعاةِ الشروط لها بقوله: ((ولئنْ سُلِّمَ إلخ))، فإنَّه وإنْ كان على سبيل التنزُّلِ مع الخصم لكنَّ قوله: ((فإنما يشترطُ لِما يتَّصلُ به من الأداء إلخ)) صريحٌ في لزومِ مراعاةِ الشروط وقتَها لا لها، بل لاتِّصالها بالقيامِ الذي هو ركنٌ اتِّفاقاً، ونظيرُ ذلك قولك: لا نسلِّمُ أنَّ الحركة تجتمعُ مع السكون، ولئنْ سُلِّمَ يلزمُ اجتماعُ الضدَّين، فقولُك: ولئنْ سُلِّمَ كلامٌ فرضيٌّ قُصِدَ به ما بعده، فعُلِمَ أنَّ "الزيلعيَّ" أرادَ بهذا الكلامِ لزومَ مراعاة الشروط وقتَ التحريمة لاتِّصالها بالقيام الذي هو ركنُ الصلاة، وعليه فلو أحرَمَ حاملاً للنجاسة، فألقاها عند فراغه من التحريمة لا تصحُّ صلاتُهُ لاتِّصالِ النجاسة بجزءٍ من القيام، وكذا بقيَّةُ المسائلِ المارَّةِ في عبارة "الزيلعيِّ"، ولو لم يكن مرادُهُ ذلك لم يصحَّ تفريعُهُ على فرضِ التسليم المذكور، فثبَتَ أنَّ ما منَعَهُ أوَّلاً رجَعَ إليه ثانياً، فافهم. ٢٩٧/١

(قولُهُ: فإنَّه وإنْ كان على سبيل التنزُّلِ مع الخصم إلخ) فيه أنَّ ما سلَكَهُ هنا غيرُ المتبادرِ من كلام "الزيلعيِّ"؛ إذِ المتبادرُ منه أنَّ تسليم الاشتراط كلامٌ تنزُّليٌّ لم يُقصَدْ به إلاَّ مجاراةُ الخصم على دعواه مع عدم الجزم بها، ثمَّ فرَّعَ على هذا التسليم أنَّ الاشتراط ليس لها حتَّى تتحقَّقَ الرُّكنيَّة، بل لكذا، فيكونُ قد سَلَّمَ الاشتراطَ، وكرَّ عليه بنَقْضِ دعواه بأنَّه ليس لها بل لشيءٍ آخر، ففي الحقيقة لم يرجع "الزيلعيُّ" للقول باشتراطِ الشُّروط لها كما قال الخصمُ، بل إلى القول به لشيءٍ آخر، وكأنَّ "ط" فَهِمَ أنَّه رجَعَ لِما قاله الخصمُ فاعترضَهُ بأنَّه لم يرجع إليه مع أنَّه في الواقع رجَعَ للقول به لكن لشيءٍ آخر، فلا يُسلَّمُ حينئذٍ ما قالَهُ المحشي: إنَّ ما منَعَهُ أوَّلاً رجع إليه ثانياً؛ إذ ما منَعَهُ أوَّلاً الاشتراطُ لها، وما رجَعَ إليه ثانياً الاشتراطُ لشيءٍ آخر، تأمَّل هذا مع ما يأتي له في تقريرِ كلام "الفتح".

نعم في "التلويح":((تقديمُ المنع على التسليم أَولى))، لكنْ نقول: الاحتياطُ خلافُهُ، وعبارةُ "البرهان":((وإنما اشتُرِطَ لها ما اشتُرِطَ للصلاة لا باعتبارِ ركنيَّتها، بل باعتبارِ اتِّصالِها بالقيام الذي هو ركنُها))..................................

[٣٨٦٨] (قولُهُ: نعمْ) تصديقٌ لِما فعَلَهُ "الزيلعيُّ" من تقديم المنعِ على التسليم جَرْياً على قواعد علماءِ [١/ق٣٤٤/ب] المناظرة، وقولُهُ: ((في "التلويح"[1] إلخ)) تأييدٌ له، وقصَدَ بذلك الردَّ على مَنْ قدَّمَ التسليمَ على المنع عكسَ ما فعَلَهُ "الزيلعيُّ" كما يُعلَمُ من كلام "البحر"[2]، فراجعه، فافهم.

[٣٨٦٩] (قولُهُ: لكنْ نقولُ إلخ) استدراكٌ على المنع وتأييدٌ لِما رجَعَ إليه "الزيلعيُّ" بأنَّه الاحتياطُ.

وقولُهُ: ((وعبارةُ "البرهان" إلخ)) تقويةٌ للاستدراك؛ لأنَّ قول "البرهان": ((وإنما اشتُرِطَ لها إلخ)) صريحٌ في مراعاةِ الشروط لها وإنْ لم تكن ركناً لاتِّصالها بالقيام الذي هو ركنُ الصلاة، وقال "الشارح" في "خزائن الأسرار"[3]: ((ظاهرُ كلام "الهداية"[4] و"الكافي"[5] وشروح "المجمع"

(قولُهُ: تصديقٌ لِما فعَلَهُ "الزيلعيُّ" إلخ) يظهرُ أنَّه استدراكٌ على قوله:((ثمَّ رجَعَ إلخ)) المفيدِ اعتمادَهُ، وقولُهُ ((في "التلويح")) من تمامه، وقولُهُ:((لكن نقولُ)) استدراكٌ على ما في "التلويح"، وبالجملة ما سلكَهُ المحشِّي في هذه المسألة غيرُ متبادرٍ منها، تأمَّل. وكذلك ما صنَعَهُ في قوله ((ثمَّ رجَعَ إلخ)).

(قولُهُ: كما يُعلَمُ من كلام "البحر") عبارتُهُ:((ومراعاةُ الشرائط المذكورة ليس لها، بل للقيام المتَّصل بها، وهو ركنٌ إنْ سلَّمنا مراعاتَها، وإلاَّ فهو ممنوعٌ، فتقديمُ المنع على التسليم أَولى، كذا في "التلويح"، فالأَولى أنْ يقال: لا نُسلِّمُ مراعاتَها، فإنَّه لو أحرَمَ إلخ، ولئن سلَّمنا فهي ليس لها بل إلخ)) اهـ.

---

(١) "التلويح على التوضيح": البحث الثالث: تعرف العلة بأمور ٦٩/٢.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣٠٧/١.

(٣) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٨٢/ب.

(٤) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٤٦/١.

(٥) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق٢٥/أ.

....

وغيرها صريحٌ في اشتراطِ وجودِ شروطِ الصلاة حين التحريمة، لا لكونها ركناً، بل لاتّصالها بالأركان، وقد منَعَ "الزيلعيُّ" الاشتراطَ أوّلاً إلخ)).

وحاصلُ كلام "الشارح" اختيارُ مراعاةِ الشروط وقتَ التحريمة وإنْ لم تكن ركناً؛ لقولهم في الجواب عن استدلالِ "الشافعيِّ" على ركنيَّتها بمراعاةِ الشروط لها: إنَّ هذه الشروطَ لم تُراعَ لأجلها، بل لِما اتّصَلَ بها من القيام، فإنَّ ظاهره أنّهم سلّموا لزومَ المراعاة وقتَها، لكنْ منَعُوا أنْ تكون المراعاةُ لأجلها، وعليه فلا يصحُّ الشروعُ في الصلاة لو شرَعَ بالتحريمة حاملاً لنجاسةٍ فألقاها قبل الفراغ منها، وكذا في بقيَّةِ الفروعِ المارَّة.

وأقولُ: هذا خلافُ ما دلَّ عليه كلامُ الشارحين من تصريحهم بصحَّةِ الشُّروع في هذه الفروع، حتى إنَّ العلاّمة "الكاكي"[(١)] صرَّحَ في "معراج الدراية": ((بأنَّ ثمرةَ الخلاف بيننا وبين "الشافعيِّ" في التحريمة تظهرُ في جوازِ بناءِ النَّفل على الفرض، وتظهرُ أيضاً فيما إذا كبَّرَ وفي يده نجاسةٌ، فألقاها عند فراغِهِ منها)) إلخ الفروعِ المارَّة، وقال في آخرها: ((لا تفسُدُ صلاتُهُ عندنا))، ونحوُهُ في "السِّراج"[(٢)]، لكنّه جعَلَ الخلافَ بين الإمامين و"محمَّدٍ"، ولعلَّه روايةٌ عن "محمَّدٍ"، فإنَّ المشهور أنَّ القائل بركنيَّةِ التحريمة هو "الشافعيُّ" وبعضُ أصحابنا، وعبارةُ "فتح القدير"[(٣)] هكذا: ((قولُهُ: ومراعاةُ الشرائط إلخ يتضمَّنُ منعَ قوله: يشترطُ لها، فيقال: لا نسلِّمُ أنَّه يشترطُ لها، بل هو لِما يتَّصلُ بها من الأركانِ لا لنفسها، ولذا قلنا: لو تحرَّمَ حاملُ نجاسةٍ، أو مكشوفُ العورة، أو قبل [١/ق٣٤٥/أ] ظهورِ الزَّوال، أو منحرفاً، فألقاها، واستترَ بعملٍ يسيرٍ، وظهَرَ الزوال، واستقبَلَ مع آخرِ جزءٍ من التحريمة جاز، وذكَرَ في "الكافي"[(٤)]: أنّها عند بعضِ أصحابنا ركنٌ اهـ. وهو ظاهرُ كلام "الطحاويِّ"، فيجبُ على قولِ هؤلاء أنْ لا تصحَّ هذه الفروعُ)). اهـ كلامُ "الفتح".

---

(١) في "م":((السكاكي)) وهو خطأ.

(٢) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ١٤٧/أ ـ ١٤٨/ب.

(٣) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٤٤.

(٤) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ٢٤/ب.

....

فانظرْ كيف فَهِمَ أنَّ مراد صاحب "الهداية" تسليمُ صحَّةِ هذه الفروعِ، وأنَّه لا يشترطُ وجودُ شروطِ الصلاة وقتَ التحريمة، وأنَّ عدم صحَّتها إنما هو على القولِ بركنيَّتها ونحن لا نقول به، وهذا خلافُ ما فهِمَهُ "الشارحُ" من كلام "الهداية" و"الكافي" وغيرهما كما قدَّمناه[1] عن "الخزائن"، وكذا كلامُ "البحر" و"النهر" صريحٌ في صحَّةِ هذه الفروعِ، فحيث كان هذا هو المنقولَ فليس لنا عنه عدولٌ، وحينئذٍ فمعنى قولهم في الجواب: إنَّ مراعاة الشروط ليستْ لها، بل لِما اتَّصَلَ بها من القيام أنَّ شروط الصلاة من الطهارة وغيرها لا تجبُ للتحريمة أصلاً، وإنما تجبُ للقيام المتَّصلِ بها ـ أي: المتَّصلِ بآخرِها عند انتهاء التلفُّظِ بها ـ لا للقيامِ المتَّصلِ بابتدائها إلى انتهائها حتى يلزمَ مراعاةُ الشروط لها في ضمنِ القيام المذكور كما فهِمَهُ "الشارح" من قول "البرهان": ((وإنما اشتُرِطَ لها))، فإنَّ قوله: ((لها)) يفيدُ ما ذكره "الشارح"، لكنَّه غيرُ مرادٍ بدليلِ صحَّةِ الفروعِ المذكورة عندنا، أويقالُ: معناه أنَّ الشروط التي يراعيها المصلِّي وقتَ التحريمة ليست لها، بل لِما اتَّصَلَ بها من الأركان.

وحاصلُهُ: أنَّه لَمَّا كان الغالبُ من حالِ المصلِّي مراعاةَ الشروط وقتَها صار منشأً لتوهُّمِ أنَّ ذلك للتحريمة، فبيَّنوا أوَّلاً أنَّ ذلك للقيام المتَّصلِ بها، ثم حقَّقوا ذلك بأنْ ذكروا صُوراً يمكن فيها عدمُ اقترانِ التحريمة بالشروط، وعبارةُ "الهداية"[2]: ((ومراعاةُ الشرائط لِما يتَّصلُ بها من القيام))، قال في "الكفاية"[3]: ((والدليلُ أنَّ مَنْ وقَعَ في البحر ولم يصِلِ الماءُ إلى أعضاء وضوئه، فكبَّرَ وغمسَ في الماء، ورفَعَ وصلَّى بالإيماء تجوزُ صلاته وإنْ كان حالَ التكبير غيرَ متوضِّئ)) اهـ.

فهذا أيضاً صريحٌ في أنَّ الشروط إنما تجبُ مراعاتُها مع الفراغِ منها عند أوَّلِ جزءٍ من القيام المتَّصلِ بآخرِ التحريمة، فالشروطُ تُراعَى له في وقته لا لها [١/ق٣٤٥/ب] تبَعاً له، ويمكن حملُ

---

(١) في هذه المقولة.

(٢) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٤٦.

(٣) "الكفاية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٤٤ نقلاً عن الإمام بدر الدين. (هامش "فتح القدير").

(ومنها القيامُ) بحيث لو مدَّ يديه لا ينالُ ركبتيه، ومفروضُهُ وواجبُهُ ومسنونُهُ ومندوبُهُ

كلام "الزيلعيِّ" المارِّ[١] على هذا أيضاً، بأنْ يُجعَلَ قوله: ((لما يتَّصلُ)) متعلِّقاً بقوله: ((يشترطُ)) صلةً له لا علَّةً حتى يكونَ المعنى: يشترطُ في التحريمة لأجلِ ما يتَّصلُ إلخ، وحينئذٍ فيتوافقُ كلامُهم، ويتَّصحُ مرامُهم، هذا ما ظهَرَ لي في تحقيقِ هذا المقام، والسَّلام.

بحثُ القيام

[٣٨٧٠] (قولُهُ: ومنها القيامُ) يشملُ التامَّ منه ـ وهو الانتصابُ مع الاعتدال ـ وغيرَ التامِّ، وهو الانحناءُ القليلُ بحيث لا تنالُ يداه ركبتيه، وقولُهُ: ((بحيث إلخ)) صادقٌ بالصُّورتين، أفاده "ط"[٢]. ٢٩٨/١

ويكرهُ القيامُ على إحدى[٣] القدمين في الصلاة بلا عذرٍ. وينبغي أنْ يكون بينهما مقدارُ أربعِ أصابعِ اليد؛ لأنَّه أقربُ إلى الخشوع، هكذا رُوِيَ عن "أبي نصر" الدَّبُوسي[٤] أنَّه كان يفعلُه، كذا في "الكبرى"[٥]. وما رُوِيَ: ((أنَّهم ألصقوا الكعابَ بالكعاب)) أريدَ به الجماعةُ، أي: قامَ كلُّ واحدٍ بجانبِ الآخرِ، كذا في "فتاوى سمرقند"[٦]. ولو قامَ على أصابعِ رِجْليه أو عقِبيه بلا عذرٍ يجوز، وقيل: لا، حكى القولين في "القنية"[٧]. وتمامُهُ في "شرح الشيخ إسماعيل"[٨].

---

(١) المقولة [٣٨٦٦] قوله ((وقد منعه الزيلعيّ)).

(٢) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٠٢/١.

(٣) في النسخ ((أحد)) وما أثبتناه أولى

(٤) ذكره القرشي صاحب "الجواهر المضية" في "الكنى" ٩٤/٤، وقال. أبو نصر الدَّبُوسي إمام كبير من أئمة الشروط اهـ وكذلك ذكره اللكنوي في "الفوائد البهية" صـ ٢٢١ . وذكر محقق "الجواهر المضية" أنَّ ترجمته في "كتائب أعلام الأخيار" برقم(٢٣٠) و"الطبقات السنية" برقم(٢٩٣٣).

(٥) أي "الفتاوى الكبرى"، لحسام الدين الصدر الشهيد، وتقدمت ترجمتها ٤١٥/٢

(٦) هي فتاوى أبي علي محمد بن الوليد المعروف بالزاهد السمرقندي (توفي بعد سنة ٤٥٠هـ). ("كشف الظنون" ١٢٢٤/٢، "الجواهر المضية" ٣٩٠/٣، "الفوائد البهية" صـ٢٠٢ـ، "هدية العارفين" ٧١/٢).

(٧) "القنية" كتاب الصلاة ـ باب فيما يتعلق بالقيام والركوع والسجود والأذكار ق١٤/أ.

(٨) "الإحكام" كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ٢٨٦/ب.

بقدْرِ القراءة فيه، فلو كبَّرَ قائماً، فركَعَ ولم يقف صحَّ؛ لأنَّ ما أتى به من القيام إلى أنْ يَبلُغَ الركوعَ يكفيه، "قنية" (في فرضٍ) ومُلحَقٍ به..........................

[٣٨٧١] (قولُهُ: بقدْرِ القراءةِ فيه) ذكَرَهُ في "الشرنبلاليَّة"[١] بحثاً، لكنْ عزاه في "الخزائن"[٢] إلى "الحاوي"[٣]، وحينئذٍ فهو بقدْرِ آيةٍ فرضٌ، وبقدْرِ الفاتحةِ وسورةٍ واجبٌ، وبطِوالِ المفصَّلِ وأوساطِهِ وقِصاره في محالِّها مسنونٌ، والزيادةُ على ذلك في نحوِ تهجُّدٍ مندوبٌ، لكنْ في أواخر الفنِّ الثالث من "الأشباه"[٤]: ((قال أصحابنا: لو قرأ القرآنَ كلَّه في الصلاة وقَعَ فرضاً، ولو أطالَ الرُّكوعَ والسجودَ فيها وقع فرضاً)) اهـ.

ومقتضاه: أنَّه لو أطالَ القيامَ يقعُ فرضاً أيضاً، فينافي هذا التقديرَ، وقد يجابُ بأنَّ هذا قبل إيقاعه، أمَّا بعده فالكلُّ فرضٌ كما أنَّ القراءة قبل إيقاعها نُوِّعتْ إلى فرضٍ وواجبٍ وسنَّةٍ، وبعده يكون الكلُّ فرضاً.

وتظهرُ ثمرةُ ذلك في الثوابِ والعقاب، فإذا قرأ أكثرَ من آيةٍ يثابُ ثوابَ الفرض، وإذا تركَ القراءة لا يُعاقَبُ على تركِ الزائد على الآية، هذا ما ظهَرَ لي، فتأمَّله.

[٣٨٧٢] (قولُهُ: فركَعَ) أي: وقرأ في هُوِيِّهِ قدْرَ الفرض، أو كان أخرسَ أو مقتدياً، أو أخَّر القراءةَ.

[٣٨٧٣] (قولُهُ: إلى أنْ يبلغَ الرُّكوعَ) أي: يبلغَ أقلَّ الركوع، بحيث تنالُ يداه ركبتيه، وعبارتُهُ [١/ق٣٤٦/أ] في "الخزائن"[٥] عن "القنية"[٦]: ((إلى أنْ يصيرَ أقربَ إلى الركوع)).

---

(١) "الشرنبلالية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٦٧/١ (هامش "الدرر والغرر").

(٢) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٨٢/ب.

(٣) "الحاوي القدسي": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٤٥/أ.

(٤) "الأشباه والنظائر": الفن الثالث ـ الجمع والفرق صـ٤٤٩ـ.

(٥) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٨٢/ب.

(٦) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب فيما يتعلق بالقيام والركوع والسجود والأذكار ق١٣/ب.

كنذرٍ وسنّةِ فجرٍ في الأصحِّ.........................

[٣٨٧٤] (قولُهُ: كنذرٍ) أطلقَهُ فشمل النذرَ المطلق، وهو الذي لم يعيِّنْ فيه القيامُ ولا القعود، وهذا أحدُ قولين، والثاني التخييرُ، "ط"[١]. وأبدَلَ النذرَ في "الخزائن"[٢] بالواجب، ويدخلُ فيه قضاءُ ما أفسدَهُ من النوافل، فهل يفترضُ فيه القيامُ لوجوبه أم لا إلحاقاً له بأصله؟ توقَّفَ فيه "ط"[٣] و"الرحمتي".

[٣٨٧٥] (قولُهُ: وسنَّةِ فجرٍ في الأصحِّ) أمَّا على القول بوجوبها فظاهرٌ، وأمَّا على القول بسنيَّتها فمراعاةً للقول بالوجوب، ونقَلَ في "مراقي الفلاح"[٤]: ((أنَّ الأصحَّ جوازُها من قعودٍ))، "ط"[٥].

أقولُ: لكنْ في "الحلبة"[٦] عند الكلامِ على صلاة التراويح: ((لو صلَّى التراويحَ قاعداً بلا عذرٍ قيل: لا تجوزُ قياساً على سنَّةِ الفجر، فإنَّ كلاً منهما سنَّةٌ مؤكدةٌ، وسنَّةُ الفجر لا تجوزُ قاعداً من غيرِ عذرٍ بإجماعهم كما هو رواية "الحسن" عن "أبي حنيفة" كما صرَّحَ به في "الخلاصة"[٧]، فكذا التراويحُ، وقيل: يجوزُ، والقياسُ على سنَّةِ الفجرِ غيرُ تامٍّ، فإنَّ التراويح دونها في التأكيد، فلا تجوزُ التسويةُ بينهما في ذلك، قال "قاضي خان"[٨]: وهو الصحيح)) اهـ.

---

(١) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٠٢/١.

(٢) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٨٢/ب.

(٣) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٠٢/١.

(٤) "مراقي الفلاح": كتاب الصلاة ـ فصل في صلاة النفل والصلاة على الدابة صـ٣٩١ـ لأبي الإخلاص الحسن بن عمار الشرنبلاليّ المصريّ(ت١٠٩٦هـ). ("إيضاح المكنون" ٤٦٤/٢، "خلاصة الأثر" ٣٨/٢، "التعليقات السنية على الفوائد البهية" صـ٥٨ـ).

(٥) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٠٢/١.

(٦) "الحلبة": صلاة التراويح ٢/ق ٢٠٥/أ.

(٧) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثالث في التراويح ق٢١/ب.

(٨) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل في أداء التراويح قاعداً ٢٤٣/١ (هامش"الفتاوى الهندية").

(لقادرٍ عليه) وعلى السجود، فلو قدَرَ عليه دون السجود نُدِبَ إيماؤه قاعداً، وكذا مَن يسيلُ جُرحُهُ لو سجَدَ،..............................

[٣٨٧٦] (قولُهُ: لقادرٍ عليه) فلو عجَزَ عنه حقيقةً ـ وهو ظاهرٌ ـ أو حكماً ـ كما لو حصلَ له به أَلَمٌ شديدٌ، أو خافَ زيادةَ المرض، وكالمسائلِ الآتية[1] في قوله: ((وقد يتحتَّمُ القعودُ إلخ)) ـ فإنَّه يسقُطُ، وقد يسقُطُ مع القدرةِ عليه فيما لو عجَزَ عن السجود كما اقتصَرَ عليه "الشارح" تبعاً لـ "البحر"[2]، ويزادُ مسألةٌ أخرى، وهي الصلاةُ في السفينة الجارية، فإنَّه يصلِّي فيها قاعداً مع القدرةِ على القيام عند "الإمام".

[٣٨٧٧] (قولُهُ: فلو قدَرَ عليه) أي: على القيامِ وحدَهُ أو مع الرُّكوع كما في "المنية"[3].

[٣٨٧٨] (قولُهُ: نُدِبَ إيماؤه قاعداً) أي: لقربه من السُّجود، وجاز إيماؤه قائماً كما في "البحر"[4]، وأوجَبَ الثاني "زفرُ" والأئمَّةُ الثلاثة؛ لأنَّ القيام ركنٌ، فلا يُترَكُ مع القدرة عيه، ولنا: أنَّ القيام وسيلةٌ إلى السُّجود للخرور، والسجودُ أصلٌ؛ لأنَّه شُرِعَ عبادةً بلا قيامٍ كسجدةِ التلاوة، والقيامُ لم يُشرَعْ عبادةً وحده، حتى لو سجَدَ لغير الله تعالى يُكفَرُ بخلاف القيام، وإذا عجَزَ عن الأصل سقطت الوسيلةُ كالوضوءِ مع الصلاة والسَّعيِ مع الجمعة، وما أورَدَهُ "ابن الهمام"[5] أجابَ عنه في [١/ق٣٤٦/ب] "شرح المنية"[6]، ثم قال: ((ولو قيل: إنَّ الإيماء أفضلُ للخروج من الخلاف لكان موجهاً، ولكنْ لم أرَ مَنْ ذكَرَهُ)).

[٣٨٧٩] (قولُهُ: وكذا) أي: يُندَبُ إيماؤه قاعداً مع جواز إيمائه قائماً لعجزِهِ عن السجود

---

(١) انظر المقولة [٣٨٨٠] قوله: ((وقد يتحتَّمُ القعود إلخ))

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٣٠٨.

(٣) انظر "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ القيام صـ٢٦٦ـ.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صلاة المريض ١/١٢٦.

(٥) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صلاة المريض ١/٤٦٠.

(٦) "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ القيام صـ٢٦٧ـ. وعبارته:((إنَّ الإيماء قائماً أفضل...)).

وقد يتحتَّمُ القعودُ كمن يسيلُ جُرحُهُ إذا قام، أو يسلَسُ بولُهُ، أو يبدو ربعُ عورته، أو يضعُفُ عن القراءة أصلاً، أو عن صوم رمضان، ولو أضعَفَهُ عن القيام الخروجُ لجماعةٍ صلَّى في بيته قائماً، ....

حكماً؛ لأنَّه لو سجَدَ لزِمَ فواتُ الطهارة بلا خلَفٍ، ولو أومَأَ كان الإيماءُ خلَفاً عن السجود.

[٣٨٨٠] (قولُهُ: وقد يتحتَّمُ القعودُ إلخ) أي: يلزمُهُ الإيماءُ قاعداً لخلَفيَّته عن القيام الذي عجزَ عنه حكماً؛ إذ لو قامَ لزِمَ فوتُ الطهارة أو السَّترِ أو القراءةِ أو الصوم بلا خلَفٍ، حتى لو لم يقدرْ على الإيماء قاعداً ـ كما لو كان بحالٍ لو صلَّى قاعداً يسيلُ بولُهُ أو جرحُه، ولو صلَّى مستلقياً لا يسيلُ منه شيءٌ ـ فإنَّه يصلِّي قائماً بركوعٍ وسجودٍ كما نصَّ عليه في "المنية"[1]، قال "شارحها"[1]: ((لأنَّ الصلاة بالاستلقاء لا تجوزُ بلا عذرٍ كالصلاة مع الحدث، فيترجَّحُ ما فيه الإتيانُ بالأركان، وعن "محمَّدٍ": أنَّه يصلِّي مضطجعاً، ولا إعادةَ في شيءٍ مما تقدَّمَ إجماعاً)) اهـ.

[٣٨٨١] (قولُهُ: أو يسلَسُ) من باب تعِبَ، "ط"[2].

[٣٨٨٢] (قولُهُ: أصلاً) أمَّا لو قدَرَ على بعضِ القراءة إذا قام فإنَّه يلزمُهُ أنْ يقرأَ مقدارَ قدرته والباقيَ قاعداً، "شرح المنية"[3].

[٣٨٨٣] (قولُهُ: الخروجُ لجماعةٍ) أي: في المسجد، وهو محمولٌ على ما إذا لم تتيسَّرْ له الجماعةُ في بيته، أفاده "أبو السُّعود"[4]، "ط"[5].

---

(١) انظر "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ القيام صـ٢٦٧ـ.

(٢) في "ط": كتاب الصلاة ـ باب صلاة المريض ٣١٨/١ ((من باب فرح)) وهما سيَّان.

(٣) "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ القيام صـ٢٦٧ـ بتصرف يسير.

(٤) "فتح المعين": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١٦٨/١.

(٥) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٠٢/١-٢٠٣.

به يُفتَى خلافاً لـ "الأشباه"[١].

(ومنها القراءةُ) لقادرٍ عليها..............................

[٣٨٨٤] (قولُهُ: به يُفتَى) وجهُهُ أنَّ القيام فرضٌ بخلاف الجماعة، وبه قال "مالكٌ" و"الشافعيُّ" خلافاً لـ "أحمد" بناءً على أنَّ الجماعة فرضٌ عنده، وقيل: يصلِّي مع الإمام قاعداً عندنا؛ لأنَّه عاجزٌ؛ إذ ذاك ذكَرَهُ في "المحيط"، وصحَّحَهُ "الزاهديُّ"، "شرح المنية"[٢]. وثَمَّ قولٌ ثالثٌ مشى عليه في "المنية"[٣]، وهو: ((أنَّه يَشرعُ مع الإمام قائماً ثم يقعدُ، فإذا جاء وقتُ الرُّكوع يقومُ ويركعُ))، أي: إنْ قدَرَ.

١/٢٩٩

وما مشى عليه "الشارح" تبعاً لـ "النهر"[٤] جعَلَهُ في "الخلاصة"[٥] أصحَّ، وبه يفتى، قال في "الحلبة"[٦]: ((ولعلَّه أشبهُ؛ لأنَّ القيام فرضٌ، فلا يجوزُ تركُهُ للجماعة التي هي سنَّةٌ، بل يُعَدُّ هذا عذراً في تركها)) اهـ. وتبِعَهُ في "البحر"[٧].

بحثُ القراءة

[٣٨٨٥] (قولُهُ: ومنها القراءةُ) أي: قراءةُ آيةٍ من القرآن، وهي فرضٌ عمليٌّ في جميعِ ركعاتِ النفل والوتر، وفي ركعتين من الفرض كما سيأتي[٨] متناً في باب الوتر والنَّوافل، وأمَّا تعيينُ القراءة [١/ق٣٤٧/أ] في الأُوليين من الفرض فهو واجبٌ، وقيل: سنَّةٌ لا فرضٌ كما سنحقِّقه[٩]

---

(١) "الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الخامسة: الضرر يزال صـ٩٨ـ نقلاً عن "الخلاصة".

(٢) "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ القيام صـ٢٦٧ـ٢٦٨ـ.

(٣) انظر "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ القيام صـ٢٦٧ـ.

(٤) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٤٢/أ.

(٥) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الحادي والعشرون في صلاة المريض ق٤٩/ب معزياً إلى شمس الأئمة الأُوزْجَندي.

(٦) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ القيام ٢/ق ٥٦/أ.

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٣٠٨.

(٨) ٤/٣١١ "در".

(٩) المقولة [٦٢٩٤] قوله: ((على المذهب)).

كما سيجيءُ، وهي ركنٌ زائدٌ عند الأكثرِ لسقوطه بالاقتداء بلا خَلَفٍ.........

في الواجبات، وأمَّا قراءةُ الفاتحة والسُّورة أو ثلاثِ آياتٍ فهي واجبةٌ أيضاً كما سيأتي[1].

(فرعٌ)

قد تُفرَضُ القراءةُ في جميعِ ركعات الفرض الرباعيِّ، كما لو استخلَفَ مسبوقاً بركعتين، وأشارَ له أنَّه لم يقرأ في الأُوليين كما سيأتي[2] في باب الاستخلاف.

[٣٨٨٦] (قولُهُ: كما سيجيءُ)[3] أي: في الفصل الآتي مع بيانِ حكمِ القراءة بغيرِ العربيَّة أو بالشواذِّ أو بالتوراة والإنجيل.

مبحثٌ في الرُّكن الأصليِّ والرُّكن الزائد

[٣٨٨٧] (قولُهُ: لسقوطِهِ بالاقتداء بلا خلَفٍ) في هذا التعليلِ إشارةٌ إلى ما ذكَرَهُ في "البحر"[4]: ((من أنَّ الرُّكن الزائدَ هو ما يسقُطُ في بعض الصُّور من غيرِ تحقُّقِ ضرورةٍ، والركنَ الأصليَّ ما لا يسقُطُ إلاَّ لضرورةٍ، وأُورِدَ على تسمية الركنِ زائداً أنَّ الركن ما كان داخلَ الماهيَّةِ، فكيف يوصَفُ بالزيادة؟! وأجيب[5]: بأنَّه ركنٌ من حيث قيامُ ذلك الشيءِ به في حالةٍ وانتفاؤه بانتفائه، وزائدٌ من حيث قيامُهُ بدونه في حالةٍ أخرى، فالصلاةُ ماهيَّةٌ اعتباريَّةٌ، فيجوزُ أنْ يعتبرَها الشارع تارةً بأركانٍ، وأخرى بأقلَّ منها.

وأُورِدَ على تفسير الرُّكنِ الزائد بما مرَّ أنَّه يلزمُ عليه تسميةُ غَسلِ الرِّجْلِ ركناً زائداً في الوضوء، وأجيب: بأنَّ الزائد ما إذا سقَطَ لا يخلُفُه بدلٌ، والمسحُ بدلُ الغَسل، ومثلُهُ بقيَّةُ أركانِ الصلاة، فإنَّها تسقُطُ إلى خلفٍ، فليستْ بزوائد)) بخلاف القراءة، وأُورِدَ أنَّ قراءة الإمام خلَفٌ

---

(١) صـ١٩٠ـ وما بعدها "در".

(٢) ٣٩/٤ "در".

(٣) صـ٢٧٥ـ وما بعدها "در".

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣٠٩/١ بتصرف.

(٥) الجواب هو للأكمل في "شرح البزدوي" كما في "البحر".

(ومنها الركوعُ) بحيث لو مدَّ يديه نالَ ركبتيه..........................

عن قراءةِ المقتدي لقوله ﷺ: ((مَنْ كان له إمامٌ فقراءةُ الإمام له قراءةٌ))[1]، وأجاب "ح"[2]: ((بأنَّ المراد بالخَلَفِ خلَفٌ يأتي به مَنْ فاتَهُ الأصلُ، وها هنا ليس كذلك)) اهـ.

وهو أحسنُ مما في "ط"[3]: ((من أنه ليس المرادُ في الحديث الخلفيَّةَ، بل المرادُ أنَّ الشارع منَعَهُ عن القراءة، واكتفى بقراءةِ الإمام عنه)) اهـ.

قال في "النهر"[4]: ((ولقائلٍ أنْ يقول: لا نسلِّمُ سقوطَ القراءة بلا ضرورةٍ ليلزَمَ كونُها زائداً؛ إذ سقوطُها لضرورةِ الاقتداء، ومن هنا ادَّعى "ابنُ ملكٍ" أنَّه ركنٌ أصليٌّ)) اهـ.

أقولُ: ولقائلٍ أنْ يقول: [١/ق٣٤٧/ب] لا نسلِّمُ أنَّ الاقتداء ضرورةٌ؛ إذ الضرورةُ: العجزُ المبيحُ لتركِ أداءِ الركن، والمقتدي قادرٌ على القراءة غيرَ أنَّه ممنوعٌ عنها شرعاً، والمنعُ لا يسمَّى عجزاً إلاَّ بتأويلٍ، وقد خالَفَ "ابنُ ملكٍ" الجمَّ الغفيرَ في ذلك كما قاله في "البحر"[5]، فلا تُعتبَرُ مخالفتُهُ، والله تعالى أعلم.

بحثُ الرُّكوع والسُّجود

[٣٨٨٨] (قولُهُ: بحيث لو مَدَّ يديه إلخ) كذا في "السِّراج"[6]، وفي "شرح المنية"[7]: ((هو طأطأةُ

---

(١) أخرجه أحمد ٣/٣٣٩، وابن ماجه(٨٥٠) كتاب إقامة الصلاة ـ باب إذا قرأ الإمام فأنصتوا، والدارقطني ١/٣٢٤-٣٢٥، والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ٢/١٦٠، والطّحاويّ في "شرح معاني الآثار" ١/٢١٧، وقال الإمام اللكنوي: وللحديث طرق أخرى، وقال القاسم بن قطلوبغا في "التعريف والإخبار" ١/١٢٩: رواه أحمد بن مَنيع في "مسنده". وذكره الزّيلعيّ في "نصب الراية" ٢/٧ كلُّهم من حديث جابر رضي الله عنه، وفي الباب عن ابن عمر، وأبي سعيد الخدري، وأبي هريرة وابن عباس رضي الله عنهم.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٣/أ.

(٣) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٠٢.

(٤) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٤٢/أ.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٣٠٩.

(٦) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ١٥٧/أ.

(٧) "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ الركوع ص ٢٧٩-٢٨٠.

....

الرأس ـ أي: خفضُهُ ـ لكنْ مع انحناء الظهر؛ لأنَّه هو المفهومُ من موضوعِ اللغة، فيصدُقُ عليه قولُـهُ تعالى: ﴿ٱرۡكَعُواْ﴾ [الحج-٧٧]، وأمَّا كمالُهُ فبانحناءِ الصُّلبِ حتى يستويَ الرأسُ بالعجُز، وهو حدُّ الاعتدال فيه)) اهـ. لكنْ ضعَّفَهُ في "شرح المختار"[1] حيث قال: ((الركوعُ يتحقَّقُ بما ينطلقُ عليه الاسم؛ لأنَّه عبارةٌ عن الانحناءِ، وقيل: إنْ كان إلى حالِ القيـام أقربَ لا يجوزُ، وإنْ كـان إلى حالِ الركوعِ أقربَ جازَ)) اهـ. وتمامُهُ في "الإمداد"[2].

وما اختاره في "شرح المختار" هو الموافقُ لِما قرَّرَهُ علماؤنـا في كتـبِ الأصـول، وفي "شـرح الشيخ إسماعيل"[3] عن "المحيط"[4]: ((وإنْ طأطأَ رأسَهُ في الركـوع قليلاً ولـم يعتدلْ فظاهرُ الجواب عن "أبي حنيفة" أنَّه يجوزُ، وروى "الحسنُ" أنَّه إنْ كان إلى الركوعِ أقربَ يجوزُ، وإنْ كان إلى القيام أقربَ لا يجوز)) اهـ.

وفي "حاشية الفتَّال" عن "البِرْجَندي": ((ولو كان يصلِّي قاعداً ينبغي أنْ يحاذيَ جبهتَـه قـدَّامَ ركبتيه[5] ليحصلَ الركوع)) اهـ.

قلتُ: ولعلَّه محمولٌ على تمامِ الركوع، وإلاَّ فقد علمتَ حصولَهُ بـأصلِ طأطـأةِ الـرأس، أي: مع انحناءِ الظَّهر، تأمَّلْ.

(قولُهُ: لكنْ ضعَّفَهُ في "شرح المختار" إلخ) أي: ما ذُكِرَ في "شرح المنية"، لكنَّ المحشِّي قد اختصرَ مـا فيه اختصاراً مُخِلاً، ولذا كان ما نقلَهُ عنهما هو عينَ ما في "شرح المختار" على حسبِ نقلِهِ لا مقابلِه، مـع أنَّ عبارة "شرح المنية" على ما نقلَهُ في "الإمداد": ((الرُّكوعُ خفضُ الرأس مع الانحناء بالظهر، وبـه يحصـل المفروض، وأمَّا كمالُهُ فبانحناءِ الصُّلب حتَّى يستويَ الرأسُ بالعجز، فإنْ طأطأَ رأسَهُ قليلاً ولم يَصِلْ إلى حـدِّ الاعتدال إنْ كان إلى الركوعِ الكامل أقربَ منه إلى القيام جازَ ركوعُهُ، وإنْ كان إلى القيام أقـربَ

---

(١) "الاختيار": كتاب الصلاة ـ باب الأفعال في الصلاة ١/٥١.

(٢) انظر "الإمداد": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق١١٨/ب.

(٣) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ٢٩٦/ب.

(٤) "المحيط البرهاني": كتاب الصلاة ١/ق ٥٣/أ.

(٥) ((قدام ركبتيه)) ساقط من"أ".

(ومنها السجودُ) بجبهتِهِ وقدميه، ووضعُ أُصبعٍ واحدةٍ منهما شرطٌ،..............

[٣٨٨٩] (قولُهُ:ومنها السجودُ) هو لغةً: الخضوعُ، "قاموس"[١]. وفسَّرَهُ في "المغرب"[٢] بوضعِ الجبهةِ في الأرض، وفي "البحر"[٣]: ((وحقيقـةُ السـجود: وضعُ بعضِ الوجـهِ علـى الأرض مما لا سُخريةَ فيه، فدخَلَ الأنفُ، وخرَجَ الخدُّ والذقـنُ، وأمَّـا إذا رفَـعَ قدميـه في السُّـجود فإنَّـه مـع رفـعِ القدمين بالتلاعُبِ أشبهُ منه بالتعظيم والإجلال)) اهـ. وتمامُهُ فيما علَّقناه عليه[٤].

[٣٨٩٠] (قولُهُ: بجبهتِهِ) أي: حيث لا عذرَ بها، وأمَّا جوازُ الاقتصار على الأنفِ فشرطُهُ العذرُ على الراجح كما سيأتي[٥]، [١/ق٣٤٨/أ] قال "ح"[٦]: ((ثمَّ إنِ اقتصَرَ على الجبهـة فوضعُ جزءٍ منها ـ وإنْ قلَّ ـ فرضٌ، ووضعُ أكثرِها واجبٌ)).

[٣٨٩١] (قولُهُ: وقَدَميه) يجبُ إسقاطه؛ لأنَّ وضعَ إصبعٍ واحدةٍ[٧] منهما يكفي كما ذكَرَهُ

لـم يَحْنِ ظهره بل طأطَأَ رأسَهُ مع ميلان منكبيه ـ لا يجوزُ ركوعه، لكنْ ضعَّفَهُ في "الاختيار"، حيث قال في "شرح المختار": الركوعُ يتحقَّقُ إلخ))، فأنت ترى أنَّ ما في "المحتار" من التضعيف ليس لِما اقتصَرَ عليه المحشِّي من عبارة "شرح المنية" التي ذكَرَها؛ إذ هي عينُ ما صـدَّرَ بـه في "الاختيـار"، بـل لِمـا ذكـرَهُ ثانياً بقوله:((فإنْ طأطَأَ رأسَهُ قليلاً إلخ))، وهو ما عبَّرَ عنه في "الاختيار" بقيل، تأمَّل. ومع هذا ففـي كـون مـا في "الاختيار" تضعيفاً لِما في "شرح المنية" مع تقييده بقوله:((بأن لم يَحْنِ ظهرَهُ بل إلخ)) نظـرٌ ظـاهرٌ؛ إذ لا شكَّ أنَّه مع هذا التقييد لا يكونُ راكعاً، وعبارةُ "الاحتيار" لا تدلُّ على الضعف في هذه الصُّورة.

(قولُهُ: يجبُ إسـقاطُـهُ؛ لأنَّ وضعَ إلخ) يقـال: ذكَـرَ قوله:((وضعَ إصبعٍ إلخ)) بيانـاً للقـدر المفروض

---

(١) "القاموس": مادة((سجد)).

(٢) "المغرب": مادة((سجد)).

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣٠٩/١.

(٤) انظر "حاشية منحة الخالق على البحر الرائق": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣٠٩/١.

(٥) صـ٣٢٥ـ "در".

(٦) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٣/أ.

(٧) في "د" زيادة: ((المراد بوضع أُصبع توجيهُها نحو القبلة ليكون الاعتماد عليها؛ لقوله ﷺ: ((إذا سجد العبدُ سجد كلُّ عضوٍ منه فليوجِّهْ من أعضائه للقبلة ما استطاع))، وهذا يجب التنبه له، وأكثر الناس عنه غافلون، "شرح المنية")).

وتكرارُهُ تعبُّدٌ...

بعدُ. "ح"[١]. وأفادَ أنَّه لو لم يضعْ شيئاً من القدمين لم يصحَّ السجود، وهو مقتضى ما قدَّمناه[٢] آنفاً عن "البحر"، وفيه خلافٌ سنذكره[٣] في الفصل الآتي.

[٣٨٩٢] (قولُهُ: وتكرارُهُ تعبُّدٌ)[٤] أي: تكرارُ السجود أمرٌ تعبُّديٌّ، أي: لم يُعقَلْ معناه على قولِ أكثرِ المشايخ تحقيقاً للابتلاء، وقيل: ثُنِّي ترغيماً للشيطان، حيث لم يسجدْ مرَّةً، فنحن نسجدُ مرَّتين، وتمامُهُ في "البحر"[٥]. /٣٠٠

مطلبٌ: هل الأمرُ التعبُّديُّ أفضلُ أو المعقولُ المعنى

(فائدةٌ)

سُئل "المصنِّف" في آخر "فتاواه التمرتاشيَّة"[٦]: ((هل التعبُّديُّ أفضلُ أو معقولُ المعنى؟ أجاب: لم أقفْ عليه لعلمائنا سوى قولِهم في الأصول: الأصلُ في النُّصوص التعليلُ))، فإنَّه يشيرُ إلى أفضليَّةِ المعقول، ووقفتُ على ذلك في "فتاوى ابن حجرٍ"[٧]، قال: ((قضيَّةُ كلام

من وضع القدمين، وليس في ذكرِ القدمين ما يدلُّ على اشتراطِ وضعِهما، بل إنَّ السجود يكونُ بهما، وهذا لا يدلُّ على اشتراط وضعهما كما أنَّ ذكر الجبهة لا يدلُّ على اشتراط استيعابها، بل يكفي وضعُ جزءٍ منها.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٢/أ.

(٢) المقولة [٣٨٨٩] قوله: ((ومنها السجود)).

(٣) المقولة [٤٢٧١] قوله: ((وفيه إلخ)).

(٤) في"د"زيادة:((قال في "البحر": الحكمة من كون السجود مثنى ترغيمٌ للشيطان، فإنه أمر بسجدة فلم يفعل، فنحن نسجد مرتين ترغيماً له، وقيل: الأولى لامتثال الأمر، والثانية ترغيماً له حيث لم يسجد استكباراً، وقيل: الأولى لشكر الإيمان، والثانية لبقائه، وقيل: في الأولى إشارةٌ إلى أنَّه خلق من الأرض، وفي الثانية إلى أنَّه يعاد إليها. وقيل: لمَّا أَخَذَ الميثاقَ على ذرية آدم أمرهم بالسجود تصديقاً لما قالوا، فسجد المسلمون كلُّهم وبقي الكفار، فلمَّا رفع المسلمون رؤوسهم رأوا الكفار لم يسجدوا فسجدوا ثانياً شكراً للتوفيق كما ذكره شيخ الإسلام. انتهى ملخصاً. وذكر في "السراج" حكماً آخر فارجع إليه من آخر كتاب الصلاة)).

(٥) انظر "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٣١٠.

(٦) منه نسخٌ خطية في مكتبة الأسد، انظر فهرس "مخطوطات المكتبة الظاهرية"ـ الفقه الحنفي ٢/١٣.

(٧) "الفتاوى الحديثية": مطلب: هل التَّعبّدِيُّ أفضلُ، أو معقول المعنى؟ ص ٥٠.

ثابتٌ بالسنَّةِ كعددِ الركعات

(ومنها القعودُ الأخير)..

"ابن عبد السلام"[١] أنَّ التعبُّديَّ أفضلُ؛ لأنَّه بمحضِ الانقياد بخلاف ما ظهرتْ علَّته، فإنَّ مُلابسه قد يفعلُهُ لتحصيلِ فائدته، وخالفَهُ "البُلْقيني"[٢]" فقال: لا شكَّ أنَّ معقول المعنى من حيث الجملةُ أفضلُ؛ لأنَّ أكثرَ الشريعة كذلك، وبالنظر للجزئيَّات قد يكونُ التعبُّديُّ أفضلَ كالوضوء وغُسلِ الجنابة[٣]، فإنَّ الوضوء أفضلُ، وقد يكون المعقولُ أفضلَ كالطَّواف والرمي، فإنَّ الطواف أفضلُ)) اهـ.

وفي "الحلبة"[٤] عند الكلام على فرائضِ الوضوء: ((وقد اختلَفَ العلماءُ في أنَّ الأمور التعبُّديَّة هل شُرِعَتْ لحكمةٍ عند الله تعالى وخفيت علينا أوْ لا؟ والأكثرون على الأوَّلِ، وهو المتَّجهُ لدلالةِ استقراء عادةِ الله تعالى على كونه سبحانه جالباً للمصالح دارئاً للمفاسد، فما شرَعَهُ إنْ ظهرتْ حكمتُهُ لنا قلنا: إنَّه معقولٌ، وإلاَّ قلنا: إنَّه تعبُّديٌّ، والله سبحانه العليمُ الحكيم)).

[٣٨٩٣] (قولُهُ: ثابتٌ بالسُّنَّةِ) أي: وبالإجماع، "بحر"[٥]. وهذا لأنَّ الأمر بالسجود في الآية لا يدلُّ على تكراره.

بحثُ القعودِ الأخير

[٣٨٩٤] (قولُهُ: ومنها القعودُ الأخيرُ) عبَّرَ بالأخير دون الثاني ليشملَ قعدةَ الفجر وقعدةَ

(قولُهُ: قد يكونُ التعبُّديُّ أفضلَ كالوضوء إلخ) وذلك أنَّ الحدث بنوعيه بمعنى المانعيَّة القائمة بالشخص إنَّما عُرِفَ من جهة الشَّرع كإزالته لا دخلَ للعقل فيه، ثمَّ بعد قيامها به الذي هو عبارةٌ عن جميع الأعضاء لم نَعقِلْ

---

(١) في كتابه "قواعد الأحكام في مصالح الأنام": فصل فيما عرفت حكمته من المشروعات وما لم تعرف حكمته منها ١٨/١. وهو أبو محمد عبدالعزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم السُّلَميّ الدمشقيّ الشافعيّ (ت٦٦٠هـ). ("فوات الوفيات" ٣٥٠/٢، "طبقات السبكي" ٢٠٩/٨).

(٢) أبو حفص عمر بن رسلان بن نُصير، سراج الدين الكِنَانيّ العسقلانيّ ثم البُلقِينيّ المصريّ الشافعيّ (ت٨٠٥هـ). ("الضوء اللامع" ٨٥/١٠، "شذرات الذهب" ٨٠/٩، "الأعلام" ٤٦/٥).

(٣) عبارة ابن حجر: ((وغسل النجاسة)) وهو الصواب؛ لأنَّ غسلَ النَّجاسة معقولُ المعنى خلافاً للجنابة، ومرادُه أن يوازن بين تعبّديّ كالوضوء ومعقول المعنى كغسل النجاسة، والله أعلم

(٤) "الحلبة": كتاب الطهارة ـ فرائض الوضوء ١/ق٣١/أ.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣١٠/١.

والذي يظهرُ أنَّه شرطٌ؛ ....

المسافر؛ لأنَّها أخيرةٌ وليست ثانيةً، كذا في "الدراية"، والمرادُ وصفُهُ بأنَّه واقعٌ آخرَ الصلاة، وإلاَّ فالأخيرُ يقتضي سبقَ غيره، وعليه: لو قال: آخرُ عبدٍ أملكُهُ [١/ق ٣٤٨/ب] فهو حرٌّ، فملَكَ عبداً لم يعتِقْ، فليتأمَّلْ، "إمداد"(١).

[٣٨٩٥] (قولُهُ: والذي يظهرُ إلخ) اختُلِفَ في القعدة الأخيرة، قال بعضهم: هي ركنٌ أصليٌّ، وفي "كشف البزدويِّ"(٢): ((أنَّها واجبةٌ لا فرضٌ، لكنَّ الواجب هنا في قوَّةِ الفرض في العملِ كالوتر))، وفي "الخزانة": ((أنَّها فرضٌ، وليستْ بركنٍ أصليٍّ، بل هي شرطٌ للتحليل))، وجزَمَ بأنَّها فرضٌ في "الفتح"(٣) و"التبيين"(٤)، وفي "الينابيع": ((أنَّه الصحيحُ))، وأشار إلى الفرضيَّة الإمامُ "المحبوبيُّ" في مناسك "الجامع الصغير"، ولذلك مَنْ حلَفَ لا يصلِّي يحنثُ بالرفعِ من السجود دونَ توقُّفٍ على القعدة، فهي فرضٌ لا ركنٌ؛ إذ الركنُ هو الداخلُ في الماهيَّة، وماهيَّةُ الصلاة تتمُّ بدون القعدة، ثم قال: ((فعُلِمَ أنَّه إنما شُرِعَتْ لأجلِ الاستراحة، والفرضُ أدنى حالاً من الركن؛ لأنَّ الركن يتكرَّرُ، فعدمُ التكرارِ دليلٌ على عدمِ الركنيَّة، والفقهُ فيه أنَّ الصلاة أفعالٌ موضوعةٌ لتعظيم، وأصلُ التعظيم بالقيامِ، ويزدادُ بالركوع، وينتهي بالسُّجود، فكانت القعدةُ مرادةً للخروج من الصلاة، فكانتْ لغيرها لا لعينها، فلم تكنْ من الرُّكن))، وتمامُهُ في "شرح الدرر" للشيخ "إسمعيل"(٥).

قال في "البحر"(٦): ((ولم أرَ مَنْ تعرَّضَ لثمرةِ الخلاف))، أي: في أنَّها ركنٌ أوْ لا،

وجهَ تخصيص أعضاء الوضوء بقيام المانعيَّة بها مع تعقُّلِنا وجهَ قيامِها بجميع أعضاء الغسل؛ إذ هي قائمةٌ به، وهو عبارةٌ عن جميع أعضائه.

---

(١) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ فصل في متعلقات الشروط ق١٢٢/ب.

(٢) "كشف الأسرار": فصل الواجب ٢/٥٥٨ بتصرف.

(٣) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٤١.

(٤) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/١٠٤.

(٥) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ٣١٥/ب.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٣١١

لأنَّه شُرِعَ للخروج كالتحريمة للشُّروع، وصحَّحَ في "البدائع"[1]: ((أنَّه ركنٌ زائدٌ؛ لحِنثِ مَن حلَفَ لا يصلِّي بالرفع من السجود))، وفي "السِّراجية"[2]:............

وبيَّنَ في "الإمداد"[3] الثمرةَ: ((بأنَّه لو أتى بالقعدةِ نائماً تعتبرُ على القـول بشرطيَّتها لا ركنيَّتهـا))، وعزاه إلى "التحقيق"[4]، والأصحُّ عدمُ اعتبارها كما في "شرح المنية"[5].

قلتُ: وهذا يؤيِّدُ القولَ بأنَّها ركـنٌ زائدٌ لا شرطٌ خلافاً لِما مشى عليه "الشارح" تبعاً لـ"النهر"[6].

[٣٨٩٦] (قولُهُ: لأنَّه شُرِعَ لخروج) فيه أنَّ ما شُرِعَ لغيره قد يكون ركناً كالقيام، فإنَّه شُرِعَ وسيلةً للرُّكوع والسجود، حتى لو عجَزَ عنهما يومئُ قاعداً وإنْ قدَرَ على القيام.

[٣٨٩٧] (قولُهُ: لحنثِ مَنْ حلَفَ إلخ) فيه أنَّ القراءة ركنٌ زائدٌ مع أنَّه لـو حلَفَ لا يصلِّي وصلَّى ركعةً بلا قراءةٍ لا يحنثُ، فلا دلالةَ في ذلك على أنَّ القعدة ركنٌ زائدٌ، بل يـدلُّ على أنَّها شرطٌ، فالمناسبُ لـ"الشارح" أنْ يعكسَ، بأنْ يذكرَ هذا دليلاً للشرطيَّة، ويذكرَ ما قبله هنا

(قولُهُ: وهذا يُؤيِّدُ إلخ) أي: أصحِّيَّةُ عدمِ اعتبارها، لكنه إنَّما يُثبتُ أنَّها ركنٌ لا كونَهُ زائداً.

(قولُهُ: فيه أنَّ ما شُرِعَ لغيره قد يكونُ ركناً إلخ) قد يقال: إنَّ الشأن فيما شُرِعَ لغيره أنْ يكون شرطاً لا ركناً ما لم يوجد الدَّليلُ على الرُّكنية، وقد وُجِدَ بالنسبة إلى القيام، فإنَّه قام الدليلُ القطعيُّ على أنَّه منها ولم يوجد بالنسبة للقعود الأخير.

(قولُهُ: فالمناسبُ لـ"الشارح" أنْ يعكسَ بأنْ يذكرَ هذا دليلاً للشرطيَّة، ويذكرَ ما قبله هنا إلخ) فيما قالَهُ تأمُّلٌ؛ لأنَّ غاية ما يفيدُهُ التنظير في التعليل الأوَّل أنَّه لا يلزمُ من كون الشيء مشروعاً لغيره أنْ يكون ركناً

---

(١) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في أركان الصلاة ١/١١٣ بتصرف.

(٢) "السراجية": كتاب الصلاة ـ باب الأفعال في الصلاة ١/٣٥ بتصرف يسير (هامش "فتاوى قاضيخان").

(٣) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق١٢٣/ب.

(٤) "التحقيق": لعبد العزيز بن أحمد بن محمد، علاء الدين البخاريّ(ت٧٣٠هـ) شرح به "المنتخب في أصول المذهب" لأبي عبدالله محمد بن محمد بن عمر، حسام الدين الأَخْسِيكَثِيِّ الحنفيّ (ت٦٤٤هـ). ("كشف الظنون" ٢/١٨٤٨-١٨٤٩، "الجواهر المضية" ٢/٤٢٨، ٣/٣٣٤، "الفوائد البهية" صـ٩٤ـ١٨٨ـ).

(٥) "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ السادس: القعود الأخير صـ٢٩١ـ.

(٦) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٤٢/ب.

((لا يُكفَرُ منكرُه)) (قدْرَ) أدنى قراءةِ (التشهُّدِ) إلى: عبدُهُ ورسولُهُ بلا شرطِ موالاةٍ وعدمِ فاصلٍ؛ لِما في "الولوالجيَّة"[1]: ((صلَّى أربعاً، وجلَسَ لحظةً، فظنَّها ثلاثاً فقام، ثمَّ تذكَّرَ فجلَسَ، ثم تكلَّمَ فإنْ كِلا الجلستين قدْرَ التشهُّدِ صحَّت، وإلاَّ لا)).

دليلاً للرُّكنيَّة، تأمَّلْ.

[٣٨٩٨] (قولُهُ: لا يُكفَرُ منكرُهُ) الظاهرُ أنَّ المراد منكرُ فرضيَّته؛ لأنَّه [١/ق ٣٤٩/أ] قيلَ بوجوبه كما في "القُهُستانيِّ"[2]، وأمَّا منكرُ أصلِ مشروعيَّته فينبغي أنْ يُكفَرَ لثبوته بالإجماع، بل معلومٌ من الدِّين بالضرورة، أفاده "ح"[3]. ويؤيِّدُهُ ما قالوا في السنن الرواتب: مَنْ لم يرَها حقاً كفَرَ.

[٣٨٩٩] (قولُهُ: قدْرَ أدنى قراءةِ التشهُّدِ) أي: أدنى زمنٍ يُقرَأ فيه، بأن يكون قدْرَ أسرعِ ما يكون من التلفُّظ به مع تصحيحِ الألفاظ، وليس المرادُ أنَّ له في نفسه أدنى وأعلى، "ط"[4].

[٣٩٠٠] (قولُهُ: إلى: عبدُهُ ورسولُهُ) أشار به إلى أنَّ المراد به التشهُّدُ الواجبُ بتمامه، قال في "شرح المنية"[5]: ((والمرادُ من التشهُّدِ: التحياتُ إلى عبدُهُ ورسولُهُ، هو الصحيحُ، لا ما زعَمَ البعضُ أنَّه لفظُ الشَّهادتين فقط)) اهـ.

[٣٩٠١] (قولُهُ: وعدمِ فاصلٍ) عطفُ تفسيرٍ على ما قبله.

أو شرطاً، بل تارةً يكونُ ركناً كالقيام، وتارةً شرطاً كالتحريمة، فلا يصلحُ دليلاً للركنيَّة، تأمَّل. ويجابُ عن "الشارح" بأنَّ الركن الزائد ما يسقطُ اعتبارُ الشارع له من الأركان في بعض الأحيان بلا ضرورةٍ، وحيث سقَطَ عتبارُ القعود منها في مسألة الحلف كان زائداً، ولا يلزمُ من ذلك اعتبارُ الشارع القراءةَ ركناً زائداً في هذه المسألة، بل اعتبَرَها ركناً أصليّاً وزائداً في الاقتداء، فتَمَّ لـ "الشارح" تعليلاه للركنيَّة والشرطيَّة.

---

(١) لم نعثر على المسألة في مخطوطة "الولوالجية" التي بين أيدينا.

(٢) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فروض الصلاة ٨٧/١.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٣/ب.

(٤) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٠٤/١.

(٥) "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ السادس: القعود الأخير صـ٢٩٠ـ.

(ومنها الخروجُ بصنعه) كفعلِهِ المنافِيَ لها بعد تمامها وإنْ كُرِهَ تحريماً، والصحيحُ أنّه ليس بفرضٍ اتّفاقاً، قالَهُ "الزيلعيُّ"[1] وغيره، وأقرَّهُ "المصنِّف"، وفي "المجتبى":......

بحثُ الخروجِ بصنعه

[٣٩٠٢] (قولُهُ: ومنها الخروجُ بصنعِهِ إلخ) أي: بصنعِ المصلِّي، أي: فعلِهِ الاختياريِّ بأيِّ وجهٍ كان من قولٍ أو فعلٍ ينافي الصلاةَ بعد تمامها كما في "البحر"[2]، وذلك بأنْ يبنيَ على صلاته صلاةً ما فرضاً أو نفلاً، أو يضحكَ قهقهةً، أو يُحدِثَ عمداً، أو يتكلَّمَ أو يذهبَ أو يُسلِّمَ، "تاترخانيَّة"[3]. ومنه ما لو حاذَتْهُ امرأةٌ؛ لأنَّ المحاذاة مفاعَلَةٌ، فكان الفعلُ موجوداً من الرَّجُل بصنعه كوجوده من المرأة وإنْ لم يكن للرَّجُل فيه اختيارٌ، وتمامُهُ في "النهاية"، واحترَزَ بصنعه عمَّا لو كان سماويَّاً، كأنْ سبَقَهُ الحدث.

[٣٩٠٣] (قولُهُ: كفعلِهِ المنافي لها) الأَولى التعبيرُ بالباء بدلَ الكاف ليكونَ تفسيراً لقوله: ((بصنعه))، إلاَّ أنْ يقال: أرادَ بالخروج بصنعِهِ الخروجَ بلفظِ السَّلام حملاً للمطلَقِ على الكمال لأنَّه الواجبُ، وبقوله: ((كفعلِهِ إلخ)) ما عداه، ويدلّ عليه قولُهُ: ((وإنْ كُرِهَ تحريماً))، فإنّه لا يكرهُ إلاَّ فيما عدا السلامَ، فافهم. واحترَزَ بالمنافي عن نحوِ قراءةٍ وتسبيحٍ. ٣٠١/١

[٣٩٠٤] (قولُهُ: بَعْدَ تمامِها) أي: بعدَ قعودِهِ الأخيرِ قدرَ التشهُّد، وقيَّدَ به لأنَّ إتيانه بالمنافي قبلَهُ يُبطِلُها اتّفاقاً، "ح"[4].

[٣٩٠٥] (قولُهُ: والصحيحُ إلخ) اعلمْ أنَّ كونَ الخروج بصنعه فرضاً غيرُ منصوصٍ

(قولُهُ: الخروجَ بلفظِ السلام حملاً للمطلَقِ إلخ) لا يصحُّ إرادةُ الكامل هنا؛ إذ لو كان مرادُهُ ذلك لاقتضى كلامُهُ أنَّ هذا الفرد هو الفرضُ بخصوصه مع أنَّه يصحُّ بغيره ويكونُ آتياً بفرضِ الخروج بالصنع.

---

(١) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١٠٤/١.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣١١/١.

(٣) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني في الفرائض ـ فصل في الخروج عن الصلاة بفعل المصلّي ٥٠٩/١.

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٣/ب.

....

عن "الإمام"، وإنما استنبطَهُ "البَرْدَعيُّ"[1] من المسائلِ الاثني عشريَّةَ الآتيةِ[2] قبيل باب مفسدات الصلاة، فإنَّ "الإمام" لَمَّا قال فيها بالبطلان مع أنَّ أركان الصلاة تمَّتْ، ولم يبقَ إلاَّ الخروجُ دلَّ على [١/ق٣٤٩/ب] أنَّه فرضٌ، وصاحباه لَمَّا قالا فيها بالصحَّةِ كان الخروجُ بالصنع ليس فرضاً عندهما، وردَّهُ "الكرخيُّ": ((بأنَّه لا خلافَ بينهم في أنَّه ليس بفرضٍ، وأنَّ هذا الاستنباطَ غلطٌ من "البردعيِّ"؛ لأنَّه لو كان فرضاً ـ كما زعَمَهُ ـ لاختَصَّ بما هو قُربةٌ وهو السلام)). وإنما حكَمَ "الإمامُ" بالبطلانِ في الاثني عشريَّةَ لمعنىً آخرَ، وهو أنَّ العوارض فيها مغيِّرةٌ للفرض، فاستوى في حدوثها أوَّلُ الصلاة وآخرُها، فإنَّ رؤية المتيمِّم بعد القعدة الماءَ مغيِّرةٌ لنفرض؛ لأنَّه كان فرضُهُ التيمُّمَ فتغيَّرَ فرضُهُ إلى الوضوء، وكذا بقيَّةُ المسائلِ بخلاف الكلام، فإنَّه قاطعٌ لا مغيِّرٌ، والحدثُ العمدُ والقهقهةُ ونحوُهما مُبطلةٌ لا مغيِّرةٌ، وتمامُهُ في "ح"[3].

هذا، وقد انتصرَ العلاَّمة "الشرنبلاليُّ" لـ"البردعيِّ" في رسالته "المسائل البهيَّة الزكيَّة على الاثني عشريَّة"[4]: ((بأنَّه قد مشَى على افتراضِ الخروج بصنعِهِ صاحبُ "الهداية"[5]، وتبِعَهُ الشُّرَّاح

---

(١) أبو سعيد أحمد بن الحسين البَرْدَعيُّ (ت٣١٧هـ).("الجواهر المضية" ١/١٦٣، "الطبقات السنية" ١/٣٤١).

(٢) المقولة [٥١١٠] قوله:((عنده)).

(٣) انظر "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٣/ب.

(٤) انظر "إيضاح المكنون" ٢/٤٧٤،و"هدية العارفين" ١/٢٩٣.

(٥) "ما نقله الشرنبلالي عن صاحب "الهداية" و"شُرَّاح الهداية" وشروح "الكنز" من ترجيحهم لقول البَرْدَعِيّ فيه مقال؛ إذ المنصوص في الكتب المذكورة يؤيد قولَ الكَرْخيّ ويرجحه. انظر "الهداية" باب الحدث في الصلاة صـ٦٠ـ، و"الكفاية" و"العناية" باب الحدث في الصلاة ١/٣٣٦ (هامش "فتح القدير") و"البناية" ٢/٤٧١، و"الكافي" باب صفة الصلاة ١/ق٢٥/أ، والزّيلعيّ في "تبيين الحقائق" باب صفة الصلاة ١/١٠٤، وباب الحدث في الصلاة ١/١٥١، و"البحر" باب صفة الصلاة ١/٣١١، وباب الحدث في الصلاة ١/٣٩٩، و"النهر" باب صفة الصلاة ق٤٢/ب، وباب الحدث في الصلاة ق٥٩/ب، والعيني في "رمز الحقائق" ١/٣٦. والغريب أنَّ ابن عابدين رحمه الله صرّح بذلك في المقولة [٥٠٤٥] قوله: ((بيأتي بالسلام)) حيث قال:((وفي كلام صاحب "الهداية" إشارةٌ إلى أنَّ المختارَ قولُ الكَرْخِيّ)). ثم عاد لينقل ترجيح الشرنبلالي وكلامه ثانية في المقوله [٥١١٠] قوله:((عنده)) فتأمل

((وعليه المحقِّقون)).

وبقِيَ من الفروض تمييزُ المفروض،..................................

وعامَّةُ المشايخ وأكثرُ المحقِّقين، والإمامُ "النسفيُّ" في "الوافي" و"الكافي"[1] و"الكنز"[2] وشروحه، وإمامُ أهلِ السنَّةِ الشيخُ "أبو منصور" الماتريديُّ)).

[٣٩٠٦] (قولُهُ: وعليه) أي: على الصحيحِ الذي هو قولُ "الكرخيِّ" المقابلُ لقول "البردعيِّ".

وفائدةُ الخلاف بينهما تظهرُ فيما إذا سبَقَهُ حدثٌ بعد قعوده قدْرَ التشهُّد، إذا لم يتوضَّأ ويَبْنِ ويخرجْ بصنعه بطلتْ على تخريجِ "البردعيِّ"، وصحَّتْ على تخريج "الكرخيِّ"، "ط"[3].

[٣٩٠٧] (قولُهُ: تمييزُ المفروضِ) فسَّرَهُ "ط"[4]: ((بأنْ يُميِّزَ السجدةَ الثانيةَ عن الأولى ـ بأنْ يرفعَ ولو قليلاً ـ أو يكونَ إلى القعود أقربَ، قولان مصحَّحان))، ونقَلَ "الشرنبلاليُّ" أصحِّيةَ الثاني، وفسَّرَهُ "ح"[5]: ((بأنَّ المراد بالتمييزِ تمييزُ ما فُرِضَ عليه من الصَّلوات عمَّا لم يُفرَضْ عليه، حتى لو لم يعلمْ فرضيَّةَ الخمسِ إلاَّ أنَّه كان يصلِّيها في وقتها لا يُجزيه، ولو علِمَ أنَّ البعض فرضٌ والبعضَ سنَّةٌ، ونوى الفرضَ في الكلِّ، أو لم يعلمْ ونوى صلاةَ الإمام عند اقتدائه في الفرض جاز، ولو علِمَ الفرضَ دون ما فيه من فرائضَ وسننٍ جازتْ صلاتُهُ أيضاً، كذا في "البحر"[6]، فليس المرادُ المفروضَ من أجزاءِ كلِّ صلاةٍ، أي: بأنْ يعلمَ أنَّ القراءة فيها فرضٌ، وأنَّ التسبيح سنَّةٌ وهكذا)) خلافاً لِما يوهمُهُ ما في متنِ "نور الإيضاح" [١/ق٣٥٠/أ] وإنْ كان في شرحِهِ[7] فسَّرَهُ بما يرفعُ الإيهامَ.

(١) "الكافي شرح الوافي": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ٢٥/أ.

(٢) انظر "شرح العيني على الكنز": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣٦/١.

(٣) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٠٤/١.

(٤) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٠٤/١.

(٥) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٤/أ.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٩٧/١ نقلاً عن "الظهيرية".

(٧) انظر "مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة وأركانها صـ٢٤٣ـ.

وترتيبُ القيام على الركوع، والركوع على السجود، والقعودِ الأخير على ما قبله،

أقولُ: كان ينبغي لـ"الشارح" عدمُ ذكرِهِ ذلك كما فعل في "الخزائن"[(١)]؛ لأنَّه على التفسيرِ الأوَّلِ يكون بمعنى افتراضِ السجدة الثانية؛ لأنَّها لا تتحقَّقُ بدون رفعٍ، وقد مرَّ[(٢)] ذكرُ السجود، وعلى التفسيرِ الثاني يرجعُ إلى اشتراطِ التعيين في النِّيَّةِ، وقد صرَّحَ به[(٣)] في بحث النِّيَّة.

[٣٩٠٨] (قولُهُ: وترتيبُ القيامِ على الرُّكوعِ إلخ) أي: تقديمُهُ عليه، حتى لو ركَعَ ثم قام لم يعتبرْ ذلك الركوعُ، فإنْ ركَعَ ثانياً صحَّتْ صلاتُهُ لوجودِ الترتيب المفروض، ولزِمَهُ سجودُ السهوِ لتقديمِه الركوعَ المفروض، وكذا تقديمُ الركوع على السجود، حتى لو سجَدَ ثم ركع فإنْ سجَدَ ثانياً صحَّتْ لِما قلنا.

وقولُهُ: ((والقعودُ الأخيرُ إلخ)) أي: يفترضُ إيقاعُهُ بعد جميعِ الأركان، حتى لو تذكَّرَ بعده سجدةً صُلبيَّةً سجَدَها، وأعادَ القعودَ وسجَدَ للسَّهو، ولو ركوعاً قضاه مع ما بعده من السُّجود، أو قياماً أو قراءةً صلَّى ركعةً كما حرَّرَهُ في "البحر"[(٤)]، وكان الأَولى أنْ يقول: وترتيبُ القعود إلخ كما فعل في "الخزائن"[(٥)] ليُعلَمَ أنَّه فرضٌ آخرُ، ولأنَّ الترتيب فيه بمعنى التأخيرِ عكسَ ما قبله.

(قولُهُ: أقولُ: كان ينبغي لـ"الشارح" عدمُ ذكرِهِ ذلك إلخ) ليس كذلك، فإنَّ تمييز المفروض بالمعنى الأوَّلِ أمرٌ زائدٌ على السَّجدة الثانية مغايرٌ لها، فصَحَّ عدُّهُ فرضاً وإن توقَّفَ تحقُّقُها عليه، ونحوُ ذلك يقال في إتمامِ الصلاة والانتقالِ من ركنٍ إلى آخر، فيسقطُ قوله الآتي:((ثمَّ إنَّ عدَّ الإتمامِ والانتقالِ إلخ))، تأمَّل.

(قولُهُ: ليُعلَمَ أنَّه فرضٌ آخرُ) ولهذه العلَّةِ الأولى أن يقول أيضاً: وترتيبُ الركوع على السجود؛ لأنَّه فرضٌ آخرُ.

---

(١) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٨٣/ب.

(٢) صـ١٥٩ـ "در".

(٣) صـ٦٣ـ "در".

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣١٥/١.

(٥) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٨٣/ب.

وإتمامُ الصلاة، والانتقالُ من ركنٍ إلى آخر[(١)]،..............................

ولم يذكرْ تقديمَ القراءة على الرُّكوع لأنَّه سيذكرُهُ[(٢)] في الواجبات، وسيأتي هناك تمامُ الكلام على ذلك كلِّه.

[٣٩٠٩] (قولُهُ: وإتمامُ الصلاةِ والانتقالُ إلخ) قال في "الفتح"[(٣)]: ((وقد عُدَّ من الفرائض إتمامُها والانتقالُ من ركنٍ إلى ركنٍ، قيل: لأنَّ النصَّ الموجِبَ للصلاة يوجِبُ ذلك؛ إذ لا وجودَ للصلاة بدونِ إتمامها، وذلك يستدعي الأمرين)) اهـ.

والظاهرُ: أنَّ المراد بالإتمام عدمُ القطع، وبالانتقالِ المذكور الانتقالُ عن الرُّكن للإتيانِ بركنٍ بعده؛ إذ لا يتحقَّقُ ما بعده إلاَّ بذلك، وأمَّا الانتقالُ من ركنٍ إلى آخرَ بلا فاصلٍ بينهما فواجبٌ، حتى لو ركعَ ثم ركعَ يجبُ عليه سجودُ السهو؛ لأنَّه لم ينتقلْ من الفرض ـ وهو الركوعُ ـ إلى السجود، بل أدخلَ بينهما أجنبيًّا، وهو الركوعُ الثاني كما في "شرح المنية"[(٤)].

وينبغي إبدالُ الركن بالفرضِ كما عبَّرَ في "المنية"[(٤)] ليشملَ الانتقالَ [١/ق٣٥٠/ب] من السُّجود إلى القعدةِ بناءً على ما استظهَرَهُ: ((من أنَّها شرطٌ لا ركنٌ زائدٌ))، لكنْ قدَّمنا[(٥)] ترجيحَ خلافِهِ، فافهم.

ثمَّ إنَّ عَدَّ الإتمامِ والانتقالِ المذكورَيْنِ من الفروض يُغني عنه ما ذَكَرَهُ "المصنِّف" من الفروض.

(قولُهُ: ولم يذكر تقديمَ القراءة على الرُّكوع) أي: في الفرض الغير الثنائيِّ، حتَّى لو ركَعَ قبل القراءة صحَّ ركوعُ هذه الرَّكعة كما يأتي.

(قولُهُ: ثمَّ إنَّ عَدَّ الإتمام والانتقال إلخ) فيه أنَّ إتمام الصلاة بمعنى عدمِ قطعها فرضٌ مغايرٌ لفروض التي ذكَرَها "المصنِّف"، ولذا لو شرَعَ فيها ثمَّ قطَعَها كان تاركاً لفرض الإتمام، ويستحقُّ ما يستحقُّهُ

---

(١) في "و": ((إلى ركنٍ آخر)).

(٢) صـ١٩٩ـ "در".

(٣) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ ٢٤٠.

(٤) "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ الثامن تعديل الأركان صـ٢٩٧ـ.

(٥) المقولة [٣٨٩٥] قوله: ((والذي يظهر إلخ))

ومتابعتُهُ لإمامه في الفروض، وصحَّةُ صلاة إمامِهِ في رأيه، وعدمُ تقدُّمِهِ عليه، وعدمُ مخالفته في الجهة، وعدمُ تذكُّرِ فائتةٍ، وعدمُ محاذاةِ امرأةٍ..........

[٣٩١٠] (قولُهُ: ومتابعتُهُ لإمامِهِ في الفروضِ) أي: بأنْ يأتيَ بها معه أو بعده، حتى لو ركَعَ إمامُهُ ورفعَ، فركعَ هو بعده صحَّ بخلاف ما لو ركعَ قبل إمامِهِ ورفعَ، ثم ركعَ إمامُهُ، ولم يركعْ ثانياً مع إمامه أو بعده بطلتْ صلاتُهُ، فالمرادُ بالمتابعة عدمُ المسابقة، نعمْ متابعتُهُ لإمامِهِ بمعنى مشاركته له في الفرائض معه لا قبله ولا بعده واجبةٌ كما سيذكرُهُ[1] في الفصل الآتي عند قوله: ((واعلمْ أنَّ مما يُبتنَى على لزومِ المتابعة إلخ)). واحترَزَ بالفروض عن الواجباتِ والسُّنن، فإنَّ المتابعة فيها ليستْ بفرضٍ، فلا تفسُدُ الصلاةُ بتركها. ٣٠٢/١

[٣٩١١] (قولُهُ: وصحَّةُ صلاةِ إمامِهِ في رأيه) لأنَّ العبرة لرأيِ المأموم صحَّةً وفساداً على المعتمد، فلو اقتدى بشافعيٍّ مسَّ ذكَره أو امرأةً صحَّتْ، لا لو خرَجَ منه دمٌ، "ط"[2]. وسيأتي[3] بيانُهُ في باب الوتر.

[٣٩١٢] (قولُهُ: وعدمُ تقدُّمِهِ عليه) أي: بالعقِب، فيصدُقُ بما لو حاذاه، أو تأخَّرَ عنه، وإلاَّ فسدتْ.

[٣٩١٣] (قولُهُ: وعدمُ مخالفته في الجهةِ) على تقديرِ مضافٍ، أي: عدمُ علمِهِ مخالفةَ إمامه في الجهةِ حالةَ التحرِّي، والشرطُ عدمُ العلم في وقتِ الاقتداء، حتى لو لم يعلمْ إلاَّ بعد تمامِ الصلاة

تاركُ الفرض وإنْ أتى بها تامَّةً بعد ذلك، وافتراضُهُ مأخوذٌ من قوله تعالى: ﴿وَلَا تُبْطِلُوٓا۟ أَعْمَٰلَكُمْ﴾ [محمَّد ــ ٣٣]، والانتقالُ المذكور فرضٌ؛ لأنَّه لا يمكنُ الإتيان بالتالي إلاَّ به، وما لا يُتوصَّلُ إلى الفرض إلاَّ به فرضٌ، ولا شكَّ أنَّ هذا الانتقالَ غيرُ الفرض الثاني، وحينئذٍ فهو فرضٌ مغايرٌ لِما ذكرَهُ "المصنِّف" من الفروض.

---

(١) صـ٣١٣ـ "در".

(٢) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٠٤/١ بتصرف يسير.

(٣) المقولة [٥٦٣٢] قوله: ((كما بسطه في "البحر")).

بشرطِهما، وتعديلُ الأركان عند "الثاني" و"الأئمَّة الثلاثة"، قال "العيني"[(١)]:((وهو المختارُ))، وأقرَّهُ "المصنِّف"، وبسطناه في "الخزائن"..............................

صحَّتْ كما مرَّ[(٢)] في محلِّه، وقيَّدنا بحالةِ التحرِّي لأنَّه يجوزُ مخالفتُهُ لجهةِ إمامه قصداً في داخلِ الكعبة أو خارجَها كما لو حلَّقوا حولها، قال "الرَّحمتيُّ": ((وأطلَقَ اعتماداً على ما تقدَّمَ ويأتي كما هو عادتُهم في الإطلاق اعتماداً على التقييدِ في محلِّه)).

مطلبٌ: قصدُهم بإطلاقِ العبارات أنْ لا يدَّعيَ علمَهم إلاَّ مَنْ زاحَمَهم عليه

قال في "البحر"[(٣)]: ((وقصدُهم بذلك أنْ لا يدَّعيَ علمَهم إلاَّ مَنْ زاحَمَهم عليه بالرُّكَب، وليُعلَمَ أنَّه لا يحصلُ إلاَّ بكثرةِ المراجعة وتتبُّعِ عباراتهم والأخذِ عن الأشياخ)) اهـ فافهم.

[٣٩١٤] (قولُهُ: بشرطِهما) أمَّا الأوَّلُ فهو أنْ يكون صاحبَ ترتيبٍ وفي الوقتِ سَعةٌ، وأمَّا الثاني فهو أنْ تكونَ المحاذاةُ في صلاةٍ، مطلقةٍ، مشتركةٍ تحريمةً وأداءً، ونوى الإمامُ [١/ق ٣٥١/أ] إمامتَها على ما سيأتي، "ح"[(٤)]. والشرطُ وإنْ وقَعَ في كلامه مفرداً إلاَّ أنَّه مضافٌ فيعمُّ، "أبو السعود"[(٥)].

[٣٩١٥] (قولُهُ: وتعديلُ الأركانِ) سيأتي[(٦)] تفسيرُهُ عند ذكره له في واجباتِ الصلاة.

[٣٩١٦] (قولُهُ: وبسَطناه في "الخزائن")[(٧)] حيث قال بعد قوله: ((وهو المختارُ)) : ((قلت: لكنَّه غريبٌ لم أرَ مَنْ عرَّجَ عليه، والذي رجَّحَهُ الجمُّ الوجوبُ، وحمَلَ في "الفتح"[(٨)] ـ وتبِعَهُ

---

(١) "رمز الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣٧/١.

(٢) صـ ١٢٥ـ "در".

(٣) لم نعثر على هذا النقل في "البحر".

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٤/ب.

(٥) "فتح المعين": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١٧١/١.

(٦) صـ ٢٠٧ "در".

(٧) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٨٣/ب.

(٨) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٦٢/١.

....

في "البحر"[١]. قولَ "الثاني" على الفرضِ العمليِّ، فيرتفعُ الخلافُ، قلتُ: أنَّى يرتفعُ وقد صرَّحَ[٢] في السَّهوِ بفسادِ الصلاة بتركه عنده خلافاً لهما؟! فتنبَّهْ)) اهـ. وهو مأخوذٌ من "النهر"[٣].

أقولُ: والذي دعا صاحبَ "البحر" إلى هذا الحملِ هو التفصِّي[٤] عن إشكالٍ قويٍّ، وهو أنَّ "أبا يوسف" أثبتَ الفرضيَّةَ بحديثِ المسيءِ صلاتَهُ[٥]، وهو خبرُ آحادٍ، والدليلُ القطعيُّ أمَرَ بمطلقِ الركوعِ والسجود، فيلزمُ الزيادةُ على النصِّ الخاصِّ بخبرِ الواحد، و"أبو يوسف" لا يقول به، وإذا حُمِلَ قوله بفرضيَّةِ تعديلِ الأركان على الفرضِ العمليِّ الذي هو أعلى قسمي الواجب اندفَعَ الإشكالُ وارتفَعَ الخلاف.

ويردُ عليه ما علمتَهُ، وبيانُهُ: أنَّ الفرض العمليَّ هو الذي يفوتُ الجوازُ بفَوتِه كتقدير مسحِ الرأس بالربع، فيلزمُ فسادُ الصلاة بترك التعديلِ المذكور عند "أبي يوسف"، وهما لا يقولان به، فالخلافُ باقٍ، ويلزمُ الزيادةُ على النصِّ أيضاً؛ لأنَّ مقتضى النصِّ الاكتفاءُ بمسمَّى ركوعٍ وسجودٍ، فالإشكالُ باقٍ أيضاً، لكنْ أجابَ بعض المحقِّقين عن الإشكالِ بجوابٍ حسنٍ ذكرتُهُ فيما

(قولُهُ: لكنْ أجابَ بعضُ المحقِّقين عن الإشكالِ إلخ) المرادُ به العلاَّمة "نوح أفندي"، وقال بعدَما قرَّرَهُ في دفع الإشكال: ((ثمّ رأيتُ "ابن الهمام" أشار إلى ما سنَحَ لي، ثمَّ رأيتُ صاحب "البرهان" أوضَحَ هذا المقامَ طِبْقَ ما ظهرَ للعبد)) اهـ من "حاشية البحر".

---

(١) "البحر". كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣١٧/١.

(٢) أي صاحب "الفتح" كتاب الصلاة ـ باب سجود السهو ٤٣٨/١.

(٣) "النهر". كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٤٣/أ.

(٤) قال في "القاموس": ((وأفصى: تخلَّص من خيرٍ أو شرٍّ كتفصَّى، وفصَّيته تفصية: خلصته)) اهـ مادة((فصي)) باختصار.

(٥) أخرجه أحمد ٤٣٧/٢، والبخاريّ(٧٥٧) كتاب الأذان ـ باب وجوب القراءة للإمام والمأموم في الصلوات كلها في الحضر والسفر، ومسلم (٣٩٧) كتاب الصلاة ـ باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة، وأبو داود(٨٥٦) كتاب الصلاة ـ باب صلاة من لا يقيم صلبه في الركوع والسجود، والترمذيّ(٣٠٣) كتاب أبواب الصلاة ـ باب ما جاء في وصف الصلاة، وقال هذا حديث حسن صحيح، والنسائيّ ١٢٤/٢ كتاب الافتتاح ـ باب فرض التكبيرة الأولى، وابن ماجه(١٠٦٠) كتاب الإقامة ـ باب إتمام الصلاة كلهم من حديث أبي هريرةﷺ، وفي الباب عن رِفَاعَةَ بنِ رافع، وعمار بن ياسر رضي الله عنهما

(وشُرِطَ في أدائها) أي: هذه الفرائضِ، قلتُ: وبه بلَغَتْ..........

علَّقتُهُ على "البحْرِ"[١]، وهو: أنَّ المراد بالركوعِ والسجودِ في الآية عندهما معناهما اللغويُّ، وهو معلومٌ لا يحتاجُ إلى البيان، فلو قلنا بافتراضِ التعديلِ لزِمَ الزيادةُ على النصِّ بخبرِ الواحد، وعند "أبي يوسف" معناهما الشرعيُّ، وهو غيرُ معلومٍ، فيحتاجُ إلى البيان.

مطلبٌ: مجملُ الكتاب إذا بُيِّنَ بالظنيِّ فالحكمُ بعده مضافٌ إلى الكتاب

وقد صرَّحَ في "العناية"[٢]: ((بأنَّ المجملَ من الكتاب إذا لحِقَهُ البيانُ بالظنيِّ كان الحكمُ بعده مضافاً إلى الكتابِ لا إلى البيانِ في الصحيح، ولذا قلنا بفرضيَّةِ القعدة الأخيرةِ المبيِّنةِ بخبرِ الواحد، ولم نقلْ بفرضيَّةِ الفاتحةِ بخبر الواحد أيضاً؛ لأنَّ قوله تعالى: ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ﴾ [المزمل: ٢٠] خاصٌّ لا مجملٌ)). اهـ [١/ق ٣٥١/ب] ملخَّصاً.

والحاصلُ: أنَّ الركوع والسجود خاصَّان عندهما مجملانِ عنده، وبهذا يندفعُ الإشكالُ من أصله، لكنْ يبقى الخلافُ على حاله، والله أعلم.

[٣٩١٧] (قولُهُ: أي: هذه الفرائضِ) أي: المذكورةِ في المتن؛ لأنَّ الضمير في كلام "المصنِّف" راجعٌ إليها، ويشملُ القعدةَ الأخيرة على القولِ بركنيَّتِها كما قدَّمناه[٣] من ثمرة الخلاف.

[٣٩١٨] (قولُهُ: قلت: وبه) أي: وبذكرِ هذا الفرضِ، وهو الاختيارُ الآتي[٤] في المتن، وكان عليه أنْ يذكُرَ هذا قبيل قوله: ((ولها واجباتٌ)) فيَسلَمَ من عودِ الضمير على المتأخِّرِ الموجبِ

(قولُهُ: أي: المذكورةِ في المتن) أفادَ أنَّ هذا ليس شرطاً في الواجبات والسنن، بل ولا في الشرائط كما في القعدة الأخيرة كما أفادَهُ "الشرنبلاليُّ"، وحينئذٍ فيرادُ بالفرائض في كلامه الأركانُ. اهـ "سندي".

---

(١) انظر "منحة الخالق على البحر الرائق": ٣١٧/١ عند قوله: ((فيرتفع الخلاف)).

(٢) "العناية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٤٠/١. (هامش "فتح القدير").

(٣) المقولة [٣٨٩٥] قوله: ((والذي يظهر إلخ)).

(٤) صـ١٨٢ـ "در".

نيِّفاً وعشرين، وقد نظَمَ "الشرنبلاليُّ" في "شرحه" لـ"الوهبانيَّة" للتحريمة عشرين شرطاً، ولغيرها ثلاثةَ عشرَ فقال: [طويل]

شروطٌ لتحريمٍ حُظِيْتَ بجمعِها مهذَّبةً حسنا مَدَى الدَّهرِ تَزهَرُ

لركاكةِ التركيب، "ح"[1].

[٣٩١٩] (قولُهُ: نيِّفاً وعشرين) النَّيفُ بالتشديد كهيِّنٍ، ويخفَّفُ: ما زادَ على العِقد إلى أنْ يبلغَ العِقدَ الثانيَ، وأراد هنا أحداً وعشرين، ثمانيةً تقدَّمَتْ في المتن، وهذا تاسعُها، واثني عشرَ في "الشرح" بجعلِ ترتيبِ القعود فرضاً مستقلاً كما قدَّمناه[2]، فافهم.

[٣٩٢٠] (قولُهُ: في شرحِهِ لـ"الوهبانيَّة") وكذا في رسالته المسمَّاةِ "دُرَّ الكنوز"[3]، فإنَّه ذكَرَ فيها هذا النظمَ، وزادَ عليه نظمَ الواجبات والسُّنن والمندوباتِ ومسائلَ أخرَ، وشرَحَ الجميعَ.

بحثٌ: شروطُ التحريمة

[٣٩٢١] (قولُهُ: للتحريمةِ عشرين شرطاً) بعضُها فيما يتعلَّقُ بلفظها، وباقيها شروطٌ للصلاة اشتُرِطَتْ لها على ما اختاره "الشارح" لاتِّصالها بالأركان، وقدَّمنا[4] الكلامَ عليه.

[٣٩٢٢] (قولُهُ: ولغيرها) أي: غيرِ التحريمة، وهو الصلاةُ، والكلُّ في الحقيقة شروطٌ لصحَّةِ الصلاة، إلاَّ أنَّ هذه الثلاثةَ عشرَ لا مدخلَ فيها للتحريمة، فلذا فصَلَها عمَّا قبلها.

٣٠٣ [٣٩٢٣] (قولُهُ: شروطٌ) مبتدأٌ سوَّغَ الابتداءَ به وصفُهُ بقوله: ((لتحريم))، وبقوله: ((حُظِيتَ)) بالبناء للمجهول[5] وتاءِ الخطاب أو التكلُّمِ، أي: أُعطيتَ حُظوةً بالضمِّ أو الكسرِ،

---

(١) "ح". كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٤/ب.

(٢) المقولة [٣٩٠٨] قوله: ((وترتيب القيام على الركوع إلخ)).

(٣) "در الكنوز للعبد الراجي أن يفوز": منظومة لأبي الإخلاص حسن بن عمار الشرنبلالي (ت١٠٦٩هـ) تشتمل على شروط التحريمة وباقي فروض الصلاة. ("كشف الظنون" ٧٣٢/١، "خلاصة الأثر" ٣٨/٢، "فهرس مخطوطات الظاهرية" ـ الفقه الحنفي ١٥٩/١)

(٤) المقولة [٣٨٦٥] قوله: ((ولاتصالها إلخ)) وما بعده.

(٥) قوله ((حظيت بالبناء للمجهول إلخ)) مقتضاه أنه متعدٍّ، وهو مخالفٌ لما في "المصباح" و"القاموس" ونصُّ الأول =

دخولٌ لوقتٍ و اعتقادُ دخولِهِ ... وسَتْرٌ وطُهْرٌ والقيامُ المحرَّرُ

و نيَّةُ إتباعِ الإمامِ و نطقُهُ ... وتعيينُ فرضٍ أو وجوبٍ فيذكُرُ

بجملةِ ذكرٍ خالصٍ عن مُرادِهِ ... وبسملةٍ عرباءَ إنْ هو يَقدِرُ

وعن تركِ هاوٍ أو لهاءِ جلالةٍ ... وعن مدِّ همزاتٍ وباءِ بأكبرُ

وعن فاصلٍ فعلٍ كسلامٍ مُباينٍ ... وعن سبقِ تكبيرٍ ومثلُكَ يعذُرُ

فدونَكَ هذي مستقيماً لقبلةٍ ... لعلَّكَ تحظَى بالقبولِ وتُشكَرُ

فجملتُها العشرون بل زِيْدَ غيرُها ... وناظمُها يرجو الجوادَ فيَغفِرُ[(١)]

وألحقتُها من بعدِ ذاك لغيرِها ... ثلاثةَ عَشْرٍ للمصلِّين تَظهَرُ

قيامُكَ في المفروض مقدارَ آيةٍ ... وتقرأُ في ثنتين منه تَخيَّرُ

وفي ركعاتِ النَّفلِ والوترِ فرضُها ... ومَن كان مؤتَمًّا فعن تلك يُحظَرُ

وشرطُ سجودٍ فالقرارُ بجبهةٍ ... وقربُ قعودٍ حدُّ فصلٍ محرَّرُ

وبعد قيامٍ فالركوعُ فسجدةٌ ... وثانيةٌ قد صحَّ عنها تُؤخَّرُ[(٢)]

على ظَهْرِ كفٍّ أو على فضلِ ثوبِهِ ... إذا تطهُرُ الأرضُ الجوازُ مقرَّرُ

سجودُكَ في عالٍ فظَهرِ مُشارِكٍ ... لسجدتِها عند ازدحامِكَ يُغفَرُ

أداؤُكَ أفعالَ الصلاةِ بيَقْظةٍ ... وتميزُ مفروضٍ عليكَ مقرَّرُ

ويَختِمُ أفعالَ الصلاة قعودُهُ ... وفي صنعِهِ عنها الخروجُ محرَّرُ

= ((حَظِيَ عند الناس يَحْظَى ـ من باب تَعِبَ ـ حِظَةً وزان عِدَةً وحُظْوَة بضم الحاء وكسرها إذا أحبوه ورفعوا مَنْزِلَتَه فهو حَظِيٌّ على وزن فَعِيل إلخ)) وفي الثاني:((وحظي كل واحد من الروجين عند صاحبه كرضي، واحتظى إلخ))، فليحرر. اهـ مصححه.

(١) في "ب" بعد هذا البيت:

وأزكى صلاةٍ مع سلامٍ لمصطفى ... ذخيرةُ خلق الله للدِّين ينصر

(٢) هذا البيت في "و" مقدَّم على الذي قبله.

....

أي: مكانةً أو حظّاً، ((يجمعها مهذَّبةً)) منقّاةً مصلحةً، منصوبٌ على الحال من الهاء ((حَسْنا)) بفتحِ أوَّلِهِ ممدوداً قُصِرَ للضَّرورة، حالٌ أيضاً أو مرفوعٌ على الوصفيَّةِ أيضاً، أو بالضمِّ والقصرِ منصوبٌ على التمييز، ((مَدى الدَّهرِ)) ظرفٌ لقوله: ((تَزهَرُ)) من بابِ منَعَ، أي: تتلألأ وتضيءُ.

((دخولُ)) خبرُ المبتدأ ((لوقتٍ)) أي: وقتِ المكتوبة إنْ كانتْ التحريمةُ لها ((واعتقادُ دخولِهِ)) أو ما يقومُ مَقامَ الاعتقادِ من غلبةِ الظنِّ، فلو شرَعَ شاكاً فيه [١/ق٣٥٢/أ] لا تُجزيهِ وإنْ تبيَّنَ دخولُهُ ((وسَترٌ)) لعورةٍ ((وطُهرٌ)) من حدثٍ ونجاسةٍ مانعةٍ في بدنٍ وثوبٍ ومكانٍ، وكذا يُشترَطُ اعتقادُ ذلك، فلو صلَّى على أنَّه مُحدِثٌ، أو أنَّ ثوبه مثلاً نجسٌ، فبانَ خلافُهُ لم يجزْ كما مرَّ[١] عند قوله: ((وإنْ شرَعَ بلا تحرٍّ إلخ))، قال "ح"[٢]: ((وينبغي أنْ يكونَ السَّتر كذلك)). ((والقيامُ)) لقادرٍ في غيرِ نفلٍ وفي سنَّةِ فجرٍ ((المحرَّرُ)) بأنْ لا تنالَ يداه ركبتيه كما مرَّ[٣]، فلو أدرَكَ الإمامَ راكعاً، فكبَّرَ منحنياً لم تصحَّ تحريمته.

((ونيَّةُ اتباعِ الإمامِ)) أنت خبيرٌ بأنَّ هذا شرطٌ لصحَّةِ الاقتداء لا لصحَّةِ التحريمة؛ لأنَّه إذا لم ينوِ المتابعةَ صحَّ شروعُهُ منفرداً، لكنَّه إذا ترَكَ القراءةَ أصلاً تبطُلُ صلاته، نعم يشترطُ لصحَّةِ التحريمة نيَّةُ مطلقِ الصلاة ولم يذكره، فكان ينبغي أنْ يقول: ونيَّتُهُ أصلَ الصلاة، إلاَّ أنْ يقال: ((اتباعُ)) بالرَّفع بإسقاطِ العاطف، فيكون بياناً؛ لأنَّه يشترطُ أنْ يكون بتحريمته تابعاً لإمامه لا سابقاً عليه ((ونطقُهُ)) اعتُرِضَ بأنَّ النطق ركنُ التحريمة، فكيف يكونُ شرطاً؟! وأجيب: بأنَّ المراد نطقُهُ على وجهٍ خاصٍّ، وهو أنْ يُسمِعَ بها نفسَهُ، فمَنْ همَسَ بها أو أجراها على قلبه

(قولُهُ: أو بالضمِّ إلخ) أي: بضمِّ الحاء وسكون السِّين مصدرٌ.

---

(١) المقولة [٣٨١٣] قوله: ((وإن شرع)).

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٥/أ بتصرف.

(٣) صـ١٥٠ـ "در".

....

لا نجزيه، وكذا جميعُ أقوالِ الصلاة من ثَناءٍ وتعوُّذٍ وبسملةٍ وقراءةٍ وتسبيحٍ وصلاةٍ على النبي ﷺ، وكعتاقٍ وطلاقٍ ويمينٍ كما أفاده "الناظم"، "ط"[1]. ((وتعينُ فرضٍ)) أي: أنَّه ظهرٌ أو عصرٌ مثلاً ((أو وجوبٍ)) كركعتي الطوافِ والعيدين والوترِ والمنذورِ وقضاء نفلٍ أفسَدَهُ، واحترَزَ به عن النفل، فإنّه يصحُّ بمطلقِ النيَّة حتى التراويحُ على المعتمدِ كما مرَّ في بحث النية[2] ((فيَذكُرُ)) أي: يَنطِقُ، وأعادَهُ ليعلِّقَ به قولَهُ:

((بجملةِ ذكرٍ)) كالله أكبرُ، فلا يصيرُ شارعاً بأحدِهما في ظاهرِ الرواية على ما سيأتي في أوَّلِ الفصل الآتي[3] ((خالصٍ عن مرادِهِ)) أي: غيرِ مشُوبٍ بحاجته، فلا يصحُّ باستغفارٍ نحو: اللهمَّ اغفرْ لي بخلاف اللهمَّ فقط، فإنَّه يصحُّ في الأصحِّ كيا ألله كما سيأتي[4] ((وبسملةٍ)) بالجرِّ عطفاً على مرادِهِ، أي: وخالصٍ عن بسملةٍ، فلا يصحُّ الافتتاحُ بها في الصحيح كما نقَلَهُ "الناظم" عن "الغاية"[5]، وكذا بتعوُّذٍ وحوقلةٍ كما سيأتي[6] ((عرباءَ)) نعتٌ لجملةٍ، أي: بجملةٍ عربيَّةٍ ((إنْ هو يقدِرُ)) على الجملةِ العربيَّة، فلا يصحُّ شروعُهُ [١/ق ٣٥٢/ب] بغيرها إلاَّ إذا عجَزَ، فيصحُّ بالفارسيَّة كالقراءة، لكنْ سيأتي[7] أنَّه يصحُّ الشروعُ بغيرِ العربيَّة وإنْ قدَرَ عليها اتِّفاقاً بخلاف القراءة، وأنَّ هذا مما اشتبَهَ على كثيرين حتى "الشرنبلاليِّ" في كلِّ كتبه.

---

(١) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٠٥/١.

(٢) صـ٦١-٦٢ـ "در".

(٣) صـ٢٥٨ـ "در".

(٤) "صـ٢٨٠-٢٨١ـ "در".

(٥) في "الأصل" و"ب" و"م": ((العناية)) وهو تحريف، وما أثبتناه من "آ" هو الموافق لما ذكره الناظمُ الشرنبلاليُّ في "الشرنبلالية"، ونصُّه فيها: ((وأما بسم الله الرحمن الرحيم لو افتتح بها قيل: يصحُّ، وقيل: لا يصحُّ الشُّروع بها وهو الصحيح كما في "الغاية" و"السراج")) اهـ "الشرنبلالية" ٦٦/١ (هامش "الدرر والغرر").

(٦) صـ٢٧٩-٢٨٠ـ "در".

(٧) "صـ٢٦٩-٢٧٣-٢٧٤ـ "در".

....

((وعن تركِ هاوٍ)) عطفٌ على قوله: ((عن مرادِهِ)) وكذا المجروراتُ بـ((عـن)) الآتيـةِ ((أوْ لهـاءِ جلالةٍ)) قال "الناظم": ((المرادُ بالهاوي الألفُ الناشئُ بالمدِّ الذي في اللامِ الثانيـة مـن الجلالـة، فـإذا حذَفَهُ الحالفُ أو الذابحُ أو المكبِّرُ للصلاة، أو حذَفَ الهاءَ من الجلالة اختُلِفَ في انعقادِ يمينـه وحِـلِّ ذبيحته وصحَّةِ تحريمته، فلا يُترَكُ احتياطاً)). ((وعـن مدِّ همْزاتٍ)) أي: همـزةِ الله وهمـزةِ أكـبر إطلاقاً للجمع على ما فوقَ الواحد؛ لأنَّه يصيرُ استفهاماً، وتعمُّدُه كفرٌ، فلا يكون ذكراً، فلا يصحُّ الشروعُ به، وتبطلُ الصلاةُ به لـو حصَـلَ في أثنائهـا في تكبيراتِ الانتقـالات ((وبـاءٍ بـأكبرُ)) أي: وخالصٍ عن مدِّ باءِ أكبرَ؛ لأنَّه يكون جمعَ كَبَرٍ وهو الطَّبلُ، فيخرجُ عن معنى التكبير، أو هو اسـمٌ للحيض أو للشَّيطان، فتثبُتُ الشركةُ فتعدمُ التحريمةُ، قاله "الناظم".

((وعن فاصلٍ)) بين النيَّةِ والتحريمة ((فعلٍ كلامٍ)) بدلان من ((فاصلٍ)) على حذفِ العاطف من الثاني ((مُباينٍ)) نعتٌ لـ((فاصلٍ))، فإذا نوى ثمَّ عبِثَ بثيابِهِ أو بدنِهِ كثيراً، أو أكَلَ مـا بـين أسنانه وهو قدرُ الحمِّصة، أو تناوَلَ مـن خـارجٍ ولـو قليـلاً، أو شـرِبَ أو تكلَّـمَ وإنْ لـم يُفهَـم، أو تنحنَحَ بلا عذرٍ ثم كبَّرَ وقد غابت النيَّةُ عن قلبه لـم يصحَّ شروعُهُ، واحترَزَ عن غيرِ المباينِ كمـا لـو توضَّأَ ومشى إلى المسجد بعـد النيَّـةِ كمـا مـرَّ[1] في محلِّه ((وعـن سَبْقِ تكبيرٍ)) علـى النيَّـةِ خلافـاً لـ"الكرخيِّ" كما مرَّ[2]، أو سبقِ المقتدي الإمامَ به، فلو فرَغَ منه قبل فراغِ إمامه لم يصحَّ شـروعُهُ، والأوَّلُ أولى لِما مرَّ[3] في توجيهِ قوله: ((اتِّباعِ الإمامِ))[4]. ((ومثلُكَ يَعذُرُ)) بفتح أوَّلِه وضـمِّ ثالثـه مبنيَّاً للفاعل، يعني: أنت تعذُرُ إذا رأيتَ معنىً بعيدَ المأخذ من اللفظ، فإنَّك من خيارِ الناس، وخـيرُ الناس مَنْ يعذُرُ، فالمرادُ التماسُ العذرِ من المطَّلِع على نظمـه، "ط"[5]. أي: لأنَّ ضيق النظم يُلجِئُ

---

(١) صـ٥٨ ـ وما بعدها "در".

(٢) صـ٦١ـ "در".

(٣) المقولة [٣٩٢٣] قوله: ((شروط))

(٤) في "الأصل" و"آ" و"ب": ((واتباع إمام))، وما أثبتناه من "م" هو الموافق لما في "الدر".

(٥) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٠٦/١

....

[١/ق٣٥٣/أ] إلى التعبير ببعيدِ المعنى.

((فدونَكَ)) أي: خُذْ ((هذي)) المذكوراتِ ((مستقيماً لقبلةٍ)) إلاَّ لعذرٍ أو لتنفُّلِ راكبٍ حارجَ مصرٍ ((لعلَّك تحظَى بالقبولِ وتُشكَرُ)) بالبناء للفاعل أوالمفعول.

((فجملتُها العشرون بل زِيْدَ غيرُها)) كنيَّةِ مطلقِ الصلاة، وتمييزِ المفروض كما مرَّ[١]، واعتقادِ طهارته من حدثٍ أو خبثٍ ((وناظمُها يرجو الجوادَ)) كجَرَادٍ، كثيرُ الجود ((فَيَغفِرُ)) أي: فهو يغفرُ لراجيه. ٣٠٤/١

((وألحقتُها مِنْ بعدِ ذاك)) المذكورِ من البيان ((لغيرها)) أي: غيرِ التحريمة، وهو الصلاة ((ثلاثةَ عَشْرٍ)) بإسكانِ الشين لغةٌ في فتحها، وبالتوينِ للضَّرورة، "ط"[٢]. ((للمصلِّين)) متعلِّقٌ بقوله: ((تَظهَرُ)).

وهي: ((قيامُكَ)) عند عدم عذرٍ ((في المفروضِ)) أي: في الصلاةِ المفروضة، وكذا ما أُلحِقَ بها من الواجبِ وسنَّةِ الفجر، وذكَّرَ الضميرَ باعتبارِ كون الصلاةِ فعلاً ((مقدارَ آيةٍ)) على قولِ الإمامِ المعتمَدِ، "ط"[٣]. ((وتقرأُ في ثِنتين منه)) أي: من المفروض، أي: ركعاتِه ((تَخيَّرُ)) أي: متخيِّراً في إيقاعِ القراءة في أيِّ ركعتين منه، والمقامُ لبيانِ الفرائضِ، فلا يَرِدُ أنَّ تعيينَ القراءةِ في الأوليين واجبٌ.

((وفي ركعاتِ النَّفلِ والوترِ فرضُها)) أي: فرضُ القراءة كائنٌ في جميعِ ركعاتِ النَّفل؛ لأنَّ كلَّ ركعتين منه صلاةٌ على حدةٍ، والوترِ لأنَّه شابَهَ السُّنَنَ من حيث إنَّه لا يُؤذَّنُ له ولا يقامُ. واعلمْ أنَّ حكم المنذور حكمُ النفلِ، حتى لو نذرَ أربعَ ركعاتٍ بتسليمةٍ واحدةٍ لزِمَهُ القراءةُ في أربعها؛ لأنَّه نفلٌ في نفسه، ووجوبُهُ عارضٌ، "ح"[٤]. ((ومَنْ كان مؤتَمَّاً فعن تلك)) القراءةِ

---

(١) صـ٦١ـ، صـ١٦٧ـ "در".

(٢) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٠٦/١.

(٣) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٠٦/١ بتصرف.

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٦/أ.

....

التي قلنا: إنَّها فرضٌ ((يُحظَرُ)) أي: يُمنَعُ، فتكرهُ له تحريماً؛ لأنَّ قراءة الإمام له قراءةٌ، فالقراءةُ فرضٌ على غيرِ المؤتم، فهذا في موقعِ الاستثناء مما قبله.

((وشرطُ سجودٍ)) مبتدأٌ ومضافٌ إليه ((فالقرارُ)) خبرٌ بزيادةِ الفاء ((للجبهةِ)) أي: يفترضُ أنْ يسجدَ على ما يَجدُ حجمَهُ، بحيث إنَّ الساجد لو بالَغَ لا يتسفَّلُ رأسُهُ أبلغَ مما كان عليه حالَ الوضع، فلا يصحُّ على نحوِ الأرُزِّ والذُّرةِ إلاَّ أنْ يكون في نحوِ جوالقَ، ولا على نحوِ القطنِ والثلجِ والفرشِ إلاَّ إنْ وجَدَ حجمَ الأرض بكبسِهِ ((وقربُ قعودٍ حدُّ فصلٍ محرَّرُ)) يعني: [١/ق٣٥٣/ب] الحدُّ الفاصلُ بين السجدتين أنْ يكون إلى القعودِ أقربَ، وهو الرابعُ من الثلاثةَ عشرَ، وهذا البيتُ ساقطٌ من بعضِ النسخ، وذكَرَهُ "الناظمُ" في "درِّ الكنوز" مؤخَّراً عن الذي بعده، وهو الأنسبُ.

((وبعد قيامٍ فالرُّكوعُ فسجدةٌ)) أي: يفترضُ بعد القيامِ الركوعُ، وكذا السجودُ، وكذا الترتيبُ المفادُ بالبعديَّةِ وبالفاء، أي: يفترضُ ترتيبُ القيام على الرُّكوع، والركوع على السُّجود كما مرَّ[1] ((وثانيةٌ)) مبتدأٌ ((قد صحَّ)) جملةٌ معترضةٌ ((عنها)) متعلِّقٌ بقوله: ((تؤخَّرُ)) والجملةُ خبرُ المبتدأ، يعني: والسجدةُ الثانيةُ يصحُّ أنْ تؤخَّرَ عن السجدة الأُولى إلى آخرِ الصلاة؛ لأنَّ مراعاةَ الترتيب بينهما واجبةٌ كما سيأتي[2]، والأوضحُ في إفادةِ هذا المعنى أنْ يقال: وثانيةٌ قد صحَّ فيها التأخُّرُ.

وحاصلُ كلامه: أنَّ مراعاةَ الترتيبِ بين المتكرِّرِ في كلِّ صلاةٍ فرضٌ كالقيامِ والركوعِ والسجودِ، بخلاف المتكرِّرِ في كلِّ ركعةٍ كالسجدتين.

((على ظَهرٍ))[3] متعلِّقٌ بقوله: ((فسجدةٌ)) كذا قاله "الناظمُ"، والأَولى تعلُّقُه بقوله الآتي:

---

(١) صـ١٦٨ـ "در".

(٢) المقولة [٣٩٦٥] قوله: ((كالسجدة)).

(٣) ((على ظَهْرٍ)) ساقط من"آ".

....

((الجوازُ)) ((كفٍّ)) أي: كفِّ نفسِهِ ((أو على فضلِ ثوبِهِ)) أو على كَوْرِ عمامته ((إذا تطهُرُ الأرضُ)) التي تحتَ الكفِّ أو فاضلِ الثوب ((الجوازُ مقرَّرُ)) لكنْ يكرهُ إنْ كان بلا عذرٍ كما سيأتي[1].

وحاصلُ البيت: أنَّ الفرض الثامنَ طهارةُ موضعِ السجود ولو كان على شيءٍ متَّصلٍ بالمصلِّي ككفِّه وثوبه؛ لأنَّه باتِّصاله لا يُعَدُّ حائلاً بينه وبين النجاسة.

((سجودُكَ)) مبتدأً ((في)) أي: على مكانٍ ((عالٍ)) أي: مرتفعٍ عن حدِّ الجواز المقدَّرِ بنصفِ ذراعٍ الذي لا يغتفرُ بلا ضرورةٍ السُّجودُ على أرفعَ منه ((فظَهْرِ)) الأَولى الإتيانُ بالواو وتكونُ بمعنى أو، أي: وسجودُكَ على ظَهْرِ مصلٍّ صلاتَكَ ((مشاركٍ)) لكَ ((لسجدتِها)) اللامُ بمعنى في، أي: بشرطِ أنْ يكون ساجداً مثلَكَ، لكنَّ سجوده على الأرض ((عند ازدحامِكَ)) متعلِّقٌ بقوله: ((سجودُكَ)) أو بقوله: ((يُغفَرُ)) والجملةُ خبرُ المبتدأ.

وحاصلُ البيت بيانُ الفرض التاسع، وهو أنْ لا يكون سجودُهُ على مرتفعٍ عن نصفِ ذراعٍ [١/ق ٣٥٤/أ] إلاَّ لضرورةِ زحمةٍ.

((أداؤكَ)) مبتدأٌ وخبرُهُ محذوفٌ دلَّ عليه خبرُ المبتدأ الآتي ((أفعالَ الصلاةِ)) أي: أركانَها ((بيقظةٍ)) وسيأتي الكلامُ عليه قريباً[2] ((وتمييزُ مفروضٍ)) مبتدأٌ، أي: تمييزُ الخمسِ المفروضة عن غيرها، وتقدَّمَ بيانُهُ[3]، وكان ينبغي ذكرُهُ في شروطِ التحريمة ((عليكَ)) متعلِّقٌ بمحذوفٍ خبرُ المبتدأ، أو بقوله: ((مقرَّرُ)) وهو الخبرُ.

((ويَختِمُ أفعالَ الصلاة قعودُهُ)) فاعلُ يختِمُ ((وفي صنعِهِ)) في بمعنى الباء، وهو متعلِّقٌ بالخروج، وكذا قولُهُ: ((عنها)) أي: عن الصلاة ((الخروجُ)) مبتدأٌ خبرُهُ قوله: ((محرَّرُ)) قال

(١) صـ٣٣٧ـ "در".

(٢) صـ١٨٢ـ "در".

(٣) المقولة [٣٩٠٧] قوله: ((تمييز المفروض)).

(الاختيارُ[1]) أي: الاستيقاظُ، أمَّا لو ركَعَ أو سجَدَ ذاهلاً كلَّ الذُّهول أجزأه (فإنْ أتى بها) أو بأحدِها، بأنْ قام، أو قرأ، أو ركَعَ، أو سجَدَ، أو قعَدَ الأخيرَ (نائماً لا يُعتَدُّ) بما أتى (به)...

"الناظم": ((والخروجُ بصنعِ المصلِّي فرضٌ عند "الإمام الأعظم"، وهو المحرَّرُ عند المحقِّقين من أئمَّتنا، وقد بسطنا الكلامَ عليه في رسالةٍ سَمَّيْتُها "المسائلَ البهيَّة الزكيَّة على الاثني عشريَّة")) اهـ. وتقدَّمَ[2] بعضُ الكلام على ذلك، والله الموفق.

[٣٩٢٤] (قولُهُ: الاختيارُ) بالرَّفع على أنَّه نائبُ فاعلِ ((شُرِطَ)) السابقِ[3] في كلام "المصنِّف".

[٣٩٢٥] (قولُهُ: أي: الاستيقاظُ) تفسيرٌ باللازم؛ لأنَّه يلزمُ من الاستيقاظِ الاختيارُ، "ح"[4]. وإنما فسَّرَ به ليشيرَ إلى أنَّ ما يحصُلُ مع الغفلةِ والسَّهوِ لا ينافي الاختيارَ، فلذا قال: ((أمَّا لو ركَعَ إلخ))، "رحمتي".

[٣٩٢٦] (قولُهُ: ذاهلاً كلَّ الذُّهولِ) بأنْ كان قلبُهُ مشغولاً بشيءٍ، فإنَّه لا شكَّ أنَّه أتى بالركوع والسجود باختياره، ولكنَّه غافلٌ عنهما، ونظيرُهُ الماشي، فإنَّ رِجْليه وكثيراً من أعضائه يتحرَّكُ بمشيِهِ المختارِ له ولا شعورَ له بذلك، قال "ح"[5]: ((والظاهرُ أنَّ الناعسَ كالذاهل، فليراجع)). ١/٣٠٥

[٣٩٢٧] (قولُهُ: أو قعَدَ الأخيرَ) صفةٌ لمفعولٍ مطلقٍ محذوفٍ، أي: أو قعَدَ القعودَ الأخيرَ، "ح"[6].

---

(١) في 'و' زيادة ((وشرط في أدائها (الاختيار))).

(٢) المقولة [٣٩٠٥] قوله: ((والصحيح إلخ)).

(٣) صـ١٧٣ـ 'در'.

(٤) 'ح': كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٦/ب.

(٥) 'ح': كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٦/ب.

(٦) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٦/ب.

بل يعيدُهُ ولو القراءةَ أو القعدةَ على الأصحِّ، وإنْ لم يُعِدْ...................

[٣٩٢٨] (قولُهُ: بل يعيدُهُ) وهل يسجدُ للسَّهو لتأخيرِ الرُّكنِ؟ الظاهرُ نعم، فراجِعْه، "رحمتي".

[٣٩٢٩] (قولُهُ: على الأصحِّ) أمَّا في القراءة فهو ما اختارَهُ "فخرُ الإسلام" وصاحبُ "الهداية"[١] وغيرهما، ونصَّ في "المحيط" و"المبتغى" على: ((أنَّه الأصحُّ؛ لأنَّ الاختيار شرطُ أداءِ العبادة ولم يوجدْ حالةَ النوم))، وقال الفقيهُ "أبو الليث": ((يُعتَدُّ بها؛ لأنَّ الشرع جعَلَ النائمَ كالمستيقظ في حقِّ الصلاة، والقراءةُ ركنٌ زائدٌ يسقطُ في بعضِ الأحوال، فجاز أنْ يُعتَدَّ بها في حالةِ النوم))، واستوجهَهُ في "الفتح"[٢]، وأجابَ عن تعليلِ [١/ق٣٥٤/ب] القول الأوَّلِ بقوله: ((والاختيارُ المشروطُ قد وُجِدَ في ابتداءِ الصلاة، وهو كافٍ، ألا يُرى أنَّه لو ركَعَ وسجَدَ ذاهلاً عن فعله كلَّ الذهولِ أنَّه تُجزيه؟)) اهـ.

قال في "شرح المنية"[٣]: ((والجوابُ أنَّا نمنعُ كونَ الاختيار في الابتداء كافياً، ولا نسلِّمُ أنَّ الذاهل غيرُ مختارٍ)) اهـ.

على أنَّه يلزمُ من الاكتفاء بالاختيارِ في الابتداء أنَّه لو ركعَ وسجَدَ حالةَ النوم يُجزيه، وقد قال في "المبتغى": ((ركَعَ وهو نائمٌ لا يجوزُ إجماعاً))، وصريحُ كلامِ "ابن أمير حاج" في "الحلبة"[٤] ترجيحُ كلام "الفقيه" للجوابِ الذي ذكَرَهُ شيخه في "الفتح"، حتَّى ردَّ به ما في "المبتغى"، ثمَّ قال:

(قولُهُ: والقراءةُ ركنٌ زائدٌ إلخ) هذا مَحَطُّ علَّةِ القول بالاعتداد، أي: أنَّ الشارع جعَلَ النائمَ في الصلاة كالمستيقظ في كثيرٍ من الأحكام، والقراءةُ ركنٌ زائدٌ، فيُكتَفَى منه بالإتيان بها نائماً، فلا يَرِدُ عليه باقي الأركان لعدم زيادتها، والقعدة يجري حكمُ الخلاف السَّابق في أنَّها ركنٌ أو شرطٌ، وبهذا يزولُ الاشتباهُ الواقع هنا، تأمَّل.

---

(١) في "التجنيس" ـ كما بيَّن ذلك في "الفتح" ـ : كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ٢٨١/١.

(٢) "الفتح": كتاب الصلاة ـ الفصل الأول في القراءة ٢٨١/١.

(٣) "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ السادس: القعود الأخير صـ٢٩١ـ.

(٤) "الحلبة": شروط الصلاة ٢/ق٧٦/أ.

تفسُدُ لصدوره لا عن اختيار، فكان وجودُهُ كعدمه، والناسُ عنه غافلون، فلو أتى بركعةٍ[1] تامَّةٍ تفسُدُ صلاته؛ لأنَّه زادَ ركعةً، وهي لا تقبلُ الرَّفضَ، ولو ركَعَ أو سجَدَ فنام فيه أجزأه..

((وقد عُرِفَ من هذا أيضاً جوازُ القيام في حالةِ النوم أيضاً وإنْ نصَّ بعضهم على عدمِ جوازه)) اهـ. وتبِعَهُ في "البحر"[2].

لكنْ قد علمتَ ما في كلام "الفتح" بما نقلناه عن "شرح المنية"، فالأَولى اتِّباعُ المقول، والله أعلم. وأمَّا في القعدة فقد ذكَرَ في "الحلبة"[3] عن "التحقيق" للشيخ "عبد العزيز البخاريِّ": ((أنَّه لا نصَّ فيها عن "محمَّدٍ"، وأنَّه قيل: إنَّها يُعتَدُّ بها، وقيل: لا))، ورجَّحَ في "الحلبة" الأوَّلَ بناءً على ما قدَّمَهُ من جوابِ شيخه، وقال: ((إنَّه اقتصَرَ عليه في "جامع الفتاوى"))[4] اهـ.

واقتصَرَ على الثاني في "المنية"، وقال شارحها الشيخُ "إبراهيم"[5]: ((إنَّه الأصحُّ))، وفي "المنح"[6]: ((أنَّه المشهورُ))، وبه جزَمَ "الشرنبلاليُّ" في نظمه المارِّ[7] وفي "نور الإيضاح"[8].

[٣٩٣٠] (قولُهُ: تفسُدُ) أي: الصلاةُ.

[٣٩٣١] (قولُهُ: لصُدورِهِ) أي: ما أتى به.

[٣٩٣٢] (قولُهُ: فلو أتى) أي: في حالةِ النوم.

[٣٩٣٣] (قولُهُ: ولو ركَعَ إلخ) تفريعٌ على مفهومِ قوله: ((فإنْ أتى بها نائماً لا يُعتَدُّ به))،

---

(١) في "ب" و "و":((فلو أتى النائم بركعة)).

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٣١٢.

(٣) "الحلبة": شروط الصلاة ٢/ق ٧٦/أ ـ ب.

(٤) لم نعثر على هذه المسألة في مخطوطة "جامع الفتاوى" التي بين أيدينا.

(٥) انظر "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ السادس: القعود الأخير صـ٢٩١ـ.

(٦) "المنح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٣٥/أ.

(٧) صـ١٧٤ـ "در".

(٨) "نور الإيضاح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة وأركانها صـ١٠٧ـ.

لحصول الرفعِ(١) والوضعِ بالاختيار.

(ولها واجباتٌ) لا تفسُدُ بتركها،..................................

فإنّه يفيدُ أنّه لو نامَ بعدَما ركَعَ أو سجَدَ اعتُدَّ به.

[٣٩٣٤] (قولُهُ: لحصولِ الرَّفعِ(٢) والوضعِ) كذا في "الحلبةِ"(٣) و"البحرِ"(٤) عن "المحيط"، والأظهرُ ذكرُ الانحناء بدلَ الرفع، وقال "ط"(٥): ((هذا بناءٌ على اشتراطِ الرفع في الركوع، أمَّا على القول بأنّه سنّةٌ أو واجبٌ فلا يظهرُ))(٦).

مطلبٌ: واجباتُ الصلاة

[٣٩٣٥] (قولُهُ: ولها واجباتٌ) قدَّمنا(٧) في أوائلِ كتاب الطهارة الفرقَ بين الفرضِ والواجبِ، وتقسيمَ الواجبِ إلى قسمين: أحدُهما ـ وهو أعلاهما ـ يسمَّى فرضاً عمليًّا، وهو ما يفوتُ الجوازُ بفوته كالوترِ، والآخرُ ما لا يفوتُ بفوتِهِ، وهو المرادُ هنا، وحكمُهُ استحقاقُ العقاب بتركه وعدمُ إكفارِ جاحده والثوابُ بفعله، وحكمُهُ في الصلاة ما ذكَرَهُ "الشارح"، [١/ق ٣٥٥/أ] والواجبُ قد يُطلَقُ على الفرضِ القطعيِّ كـ: صومُ رمضانَ واجبٌ.

[٣٩٣٦] (قولُهُ: لا تفسُدُ بتركِها) أشارَ به إلى الردِّ على "القُهُستاني"(٨) حيث قال: ((تفسُدُ ولا تبطُلُ)) اهـ.

قال "الحمَويُّ" في "شرح الكنز": ((والفرقُ بينهما: أنَّ الفاسد ما فاتَ عنه وصفٌ مرغوبٌ،

---

(١) في "ب": ((الرفع منه)).

(٢) من قوله: ((فإن أتى)) إلى قوله((الرفع)) ساقط من "آ".

(٣) "الحلبة": شروط الصلاة ٢/ق ٧٦/ب.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣١٢/١.

(٥) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٠٧/١.

(٦) من ((وقال "ط")) إلى ((يظهر)) ساقط من "الأصل".

(٧) المقولة [٧٣٥] قوله: ((وقد يطلق إلخ)).

(٨) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ واجبات الصلاة ٨٧/١ بتصرف.

وتعادُ وجوباً في العمد والسهو إنْ لم يسجُدْ له، وإنْ لم يُعِدْها.................

والباطلَ ما فاتَ عنه شرطٌ أو ركنٌ، وقد يُطلَقُ الفاسدُ بمعنى الباطل مجازاً)) اهـ. ووجهُ الردِّ أنَّ أئمَّتنا لم يفرِّقوا في العبادات بينهما، وإنما فرَّقوا في المعاملات، "ح"[1].

[٣٩٣٧] (قولُهُ: وتعادُ وجوباً) أي: بتركِ هذه الواجباتِ أو واحدٍ منها، وما في "الزيلعيِّ"[2] و "الدرر"[3] و"المجتبى": ((من أنَّه لو تَرَكَ الفاتحةَ يؤمَرُ بالإعادة، لا لو تركَ السورة)) ردَّهُ في "البحر"[4]: ((بأنَّ الفاتحة وإنْ كانت آكدَ في الوجوب للاختلاف في ركنيَّتها دون السُّورة لكنَّ وجوبَ الإعادة حكمُ تركِ الواجب مطلقاً لا الواجبِ المؤكَّدِ، وإنما تظهرُ الآكديَّةُ في الإثم؛ لأنَّه مقولٌ بالتشكيك)) اهـ.

قلت: وينبغي تقييدُ وجوبِ الإعادة بما إذا لم يكن التركُ لعذرٍ كالأميِّ أو مَنْ أسلَمَ في آخرِ الوقت، فصلَّى قبل أنْ يتعلَّمَ الفاتحة فلا تلزمُهُ الإعادةُ، تأمَّلْ.

[٣٩٣٨] (قولُهُ: إنْ لم يسجدْ له) أي: للسَّهو، وهذا قيدٌ لقوله: ((والسهوِ))؛ إذ لا سجودَ في العمد، قيل: إلاَّ في أربعةٍ: لو تركَ القعدةَ الأولى عمداً، أو شكَّ في بعضِ الأفعال، فتفكَّرَ عمداً حتى شغلَهُ ذلك عن ركنٍ، أو أخَّرَ إحدى سجدتي الركعة الأُولى إلى آخرِ الصلاة عمداً، أو صلَّى على النبي صلَّى الله عليه وسلَّم في القعدةِ الأولى عمداً، وزاد بعضُهم خامساً، وهو تركُ الفاتحة عمداً، فيسجدُ في ذلك كلِّه، ويسمَّى سجودَ عذرٍ، ولم يستثنِ "الشارحُ" ذلك لِما سيأتي[5] تضعيفُهُ في بابِ سجود السهو، وردَّهُ العلاَّمة "قاسمٌ" أيضاً: ((بأنَّا لا نعلمُ له أصلاً في الرِّواية ولا وجهاً في الدِّراية))، وهل تجبُ الإعادةُ بترك سجودِ السهو لعذرٍ كما لو نسيَهُ، أو طلعت الشمسُ

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٧/أ.

(٢) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ١/١١٣.

(٣) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٦٩.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٣١ بتصرف.

(٥) المقولة [٦١٥١] قوله: ((قيل إلا في أربع)).

يكون فاسقاً آثماً، وكذا كلُّ صلاةٍ أُدِّيتْ مع كراهةِ التحريم تجبُ إعادتها،.......

في الفجر؟ لم أره، فليراجع، والذي يظهرُ الوجوبُ كما هو مقتضى إطلاقِ "الشارح"؛ لأنَّ النقصانَ لم ينجبرْ بجابرٍ وإنْ لم يأثم بتركه، فليتأمَّلْ.

مطلبٌ: المكروهُ تحريماً من الصَّغائر، ولا تسقطُ به العدالةُ إلاَّ بالإدمان

[٣٩٣٩] (قولُهُ: يكونُ فاسقاً) أقول: صرَّحَ العلاَّمة "ابن نجيم" [١/ق٣٥٥/ب] في رسالته المؤلَّفة في بيان المعاصي[1]: ((بأنَّ كلَّ مكروهٍ تحريماً من الصَّغائر))، وصرَّحَ أيضاً[2]: ((بأنَّهم شرطُوا لإسقاطِ العدالة بالصَّغيرة الإدمانَ عليها، ولم يشرطوه في فعلِ ما يُخِلُّ بالمروءة وإنْ كان مباحاً))، وقال أيضاً[3]: ((إنَّهم أسقطُوها بالأكلِ فوقَ الشبع مع أنَّه صغيرةٌ، فينبغي اشتراطُ الإصرارِ عليه))، قال: ((وجوابُهُ: أنَّ المسقِطَ لها به بناه على أنَّ كلَّ ذنبٍ يُسقِطُها ولو صغيرةً بلا إدمانٍ كما أفاده في "المحيط البرهاني"[4]، وليس بمعتمدٍ)) اهـ. وبه ظهَرَ أنَّ كلام "الشارح" هنا مبنيٌّ على خلافِ المعتمد. ٣٠٦/١

مطلبٌ: كلُّ صلاةٍ أُدِّيت مع كراهة التحريم تجبُ إعادتها

[٣٩٤٠] (قولُهُ: وكذا كلُّ صلاةٍ إلخ)[5] الظاهرُ أنَّه يشمَلُ نحوَ مدافعةِ الأخبثين مما لم يوجبْ

(قولُهُ: والذي يظهرُ الوجوبُ إلخ) مقتضى ما ذكرَهُ أوَّلاً بقوله:((وينبغي تقييدُ إلخ)) عدمُ وجوب الإعادة بترك سجود السَّهو بعذرٍ؛ إذ كلٌّ من النسيان وخوف طلوع الشمس عذرٌ لترك واجبِ السُّجود، فكما أنَّ العذر مسقطٌ للإعادة فيما لو ترَكَ الواجب عمداً كذلك لو ترَكَهُ سهواً.

---

(١) الرسالة الرابعة والثلاثون في بيان الكبائر والصغائر من الذنوب صـ٢٦٢ـ (ضمن مجموعة "رسائل ابن نجيم").

(٢) في رسالته السابقة صـ٢٦١ـ.

(٣) في رسالته السابقة صـ٢٦٠ـ بتصرف يسير.

(٤) لم نعثر عليها في "المحيط البرهاني".

(٥) في "د" زيادة:((أقول:يرد على عكس هذه القضية ما إذا صلَّى المغرب في يوم عرفة في وقتها في الطريق، أو بعرفات تجب عليه الإعادة عندهما خلافاً لأبي يوسف كما في "التنقيح" للمحبوبي، مع أنَّه لم يفعل مكروهاً تحريماً ولم =

....

سجوداً أصلاً، وأنَّ النقص إذا دخَلَ في صلاةِ الإمامِ ولم يُجبَرْ وجبت الإعادةُ على المقتدي أيضاً، وأنَّه يُستثنى منه الجمعةُ والعيدُ إذا أُدِّيتْ مع كراهةِ التحريم، إلاَّ إذا أعادَها الإمامُ والقومُ جميعاً، فليراجع، "ح"[1].

أقولُ: وقد ذكَرَ في "الإمداد"[2] بحثاً: ((أنَّ كونَ الإعادةِ بتركِ الواجب واجبةً لا يمنعُ أنْ تكون الإعادةُ مندوبةً بتركِ سنَّةٍ)) اهـ. ونحوُهُ في "القُهُستاني"[3].

بل قال في "فتح القدير"[4]: ((والحقُّ التفصيلُ بين كونِ تلك الكراهةِ كراهةَ تحريمٍ فتجبُ الإعادةُ، أو تنزيهٍ فتستحبُّ)) اهـ.

بقيَ هنا شيءٌ، وهو أنَّ صلاةَ الجماعة واجبةٌ على الراجحِ في المذهب، أو سنَّةٌ مؤكدةٌ في حكمِ الواجب كما في "البحر"[5]، وصرَّحُوا بفسقِ تاركها وتعزيرِه وأنَّه يأثمُ.

ومقتضى هذا أنَّه لو صلَّى منفرداً يُؤمَرُ بإعادتها بالجماعة، وهو مخالفٌ لِما صرَّحُوا به

= بترك واجباً، والجواب أنَّه إذا صلاَّها في وقتها المعهود فقد صلاَّها قبل الوقت في هذه الليلة خصوصيةً لتلك الليلة بدليل أنَّ النَّبيَّ ﷺ قال للمستعجل: ((الصلاةُ أمامَكَ)). على أنَّ القضايا الشرعية يشترط فيها الاطراد دون الانعكاس، ثم لا فرق بين واجب وواجب، فما في "الدرر والغرر" ـ من أنَّه يُؤْمَرُ بالإعادة في ترك الفاتحة لا في تَرْكِ ضَمِّ السُّورة إلى الفاتحة، وما يقوم مقامها من ثلاث آيات قصار أو آية طويلة ـ ضعيفٌ كما في "البحر"، ولم يذكر الشارح ما إذا أُدِّيَت مع تَرْكِ سُنَّةٍ أو مُسْتَحَبٍّ، والحكم أنَّها تُعَادُ استحباباً، وإذا أُدِّيَت مع فِعْلٍ مكروه تنزيهاً فالأولى إعادتُها كما في بعض الحواشي، وفي "القنية": صَبِيَّةٌ صَلَّت مكشوفةَ الرَّأس لا تُؤْمَرُ بالإعادة، ولو صلت مكشوفة العورة تؤمر بالإعادة، وكذا بغير وضوء وإذا لم يتم ركوعه ولا سجوده يؤمر بالإعادة في الوقت لا بعده. بت ـ من رموز صاحب "القنية"، أي: قال برهان الدين الترجماني ـ : القضاء في الحالتين أولى، انتهى. حموي)).

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٧/أ.

(٢) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ فصل في المكروهات ق١٨٤/أ.

(٣) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ واجبات الصلاة ٨٩/١.

(٤) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل ما يكره للمصلي ٣٦٤/١.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٦٥/١.

....

في باب إدراك الفريضة: من أنَّه لو صلَّى ثلاثَ ركعاتٍ من الظهر، ثم أقيمت الجماعةُ يُتِمُّ ويقتدي متطوِّعاً، فإنَّه كالصريحِ في أنَّه ليس له إعادةُ الظُّهر بالجماعة مع أنَّ صلاته منفرداً مكروهةٌ تحريماً أو قريبةٌ من التحريم، فيخالفُ تلك القاعدةَ، إلاَّ أنْ يدَّعَى تخصيصُها بأنَّ مرادهم بالواجبِ والسنَّةِ التي تعادُ بتركه ما كان من ماهيَّةِ الصلاة وأجزائها، فلا يشملُ الجماعةَ؛ لأنَّها وصفٌ لها خارجٌ عن ماهيَّتِها، أو يدَّعَى [١/ق ٣٥٦/أ] تقييدُ قولهم: يُتِمُّ ويقتدي متطوِّعاً بما إذا كانتْ صلاته منفرداً لعذرٍ كعدمِ وجودِ الجماعة عند شروعه فلا تكونُ صلاته منفرداً مكروهةً، والأقربُ الأوَّلُ، ولذا لم يذكروا الجماعةَ من جملةِ واجباتِ الصلاة؛ لأنَّها واجبٌ مستقلٌّ بنفسه خارجٌ عن ماهيَّةِ الصلاة.

ويؤيِّدُهُ أيضاً أنَّهم قالوا: يجبُ الترتيبُ في سورِ القرآن، فلو قرأَ منكوساً أَثِمَ، لكنْ لا يلزمُهُ سجودُ السهو؛ لأنَّ ذلك من واجباتِ القراءة لا من واجباتِ الصلاة كما ذكَرَهُ في "البحر"[1] في باب السهو، لكنَّ قولهم: كلُّ صلاةٍ أُدِّيتْ مع كراهةِ التحريم يشملُ تركَ الواجب وغيره، ويؤيِّدُهُ ما صرَّحُوا به من وجوبِ الإعادة بالصلاةِ في ثوبٍ فيه صورةٌ بمنزلة مَنْ يصلِّي وهو حاملٌ الصنمَ.

(تنبيهٌ)

قيَّدَ في "البحر"[2] في باب قضاء الفوائتِ وجوبَ الإعادة في أداءِ الصلاة مع كراهةِ التحريم بما قبل خروجِ الوقت، أمَّا بعده فتستحبُّ، وسيأتي[3] الكلامُ فيه هناك إنْ شاء الله تعالى مع بيانِ

(قولُهُ. ويُؤيِّدُهُ ما صرَّحُوا به إلخ) قد يقال: إنَّ ذلك ليس من واجباتِ الناس، بل يقال: خلُوُّ المصلِّي عن ثوبٍ فيه صورةٌ أو عن حمله صنماً من واجبات الصلاة. اهـ من "السنديّ".

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ١٠٢/٢ نقلاً عن "التجنيس".

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ٨٧/٢.

(٣) المقولة [٦٠٣٩] قوله: ((أي: وجوباً في الوقت إلخ)).

والمختارُ أنَّه جابرٌ للأوَّل؛ لأنَّ الفرض لا يتكرَّرُ.

(وهي) على ما ذكَرَهُ أربعةَ عشرَ: (قراءةُ فاتحةِ الكتاب) فيسجُدُ للسهو..........

الاختلاف في وجوبِ الإعادة وعدمِه، وترجيحِ القولِ بالوجوب في الوقت وبعده.

[٣٩٤١] (قولُهُ: والمختارُ أنَّه) أي: الفعلُ الثاني جابرٌ للأوَّلِ بمنزلة الجبرِ بسجودِ السهو، وبالأوَّلِ يخرُجُ عن العُهدة وإنْ كان على وجهِ الكراهة على الأصحِّ، كذا في "شرح الأكملِ" على "أصول البزدويِّ"، ومقابلُهُ ما نقلوه عن "أبي اليسر": ((من أنَّ الفرض هو الثاني))، واختار "ابن الهمام"(١) الأوَّلَ، قال: ((لأنَّ الفرض لا يتكرَّرُ، وجعلُهُ الثانيَ يقتضي عدمَ سقوطه بالأوَّلِ؛ إذ هو لازمُ تركِ الركن لا الواجبِ، إلا أنْ يقال: المرادُ أنَّ ذلك امتنانٌ من الله تعالى؛ إذ يُحتسَبُ الكاملُ وإنْ تأخَّرَ عن الفرض لِما عَلِمَ سبحانه أنَّه سيُوقِعُه)) اهـ.

يعني: أنَّ القول بكونِ الفرض هو الثانيَ يلزمُ عليه تكرارُ الفرض؛ لأنَّ كون الفرض هو الثانيَ دون الأوَّلِ يلزمُ منه عدمُ سقوطِهِ بالأوَّل، وليس كذلك؛ لأنَّ عدم سقوطه بالأوَّل إنَّما يكون بتركِ فرضٍ لا بتركِ واجبٍ، وحيث استكمَلَ الأوَّلُ فرائضَهُ لا شكَّ في كونه مُجزِئاً في الحكم وسقوطِ الفرضِ [١/ق ٣٥٦/ب] به وإنْ كان ناقصاً بترك الواجب، فإذا كان الثاني فرضاً يلزمُ منه تكرارُ الفرض، إلاَّ أنْ يقال إلخ، فافهم.

[٣٩٤٢] (قولُهُ: على ما ذكَرَهُ) وإلاَّ فهي أكثرُ من ذلك بكثيرٍ كما سيأتي بيانُهُ(٢).

[٣٩٤٣] (قولُهُ: قراءةُ فاتحةِ الكتابِ) هذا إذا لم يخفْ فوتَ الوقت، وإلاَّ اكتفَى بآيةٍ واحدةٍ

(قولُهُ: إلاَّ أن يقال: المرادُ أنَّ ذلك امتنانٌ إلخ) وحاصلُهُ توقُّفُ الحكم بفرضيَّة الأُولى على عدم الإعادة، وله نظائرُ كسلامِ مَن عليه سجودُ السهو يُخرِجُهُ خروجاً موقوفاً، وكفسادِ الوقتيَّة وهي المغربُ في طريقِ مزدلفة على عدم إعادتها قبل الفجر، وبهذا ظَهَرَ التوفيقُ، وأنَّ الخلاف لفظيٌّ؛ لأنَّ من قال: إنَّ الثانية هي الفرضُ أراد بعد الوقوع، ولو كان الثاني نفلاً لزمَ أنْ تجب القراءة في ركعاتها وأنْ لا تُشرَعَ الجماعةُ فيها، ولم يذكروه. اهـ من "السنديِّ".

---

(١) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٦٢/١.

(٢) المقولة [٤٠٢٩] قوله: ((قلت: فبلغت أصولُها إلخ)).

بتركِ أكثرِها لا أقلِّها، لكنْ في "المجتبى":((يسجُدُ بتركِ آيةٍ منها))، وهو أَولى. قلت: وعليه فكلُّ آيةٍ واجبةٌ ككلِّ تكبيرةِ عيدٍ، وتعديلِ ركنٍ،.................

في جميعِ الصلوات، وخصَّ "البزدويُّ" الفجرَ به كما في "القنية"[١]، "إسماعيل"[٢].

[٣٩٤٤] (قولُهُ: بتركِ أكثرِها) يفيدُ أنَّ الواجب الأكثرُ، ولا يَعرَى عن تأمُّلٍ، "بحر"[٣]. وفي "القُهُستانيِّ"[٤]: ((أنَّها بتمامها واجبةٌ عنده، وأمَّا عندهما فأكثرُها، ولذا لا يجبُ السَّهو بنسيانِ الباقي كما في "الزاهديِّ")), فكلامُ "الشارح" جارٍ على قولهما، "ط"[٥].

[٣٩٤٥] (قولُهُ: وهو أَولى) لعلَّه للمواظبةِ المفيدةِ للوجوب، "ط"[٦].

[٣٩٤٦] (قولُهُ: وعليه) أي: وبناءً على ما في "المجتبى" فكلُّ آيةٍ واجبةٌ، وفيه نظرٌ؛ لأنَّ الظاهر أنَّ ما في "المجتبى" مبنيٌّ على قول "الإمام" بأنَّها بتمامها واجبةٌ، وذكَرَ الآيةَ تمثيلاً لا تقييداً؛ إذ بتركِ شيءٍ منها آيةٍ أو أقلَّ ولو حرفاً لا يكون آتياً بكلِّها الذي هو الواجبُ، كما أنَّ الواجب ضمُّ ثلاثِ آياتٍ، فلو قرأ دونَها كان تاركاً للواجب، أفاده "الرحمتي".

[٣٩٤٧] (قولُهُ: ككلِّ تكبيرةِ عيدٍ) وهي ستُّ تكبيراتٍ كما سيأتي في محلِّه، "ح"[٧].

[٣٩٤٨] (قولُهُ: وتعديلِ ركنٍ) عطفٌ على ((تكبيرةٍ))، أي: وككلِّ تعديلِ ركنٍ، ومثلُهُ تعديلُ القَوْمة وتعديلُ الجلسة على ما يأتي قريباً، "ح"[٨].

---

(١) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب في القراءة والسكوت ق١٢/أ.

(٢) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ٢٩٢/أ.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣١٢/١.

(٤) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ واجبات الصلاة ٨٧/١ بتصرف يسير.

(٥) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٠٨/١.

(٦) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٠٨/١.

(٧) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٧/أ.

(٨) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٧/أ.

وإتيانِ كلٍّ، وتركِ تكريرِ كلٍّ كما يأتي[1]، فليحفظ.

(وضمُّ) أقصرِ (سورةٍ) كالكوثرِ أو ما قام مَقامَها، وهو ثلاثُ آياتٍ قصارٍ نحو: ﴿ثُمَّ نَظَرَ ﴿٢١﴾ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ﴿٢٢﴾ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ﴿٢٣﴾﴾ [المدثر ـ ٢١، ٢٢، ٢٣]، وكذا لو كانت الآيةُ أو الآيتان تعدِلُ ثلاثاً قصاراً،........................

[٣٩٤٩] (قولُهُ: وإتيانِ كلٍّ إلخ) بالرفع عطفاً على ((كلٌّ)) الأوَّل، أو بالجرِّ عطفاً على ((كلٍّ)) الثاني، والمرادُ أنَّ من الواجبات إتيانَ كلٍّ فرضٍ أو واجبٍ في محلِّه، وتركَ تكريرِ كلٍّ منهما، وأفاد هذا المرادَ بقوله: ((كما يأتي))، أي: في آخر الواجبات. ٣٠٧/١

[٣٩٥٠] (قولُهُ: وتركِ تكريرِ كلٍّ) هكذا في بعضِ النسخ، وعلمتَ المرادَ منه، والذي في عامَّة النسخ: ((وتركِ كلٍّ)) بإسقاطِ ((تكريرِ))، وتوجيهُهُ بأنْ يُجعلَ قوله: ((ككلِّ تكبيرةٍ)) تنظيرَ الآية في قوله: ((يسجدُ بتركِ آيةٍ))، والمعنى: كما يسجدُ بتركِ كلِّ تكبيرةِ عيدٍ بمفردها، وتركِ كلِّ تعديلِ ركنٍ بمفرده، وتركِ إتيانِ كلٍّ من التكبيرات أو التعديلاتِ جملةً، وكذا بتركِ كلٍّ هذه المذكورةِ جملةً، ولا يخفى ما فيه.

[٣٩٥١] (قولُهُ: تعدِلُ ثلاثاً قصاراً) أي: مثل: ﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾ [المدثر ـ ٢١] إلخ، وهي ثلاثون حرفاً، فلو قرأ آيةً طويلةً [١/ق ٣٥٧/أ] قدْرَ ثلاثين حرفاً يكون قد أتى بقدرِ ثلاثِ آياتٍ، لكنْ سيأتي[2] في فصلِ يجهرُ الإمامُ: أنَّ فرضَ القراءة آيةٌ، وأنَّ الآية عُرفاً طائفةٌ من القرآن مترجمةٌ، أقلُّها ستةُ أحرفٍ ولو تقديراً كـ: ﴿لَمْ يَلِدْ﴾ [الإخلاص ـ ٣]، إلاَّ إذا كانت كلمةً فالأصحُّ عدمُ الصحَّة اهـ.

(قولُهُ: عطفاً على ((كلٌّ)) الأوَّل) لا يظهرُ صحَّةُ العطف على ((كلٌّ)) الأوَّلِ؛ لأنَّه يفيدُ أنَّه مبنيٌّ على ما في "المجتبى" مع أنَّه لا ينبني عليه.

---

(١) صـ ٢٢٢ـ٢٢٤ـ "در".

(٢) صـ٤٤٨ـ٤٥٠ـ "در".

ذكَرَهُ "الحلبيُّ"..

ومقتضاه: أنّه لو قرأ آيةً طويلةً قدْرَ ثمانيةَ عشرَ حرفاً يكون قد أتى بقدرِ ثلاثِ آياتٍ، وقد يقال: إنَّ المشروع ثلاثُ آياتٍ متواليةٍ على النظمِ القرآنيِّ مثل:﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾ [المدثر-٢١] إلخ، ولا يوجدُ ثلاثٌ متواليةٌ أقصرُ منها، فالواجبُ إمَّا هي أو ما يعدِلها من غيرها، لا ما يعدِلُ ثلاثةَ أمثالِ أقصرِ آيةٍ وُجدَتْ في القرآن، ولذا قال: ((تعدِلُ ثلاثاً قصاراً))، ولم يقل: تعدِلُ ثلاثةَ أمثالِ أقصرِ آيةٍ، على أنَّ في بعض العبارات: تعدِلُ أقصرَ سورةٍ، فليتأمَّلْ، وسنذكُرُ[١] في فصل الجهر زيادةً في هذا البحث.

[٣٩٥٢] (قولُهُ: ذكَرَهُ "الحلبيُّ") أي: في "شرحه الكبير" على "المنية"[٢]، وعبارته: ((وإنْ قرأ ثلاثَ آياتٍ قصاراً، أو كانت الآيةُ أو الآيتان تعدِلُ ثلاثَ آياتٍ قصارٍ خرَجَ عن حدِّ الكراهة المذكورةِ))، يعني كراهةَ التحريم، قال "الشارحُ" في "شرحه" على "الملتقى"[٣]: ((ولم أره لغيره، وهو مهمٌّ فيه يسرٌ عظيمٌ لدفعِ كراهة التحريم)) اهـ.

قلت: قد صرَّحَ به في "الدرر"[٤] أيضاً حيث قال: ((وثلاثُ آياتٍ قصارٍ تقومُ مَقامَ السُّورة،

(قولُهُ: وقد يقال: إنَّ المشروع ثلاثُ آياتٍ إلخ) المتادرُ من قوله:((ثلاثاً قصاراً)) الاكتفاءُ بقدْرِ الثلاث من الآيه أو الآيتين وإنْ لم تكن الثلاثُ على ترتيبِ النظم القرآنيِّ، واشتراطُ ذلك لا تدلُّ عليه عبارة "الحلبيِّ"؛ إذ قولُهُ:((تعدلُ ثلاثَ آياتٍ قصارٍ)) شاملٌ لِما إذا كانت على الوجهِ المشروع، بأنْ تكون متواليةً أوْ لا، وإثباتُهُ لا بدَّ له من دليلٍ، فمع عدم وجوده يُعمَلُ بإطلاقِ عبارة "الحلبيِّ" من الاكتفاء بالآية التي بلَغَتْ ثمانيةَ عشرَ حرفاً لإقامة واجبِ القراءة.

مطلبٌ في أنَّ تارك السنَّة المؤكَّدة يَستوجِبُ التضليلَ واللَّوم

(قولُهُ: قلتُ: قد صرَّحَ به في "الدُّرر" أيضاً) قد يقال: ليس مرادُ "الشارح" أنَّه لم يَرَ أنَّ الآية أو الآيتين تقومُ مقامَ الثلاث، بل مرادُهُ أنَّه لم يَرَ القول بالخروج عن كراهة التحريم بذلك مع ترك سنَّة

---

(١) المقولة [٤٥٥١] قوله: ((لأنه يزيد على ثلاث آيات)).

(٢) "شرح المنية الكبير": صفة الصلاة صـ٣٠٩ـ.

(٣) "الدر المنتقى": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٨٨. (هامش "مجمع الأنهر").

(٤) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٦٩ـ٧٠ بتصرف.

(في الأُوليين من الفرض) وهل يكرهُ في الأُخريين؟ المختارُ لا (و) في (جميعِ) ركعات (النفل)..

وكذا الآيةُ الطويلةُ)) اهـ. ومثلُهُ في "الفيض" وغيره.

وفي "التاترخانيَّة"[1]: ((لو قرأ آيةً طويلةً كآيةِ الكرسيِّ أو المداينةِ، البعضَ في ركعةٍ والبعضَ في ركعةٍ اختلفوا فيه على قول "أبي حنيفة"، قيل: لا يجوزُ؛ لأنَّه ما قرأ آيةً تامَّةً في كلِّ ركعةٍ، وعامَّتُهم على أنَّه يجوزُ؛ لأنَّ بعض هذه الآياتِ يزيدُ على ثلاثِ قصارٍ أو يعدِلُها، فلا تكون قراءته أقلَّ من ثلاثِ آياتٍ)) اهـ. وهذا يفيدُ أنَّ بعض الآيةِ كالآية في أنَّه إذا بلَغَ قدْرَ ثلاثِ آياتٍ قصارٍ يكفي.

[٣٩٥٣] (قولُهُ: في الأُوليين) تنازَعَ فيه ((قراءةُ)) و ((ضمُّ)) في قول "المصنِّف": ((قراءةُ فاتحةِ الكتاب، وضمُّ سورةٍ))؛ لأنَّ الواجب في الأُوليين كلٌّ منهما، فافهم.

[٣٩٥٤] (قولُهُ: وهل يكرهُ) أي: ضمُّ السُّورة.

[٣٩٥٥] (قولُهُ: المختارُ لا) أي: لا يكرهُ تحريماً بل تنزيهاً؛ لأنَّه خلافُ السنَّة، قال في "المنية" و"شرحها"[2]: ((فإنْ ضمَّ السورةَ إلى [١/ق ٣٥٧/ب] الفاتحة ساهياً يجبُ عليه سجدتا

القراءة، وقد تقدَّمَ له في سنن الوضوء أنَّ ترك السنَّة المؤكَّدة قريبٌ من الحرام، وأنَّ تاركها يَستوجبُ التضليل واللوم، ومقتضى هذا أنَّه لا يخرج عن الكراهة التحريميَّة بواجب القراءة، لكنْ تقدَّمَ أيضاً تقسيمُ السنَّة إلى سنَّةِ هدىً وتركُها يُوجِبُ ما ذكر، وسنَّةِ الزَّوائد وتركُها لا يُوجِبُه، ومثَّلوا لها بتطويله عليه السلام القراءةَ والرُّكوعَ والسجود، فمرادُهُ في "شرح الملتقى" أنَّ في كلام "الحلبيِّ" إشارةً إلى أنَّها بطوال المفصَّل مثلاً من سنن الزوائد، وأنَّ تاركها لم يَرتكِبْ كراهةَ التحريم بخلاف تركِ الجماعة مثلاً، وهذا لا يُعلَمُ من عبارة "الدرر" و"الفيض" وغيرهما، وذكَرَ الشارحُ في الفصل الآتي:((أنَّ الآية أو الآيتين لو كانت تعدلُ ثلاث آياتٍ قصاراً انتَفَتْ كراهة التحريم، ولا تنتفي التنزيهيَّةُ إلاَّ بالمسنون)) اهـ، تأمَّل.

---

(١) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني ٤٤٦/١ نقلاً عن "المحيط" باختصار.

(٢) "شرح المنية الكبير": صفة الصلاة صـ٣٣١ـ.

لأنَّ كلَّ شفعٍ منه صلاةٌ (و) كلِّ (الوترِ) احتياطاً.........................

السَّهو في قول "أبي يوسف" لتأخيرِ الركوع عن محلِّهِ، وفي أظهرِ الروايات لا يجبُ؛ لأنَّ القراءة فيهما مشروعةٌ من غيرِ تقديرٍ، والاقتصارُ على الفاتحةِ مسنونٌ لا واجبٌ)) اهـ.

وفي "البحر"[1] عن "فخر الإسلام": ((أنَّ السورة مشروعةٌ في الأُخريين نفلاً، وفي "الذخيرة": أنَّه المختار، وفي "المحيط": وهو الأصحُّ)) اهـ. والظاهرُ: أنَّ المراد بقوله: ((نفلاً)) الجوازُ والمشروعيَّةُ بمعنى عدمِ الحرمة، فلا ينافي كونَهُ خلافَ الأَولى كما أفاده في "الحلبة"[2].

مطلبٌ: كلُّ شفعٍ من النفل صلاةٌ

[٣٩٥٦] (قولُهُ: لأنَّ كلَّ شفعٍ منه صلاةٌ) كأنَّه ـ والله أعلمُ ـ لتمكُّنِهِ من الخروجِ على رأسِ الركعتين، فإذا قامَ إلى شفعٍ آخرَ كان بانياً صلاةً على تحريمةِ صلاةٍ، ومن ثَمَّةَ صرَّحوا بأنَّه لو نوى أربعاً لا يجبُ عليه بتحريمتها سوى الركعتين في المشهور عن أصحابنا، وأنَّ القيام إلى الثالثةِ بمنزلةِ تحريمةٍ مبتدأةٍ، حتى إنَّ فساد الشفعِ الثاني لا يوجبُ فسادَ الشفعِ الأوَّلِ، وقالوا: يستحبُّ الاستفتاحُ في الثالثة والتعوُّذُ، وتمامُهُ في "الحلبة"[3]، وسيأتي[4] أيضاً في باب الوتر والنوافل، قال "ح"[5]: ((ولا ينافيه عدمُ افتراضِ القعدة الأولى فيه الذي هو الصحيحُ؛ لأنَّ الكلَّ صلاةٌ واحدةٌ بالنسبة إلى القعدةِ كما في "البحر"[6] عند قول "الكنز": فرضُها التحريمةُ)).

[٣٩٥٧] (قولُهُ: احتياطاً) أي: لَمَّا ظهرتْ آثارُ السنيَّةِ فيه من أنَّه لا يؤذَّنُ له ولا يقامُ أعطيناه حكمَ السنَّةِ في حقِّ القراءة احتياطاً، "ح"[7].

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٤٥ بتصرف يسير.

(٢) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ١٢١/ب وق١٢٢/أ.

(٣) انظر "الحلبة": فرائض الصلاة ٢/ق ٦٣/ب.

(٤) المقولة [٥٧١٣] قوله: ((وقيل: لا إلخ)).

(٥) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٧/ب.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٣٠٧.

(٧) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٧/ب.

(وتعيينُ القراءةِ في الأوليين) من الفرضِ على المذهب (وتقديمُ الفاتحة............

[٣٩٥٨] (قولُهُ: وتعيينُ القراءةِ في الأُوليين) لا يتكرَّرُ هذا مع قوله قبله: ((في الأُوليين))؛ لأنَّ المراد هنا القراءةُ ولو آيةً، فتعيينُ القراءةِ مطلقاً فيهما واجبٌ، وضمُّ السورةِ مع الفاتحة واجبٌ آخرُ، "ط"[(١)].

[٣٩٥٩] (قولُهُ: من الفرضِ) أي: الرباعيِّ أو الثلاثيِّ، وكذا في جميعِ الفرض الثنائيِّ كالفجر والجمعةِ ومقصورةِ السفر.

[٣٩٦٠] (قولُهُ: على المذهبِ) اعلمْ أنَّ في محلِّ القراءة المفروضةِ في الفرضِ ثلاثةَ أقوالٍ:

الأوَّلُ: أنَّ محلَّها الركعتان الأوليان عيناً، وصحَّحَهُ في "البدائع"[(٢)].

الثاني: أنَّ محلَّها ركعتان منها غيرُ عينٍ، أي: فيكونُ تعيينُها في الأوليين واجباً، [١/ق٣٥٨/أ] وهو المشهورُ في المذهب.

الثالثُ: أنَّ تعيينها فيهما أفضلُ، وعليه مشى في "غاية البيان"، وهو ضعيفٌ، والقولان الأوَّلان اتَّفقا على أنَّه لو قرأ في الأخريين فقط يصحُّ ويلزمُهُ سجودُ السهو لو ساهياً، لكنَّ سببه على الأوَّلِ تغييرُ الفرضِ عن محلِّه، وتكونُ قراءته قضاءً عن قراءته في الأوليين، وسببُهُ على الثاني تركُ الواجب، وتكونُ قراءته في الأخريين أداءً، كذا في نوافل "البحر"[(٣)]، وفيه[(٤)] من سجود السهو: ((واختلفوا في قراءته في الأخريين، هل هي قضاءٌ أو أداءٌ؟ فذكَرَ "القدوريُّ": أنَّها أداءٌ؛ لأنَّ الفرض القراءةُ في ركعتين غيرِ عينٍ، وقال غيرُهُ: إنَّها قضاءٌ في الأخريين استدلالاً بعدمِ ١/٢٠٨

(قولُهُ: وكذا في جميعِ الفرض الثنائيِّ إلخ) فيه أنَّ القراءة في جميع الفرض الثنائيِّ، والمقصورُ فرضٌ لا

---

(١) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٠٨/١.

(٢) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في أركان الصلاة ١١١/١.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الوتر والنوافل٥٩/٢ بتصرف.

(٤) أي: "البحر": كتاب الصلاة ـ باب سجود السهو١٠٢/٢ بتصرف.

....

صحَّةِ اقتداءِ المسافرِ بالمقيم بعد خروجِ الوقت وإنْ لم يكن قرأ الإمامُ في الشفعِ الأوَّلِ، ولو كانتْ في الأخريين أداءً لجاز؛ لأنَّه يكون اقتداءَ المفترضِ بالمفترض في حقِّ القراءة، فلمَّا لم يَجُزْ عُلِمَ أنَّها قضاءٌ، وأنَّ الأخريين خَلَتا عن القراءة، وبوجوبِ القراءة على مسبوقٍ أدرَكَ إمامَهُ في الأخريين ولم يكن قرأ في الأوليين، كذا في "البدائع"[(١)])) اهـ.

أقول: لي ههنا إشكالٌ، وهو أنَّه لا خلافَ عندنا في فرضيَّةِ القراءة في الصلاة، وإنَّما الكلامُ في تعيينِ محلِّها، وحاصلُ الأقوال الثلاثةِ أنَّ تعيينها في الأوليين فرضٌ أو واجبٌ أو سنَّةٌ، وقد علمتَ تصحيحَ القول الأوَّلِ، وحينئذٍ فلا يخلو: إمَّا أنْ يرادَ أنَّه فرضٌ قطعيٌّ أو فرضٌ عمليٌّ، وهو ما يفوتُ الجوازُ بفوته، وعلى كلٍّ يلزمُ من عدمِ القراءة في الأوليين فسادُ الصلاة، كما لو أخَّرَ الركوعَ عن السجود، ولا قائلَ بذلك عندنا، فيتعيَّنُ المصيرُ إلى القولِ بالوجوب الذي عليه المتونُ.

والذي يظهرُ لي أنَّ في المسألة قولين فقط، وأنَّ القولَ الأوَّلَ والثانيَ واحدٌ، فقولهم: محلُّها الركعتان الأوليان عيناً معناه أنَّ التعيين فيهما واجبٌ، وهو المرادُ بالقول الثاني، فيكون تأخيرُ القراءة إلى الأخريين قضاءً مثلَ تأخيرِ السجدة من الرَّكعة الأولى إلى آخرِ الصلاة، ويقابلُ ذلك القولُ بأنَّ تعيين الأوليين أفضلُ، وعليه فالقراءةُ في الأخريين أداءٌ لا قضاءٌ، وهما القولان [١/ق٣٥٨/ب] اللَّذان ذكَرَهما صاحب "البحر" في سجود السهو عن "البدائع"، ويدلُّ لذلك أنَّ صاحب "المنية"[(٢)] ذكَرَ من واجبات الصلاة تعينَ القراءة في الأوليين، فقال في "الحلبة"[(٣)]: ((وهذا عند القائلين بأنَّ محلَّها الركعتان الأوليان عيناً، وقد عرفتَ أنَّه الصحيحُ، وعليه مشى في "الخلاصة"[(٤)] و"الكافي"[(٥)]، وأمَّا عند القائلين بأنَّ محلَّها ركعتان منها بغيرِ أعيانهما فظاهرُ قولهم:

---

(١) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل بيان المتروك سهواً هل يُقضَى أوْ لا؟ ١/١٧١.

(٢) انظر "شرح المنية الكبير": واجبات الصلاة صـ٢٩٥ـ.

(٣) "الحلبة": واجبات الصلاة ٢/ق ٧٩/أ.

(٤) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني: في المقدمة وآداب الصلاة وفرائضها وسننها وواجباتها ق١٨/أ.

(٥) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ٢٥/أ.

على) كلِّ (السُّورة)...

إنَّ القراءة في الأوليين أفضلُ أنَّه ليس بواجبٍ، بل الظاهرُ أنَّه سنَّةٌ، وغيرُ خافٍ أنَّ ثمرة الخلاف تظهرُ في وجوبِ سجودِ السهو إذا ترَكَها في الأوليين أو في إحداهما سهواً لتأخيرِ الواجب سهواً عن محلِّه، وعلى السنَّةِ لا يجبُ)). اهـ ملخَّصاً.

وهو صريحٌ في أنَّ الأقوال اثنان لا ثلاثةٌ، وفي أنَّ المراد بالقول بأنَّ محلَّ القراءة الأوليان عيناً هو الوجوبُ لا الافتراضُ.

وظهَرَ بهذا أنَّ صاحب "البحر" لم يُصِبْ في بيانِ الأقوال ولا في التفريع عليها، كما لم يُصِبْ مَنْ نقَلَ عبارتَهُ على غيرِ وجهها، وبما قرَّرناه ارتفعَ الإشكالُ واتَّضَحَ الحالُ.

والحاصلُ: أنَّه قيل: إنَّ محلَّ القراءة ركعتان من الفرض غيرُ عينٍ، وكونُها في الأوليين أفضلُ، وقيل: إنَّ محلَّها الأوليان منه عيناً، فيجبُ كونُها فيهما، وهو المشهورُ في المذهب الذي عليه المتون، وهو المصحَّحُ، وعلمتَ تأييدَه بما مرَّ[١] في عبارة "البحر" عن "البدائع" من مسألة المسافر والمسبوق، وقال "القُهُستانيُّ"[٢]: ((إنَّه الصحيحُ من مذهبِ أصحابنا))، فلا جرَمَ قال "الشارح": ((على المذهب))، فافهم، الحمدُ لله على التوفيقِ والهدايةِ إلى أقوم طريق.

[٣٩٦١] (قولُهُ: على كلِّ السُّورةِ) حتى قالوا: لو قرأ حرفاً من السورة ساهياً، ثم تذكَّرَ يقرأ الفاتحةَ ثم السورةَ، ويلزمُهُ سجودُ السهو، "بحر"[٣]. وهل المرادُ بالحرف حقيقتُهُ أو الكلمةُ؟ يُراجَعُ، ثم رأيتُ في سهو "البحر" قال بعدَ ما مرَّ: ((وقيَّدَهُ في "فتح القدير"[٤] بأنْ يكون مقدارَ ما يتأدَّى به ركنٌ)) اهـ. أي: لأنَّ الظاهر أنَّ العلَّة هي تأخيرُ الابتداء بالفاتحة، والتأخيرُ اليسيرُ ـ وهو ما دون ركنٍ ـ معفوٌّ عنه، تأمَّلْ.

---

(١) في هذه المقولة.

(٢) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فرائض الصلاة ٨٦/١.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب سجود السهو ١٠١/٢ بتصرف نقلاً عن "المجتبى".

(٤) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب سجود السهو ٤٣٨/١.

وكذا تركُ تكريرِها قبل سورةِ الأُوليين (ورعايةُ الترتيب) بين القراءة والركوع و(فيما يتكرَّرُ[1])..

ثمَّ رأيتُ صاحب "الحلبة"[2] أيَّدَ ما بحثه شيخه في "الفتح" من القيدِ المذكور بما ذكروه من الزيادة على التشهُّدِ في القعدةِ الأولى الموجبةِ للسَّهو بسببِ تأخيرِ القيام [١/ق ٣٥٩/أ] عن محلِّه، وأنَّ غير واحدٍ من المشايخ قدَّرَها بمقدارِ أداءِ ركنٍ.

[٣٩٦٢] (قولُهُ: وكذا تركُ تكريرِها إلخ) فلو قرأها في ركعةٍ من الأوليين مرَّتين وجَبَ سجودُ السهو لتأخيرِ الواجبِ، وهو السُّورة كما في "الذخيرة" وغيرها، وكذا لو قرأ أكثرَها ثم أعادَها كما في "الظهيريَّة"[3]، أمَّا لو قرأها قبل السُّورة مرَّةً وبعدها مرَّةً فلا يجبُ كما في "الخانيَّة"[4]، واختاره في "المحيط" و"الظهيريَّة"[5] و"الخلاصة"[6]، وصحَّحَهُ "الزاهديُّ" لعدمِ لزوم التأخيرِ؛ لأنَّ الركوع ليس واجباً بإثْرِ السُّورة، فإنَّه لو جَمَعَ بين سورٍ بعد الفاتحة لا يجبُ عليه شيءٌ، كذا في "البحر"[7] هنا، وفي سجودِ السهو: ((قال في "شرح المنية"[8]: وقيَّدَ بالأوليين لأنَّ الاقتصار على مرَّةٍ في الأخريين ليس بواجبٍ، حتى لا يلزمُهُ سجودُ السهو بتكرارِ الفاتحة فيهما سهواً، ولو تعمَّدَهُ لا يكرهُ ما لم يؤدِّ إلى التطويل على الجماعةِ أو إطالةِ الركعة على ما قبلها)) اهـ.

[٣٩٦٣] (قولُهُ: بين القراءةِ أو الركوعِ) يعني: في الفرض الغيرِ الثنائيِّ، ومعنى كونِهِ واجباً أنَّه لو ركع قبل القراءة صحَّ ركوعُ هذه الركعةِ؛ لأنَّه لا يشترطُ في الركوع أنْ يكون مترتِّباً

---

(١) في "د" و"و": ((تكرر)).

(٢) "الحلبة": واجبات الصلاة ٢/ق ٧٩/ب.

(٣) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الباب الرابع ـ الفصل الثاني في الوتر والسهو ق٣١/ب.

(٤) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل فيما يوجب السهو وما لا يوجب ١٢١/١ بتصرف (هامش "الفتاوى الهندية").

(٥) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الباب الرابع ـ الفصل الثاني في الوتر والسهو ق٣١/ب.

(٦) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل السادس عشر في السهو ق٤٣/ب.

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣١٣/١، وباب سجود السهو ١٠١/٢-١٠٢.

(٨) "شرح المنية الكبير": واجبات الصلاة صـ٢٩٥-٢٩٦.

أمَّا فيما لا يتكرَّرُ ففرضٌ كما مرَّ (في كلِّ ركعةٍ.....................

على قراءةٍ في كلِّ ركعةٍ، بخلاف الترتيبِ بين الركوع والسجود مثلاً، فإنَّه فرضٌ، حتى لو سجَدَ قبل الركوع لم يصحَّ سجودُ هذه الركعة؛ لأنَّ أصل السجودِ يشترطُ ترتُّبه على الركوع في كلِّ ركعةٍ كترتُّبِ الركوعِ على القيام كذلك؛ لأنَّ القراءة لم تُفرَضْ في جميعِ ركعاتِ الفرض، بل في ركعتين منه بلا تعيينٍ، أمَّا القيامُ والركوعُ والسجود فإنَّها معيَّنةٌ في كلِّ ركعةٍ، نعم القراءةُ فرضٌ، ومحلُّها القيامُ من حيث هو، فإذا ضاقَ وقتها ـ بأنْ لم يقرأ في الأوليين ـ صار الترتيبُ بينها وبين الركوع فرضاً لعدم إمكانِ تدارُكه، ولكنَّ فرضيَّة هذا الترتيبِ عارضةٌ بسببِ التأخير، فلذا لم ينظروا إليه، واقتصروا على أنَّ الترتيب بينها واجبٌ؛ لأنَّ إيقاع القراءةِ في الأوليين واجبٌ، هذا توضيحُ ما حقَّقَهُ في "الدُّرر"[1]. ٣٠٩/١

والحاصلُ: أنَّ الترتيب المذكورَ واجبٌ في الركعتين الأوليين، وثمرتُهُ فيما لو أخَّرَ القراءةَ إلى الأخريين، وركع في كلٍّ من الأوليين بلا قراءةٍ أصلاً، أمَّا لو قرأ في الأوليين صار الترتيبُ فرضاً، حتى لو تذكَّرَ السورةَ راكعاً، فعادَ وقرأها [١/ق ٣٥٩/ب] لزِمَ إعادةُ الركوع؛ لأنَّ السورة التحقتْ بما قبلها، وصارت القراءةُ كلُّها فرضاً، فيلزمُ تأخيرُ الركوع عنها.

ويظهرُ من هذا أنَّ هذا الترتيبَ واجبٌ قبلَ وجودِ القراءة فرضٌ بعدَها، نظيرُهُ قراءةُ السورة، فإنَّها قبل قراءتها تسمَّى واجباً، وبعدها تسمَّى فرضاً، وحينئذٍ فيكون الأصلُ في هذا الترتيب الوجوبَ، وفرضيَّتُهُ عارضةٌ كعُروضها فيما لو أخَّرَ القراءةَ إلى الأخريين، لكنْ قد يقال: إنَّ هذا الترتيبَ يُغني عنه وجوبُ تعيينِ القراءة في الأوليين، إلاَّ أنْ يقال: لَمَّا كان هذا التعيينُ لا يحصلُ إلاَّ بهذا الترتيبِ جعلوه واجباً آخرَ، فتدبَّرْ.

[٣٩٦٤] (قولُهُ: أمَّا فيما لا يتكرَّرُ) أي: في كلِّ الصَّلاة أو في كلِّ ركعةٍ ففرضٌ، وذلك كترتيبِ القيام والركوعِ والسجود والقعودِ الأخير كما علمتَهُ آنفاً، ومرَّ[2] أيضاً عند قوله: ((وبقيَ

---

(١) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٧٧/١.

(٢) صـ١٦٧ـ "در".

....

من الفروض))، وبيَّناه هناك[1]، ولا يرِدُ على إطلاقه أنَّ القراءة مما لا يتكرَّرُ في كلِّ ركعةٍ مع أنَّ ترتيبها على الركوع غيرُ فرضٍ؛ لأنَّ مراده بما لا يتكرَّرُ ما عداها بقرينةِ تصريحه قبيله بوجوب ترتيبها، فلا مناقضةَ في كلامه، فافهم.

فإنْ قلتَ: ذكَرَ في "الكافي النسفي"[2] من باب سجود السهو: ((أنَّه يجبُ بأشياءَ[3]، منها تقديمُ ركنٍ، بأنْ ركعَ قبل أنْ يقرأ، أو سجَدَ قبل أنْ يركع؛ لأنَّ مراعاة الترتيب واجبةٌ عندنا خلافاً لـ "زفر"، فإذا ترَكَ الترتيبَ فقد ترك الواجبَ)) اهـ. ووقَعَ نظيرُهُ في "الذخيرة" مع أنَّه في "الكافي"[4] ذكَرَ هنا: ((أنَّ ترتيب القيامِ على الركوعِ والركوعِ على السجود فرضٌ؛ لأنَّ الصلاة لا توجدُ إلاَّ بذلك)) اهـ.

قلتُ: أجابَ في "البحر"[5]: ((بأنَّ قولَهم هنا: إنَّ الترتيبَ شرطٌ معناه أنَّ الرُّكن الذي قدَّمَهُ يلغو، ويلزمُهُ إعادته مرتَّباً، حتى إذا سجَدَ قبل الركوع لا يُعتَدُّ بهذا السجودِ بالإجماع كما صرَّحَ به في "النهاية"، فيشترطُ إعادتُهُ، وقولَهم في سجود السهو: إنَّ الترتيب واجبٌ معناه أنَّ الصلاة بعد إعادةِ ما قدَّمَهُ لا تفسُدُ بتركِ الترتيبِ صورةً الحاصلِ بزيادة ما قدَّمَهُ)).

والحاصلُ: أنَّ افتراض الترتيبِ بمعنى افتراضِ إعادةِ ما قدَّمَهُ، ووجوبَهُ بمعنى إيجابِ عدمِ الزيادة؛ لأنَّ زيادة [١/ق٣٦٠/أ] ما دون ركعةٍ لا تُفسِدُ الصلاةَ، فكان واجباً لا فرضاً بخلاف الأوَّلِ، وقد خفيَ هذا على "صدر الشريعة"[6] حتى ظنَّ أنَّ الترتيب واجبٌ مطلقاً إلاَّ في تكبيرةِ الافتتاح والقعدةِ الأخيرة، وهو عجيبٌ لِما علمتَ من كلام "النهاية".

---

(١) المقولة [٣٩٠٨] قوله: ((وترتيب القيام على الركوع إلخ)).

(٢) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ باب سجود السهو ١/ق٤٤/أ باختصار.

(٣) ((بأشياء)) ساقطة من"آ".

(٤) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق٢٥/أ.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٣١٤-٣١٥ بتصرف.

(٦) "شرح الوقاية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٤٣ (هامش "كشف الحقائق").

كالسجدةِ)..

[٣٩٦٥] (قولُهُ: كالسَّجدةِ) الكافُ استقصائيَّةٌ؛ إذ لم يتكرَّرْ في الرَّكعة سواها، ومثله الكافُ في قوله: ((كعددٍ))، "ح"[(١)]. والمرادُ بها السجدةُ الثانية من كلِّ ركعةٍ، فالترتيبُ بينها وبين ما بعدها واجبٌ، قال في "شرح المنية"[(٢)]: ((حتى لو ترَكَ سجدةً من ركعةٍ، ثم تذكَّرَها فيما بعدها من قيامٍ أو ركوعٍ أو سجودٍ فإنَّه يقضيها، ولا يقضي ما فعَلَهُ قبل قضائها مما هو بعدَ ركعتها من قيامٍ أو ركوعٍ أو سجودٍ، بل يلزمُهُ سجودُ السهو فقط، لكن اختُلِفَ في لزومِ قضاء ما تذكَّرَها فقضاها فيه، كما لو تذكَّرَ وهو راكعٌ أو ساجدٌ أنَّه لم يسجدْ في الركعة التي قبلها فإنَّه يسجُدُها، وهل يعيدُ الركوعَ أو السجودَ المتذكَّرَ فيه؟ ففي "الهداية"[(٣)]: أنَّه لا تجبُ إعادته بل تستحبُّ معلِّلاً بأنَّ الترتيب ليس بفرضٍ بين ما يتكرَّرُ من الأفعال، وفي "الخانيَّة"[(٤)]: أنَّه يعيدُهُ، وإلاَّ فسدَتْ صلاتُهُ معلِّلاً بأنَّه ارتفَضَ بالعَوْدِ إلى ما قبله من الأركان؛ لأنَّه قبل الرفع منه يُقبَلُ الرفضُ بخلاف ما لو تذكَّرَ السجدة بعدما رفَعَ من الركوع؛ لأنَّه بعدَما تَمَّ بالرفع لا يُقبَلُ الرفض[(٥)])) اهـ. ومثلُهُ في "الفتح"[(٦)].

قال في "البحر"[(٧)]: ((فعُلِمَ أنَّ الاختلاف في الإعادة ليس بناءً على اشتراطِ الترتيب وعدمِهِ، بل على أنَّ الركن المتذكَّرَ فيه هل يرتفِضُ بالعَوْدِ إلى ما قبله من الأركان أوْ لا ؟)) اهـ، تأمَّلْ❊.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٠/أ.

(٢) "شرح المنية الكبير": واجبات الصلاة صـ٢٩٧ـ.

(٣) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب الحدث في الصلاة ١٦١/١.

(٤) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل فيما يوجب السهو وما لا يوجبه ١٢٩/١ (هامش"الفتاوى الهندية").

(٥) من ((بخلاف)) إلى ((الرفض)) ساقط من "الأصل".

(٦) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٤١/١.

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣١٦/١.

❊ ((قوله:تأمل)) وجه التأمُّل: أنَّ كلامَ "الهداية" صريحٌ في أنَّ الإعادةَ مبنيةٌ على أنَّ الترتيب ليس بفرض، وقد يجاب بأنَّ الخلاف من الطرفين ليس مبنياً على ما ذكره؛ لأنَّ الخلاف من طرف "الهداية" مَبْنِيٌّ على أنَّ الترتيب ليس بركن، والخلاف من طرف "الخانية" ليس مبنياً على أنَّه ركن، بل على الارتفاض. اهـ منه.

أو في كلِّ الصلاة كعددِ ركعاتها،..............................

والمعتمدُ ما في "الهداية"، فقد جزَمَ به في "الكنز"[1] وغيره في آخرِ باب الاستخلاف، وصرَّحَ في "البحر"[2] بضعفِ ما في "الخانيَّة".

هذا، والتقييدُ بالترتيب بينها وبين ما بعدها للاحتراز عمَّا قبلها من ركعتها، فإنَّ الترتيب بين الرُّكوع والسجود من ركعةٍ واحدةٍ شرطٌ كما مرَّ[3]، ونبَّهَ عليه في "الفتح"[4].

[٣٩٦٦] (قولُهُ: أو في كلِّ الصلاةِ كعددِ ركعاتها) أي: أنَّ الترتيب بين الركعاتِ واجبٌ، قال "الزيلعيُّ"[5]: ((فإنَّ ما يقضيه [١/ق٣٦٠/ب] بعد فراغِ الإمام أوَّلُ صلاته عندنا، ولو كان الترتيبُ فرضاً لكان آخِراً)) اهـ.

وردَّهُ في "البحر"[6]: ((بأنَّه لا يصحُّ أنْ يدخل تحت الترتيبِ الواجب؛ إذ لا شيءَ على المسبوق، ولا نقصَ في صلاته أصلاً، فلذا اقتصرَ في "الكافي" على المتكرِّرِ في كلِّ ركعةٍ)) اهـ.

وكأنَّه فهِمَ أنَّ مراد "الزيلعيِّ" أنَّ الترتيب المذكورَ واجبٌ على المسبوق، وليس كذلك، بل مرادُهُ أنَّه واجبٌ على غيره بدليل مسألةِ المسبوق[7]، وبيانُ ذلك: أنَّه لو اقتدى في ثالثةِ الرباعيَّةِ مثلاً لا يجوزُ له أنْ يصلِّيَ أوَّلَ صلاةِ إمامه الذي فاتَهُ، ولو فعَلَ فسدت صلاتُهُ لانفراده في موضعِ ١/٣١٠

(قولُهُ: قال "الزيلعيُّ": فإنَّ ما يقضيه إلخ) عبارتُهُ:((أي: مكرَّرٌ في كلِّ ركعةٍ أو في جميعِ الصلاة كعددِ ركعاتها، حتَّى لو نسيَ سجدةً من الركعة الأولى وقضاها في آخرِ صلاته جازَ، وكذا ما يقضيه المسبوقُ بعد فراغ إلخ)).

---

(١) انظر "شرح العيني على الكنز": كتاب الصلاة ١/٥٠.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الحدث في الصلاة ١/٤٠٥.

(٣) المقولة [٣٩٦٣] قوله: ((بين القراءة والركوع)).

(٤) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٤١.

(٥) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/١٠٦.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٣١٢.

(٧) من ((وليس كذلك)) إلى ((المسبوق)) ساقط من "الأصل".

....

الاقتداء، بل يجبُ عليه متابعتُهُ فيما أدركه، ثم إذا سلَّمَ يقضي ما فاتَهُ، وهو أوَّلُ صلاته إلاَّ من حيث القعداتُ، فقد وجَبَ على المسبوق عكسُ الترتيب، ولو كان الترتيبُ فرضاً لكان ما يقضيه آخِرَ صلاته حقيقةً من كلِّ وجهٍ، فلا يقرأ السورةَ ولا يجهرُ.

والدليلُ على ما قلنا من أنَّ مراد "الزيلعيِّ" وجوبُ الترتيب على غيرِ المسبوق ما في "الفتح"[1] حيث قال: ((أو في كلِّ الصلاة كالركعات إلاَّ لضرورةِ الاقتداءِ، حيث يسقُطُ به الترتيبُ، فإنَّ المسبوق يصلِّي آخِرَ الركعات قبل أوَّلِها)) اهـ.

فمَنْ ظنَّ أنَّ كلام "الفتح" مخالِفٌ لكلام "الزيلعيِّ" فقد وهَمَ، نعم كلامُ "الفتح" أظهرُ في المراد، فافهم.

فإنْ قلتَ: وجوبُ الشيءِ إنما يصحُّ إذا أمكَنَ ضدُّهُ، وعدمُ الترتيب بين الركعات غيرُ ممكنٍ، فإنَّ المصلِّيَ كلُّ ركعةٍ أتى بها أوَّلاً فهي الأُولى، وثانياً فهي الثانيةُ وهكذا.

قلتُ: يمكنُ ذلك؛ لأنَّه من الأمورِ الاعتباريَّةِ التي تبتني عليها أحكامٌ شرعيَّةٌ إذا وُجِدَ معها ما يقتضيها، فإذا صلَّى من الفرضِ الرباعيِّ ركعتين، وقصَدَ أنْ يجعلَهما الأخيرتين فهو لغوٌ إلاَّ إذا حقَّقَ قصدَهُ، بأنْ تركَ فيهما القراءةَ وقرأ فيما بعدهما، فحينئذٍ يبتني عليه أحكامٌ شرعيَّةٌ، وهي وجوبُ الإعادة والإثمُ لوجودِ ما يقتضي تلك الأحكامَ، ولهذا اعتبَرَ الشارعُ صلاةَ المسبوق غيرَ مرتَّبةٍ من حيث الأقوالُ، فأوجَبَ عليه عكسَ الترتيب مع أنَّ كلَّ ركعةٍ أتى بها أوَّلاً فهي الأولى صورةً، لكنها في الحكم ليستْ كذلك، فكما أوجَبَ الشارعُ عليه عكسَ [١/ق٣٦١/أ] الترتيب ـ بأنْ أمرَهُ بأنْ يفعل ما يبتني على ذلك من قراءةٍ وجهرٍ ـ كذلك أمَرَ غيرَهُ بالترتيب، بأنْ يفعل ما يقتضيه، بأنْ يقرأ أوَّلاً ويجهَرَ أو يُسِرَّ، وإذا خالَفَ يكون قد عكَسَ الترتيبَ حكماً، ولهذا عبَّرَ "المصنِّف" كـ"الكنز"[2] وغيره بقوله: ((ورعايةُ الترتيبِ))، أي: ملاحظتُهُ باعتبارِ الإتيان بما يجبُ

---

(١) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٤١.

(٢) انظر "شرح العيني على الكنز": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٣٦.

....

أوَّلاً في الأوَّلِ أو آخِراً في الآخِرِ.

والحاصلُ: أنَّ المصلِّيَ إمَّا منفردٌ أو إمامٌ أو مأمومٌ، فـالأوَّلان يظهـرُ فيهمـا ثمرةُ الترتيب بمـا ذكرنا، ولو سلَّمنا عدمَ ظهورِ الثمرة فيهما تظهرُ في المأموم، فإنَّه إمَّا مُـدرِكٌ، أو مسـبوقٌ فقـط، أو لاحِقٌ فقط، أو مركَّبٌ على ما سيأتي[1] بيانُهُ في محلِّه.

أمَّا المدرِكُ فهو تابعٌ لإمامه، فحكمُهُ حكمُهُ.

وأمَّا المسبوقُ فقد علمتَ أنَّ اللازم عليه عكسُ الترتيب.

وأمَّا اللاحقُ فالواجبُ عليه الترتيبُ بعكسِ المسبوق، وعند "زفر": الترتيبُ فرضٌ عليه، فـإذا أدركَ بعضَ صلاة الإمام فنامَ فعليه أنْ يصلِّيَ أوَّلاً ما نام فيه بـلا قـراءةٍ ثـم يتابعَ الإمـامَ، فلـو تابعَـهُ أوَّلاً، ثم صلَّى ما نام فيه بعد سلامِ الإمام جاز عندنا، وأثِمَ لتركِهِ الواجبَ، وعنـد "زفـرَ" لا تصحُّ صلاتُهُ، قال في "السِّراج"[2] عن "الفتاوى": ((المسبوقُ إنْ بدأ بقضاءِ مـا فاتَـهُ فإنَّـه تفسُـدُ صلاتـه، وهو الأصحُّ، واللاحقُ إذا تابَعَ الإمامَ قبل قضاء ما فاتَهُ لا تفسُدُ خلافاً لـ"زفر")) اهـ.

وأمَّا المركَّبُ ـ كما لو اقتـدى في ثانيـةِ الفجـر، فنـام إلى أنْ سـلَّمَ الإمـامُ، فهـذا لاحـقٌ ومسبوقٌ ولم يصلِّ شيئاً = فيصلِّي أوَّلاً الركعةَ التـي نـام فيهـا بـلا قـراءةٍ، ثـم التـي سُـبِقَ بهـا بقراءةٍ، وإنْ عكَسَ صحَّ وأثِمَ لتركه الترتيـبَ الواجبَ، فيجبُ عليه إعـادةُ الصـلاة سـواءٌ كـان عامداً لأدائها مع كراهةِ التحريم، أو ساهياً لعدمِ إمكانِ الجبر بسجودِ السهو؛ لأنَّ ختامَ صلاته وقَعَ بما لَحِقَ فيه، واللاحقُ ممنوعٌ عن سجودِ السهو؛ لأنَّه خلْفَ الإمام حكماً، فثَبَتَ بهـذا أنَّ اللاحق بنوعيه قد أوجبوا عليه الترتيبَ كما ألزموا المسبوقَ بعكسه، وليس ذلك إلاَّ من حيـث الاعتبارُ والحكمُ لا من حيث الصُّورةُ، فافهم.

---

(١) المقولة [٤٩٧٥] قوله: ((واعلم أن المدرك إلخ)).

(٢) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب قضاء الفوائت ١/ق٢٣٨/أ باختصار

حتَّى لو نَسِيَ سجدةً من الأُولى قضاها ولو بعدَ السلام قبل الكـلام، لكنَّه يتشـهَّدُ ثمَّ يسجُدُ للسهو ثم يتشهَّدُ؛ لأنه يبطُلُ بالعَوْدِ إلى الصلبيَّة والتلاوِيَّة، أمَّا السهويَّةُ..

[٣٩٦٧] (قولُهُ: حتَّى لو نسِيَ إلخ) تفريعٌ على قوله: [١/ق٣٦١/ب] ((كالسَّجدة)).

[٣٩٦٨] (قولُهُ: من الأُولى) ليس بقيدٍ، وخصَّها لبُعدِها من الآخِرِ، "ط"[1].

[٣٩٦٩] (قولُهُ: قبلَ الكلام) المرادُ: قبل إتيانِهِ بمفسِدٍ، "ط"[2].

[٣٩٧٠] (قولُهُ: لكنَّه يتشهَّدُ) أي: يقرأ التشهُّدَ إلى عبدُهُ ورسولُهُ فقط، ويُتِمُّه بالصَّلوات والدَّعَوات في تشهُّدِ السهوِ على الأصحِّ، "ط"[3].

[٣٩٧١] (قولُهُ: ثمَّ يتشهَّدُ) أي: وجوباً، وسكَتَ عن القعدة لأنَّ التشهُّدَ يستلزمُها؛ لأنه لا يوجدُ إلاَّ فيها، تأمَّلْ.

[٣٩٧٢] (قولُهُ: لأنَّه يبطُلُ إلخ) أي: لأنَّ التشهُّدَ[4]، يعني: مع القعدة بقرينةِ قوله: ((أمَّا لسهويَّةُ فترفعُ التشهُّدَ لا القعدةَ))، "ح"[5]. أمَّا بطلانُ القعدة بالعَوْدِ إلى الصلبيَّةِ ـ أي: السجدةِ التي هي من صُلبِ الصلاة، أي: جزءٌ منها ـ فلاشتراطِ الترتيبِ بين القعدة وما قبلها؛ لأنَّها لا تكون أخيرةً إلاَّ بإتمامِ سائرِ الأركان، وأمَّا بطلانُها بالعَوْدِ إلى التلاوِيَّة فقال "ط"[6]: ((لأنَّ التلاوِيَّةَ لَمَّا وقعتْ في الصلاة أُعطِيَتْ حكمَ الصلبيَّةِ بخلاف ما إذا ترَكَها أصلاً))، وقال "الرَّحمتيُّ": ((لأنَّها تابعةٌ للقراءة التي هي ركنٌ، فأخذتْ حكمَ القراءة، فلزِمَ تأخيرُ القعدة عنها)).

[٣٩٧٣] (قولُهُ: أمَّا السَّهويَّةُ) أي: السجدةُ السهويَّةُ، والمرادُ الجنسُ لأنَّها سجدتان، "ط"[7].

---

(١) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٠٩.

(٢) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٠٩.

(٣) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٠٩.

(٤) من ((يستلزمها)) إلى ((التشهد)) ساقط من "الأصل".

(٥) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٨/ب.

(٦) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٠٩.

(٧) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٠٩.

فترفعُ التشهُّدَ لا القعدة، حتّى لو سلَّمَ بمجرَّدِ رفعه منها لم تفسُدْ بخلاف تلك السجدتين. (وتعديلُ الأركان) أي: تسكينُ الجوارح قدْرَ تسبيحةٍ في الركوع والسجود،........

[٣٩٧٤] (قولُهُ: فترفعُ التشهُّدَ) أي: تُبطِلُهُ؛ لأنَّه واجبٌ مثلها فتجبُ إعادته، وإنما لا ترفعُ القعدةَ لأنَّها ركنٌ، فهي أقوى منها.

[٣٩٧٥] (قولُهُ: بمجرَّدِ رفعِهِ منها) أي: من السهويَّةِ بلا قعودٍ ولا تشهُّدٍ لم تفسُدْ صلاته؛ لأنَّ القعدةَ الرُّكنَ لم ترتفع، فلا تفسُدُ صلاتُهُ بترك التشهُّدِ الواجب.

[٣٩٧٦] (قولُهُ: بخلافِ تلك السجدتين) أي: الصلبيَّةِ والتلاويَّة، فإنَّه لو سلَّمَ بمجرَّدِ رفعه منهما تفسُدُ صلاته لرفعهما القعدةَ.

مطلبٌ: قد يشارُ إلى المثنّى باسم الإشارة الموضوعِ للمفرد

(تنبيهٌ)

٣١١/١ قد يشارُ إلى المثنّى باسمِ الإشارة الموضوعِ للمفرد كما هنا، ومثلُهُ قوله تعالى: ﴿عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ [البقرة-٦٨]، أي: بين الفارضِ والبكر، وقولُ الشاعر[1]:

إنَّ للخيرِ وللشرِّ مدىً ... وكِلا ذلك وجهٌ وقَبَلْ

فافهم.

[٣٩٧٧] (قولُهُ: وتعديلُ الأركان) هو سنَّةٌ عندهما [١/ق٣٦٢/أ] في تخريج "الجرجانيِّ"،

(قولُهُ: قد يشارُ إلى المثنّى باسم الإشارة إلخ) لا يظهرُ صحَّةُ الإشارة باسم الإشارة الموضوع للمفرد لذكرِ المشار إليه المثنّى بعدَهُ بخلاف الآية والنظم لتقدُّم المشار إليه، فيُؤوَّلُ بالمذكور.

(قولُهُ: ﴿عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أي: بين الفَارض والبِكْر) الفارضُ المسنَّة، والبكرُ الفتيَّة، والعوانُ التي نتجت بعد بطنها البكر، "قاموس".

---

(١) القائل عبد الله بن الزِّبَعْرى، قال ذلك يومَ أُحُد وهو مشرك، ثم أسلم. ديوانه صـ٤١ـ، "البداية والنهاية" ٥٧/٤، "شرح ابن عقيل" ٦٢/٣، "شرح الأشموني" ٢٦٠/٢.

وكذا في الرفعِ منهما على ما اختارَهُ "الكمالُ"، ....

وفي تخريجِ[1] "الكرخيِّ" واجبٌ، حتى تجبُ سجدتا السهوِ بتركه، كذا في "الهداية"[2]، وجزَمَ بالثاني في "الكنز"[3] و"الوقاية" و"الملتقى"[4]، وهو مقتضى الأدلَّةِ كما يأتي[5]، قال في "البحر"[6]: ((وبهذا يضعُفُ قولُ "الجرجانيِّ")).

[٣٩٧٨] (قولُهُ: وكذا في الرَّفعِ منهما) أي: يجبُ التعديلُ أيضاً في القَومةِ من الرُّكوعِ والجلسةِ بين السَّجدتين، وتضمَّنَ كلامُهُ وجوبَ نفسِ القَومةِ والجلسةِ أيضاً؛ لأنَّه يلزمُ من وجوبِ التعديلِ فيهما وجوبُهما.

[٣٩٧٩] (قولُهُ: على ما اختارَهُ "الكمالُ"[7]) قال في "البحر"[8]: ((ومقتضى الدليلِ وجوبُ الطُّمأنينة في الأربعةِ ـ أي: في الرُّكوعِ والسجودِ، وفي القَومةِ والجلسة ـ ووجوبُ نفسِ الرَّفعِ من الركوعِ والجلوسِ بين السجدتين للمواظبةِ على ذلك كلِّه، وللأمرِ في حديثِ المسيءِ صلاتَهُ[9]، ولِما ذكَرَهُ "قاضي خان"[10] من لزومِ سجودِ السهوِ بتركِ الرفعِ من الركوعِ ساهياً، وكذا في "المحيط"، فيكونُ حكمُ الجلسةِ بين السجدتين كذلك؛ لأنَّ الكلامَ فيهما واحدٌ. والقولُ بوجوبِ الكلِّ هو مختارُ المحقِّقِ "ابن الهمام"[11] وتلميذِهِ "ابن أمير حاج"[12]، حتى قال: إنَّه الصوابُ، والله الموفِّقُ للصواب)) اهـ.

---

(١) ((تخريج)) ساقطة من "آ".

(٢) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٥٠.

(٣) انظر "شرح العيني على الكنز": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٣٦.

(٤) "ملتقى الأبحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٧٠.

(٥) المقولة [٣٩٧٩] قوله: ((على ما اختاره الكمال)).

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٣١٦.

(٧) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٦٣.

(٨) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٣١٧.

(٩) تقدم تخريجه صـ١٧٢ـ.

(١٠) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل فيما يوجب السهو وما لا يوجبه ١/١٢٣ (هامش "الفتاوى الهندية").

(١١) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٦٣.

(١٢) "الحلبة": مقدمة ـ فرائض الصلاة ٢/ق ٤٤/أ.

....

مطلبٌ: لا ينبغي أنْ يُعدَلَ عن الدِّراية إذا وافقَتْها روايةٌ

وقال في "شرح المنية"[(١)]: ((ولا ينبغي أنْ يُعدَلَ عن الدِّراية ❖ - أي: الدليلِ - إذا وافقَها روايةٌ على ما تقدَّمَ عن "فتاوى قاضي خـان"))، ومثلُهُ ما ذكَرَ في "القنية"[(٢)] من قوله: ((وقد شدَّدَ "القاضي الصَّدرُ"[(٣)] في "شرحه" في تعديلِ الأركان جميعِها تشديداً بليغاً فقال: وإكمالُ كلِّ ركنٍ واجبٌ عند "أبي حنيفة" و"محمَّدٍ"، وعند "أبي يوسف" و"الشافعيِّ" فريضةٌ، فيمكُثُ في الركوع والسجود وفي القومة بينهما حتى يطمئنَّ كلُّ عضوٍ منه، هذا هو الواجبُ عند "أبي حنيفة" و"محمَّدٍ"، حتى لو تركَها أو شيئاً منها ساهياً يلزمُهُ السَّهو، ولو عمداً يكرهُ أشدَّ الكراهة، ويلزمُهُ أنْ يعيدَ الصلاةَ، وتكون معتبرةً في حقِّ سقوطِ الترتيب ونحوه كمن طافَ جنباً تلزمُهُ الإعادة، والمعتبرُ الأوَّلُ، كذا هذا)) اهـ.

والحاصلُ: أنَّ الأصحَّ روايةً ودرايةً وجوبُ تعديلِ الأركان، وأمَّا القومةُ والجلسةُ وتعديلُهما فالمشهورُ في المذهب السنيَّةُ، ورُوِيَ وجوبُها، وهو الموافقُ للأدلَّة، وعليه "الكمالُ" ومَنْ بعده من المتأخِّرين، وقد علمتَ قول تلميذه: ((إنَّه الصواب))، وقال "أبو يوسف" بفرضيَّةِ الكلِّ، واختاره في "المجمع" و"العيني"[(٤)]، ورواه "الطحاويُّ"[(٥)] عن أئمَّتنا الثلاثة، وقال في [١/ق٣٦٢/ب]

---

(١) "شرح المنية الكبير": أركان الصلاة - الثامن: تعديل الأركان صـ٢٩٥.

❖ قوله:«الدراية» المراد بالدراية بالدال المهملة في أولها: العلم الحاصل من أحد النصوص الشرعية الصحيحة. اهـ منه.

(٢) "القنية": كتاب الصلاة - باب فيما يتعلق بالقيام والركوع والسجود ق١٢/ب.

(٣) لم نعثر له على ترجمة فيما بين أيدينا من المصادر، اللهمَّ إلاَّ ما ذكره في "الجواهر المضية" ٤٠٧/٤ من قوله: ((صدر القضاة الإمام العالم، قال أصحابنا: تفقَّه وطَلَبَ العلم على الأب، ذكره في "القنية"، له شرح "الجامع الصغير"، قلت: لا أدري أهو الصدر العالم المذكور قبله أم لا؟)). نقول: المذكور قبله هو: الصَّدْرُ جهان محمد بن عبد العزيز بن محمد الملقَّب بالصدر العالم، وفي "كشف الظنون" ٥٦٢/١ عند الكلام على "الجامع الصغير": ((وشَرَحَه صدرُ القضاة الإمامُ العالم)).

(٤) "رمز الحقائق": كتاب الصلاة - باب صفة الصلاة ٣٧/١.

(٥) لم نعثر على هذه الرواية في كتب الطَّحاويِّ التي بين أيدينا.

لكنَّ المشهور أنَّ مكمِّلَ الفرض واجبٌ، ومكمِّلَ الواجب سنَّةٌ،................

"الفيض": ((إنَّه الأحوطُ)) اهـ.

وهو مذهبُ "مالكٍ" و"الشافعيِّ" و"أحمدَ"، وللعلاَّمة "البركليِّ" رسالةٌ سَمَّاها "معدلَ الصلاة"[(١)]، أوضَحَ المسألةَ فيها غايةَ الإيضاح، وبسَطَ فيها أدلَّةَ الوجوب، وذكَرَ ما يترتَّبُ على تركِ ذلك من الآفات، وأوصَلَها إلى ثلاثين آفةً، ومن المكروهاتِ الحاصلة في صلاةِ يومٍ وليلةٍ، وأوصَلَها إلى أكثرَ من ثلثِمائةٍ وخمسين مكروهاً، فينبغي مراجعتُها ومطالعتُها.

[٣٩٨٠] (قولُهُ: لكنَّ المشهورَ إلخ) استدراكٌ على قوله: ((وكذا في الرَّفعِ منهما)).

وحاصلُهُ: أنَّ وجوب تعديلِ الركوع والسجود ظاهرٌ موافقٌ للقاعدة المشهورة؛ لأنَّ التعديل مكمِّلٌ لهما، أمَّا وجوبُ تعديلِ القومة والجلسة فغيرُ ظاهرٍ؛ لأنَّ القومة والجلسة إذا كانتا واجبتين ـ على ما اختاره "الكمالُ" ـ يلزمُ أنْ يكون التعديلُ فيهما سنَّةً؛ لأنَّ مكمِّلَ الواجب يكون سنَّةً، فهذه القاعدةُ لا توافق مختارَ "الكمال"؛ لأنَّه الوجوبُ في الكلِّ، ولا ما رواه "الطحاويُّ" عنهم؛ لأنَّه الفرضُ في الكلِّ، ولا ما هو المشهورُ عن "أبي حنيفة" و"محمَّدٍ"؛ لأنَّه إمَّا السنِّيَّةُ في الكلِّ على تخريج "الجرجانيِّ"، أو الوجوبُ في تعديلِ الأركان والسنِّيَّةُ في الباقي على تخريج "الكرخيِّ"؛ لأنَّه فصَّلَ ـ كما في "شرح المنية"[(٢)] وغيره ـ بين الطُّمأنينة في الركوع والسجود وبين القومة والجلسة: ((بأنَّ الأُولى مكمِّلةٌ للركن المقصودِ لذاته وهو الركوعُ والسجود، والأخيرتين مكمِّلتان للركن المقصودِ[(٣)] لغيره وهو الانتقالُ*، فكانا سنَّتين إظهاراً للتَّفاوت بين المكمِّلتين)) اهـ، فافهم.

---

(١) "معدل الصلاة": لمولى محمد بن بير علي، تقيِّ الدين المعروف بالبِرْكِليِّ أو البِرْكِوِيِّ (ت٩٨١هـ). ("كشف الظنون" ١٧٣٧/٢، "العقد المنظوم" صـ٤٣٦ـ، (ذيل الشقائق النعمانية)، "الأعلام" ٦١/٦).

(٢) "شرح المنية الكبير": أركان الصلاة ـ الثامن: تعديل الأركان صـ٢٩٥ـ.

(٣) من ((لذاته)) إلى ((المقصود)) ساقط من "الأصل".

* قوله: ((هو الانتقال)) أي: الانتقال من ركن إلى ركن، الذي مرَّ عدُّه في الفرائض، وهو ركن مقصود لغيره؛ لأن افتراض الانتقال من الركوع مثلاً لأجل الإتيان بالسجود؛ إذ لو دام راكعاً لم يتحقق السجود كما قدمناه هناك، وهو دون الفرض المقصود لذاته فيكون مكمِّله سنَّةً، ومكمِّلُ الأول واجباً إظهاراً للتفاوت بينهما. اهـ منه

وعند "الثاني": الأربعةُ فرضٌ.

(والقعودُ الأوَّلُ) ولو في نفلٍ في الأصحِّ،..........................

وأجابَ "ح"[١]: ((بأنَّه لا يضرُّ مخالفةُ القاعدة حيث اقتضاها الدليلُ)).

أقولُ: على أنَّ ما ذكَرَهُ "الشارح" من القاعدة مأخوذٌ من "الدرر"[٢]، واعترضَهُ في "العزميَّة"[٣]: ((بأنَّه ليس له وجهُ صحَّةٍ))، قال: ((ولعلَّ منشأه ما في "الخلاصة"[٤]: من أنَّ الواجبَ إكمالٌ للفرائض، والسُّننَ إكمالٌ للواجبات، والآدابَ إكمالٌ للسُّنن، ولا يذهبُ عيكَ أنَّه ليس معناه ذلك، فليتدبَّرْ)) اهـ. أي: لأنَّ معناه أنَّ الواجب شُرِعَ لإكمالِ الفرائض إلخ، لا أنَّ كلَّ ما يُكمِلُ الفرضَ يكون واجباً وهكذا.

[٣٩٨١] (قولُهُ: وعند "الثاني": الأربعةُ فرضٌ) أي: عمليٌّ يفُوتُ الجوازُ بفَوته كما قدَّمنا[٥] بيانَهُ في آخرِ بحث الفرائض.

[٣٩٨٢] (قولُهُ: ولو في نفلٍ) لأنَّه وإنْ كان كلُّ شفعٍ منه صلاةً [١/ق٣٦٣/أ] على حدةٍ، حتى افتُرِضت القراءةُ في جميعه لكنَّ القعدة إنما فُرِضَتْ للخروج من الصلاة، فإذا قام إلى الثالثةِ تبيَّنَ أنَّ ما قبلها لم يكن أوانَ الخروج من الصلاة، فلم تبقَ القعدةُ فريضةً، وتمامُهُ في "ح"[٦] عن وتر "البحر"[٧].

[٣٩٨٣] (قولُهُ: في الأصحِّ) خلافاً لـ"محمَّدٍ" في افتراضِهِ قعدةَ كلِّ شفعٍ نفلٍ، ولـ"الطحاويِّ"

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٨/ب.

(٢) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٧١/١.

(٣) لعلها حاشية مصطفى بن بير محمد المعروف بعزمي زاده الروميّ (ت١٠٤٠هـ) على "الدرر والغرر" لِمُلاّ خُسْرُو(ت٨٨٥هـ). ("كشف الظنون" ١١٩٩/٢، "خلاصة الأثر" ٣٩٠/٤،"هدية العارفين" ٤٤٠/٢).

(٤) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني في المقدمة وآداب الصلاة وفرائضها وسننها وواجباتها ق١٨/أ.

(٥) المقولة [٣٩١٦] قوله: ((وبسطناه في الخزائن)).

(٦) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٨/ب وما بعدها.

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ٦١/٢.

وكذا تركُ الزيادة فيه على التشهُّدِ، وأرادَ بالأوَّلِ غيرَ الأخيرِ، لكنْ يَرِدُ عليه لو استخلف مسافرٌ سبَقَهُ الحدثُ مقيماً فإنَّ القعود الأوَّلَ فرضٌ عليه،

٣١٢/١ و"الكرخيِّ" في قولهما: ((إنَّها في غيرِ النفل سنَّةٌ))، لكنْ في "النهر"[(١)]: ((قال في "البدائع"[(٢)]: وأكثرُ مشايخنا يُطلِقون عليه اسمَ السنَّة، إمَّا لأنَّ وجوبه عُرِفَ بها، أو لأنَّ المؤكدة في معنى الواجب، وهذا يقتضي رفعَ الخلاف)).

[٣٩٨٤] (قولُهُ: وكذا تركُ الزِّيادةِ فيه على التشهُّدِ) ضميرُ ((فيه)) لا يصحُّ إرجاعُهُ للتشهُّدِ خلافاً لِمَن وهَمَ وإنْ كان تركُ الزيادة فيه ـ أي: في أثناءِ كلماته ـ واجباً أيضاً كتركِ الزيادة عليه، أي: بعد تمامِهِ كما سيأتي[(٣)]، فيتعيَّنُ ما قاله "ح"[(٤)] من إرجاعِهِ للقعود الأوَّلِ، أي: في الفرض والسنَّةِ المؤكَّدة؛ لأنَّها في النفل مطلوبةٌ، وأقلُّ الزيادة المفوِّتةِ للواجب مقدارُ: اللهمَّ صلِّ على محمَّدٍ فقط على المذهب كما سيأتي في الفصل الآتي[(٥)].

[٣٩٨٥] (قولُهُ: وأرادَ بالأوَّلِ غيرَ الأخيرِ) ليشملَ ما إذا صلَّى ألفَ ركعةٍ من النفل بتسليمةٍ واحدةٍ، فإنَّ ما عدا القعودَ الأخيرَ واجبٌ، ومفهومُهُ فرضيَّةُ كلِّ قعودٍ أخيرٍ في أيِّ صلاةٍ كانت، ويُستثنى منه القعودُ الذي بعد سجودِ السهو، فإنَّه واجبٌ لا فرضٌ؛ لِما سيأتي من أنَّه يرفعُ التشهُّدَ

(قولُهُ: وهذا يقتضي رفعَ الخلاف) هذا ظاهرٌ على الأوَّل لا الثاني، فإنَّ من قال بالوجوب أرادَ حقيقته حتَّى أوجَبَ بالترك سجودَ السهو، ومن قال بالسنيَّة لا يقولُ بالسجود وإن كانت المؤكَّدة في معنى الواجب، نعم يتمُّ ذلك إذا قال بوجوبه.

---

(١) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٤٣/أ.

(٢) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في الواجبات الأصلية في الصلاة ١٦٣/١ بتصرف.

(٣) صـ٣٦٦ـ "در".

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٩/أ.

(٥) صـ ٣٦٧ـ "در".

وقد يجابُ بأنّه عارِضٌ...

لا القعدةَ، ومعلومٌ أنَّ التشهُّدَ يستلزِمُ القعدةَ، فهي واجبةٌ، "ح"[١].

[٣٩٨٦] (قولُهُ: وقد يجابُ بأنّه عارِضٌ) أي: بسببِ الاستخلاف، فإنَّ المسافر يُفـتَرَضُ قعـودُهُ على رأسِ الركعتين؛ لأنّه آخرُ صلاته، والمقيمُ بالاستخلافِ قام مَقامه، فتُفـرَضُ عليه هـذه القعـدةُ كالقعدة الثانية، قيل: ويجابُ بهذا أيضاً عن المسبوقِ كما لو اقتدى بالإمـام في ثانيـةِ المغـرب، فـإنَّ القعود الثانيَ مما عدا الأخيرَ فُرِضَ عليه[٢] بمتابعةِ الإمام.

وحاصلُهُ: أنَّ قعود الإمام الأخيرَ يفترضُ على المسبوق بمتابعته لإمامِهِ، فهو عارِضٌ بالاقتداء.

وأقولُ: هذا مخالِفٌ لِما في "البحر"[٣] و"النهر"[٤] من قولهمـا: ((أراد بـالأوَّلِ مـا ليـس بآخِرٍ؛ إذ المسبوقُ بثلاثٍ في الرباعيَّة يقعُدُ [١/ق٣٦٣/ب] ثلاثَ قعداتٍ، والواجبُ منها ما عدا الأخيرةَ)) اهـ.

(قولُهُ: أي: بسببِ الاستخلافِ إلخ) قال "الرَّحمتيُّ":((بمجرَّدُ الاقتداء بالمسافر يصيرُ القعود فرضـاً عليه استخلَفَ أوْ لا)).

(قولُهُ: وأقول: هذا مخالفٌ لِما في "البحر" و"النهر" من قولهما إلخ) قد يقال: ما ذكرَهُ هـذا القـائلُ لا يخالف ما في "البحر" و"النهر"؛ لأنَّ موضوع كلامه فيما إذا تابَعَ المسبوقُ إمامَهُ فيه بدليـلِ قولـه:((بمتابعتـه الإمامَ))، وقولُهُ في "البحر" و"النهر":((يقعدُ ثلاثَ قعداتٍ، والواجبُ منها ما عدا الأخيرةَ)) معناه إذا لم يتابعه في الثانية، وإلاَّ كانت فرضاً أيضاً بدليل ما ذكرَهُ في الإمامة، وسيأتي له في الإمامة عن "الفتح": ((لـو قامَ قبل قدْرِ التشهُّدِ إنْ قرأ بعد فراغ الإمام من التشهُّدِ ما تجوزُ به الصلاة جاز، وإلاَّ فلا إلخ)).

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٩/أ.

(٢) ((عليه)) ساقطة من "آ" و"م".

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٣١٧-٣١٨.

(٤) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٤٣/أ.

(والتشهُّدان) ويسجدُ للسهو بتركِ بعضه ككلِّه، وكذا في كلِّ قعدةٍ في الأصحِّ؛ إذ قد يتكرَّرُ عشراً، كمَن أدرَكَ الإمامَ ....

ويدلُّ عليه ما سيأتي[1] في الإمامةِ من أنَّ[2] المسبوق لو قام قبل السَّلام قبلَ قعودِ إمامه قدْرَ التشهُّدِ، فإنْ قرأ في قيامه قدْرَ ما تجوزُ به الصلاةُ بعد فراغ الإمام من التشهُّدِ جازتْ صلاته، وإلاَّ فلا، وسيأتي[3] تمامُ بيانه، فلو كان القعودُ فرضاً عليه لَما صحَّ هذا التفصيل، ولَبطلتْ صلاته مطلقاً، فافهم.

[٣٩٨٧] (قولُهُ: والتشهُّدان) أي: تشهُّدُ القعدةِ الأُولى وتشهُّدُ الأخيرةِ، والتشهُّدُ المرويُّ عن "ابن مسعودٍ" لا يجبُ، بل هو أفضلُ من المرويِّ عن "ابن عباسٍ" وغيره خلافاً لِما بحثَهُ في "البحر" كما سيأتي[4] في الفصل الآتي.

[٣٩٨٨] (قولُهُ: بتركِ بعضِهِ ككلِّهِ) قال في "البحر"[5] من باب سجود السهو: ((فإنَّه يجبُ سجودُ السهو بتركه ولو قليلاً في ظاهرِ الرواية؛ لأنَّه ذِكْرٌ واحدٌ منظومٌ، فتركُ بعضِهِ كتركِ كلِّه)) اهـ.

[٣٩٨٩] (قولُهُ: وكذا في كلِّ قعدةٍ) أشار به إلى التورُّكِ على المتن في تعبيره بالتثنية؛ إذ لو أفردَ لكان اسمَ جنسٍ شاملاً لكلِّ تشهُّدٍ كما أشار إليه في "البحر"[6]، "ح"[7].

[٣٩٩٠] (قولُهُ: في الأصحِّ) مقابلُهُ ما قيل: إنَّه فيما عدا الأخيرةَ سنَّةٌ.

---

(١) صـ٦٤٧ـ٦٤٨ـ.

(٢) ((أن)) ساقطة من "آ".

(٣) المقولة [٥٠٠٧] قوله: ((لا)).

(٤) المقولة [٤٣٥٩] قوله: ((كما بحثه في "البحر")).

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ١٠٢/٢.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣١٨/١.

(٧) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٩/أ.

في تشهُّدي المغربِ وعليه سهوٌ، فسجَدَ معه وتشهَّدَ، ثمَّ تذكَّرَ سجودَ تلاوةٍ فسجَدَ معه وتشهَّدَ، ثم سجَدَ للسهو وتشهَّدَ معه، ثم قَضَى الركعتين بتشهُّدين ووقَعَ له كذلك.

قلتُ: ومثلُ التلاويَّةِ تذكُّرُ الصُّلبيَّة، فلو فَرَضنا تذكُّرَها أيضاً..................

[٣٩٩١] (قولُهُ: في تشهُّدي المغربِ) أي: اقتدى به في التشهُّدِ الأوَّلِ من تشهُّدي المغرب، فيكونُ قد أدركه في التشهُّدين.

وقولُهُ: ((وعليه)) أي: على الإمامِ ((سهوٌ فسجَدَ)) أي: المأمومُ ((معه)) أي: مع الإمامِ لوجوب المتابعةِ عليه ((وتشهَّدَ)) أي: المأمومُ مع الإمامِ؛ لأنَّ سجود السهو يرفعُ التشهُّدَ ((ثم تذكَّرَ)) أي: الإمامُ ((سجودَ تلاوةٍ، فسجَدَ)) أي: المأمومُ مع الإمام؛ لأنَّ سجود التلاوة يرفعُ القعدة ((ثم سجَدَ)) أي: المأمومُ مع الإمام ((للسَّهوِ)) لأنَّ سجود السهو لا يُعتَدُّ به إلاَّ إذا وقَعَ خاتماً لأفعالِ الصلاة ((وتشهَّدَ)) أي: المأمومُ مع الإمامِ؛ لأنَّ سجود السهو يرفعُ التشهُّدَ ((ثم قضى)) أي: المأمومُ ((الركعتين بتشهُّدين)) لِما قدَّمنا من أنَّ المسبوق يقضي آخرَ صلاته من حيث الأفعالُ، فمِنْ هذه الحيثيَّةِ ما صلاَّه مع الإمامِ آخرُ صلاته، فإذا أتى بركعةٍ مما عليه كانت ثانيةَ صلاتِهِ، فيقعدُ ثم يأتي بركعةٍ ويقعدُ. اهـ "ح"[1].

[٣٩٩٢] (قولُهُ: ووقَعَ له[2]) أي: للمأموم، [١/ق٣٦٤/أ] ((كذلك)) أي: مثلُ ما وقَعَ للإمام، بأنْ سها فيما يقضيه، فسجَدَ له وتشهَّدَ، ثم تذكَّرَ سجودَ تلاوةٍ فسجَدَهُ وتشهَّدَ، ثم سجَدَ للسهو وتشهَّدَ لِما ذكرنا، "ح"[3].

[٣٩٩٣] (قولُهُ: ومثلُ التلاويَّةِ تذكُّرُ الصلبيَّةِ) أي: في إبطالِ القعدة قبلها وإعادةِ سجود السهو، "ط"[4].

(قولُهُ: آخرَ صلاتِهِ) حقُّه: أوَّلَ كما هو ظاهرٌ.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٩/أ.

(٢) ((له)) ساقطة من"آ".

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٩/أ.

(٤) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢١٠/١.

لهما زِيْدَ أربعٌ أخرُ لِما مرَّ، ولو فَرَضنا تعدُّدَ التلاويَّة والصلبيَّة لهما أيضاً زِيْدَ ستٌّ أيضاً،

[٣٩٩٤] (قولُهُ: لهما) أي: للإمامِ والمأموم.

[٣٩٩٥] (قولُهُ: زِيدَ أربعٌ) وذلك بأنْ تذكَّرَ الإمام الصُّلبيَّةَ بعد القعدة الخامسة، فسجَدَها المأمومُ معه وتشهَّدَ لارتفاع القعدة، ثم سجَدَ معه للسهو وتشهَّدَ لِما قدَّمنا، ووقَعَ مثلُ ذلك للمأموم، فتصيرُ أربعَ عشرةَ قعدةً، لكنَّ هذا إنَّما يكون إذا تراخى تذكُّرُ الصُّلبيَّةِ عن التلاويَّة كما هو المفروضُ أو بالعكس، بأنْ تراخى تذكُّرُ التلاويَّةِ عن الصُّلبيَّة، وأمَّا إذا تذكَّرَهما معاً فإمَّا أنْ يتذكَّرَ قبل القعدة الأخيرة، أو بعدها قبل تشهُّدِ سجود السهو أو بعده، فإنْ تذكَّرَهما قبل القعدة الأخيرة فليس هناك إلاَّ ثلاثُ قعداتٍ، وإنْ تذكَّرَهما بعدها قبل تشهُّدِ سجود السهو فأربعٌ، وإنْ بعده فخمسٌ، ومثلُهُ في المأموم، فتكون عشرةً.

ثمَّ اعلمْ أنَّه إذا تذكَّرَهما معاً يجبُ الترتيبُ بينهما، فإنْ كانت التلاويَّةُ من ركعةٍ والصلبيَّةُ من تلك الركعةِ أو مما بعدها وجَبَ تقديمُ التلاويَّة، وإنْ كانت من ركعةٍ قبلها قدَّمَ الصلبيَّة كما في "البحر"[1] من باب سجود السهو، "ح"[2].

[٣٩٩٦] (قولُهُ: لِما مرَّ)[3] أي: من أنَّه يسجُدُ للسَّهو بعد التلاويَّة، "ح"[4].

٣١٣/١ [٣٩٩٧] (قولُهُ: تعدُّدَ التلاويَّةِ والصلبيَّةِ) يعني: مرَّتين فقط، المرَّةَ المتقدِّمةَ وهذه، "ح"[5].

[٣٩٩٨] (قولُهُ: زِيْدَ ستٌّ أيضاً) صورتُهُ: تذكَّرَ بعد القعدة السابعة صلبيَّةً أخرى، فسجدها وتشهَّدَ، ثم قبْلَ أنْ يسجدَ للسهو تذكَّرَ تلاويَّةً أخرى أيضاً، فسجَدَها وتشهَّدَ، ثم سجَدَ للسهو وتشهَّدَ، فهذه ثلاثٌ، ومثلُهُ المأموم، فهذه ستٌّ، وأمَّا إذا لم يتذكَّرِ التلاوية إلاَّ بعد تشهُّدِ سجود

---

(١) "البحر"، كتاب الصلاة ٢/١٠٦-١٠٧.

(٢) "ح" كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٩/أ وما بعدها بتصرف.

(٣) صـ٢١٥ـ "در".

(٤) "ح"، كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٩/ب.

(٥) "ح" كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٩/ب.

ولو فَرَضنا إدراكَهُ للإمام ساجداً ولم يسجُدْهما معه فمقتضى القواعدِ أنَّه يقضيهما،..

السهو فإنَّها تصيرُ ثمانيَ صورٍ. اهـ "ح"[(١)].

أقولُ: والذي في غالبِ النسخ: ((زِيدَ ستُّون))، وصورتُهُ: أنْ يتذكَّرَ بعد القعدة السابعة صلبيَّتين أُخْرَيَينِ[(٢)] على التعاقب، ويسجدَ بعد كلٍّ منهما، فهذه أربعٌ، ثم يتذكَّرَ بقيَّةَ آيات السجدة واحدةً بعد [١/ق٣٦٤/ب] واحدةٍ ـ وهي ثلاثَ عشرةَ[(٣)] آيةً ـ ويسجدَ بعد كلٍّ منها[(٤)]، فهذه ستٌّ وعشرون، فالمجموعُ ثلاثون، وإذا وقَعَ مثلُهُ للمأموم تصير ستِّين، ثم إذا ضُمَّ إليها الأربعَ عشرةَ التي قدَّمها[(٥)] "الشارح" والأربعُ الآتية في قوله عَقِيبه: ((ولو فرضنا)) تبلغُ ثمانيةً وسبعين، وهي المشارُ إليها في قوله الآتي[(٦)]: ((في ثمانيةٍ وسبعين كما مرَّ))، فالصوابُ ما في غالب النسخ.

[٣٩٩٩] (قولُهُ: ولو فرضنا إدراكَهُ إلخ) صورتُهُ: أدركَ الإمامَ وهو في السَّجدةِ الأُولى من الرَّكعة الثانية، وقعَدَ من غيرِ سجودٍ معه، "ح"[(٧)].

[٤٠٠٠] (قولُهُ: فمقتضى القواعدِ أنَّه يقضيهما) مرادُهُ بالقواعد الواحدةُ بناءً على أنَّ ((أل)) الجنسيَّةَ تُبطِلُ الجمعيَّةَ، وتلك القاعدةُ هي: أنَّ مَنْ فاتَهُ شيءٌ من الصلاة بعد اقتدائه أعادَهُ كاللاحق، وهذا في حكمه.

أقولُ: عمومُ هذه القاعدة على هذا الوجهِ لم أر مَنْ ذكَرَهُ، نعم وجوبُ فعلِ هاتين السجدتين مع الإمام مسلَّمٌ لوجوبِ المتابعة وإنْ لم تحسبا له من الركعة التي يقضيها، وأمَّا[(٨)] لزومُ

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٩/ب.

(٢) في "آ" و"ب": ((أُخر)).

(٣) في "آ" و"م": ((عشر))، وهو تحريف.

(٤) في "آ" و"م": ((منهما)).

(٥) صـ٢١٤ـ٢١٦ـ "در".

(٦) صـ٢٣٣ـ "در".

(٧) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٩/ب.

(٨) من ((مع الإمام)) إلى ((وأما)) ساقط من "الأصل".

فيُزادُ أربعٌ أخرُ، فتدبَّر، ولم أرَ مَن نبَّهَ عليه[1]، والله أعلم..........

قضائهما فإنْ أراد به أنَّه يأتي بهما في الركعة التي يقضيها فمسلَّمٌ أيضاً، وأمَّا إنْ أراد أنَّه يأتي بهما زيادةً على الركعة المذكورة ـ كما هو المتبادرُ من كلامه ـ فيحتاجُ إلى نقلٍ، والمنقولُ وجوبُ المتابعة، وأنَّه يقضي ركعةً تامَّةً فقط، قال في "البحر"[2] قبيل باب قضاء الفوائت: ((وصرَّحَ في "الذخيرة": بأنَّ المتابعة فيهما واجبةٌ، ومقتضاه أنَّه لو تركهما لا تفسُدُ صلاته، وقد توقَّفنا في ذلك مدَّةً حتى رأيتُهُ في "التجنيس"[3]، وعبارتُهُ: رجلٌ انتهى إلى الإمام وقد سجَدَ سجدةً، فكبَّرَ ونوى الاقتداءَ به، ومكثَ قائماً حتى قام الإمامُ ولم يتابعْهُ في السجدة، ثم تابعَهُ في بقيَّةِ الصلاة، فلمَّا فرَغَ الإمامُ قام وقضى ما سُبِقَ به تجوزُ الصلاة، إلاَّ أنَّه يصلِّي تلك الركعةَ الفائتة بسجدتيها بعد فراغِ الإمام وإنْ كانت المتابعةُ حين يشرعُ واجبةً في تلك السجدة، انتهى)). اهـ كلام "البحر".

فقد صرَّحوا بوجوبِ المتابعة، ولم يذكروا أنَّه يصلِّي ركعةً تامَّةً، ويسجدُ فيها ثلاثَ سجداتٍ أو أربعاً قضاءً عمَّا لم يتابعْ فيه، على أنَّ الواجب هو المتابعةُ، [١ ق٣٦٥/أ] وهي لا يمكن قضاؤها بعد فواتها؛ لأنَّ السجود لم يجبْ عليه لذاته؛ لأنَّه غيرُ محسوبٍ من صلاته، وإنَّما وجَبَ عليه لئلا يخالفَ إمامَهُ، نعم صرَّحوا بوجوبِ سجدتي السهو فيما لو اقتدى بإمامٍ عليه سهوٌ قبل أنْ يسجدَ، ولم يتابعْ إمامَهُ فيه فإنَّه يأتي بالسجدتين بعد فراغه استحساناً؛ لأنَّ في تحريمته نقصاناً لا ينجبرُ إلاَّ بسجدتين، وبقيَ النقصانُ لانعدامِ الجابر، كذا قالوا، وهذه العلَّةُ لا توجد هنا؛ إذ لا نقصانَ في تحريمته هنا؛ لأنَّ النقصان جاءه هناك من قِبَلِ إمامه، هذا ما ظهَرَ لي، فافهم.

[٤٠٠١] (قولُهُ: فيزادُ أربعٌ أخرُ) وهذا أيضاً مفروضٌ فيما إذا تذكَّرَ إحداهما بعد تشهُّدِ السهو، فسجَدَها وتشهَّدَ، ثم سجَدَ للسهو وتشهَّدَ، ثم تذكَّرَ الأخرى فسجَدَها وتشهَّدَ،

---

(١) في "ب" و"و": ((على ذلك)).

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب إدراك الفريضة ٨٣/٢.

(٣) معزياً فيه إلى "فتاوى أئمة سمرقند". كذا في "البحر".

(ولفظُ السلامِ) مرَّتين، فالثاني واجبٌ على الأصحِّ، "برهان"....................

ثـم سجَدَ للسهو وتشهَّدَ، وأمَّا إذا تذكَّرَهما معاً فعلى التفصيلِ المتقـدِّمِ ❖ في التلاويَّـة والصلبيَّـة، فصار مجموعُ القعدات على ما ذكَرَهُ أربعاً وعشرين، وعلى ما ذكرناه من الثمانِ في تعدُّدِ التلاويَّةِ والصلبيَّة ستاً وعشرين، "ح"[(١)].

أقولُ: هذا على نسخةِ: ((زيدَ ستٌّ))، أمَّا على نسخةِ: ((زيـدَ ستُّون)) فهـي ثمانيـةٌ وسبعون كما قرَّرناه[(٢)] على وَفْق كلامه الآتي[(٣)]، لكنْ قد علمتَ أنَّ زيـادة الأربعِ الأخيرة غيرُ مسلَّمةٍ لعدمِ وجوب قضاءِ السجدتين ما لم يوجدْ نقلٌ صريحٌ، فالباقي أربعٌ وسبعون، نعم على ما قرَّرَهُ "ح" من الثمانِ في تعدُّدِ التلاويَّةِ والصلبيَّـة يـزادُ سـجدتان علـى مـا ذكـره "الشارح"، فيكون الحاصلُ ستاً وسبعين.

[٤٠٠٢] (قولُهُ: ولفظُ السَّلامِ) فيه إشارةٌ إلى أنَّ لفظاً آخرَ لا يقومُ مَقامه ولو كان بمعناه حيث كان قادراً عليه بخلافِ التشهُّدِ في الصلاة، حيث لا يختصُّ بلفظِ العربيِّ، بل يجوزُ بأيِّ لسانٍ كـان مع قدرته على العربيِّ، ولذا لم يقلْ: ولفظُ التشهُّدِ، وقال: ((ولفظُ السَّلامِ))، لكـنَّ هـذه الإشـارة يخالِفُها صريحُ المنقول، فإنَّه سيأتي أنَّ "الزيلعيَّ"[(٤)] نقَلَ الإجماعَ أنَّ السلام لا يختصُّ بلفـظِ العربـيِّ، كذا في بعض نسخ "البحر"[(٥)].

[٤٠٠٣] (قولُهُ: على الأصحِّ) وقيل: سنَّةٌ، "فتح"[(٦)].

❖ ((قوله: فعلى التفصيل المتقدم)) أي: بين أن يتذكرهما قبل القعدة الأخيرة أو بعدها قبل تشهُّد سجود السهو أو بعده. اهـ منه.

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥٩/ب.

(٢) المقولة [٣٩٩٨] قوله: ((زيد ست أيضاً)).

(٣) صـ٢٣٣ـ "در".

(٤) لم نعثر على هذه المسألة في مظانّها، والذي رأيناه هو قوله:((فلو آمن بغير العربية جاز إجماعاً لحصول المقصود، وكذا التلبية في الحج والتسمية عند الذبح يجوز بها بالإجماع......)) وليس فيه ذكر((السلام)) انظر "تبيين الحقائق" كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/١١٠.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٣١٨.

(٦) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفه الصلاة ١/٢٧٩.

دونَ عليكم[1]، وتنقضي قدوةٌ بـالأوَّلِ قبـل عليكـم علـى المشـهور عندنـا، وعليـه الشافعيَّة خلافاً لـ"التكملة" (و) قراءةُ (قنوتِ الوتر)......................

[٤٠٠٤] (قولُهُ: دونَ عليكم) فليس بواجبٍ عندنا.

[٤٠٠٥] (قولُهُ: فلو ائتَمَّ به إلى [١/ق٣٦٥/ب] قوله: ذكَرَهُ "الرمليُّ" الشـافعيُّ) وُجِـدَ في بعض النسخ، وليس في نسخةِ "الشارح" التي رُجِعَ إليها، "فتَّال".

[٤٠٠٦] (قولُهُ: وتنقضي قدوةٌ بالأوَّلِ) أي: بالسَّلام الأوَّلِ، قال في "التجنيس": ((الإمـامُ إذا فرَغَ من صلاته، فلمَّا قال: السلامُ جاء رجلٌ واقتدى بـه قبـل أنْ يقـول: عليكـم لا يصيرُ داخلاً في صلاته؛ لأنَّ هذا سلامٌ، ألا ترى أنَّه لو أراد أنْ يُسـلِّمَ علـى أحـدٍ في صلاتـه سـاهياً، فقال: السلامُ، ثم علِمَ فسكت تفسُدُ صلاته؟)). اهـ "رحمتي". ٣١٤

[٤٠٠٧] (قولُهُ: خلافاً لـ"التكملة") أي: لشارحِ "التكملة"[2]، حيث صحَّـحَ أنَّ التحريمة إنما تنقطعُ بالسلام الثاني كما وُجِدَ قبله في بعض النسخ.

[٤٠٠٨] (قولُهُ: وقراءةُ قنوتِ الوتر) أقحَـمَ لفـظ ((قـراءةُ)) إشـارةً إلى أنَّ المـراد بـالقنوت الدعاءُ لا طولُ القيام كما قيل، وحكاهما في "المجتبى"، وسيجيءُ في محلِّهِ، "ابن عبد الرزَّاق". ثمَّ وجوبُ القنوت مبنيٌّ على قول "الإمام"، وأمَّا عندهما فسـنَّةٌ، فـالخلافُ فيـه كـالخلاف في الوتر كما سيأتي[3] في بابه.

---

(١) في "د" زيادة: ((فلو ائتَمَّ به بعده قبـل قوله: عليكم لـم يجز، وهـل تنقطـع التحريمة بـالأول أم بالثـاني؟ جـزم في "الجوهرة" و"البرهان" وغيرهما بالأول، وصحَّح شارح "التكملة" الثاني، وعليه فيصح الاقتداء قبله. والمعتمـد عنـد الشافعية: أنَّه لو اقتدى به بعد شروعه في السَّلام وقبل عليكم لـم تصح القـدوة، ذكـره الرملي الشـافعي في بـاب سجود السَّهو)). قال ابن عابدين معلِّقاً على هذه المقولة في "د": ((قوله: فلو ائتم به.... إلى قولـه: وتنقضـي قـدوة هذه الجملة ساقطة من بعض النسخ، وهو الأولى)).

(٢) "التكملة وشرحها": لأبي الحسن عليّ بن أحمد بن مكّي، حسام الدّين المَكّيّ الرّازي(ت٥٩٨هـ)، وهي جمع ما شذَّ من نَظْم "مختصر القدوري" من المسائل المنثورة في المختصرات، كـ"الجامع الصغير" و"مختصر الطّحاويّ" و"الإرشاد" و"موجز الفرغاني". ("كشف الظنون" ٢/١٦٣٣، "الجواهر المضية" ٢/٥٤٣، "هدية العارفين" ١/٧٠٣).

(٣) المقولة [٥٦٢١] قوله: ((وقنت فيه)).

وهو مطلقُ الدُّعاء، وكذا تكبيرُ قنوته، وتكبيرةُ ركوع الثالثة، "زيلعي".
(وتكبيراتُ العيدين) وكذا أحدُها، وتكبيرُ ركوعِ ركعته الثانية................

[٤٠٠٩] (قولُهُ: وهو مطلقُ الدُّعاءِ) أي: القنوتُ الواجبُ يحصل بأيِّ دعاءٍ كان، قال في "النهر"[(١)]: ((وأمَّا خصوصُ: اللهمَّ إنَّا نستعينُكَ فسنَّةٌ فقط، حتى لو أتى بغيره جاز إجماعاً)).

[٤٠١٠] (قولُهُ: وكذا تكبيرُ قنوتِه) أي: الوترِ. قال في "البحر"[(٢)] في باب سجود السهو: ((ومما أُلحِقَ به ـ أي: بالقنوت ـ تكبيرُهُ، وجزَمَ "الزيلعيُّ"[(٣)] بوجوب السجود بتركه، وذكَرَ في "الظهيريَّة"[(٤)]: أنَّه لو تركه لا روايةَ فيه، وقيل: يجبُ السجود اعتباراً بتكبيرات العيد، وقيل: لا اهـ. وينبغي ترجيحُ عدمِ الوجوب؛ لأنَّه الأصلُ ولا دليلَ عليه بخلافِ تكبيرات العيد)) اهـ.

[٤٠١١] (قولُهُ: وتكبيرةُ ركوعِ الثالثةِ، "زيلعي") كذا عزاه إلى "الزيلعيِّ" في "النهر"[(٥)]، وتبعَهُ "الشارح"، قال السيِّد "أبو السُّعود" في "حواشي مسكين"[(٦)] في باب سجودِ السهو: ((قال شيخنا: هذا سهوٌ لعدمِ وجوده في "الزيلعيِّ" لا في الصلاةِ ولا في السهو[(٧)]، ولعلَّه سبَقَ نظرُهُ إلى ما ذكَرَهُ "الزيلعيُّ" بقوله: ولو ترَكَ التكبيرةَ التي بعد القراءةِ قبل القنوت سجَدَ للسهو، فتوهَّمَ أنَّ هذه تكبيرةُ الثالثةِ من الوتر، وليس كذلك، وإنما هي تكبيرةُ القنوت)) اهـ. وكذا نبَّهَ "الرحمتيُّ" على أنَّه لم يجده فيه.

[٤٠١٢] (قولُهُ: وتكبيراتُ العيدين) هي ستُّ تكبيراتٍ، في كلِّ ركعةٍ ثلاثةٌ. [١/ق٣٦٦/أ]

[٤٠١٣] (قولُهُ: وكذا أحدُها) أفاد أنَّ كلَّ تكبيرةٍ واجبٌ مستقلٌّ، "ط"[(٨)].

---

(١) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٤٣/أ.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب سجود السهو ١٠٣/٢.

(٣) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب سجود السهو ١٩٤/١.

(٤) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الباب الرابع ـ الفصل الثاني في الوتر والسهو ق٣٢/أ.

(٥) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٤٣/ب.

(٦) "فتح المعين": كتاب الصلاة ـ باب سجود السهو ٢٨٢/١.

(٧) ونحن كذلك لم نعثر على النقل في الموضعين المذكورين.

(٨) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢١٠/١.

كلفظ التكبير في افتتاحه، لكنَّ الأشبهَ وجوبُهُ في كلِّ صلاةٍ، "بحر"[1]، فليحفظ (والجهرُ) للإمام (والإسرارُ) للكلِّ (فيما يُجهَرُ) فيه (ويُسَرُّ).

وبقِيَ من الواجبات إتيانُ كلِّ واجبٍ أو فرضٍ في محلِّه،.........................

[٤٠١٤] (قولُهُ: كلفظِ التكبيرِ في افتتاحِهِ) أي: افتتاحِ العيد دون بقيَّةِ الصلوات كما في "المستصفى" و"نور الإيضاح"[2].

[٤٠١٥] (قولُهُ: لكنَّ الأشبَهَ وجوبُهُ) أي: وجوبُ لفظِ التكبير في كلِّ صلاةٍ، حتى يكرهُ تحريماً الشروعُ بغيرِ اللَّهُ أكبرُ، كذا في "شرحه" على "الملتقى"[3].

[٤٠١٦] (قولُهُ: والجهرُ للإمامِ) اللامُ بمعنى على مثل: ﴿وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ [الإسراء ـ ٧]، واحترَزَ به عن المنفرد، فإنَّه يخيَّرُ بين الجهرِ والإسرار.

وقوله: ((والإسرارُ للكلِّ)) أي: الإمامِ والمنفرد، وقوله: ((فيما يُجهَرُ ويُسَرُّ)) لفٌّ ونشرٌ، يعني: أنَّ الجهر يجبُ على الإمام فيما يُجهَرُ فيه، وهو صلاةُ الصبح، والأُوليان من المغرب والعشاء، وصلاةُ العيدين، والجمعةِ، والتراويحِ، والوترِ في رمضان، والإسرارُ يجبُ على الإمام والمنفرد فيما يُسَرُّ فيه، وهو صلاةُ الظهر، والعصر، والثالثةُ من المغرب، والأُخريان من العشاء، وصلاةُ الكسوف، والاستسقاءِ كما في "البحر"[4]، لكنَّ وجوب الإسرار على الإمامِ بالاتِّفاق،

(قولُهُ: اللامُ بمعنى على) يصحُّ إبقاءُ اللام على حالها بدون جعلها بمعنى على متعلِّقةً بمحذوفِ صفةٍ للجهر، وكونُهُ واجباً مأخوذٌ من تعداد الواجبات.

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل: إذا أراد الشروع في الصلاة ٣٢٣/١.

(٢) "نور الإيضاح": كتاب الصلاة ـ فصل في واجبات الصلاة صـ١١٦ـ.

(٣) "الدر المنتقى": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ـ تكملة الواجبات ٨٩/١ (هامش "مجمع الأنهر").

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣١٩/١، وقوله: ((والجمعة)) قبل سطرين، لم نعثر عليه في نسخة "البحر" التي بين أيدينا.

فلو أَتَمَّ القراءةَ فمكَثَ متفكِّراً سهواً، ثمَّ ركَعَ أو تذكَّرَ السورةَ راكعاً، فضمَّها قائماً أعادَ الركوعَ وسجَدَ للسهوِ، ....

وأمَّا على المنفرد فقال في "البحر"[1]: ((إنَّه الأصحُّ))، وذكَرَ[2] في الفصل الآتي: ((أنَّه الظَّاهرُ من المذهب))، وفيه كلامٌ ستعرفُهُ هناك[3].

[٤٠١٧] (قولُهُ: فلو أَتَمَّ القراءةَ) في بعضِ النسخ: ((فلو أتَمَّ الفاتحةَ))، وهذا مثالٌ لتأخيرِ الفرض ـ وهو الركوعُ هنا ـ عن محلِّهِ.

[٤٠١٨] (قولُهُ: أو تذكَّرَ السورةَ إلخ) مثالٌ لتأخيرِ الواجب ـ وهو السُّورةُ ـ عن محلِّهِ لفصلِهِ بين الفاتحة والسورة بأجنبيٍّ، وهو الركوعُ المفروضُ لوقوعه في أثناءِ القراءة؛ لأنَّه لَمَّا قرأ السورةَ التحقتْ بالفرض، وبعد وجودِ القراءة يصيرُ الترتيبُ بينها وبين الركوع فرضاً بخلافه قبلَ وجودها، فإنَّه يكون واجباً كما قدَّمنا[4] تحقيقَهُ في بحث القيام، وسيأتي[5] له زيادةُ تحقيقٍ آخرَ في فصلِ القراءة والفرقِ بين القراءة وبين القنوت، حيث لا يعودُ له. وقيَّدَ بتذكُّرِ السورة لأنَّه لو قرأها، ثم عادَ فقرأ سورةً أخرى لا يَنتقِضُ ركوعُهُ كما في سهوِ "الحلبة"[6] عن "الزاهديِّ" وغيره.

[٤٠١٩] (قولُهُ: أعادَ الرُّكوعَ) مختصٌّ بالمسألة الثانية، وقوله: ((وسجَدَ للسهو)) راجعٌ للمسألتين، وفي التركيب حزازةٌ، ولو قال: فضَمَّها قائماً وأعادَ الركوع سجَدَ للسهو لَسلِمَ من هذا، "ح"[7].

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣١٩/١.

(٢) أي: في "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع بالصلاة ٣٥٥/١.

(٣) المقولة [٤٥٢١] قوله: ((على المذهب)).

(٤) المقولة [٣٨٧١] قوله: ((بقدر القراءة فيه))

(٥) المقولة [٤٥٤٠] قوله: ((وأعاد الركوع)).

(٦) "الحلبة": فصل في سجود السهو ٢/ق ٢٣٥/أ بتصرف.

(٧) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٦٠/أ.

وتركُ تكريرِ ركوعٍ وتثليثِ سجودٍ، وتركُ قعودٍ قبل ثانيةٍ أو رابعةٍ، وكلِّ زيادةٍ تتخلَّلُ بين الفرضين، ....

[٤٠٢٠] (قولُهُ: وتركُ تكريرِ ركوعٍ إلخ) بالرفعِ عطفاً على ((إتيانُ))؛ [١/ق٣٦٦/ب] لأنَّ في زيادةِ ركوعٍ أو سجودٍ تغييرَ المشروعِ؛ لأنَّ الواجب في كلِّ ركعةٍ ركوعٌ واحدٌ وسجدتان فقط، فإذا زاد على ذلك فقد تركَ الواجبَ، ويلزمُ منه تركُ واجبٍ آخرَ، وهو ما مرَّ[١]، أعني إتيانَ الفرض في محلِّهِ؛ لأنَّ تكرير الركوع فيه تأخيرُ السجود عن محلِّهِ، وتثليثُ السجود فيه تأخيرُ القيام أو القعدة، وكذا القعدةُ في آخرِ الركعة الأولى أو الثالثة، فيجبُ تركُها، ويلزمُ من فعلها أيضاً تأخيرُ القيام إلى الثانية أو الرابعة عن محلِّهِ، وهذا إذا كانت القعدةُ طويلةً، أمَّا الجلسةُ الخفيفة التي استحبَّها "الشافعيُّ" فتركُها غيرُ واجبٍ عندنا، بل هو الأفضلُ كما سيأتي[٢]، وهكذا كلُّ زيادةٍ بين فرضين يكونُ فيها تركُ واجبٍ بسببِ تلك الزيادةِ، ويلزمُ منها تركُ واجبٍ آخرَ، وهو تأخيرُ الفرض الثاني عن محلِّهِ.

والحاصلُ: أنَّ تركَ هذه المذكوراتِ في كلام "الشارح" واجبٌ لغيره، وهو إتيانُ كلِّ واجبٍ أو فرضٍ في محلِّهِ الذي ذكَرَهُ أوَّلاً، فإنَّ ذلك الواجبَ لا يتحقَّقُ إلاَّ بتركِ هذه المذكوراتِ، فكان تركُها واجباً لغيره؛ لأنَّه يلزمُ من الإخلال بهذا الواجبِ الإخلالُ بذاك الواجبِ، فهو نظيرُ عدِّهم من الفرائض الانتقالَ من ركنٍ إلى ركنٍ، فإنَّه فرضٌ لغيره كما قدَّمنا[٣] بيانَهُ، فلا تكرارَ في كلامه، فافهم. /٣١٥

[٤٠٢١] (قولُهُ: وكلِّ زيادةٍ إلخ) بجرِّ ((كلِّ)) عطفاً على ((تكريرِ)) من عطفِ العامِّ على الخاصِّ، ويدخلُ في الزيادة السكوتُ، حتى لو شكَّ فتفكَّرَ سجَدَ للسهو كما مرَّ[٤].

---

(١) صـ٢٢٢ـ "در".

(٢) المقولة [٤٣٢٧] قوله: ((بلا اعتماد إلخ)).

(٣) المقولة [٣٩٠٩] قوله: ((وإتمام الصلاة والانتقال إلخ)).

(٤) صـ٢٢٣ـ "در".

....

وقولُهُ: ((بين الفرضين)) غيرُ قيدٍ، فتدخلُ الزيادةُ بين فرضٍ وواجبٍ كالزيادةِ بين التشهُّدِ الأوَّلِ والقيامِ إلى الركعة الثالثة كما مرَّ[(١)].

والظاهرُ: أنَّ منه قراءةَ التشهُّدِ بعد السجدة الثانية بلا تأخيرٍ، حتى لو رفَعَ من السجدة وقعَدَ ساكتاً يلزمُهُ السهو، ومنه يُعلَمُ ما يفعلُهُ كثيرٌ من الناس حين يمدُّ المبلِّغُ تكبيرَ القعدة، فلا يشرعون بقراءةِ التشهُّدِ إلاَّ بعد سكوته، فليتنبَّهْ، قال "ط"[(٢)]: ((استُفيد منه أنَّه لو أطال قيامَ الركوع أو الرفعَ بين السجدتين أكثرَ من تسبيحةٍ بقدرِ تسبيحةٍ ساهياً يلزمُهُ سجودُ السهو، فليتنبَّهْ له)) اهـ. ولم يعزُهُ إلى أحدٍ.

نعم ذكَرَ نحوَهُ "ابنُ عبد الرزَّاق" في "شرحه" على هذا [١/ق٣٦٧/أ] الشرح فقال: ((كإطالةِ وقوفه بعد الرفع من الركوع)) اهـ. ولم يعزُهُ أيضاً، ولم أر ذلك لغيرهما، ويحتاجُ إلى نقلٍ صريحٍ، نعم رأيتُ في سجود السهو من "الحلبة"[(٣)] عن "الذخيرة" و"التتمَّة" نقلاً عن "غريب الرواية": ((أنَّه ذكَرَ "البلخيُّ"[(٤)] في "نوادره" عن "أبي حنيفة": مَنْ شكَّ في صلاته، فأطال تفكُّرَه في قيامه أو ركوعه أو قَوْمته أو سجوده أو قعدته لا سهوَ عليه، وإنْ في جلوسه بين السَّجدتين

(قولُهُ: ويحتاجُ إلى نقلٍ صريحٍ) ما ذكرَهُ "ط" ظاهرٌ مما ذكرَهُ "الشارح" بجعلِ قوله: ((بين فرضين)) غيرَ قيدٍ كما فعَلَ المحشِّي، ولا حاجة لنقلٍ في المسألة بخصوصها.

---

(١) صـ٢٢٤ـ "در".

(٢) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢١١/١.

(٣) "الحلبة": ٢/ق ٢٤٣/أ بتصرف يسير.

(٤) كذا في النسخ، ولعله تحريف صوابه الثَّلجي؛ إذ كتاب "النوادر" له، قال في "الجواهر المضية":((وصحَّفه بعضهم بالباء والخاء، وهو غلط، الثَّلجيّ بالثاء والجيم))، وهو أبو عبد الله محمد بن شجاع الثَّلجيّ،ويقال: ابن الثَّلجيّ (ت٢٦٦هـ) نسبة إلى ثلج بن عمرو بن مالك.("كشف الظنون" ١٩٨١/٢، "الجواهر المضية" ١٧٣/٣،١٦٧/٤، "توضيح المشتبه" ٥٨٨/١، "الفوائد البهية" صـ١٧١ـ).

وإنصاتُ المقتدي، ومتابعةُ الإمام،..................................

فعليه السهوُ؛ لأنَّ له أنْ يطيل اللُّبثَ في جميع ما وصفنا إلاَّ فيما بين السجدتين وفي القعودِ في وسط الصلاة)) اهـ.

وقولُهُ: ((لا سهوَ عليه)) مخالفٌ للمشهور في كتب المذهب، ولكنَّ هذه روايةٌ غريبةٌ نادرةٌ، فيتأمَّلْ.

ورأيتُ في "البحر"[1] في باب الوتر عند قول "الكنز": ((ويتبعُ المؤتَمُّ قانتَ الوتر لا الفجر)): ((أنَّ طول القيام في الرفع من الركوع ليس بمشروعٍ)).

[٤٠٢٢] (قولُهُ: وإنصاتُ المقتدي) فلو قرأ خلْفَ إمامه كُرِهَ تحريماً، ولا تفسُدُ في الأصحِّ كما سيأتي[2] قبيل باب الإمامة، ولا يلزمُهُ سجودُ سهوٍ لو قرأ سهواً؛ لأنَّه لا سهوَ على المقتدي، وهل يلزمُ المتعمِّدَ الإعادةُ؟ جزَمَ "ح"[3] ـ وتبعه "ط"[4] ـ بوجوبها، وانظرْ ما قدَّمناه[5] أوَّلَ الواجبات.

مطلبٌ مهمٌّ في تحقيقِ متابعة الإمام

[٤٠٢٣] (قولُهُ: ومتابعةُ الإمام) قال في "شرح المنية"[6]: ((لا خلافَ في لزوم المتابعة في الأركان الفعليَّةِ؛ إذ هي موضوعُ الاقتداء، واختُلِفَ في المتابعة في الركن القوليِّ ـ وهو القراءةُ ـ فعندنا لا يتابِعُ فيها، بل يَستمِعُ ويُنصِتُ، وفيما عدا القراءةَ من الأذكار يتابعُهُ. والحاصلُ: أنَّ متابعة الإمام في الفرائض والواجبات من غيرِ تأخيرٍ واجبةٌ، فإنْ عارَضَها واجبٌ لا ينبغي أنْ يفوِّته، بل يأتي به ثم يتابعُ، كما لو قام الإمام قبل أنْ يُتِمَّ المقتدي التشهُّدَ فإنَّه يتمُّهُ ثم يقوم؛ لأنَّ الإتيان به لا يفوِّتُ المتابعةَ بالكليَّة، وإنَّما يؤخِّرها، والمتابعةُ مع قطعِهِ تفوِّته بالكليَّة، فكان تأخيرُ أحدِ

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ٤٨/٢ بتصرف يسير.

(٢) صـ٤٧٥ـ "در".

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٦٠/ب.

(٤) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢١١/١.

(٥) المقولة [٣٩٤٠] قوله: ((وكذا كل صلاة إلخ)).

(٦) "شرح المنية الكبير": فصل الإمامة صـ٥٢٥ـ وما بعدها.

....

الواجبين مع الإتيانِ بهما أَولى من ترك أحدهما بالكلِّيَّة، بخلاف ما إذا عارَضَها سنّةٌ ـ كما لو رفع الإمامُ قبل تسبيحِ المقتدي ثلاثاً ـ فالأصحُّ [١/ق٣٦٧/ب] أنَّه يتابعُهُ؛ لأنَّ ترك السنَّة أَولى من تأخير الواجب)). اهـ ملخَّصاً.

ثمَّ ذكَرَ ما حاصلُهُ: ((أنَّه تجبُ متابعته للإمام في الواجبات فعلاً، وكذا تركاً إنْ لزِمَ من فعله مخالفةُ الإمام في الفعل كتركه القنوتَ، أو تكبيراتِ العيد، أو القعدةَ الأولى، أو سجودَ السهو، أو التلاوةِ، فيتركُهُ المؤتَمُّ أيضاً، وأنَّه ليس له أنْ يتابعَهُ في البدعة والمنسوخ وما لا تعلُّقَ له بالصلاة، فلا يتابعُهُ لو زاد سجدةً، أو زاد على أقوالِ الصحابة في تكبيرات العيدين[1]، أو على أربعٍ في تكبيرِ الجنازة، أو قام إلى الخامسة ساهياً، وأنَّه لا تجبُ المتابعةُ في السنن فعلاً وكذا تركاً، فلا يتابعُهُ في ترك رفعِ اليدين في التحريمة، والثناء، وتكبيرِ الركوع والسجود، والتسبيحِ فيهما، والتسميع، وكذا لا يتابعُهُ في تركِ الواجب القوليِّ الذي لا يلزمُ من فعله المخالفةُ في واجبٍ فعليٍّ كالتشهُّدِ والسلامِ وتكبير التشريق بخلاف القنوتِ وتكبيرات العيدين؛ إذ يلزمُ من فعلهما المخالفةُ في الفعل، وهو القيامُ مع ركوعِ الإمام)) اهـ.

فعُلِمَ من هذا أنَّ المتابعة ليست فرضاً، بل تكون واجبةً في الفرائض والواجباتِ الفعليَّةِ، وتكون سنَّةً في السنن، وكذا في غيرها عند معارضةِ سنَّةٍ، وتكون خلافَ الأَولى إذا عارَضَها واجبٌ آخرُ، أو كانتْ في تركٍ لا يلزمُ من فعله مخالفةُ الإمام في واجبٍ فعليٍّ كرفعِ اليدين للتحريمة ونظائرِه، وتكون غيرَ جائزةٍ إذا كانت في فعلٍ بدعةٍ أو منسوخٍ أو ما لا تعلُّقَ له بالصلاة، أو في تركِ ما يلزمُ من فعله مخالفةُ الإمام في واجبٍ فعليٍّ. ويُشكِلُ على هذا ما في "شرح

(قولُهُ: وكذا لا يتابعُهُ في ترك الواجب إلخ) أي: بأنْ تركَهُ الإمامُ بالكليَّة.

(قولُهُ. أو في تركِ ما يلزمُ من فعله) يظهرُ زيادةُ لا قبل ((يلزمُ))، تأمَّل.

---

(١) من ((بالصلاة)) إلى ((العيدين)) ساقط من "آ".

....

القُهُستانيِّ" على "المقدِّمة الكيدانيَّة" من قوله: ((إنَّ المتابعة فرضٌ كما في "الكافي"[(١)] وغيره، وإنَّها شرطٌ في الأفعالِ دون الأذكار كما في "المنية")) اهـ.

وكذا ما في "الفتح"[(٢)] و"البحر"[(٣)] وغيرهما من باب سجودِ السهو: ((من أنَّ المؤتَمَّ لو قام ساهياً في القعدة الأولى يعودُ ويقعد؛ لأنَّ القعود فرضٌ عليه بحكمِ المتابعة))، حتى قال في "البحر"[(٤)]: ((ظاهرُهُ أنَّه لو لم يُعِدْ تبطُلُ صلاته لتركِ الفرض))، وقال في "النهر"[(٥)]: ((والذي ينبغي أنْ يقال: إنَّها واجبةٌ في الواجب، فرضٌ في الفرض)) اهـ.

أقولُ: [١/ق٣٦٨/أ] الذي يظهرُ أنَّهم أرادوا بالفرضِ الواجبَ، وكونُ المتابعة فرضاً في الفرض لا يصحُّ على إطلاقه؛ لِما صرَّحوا به من أنَّ المسبوق لو قام قبل قعودِ إمامه قدْرَ التشهُّدِ في آخرِ الصلاة تصحُّ صلاته إنْ قرأ ما تجوزُ به الصلاةُ بعد قعودِ الإمام قدْرَ التشهُّدِ، وإلاَّ لا مع أنَّه لم يتابعْ في القعدة الأخيرة، فلو كانت المتابعةُ فرضاً في الفرض مطلقاً لبطلَتْ صلاته مطلقاً، نعم تكونُ المتابعة فرضاً بمعنى أنْ يأتيَ بالفرض مع إمامِهِ أو بعده، كما لو ركَعَ إمامُهُ فركع معه مقارِناً أو معاقِباً وشاركه فيه أو بعدَما رفَعَ منه، فلو لم يركعْ أصلاً، أو ركع ورفَعَ قبل أنْ يركعَ إمامُهُ ولم يُعِدْه معه أو بعده بطلتْ صلاته. ٣١٦/١

والحاصلُ: أنَّ المتابعة في ذاتها ثلاثةُ أنواعٍ:

مقارِنةٌ لفعلِ الإمام مثلَ أنْ يقارِنَ إحرامُهُ لإحرامِ إمامه، وركوعُهُ لركوعِهِ، وسلامُهُ لسلامِه، ويدخلُ فيها ما لو ركع قبل إمامه ودام حتَّى أدركَهُ إمامُهُ فيه.

---

(١) "كافي النَّسفيِّ": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/ق٣٢/ب.

(٢) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب سجود السهو ٤٤٢/١.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ١١٠/٢ نقلاً عن "السِّراج الوهَّاج".

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ١١٠/٢.

(٥) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب سجود السهو ق٧٧/أ.

يعني: في المجتهَدِ فيه،..

ومعاقِبةٌ لابتداءِ فعلِ إمامه مع المشاركةِ في باقيه.

ومتراخيةٌ عنه، فمطلقُ المتابعة الشاملُ لهذه الأنواعِ الثلاثةِ يكون فرضاً في الفرض، وواجباً في الواجب، وسنَّةً في السنَّة عند عدمِ المعارِضِ أو عدمِ لزومِ المخالفة كما قدَّمناه[1]، ولا يُشكِلُ مسألةُ المسبوق المذكورةُ؛ لأنَّ القعدة وإنْ كانت فرضاً لكنَّه يأتي بها في آخرِ صلاته التي يقضيها بعد سلامِ إمامه، فقد وُجِدَت المتابعةُ المتراخية، فلذا صحَّتْ صلاته، والمتابعةُ المقيَّدةُ بعدمِ التأخير والتراخي الشاملةُ للمقارَنة والمعاقَبة لا تكون فرضاً، بل تكون واجبةً في الواجب، وسنَّةً في السنَّة عند عدمِ المعارِضِ وعدمِ لزوم المخالفة أيضاً، والمتابعةُ المقارِنةُ بلا تعقيبٍ ولا تراخٍ سنَّةٌ عنده لا عندهما، وهذا معنى ما في "المقدِّمة الكيدانيَّة"[2]، حيث ذكَرَ المتابعةَ من واجبات الصلاة، ثم ذكَرَها في السنن، ومرادُهُ بالثانية المقارِنةُ كما ذكَرَهُ "القُهُستانيُّ" في "شرحها".

إذا علمتَ ذلك ظهَرَ لك أنَّ مَنْ قال: [١/ق٣٦٨/ب] إنَّ المتابعة فرضٌ أو شرطٌ كما في "الكافي"[3] وغيره أرادَ به مطلقَها بالمعنى الذي ذكرناه[4]، ومَنْ قال: إنَّها واجبةٌ كما في "شرح المنية"[5] وغيره أرادَ به المقيَّدةَ بعدم التأخير، ومَنْ قال: إنَّها سنَّةٌ أرادَ به المقارِنةَ، الحمدُلله على توفيقه، وأسألُهُ هدايةَ طريقه.

مطلبٌ: المرادُ بالمجتهَدِ فيه

[٤٠٢٤] (قولُهُ: يعني: في المجتهَدِ فيه) المرادُ بالمجتهَدِ فيه ما كان مبنيَّاً على دليلٍ معتبَرٍ شرعاً، بحيث يَسُوغُ للمجتهدِ بسببه مخالفةُ غيره، حتى لو كان مما يدخلُ تحت الحكمِ وحكَمَ به حاكمٌ

---

(١) في هذه المقولة.

(٢) هي رسالة "مقدمة الصلاة" المسماة "عمدة المصلّي" المنسوبة للطف الله النَّسَفيّ المعروف بالفاضل الكَيْدانيّ.وانظر تعليقنا المتقدّم ١/٣٦.

(٣) "كافي النَّسَفيّ": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/ق٣٢/ب.

(٤) في هذه المقولة.

(٥) "شرح المنية الكبير": فصل الإمامة صـ٥٢٧ـ.

....

يراه نفَذَ حكمُهُ، وإذا رُفِعَ حكمُهُ إلى حاكمٍ آخرَ لا يراه وجَبَ عليه إمضاؤه، بخلاف ما إذا كان قولاً مخالِفاً للكتاب كحلِّ متروكِ التسميةِ عمداً، أو السنَّةِ المشهورةِ كالاكتفاء بشاهدٍ ويمينٍ ونحوِ ذلك مما سيجيءُ في كتاب القضاء[1] إنْ شاء الله تعالى فإنّـه لا يسمَّى مجتهَداً فيه، حتى إذا رُفِعَ حكمُهُ إلى مَنْ لا يراه ينقضُهُ ولا يُمضيه، وأفادَ وجوبَ المتابعة في المتَّفَقِ عليه بالأَولى، وعدمَ جوازِها فيما كان بدعةً أوْ لا تعلُّقَ له بالصلاة كما لو زادَ سجدةً، أو قام إلى الخامسةِ ساهياً كما مرَّ[2] عن "شرح المنية".

ومثالُ ما تجبُ فيه المتابعةُ مما يَسُوغُ فيه الاجتهادُ ما ذكَرَهُ "القُهُستانيُّ" في "شرح الكيدانيَّة" عن "الجلاَّبي" بقوله: ((كتكبيراتِ العيد، وسجدتيِ السَّهو قبل السلام، والقنوتِ بعد الركوع في الوتر)) اهـ.

والمرادُ بتكبيراتِ العيد ما زاد على الثلاثِ في كلِّ ركعةٍ مما لم يخرُجْ عن أقوالِ الصحابة كما لو اقتدى بمن يراها خمساً مثلاً كشافعيٍّ، ومثَّلَ لِما لا يَسُوغُ الاجتهادُ فيه في "شرح الكيدانيَّة" عن "الجلاَّبي" أيضاً بقوله: ((كالقنوتِ في الفجر، والتكبيرِ الخامس في الجنازة، ورفعِ اليدين في تكبيرِ الركوع وتكبيراتِ الجنازة))، قال: ((فالمتابعةُ فيها غير جائزةٍ)) اهـ.

لكنَّ رفع اليدين في تكبيراتِ الجنازة قال به كثيرٌ من علمائنا كأئمَّةِ بلخٍ، فكونُهُ مما لا يَسُوغُ الاجتهادُ فيه محلُّ نظرٍ، ولهذا قال "الخيرُ الرمليُّ" في "حاشية البحر" في باب الجنازة: ((إنَّه يستفادُ من هذا ـ أي: مما قاله أئمَّةُ بلخٍ ـ أنَّ الأَولى [١/ق٣٦٩/أ] متابعةُ الحنفيِّ للشافعيِّ بالرفعِ إذا اقتدى به، ولم أرَه)) اهـ. أي: فإنَّ اختلافَ أئمَّتنا فيه دليلٌ على أنَّه مجتهَدٌ فيه، فتأمَّلْ.

وقال: ((الأَولى)) ولم يقل: يجبُ لأنَّ المتابعة إنما تجبُ في الواجبِ أو الفرض، وهذا الرَّفعُ غيرُ واجبٍ عند "الشافعيِّ".

---

(١) انظر المقولة [٦٢٢٩٦] قوله: ((أو سنة مشهورة)).

(٢) المقولة [٤٠٢٣] قوله: ((ومتابعة الإمام)).

لا في المقطوع بنسخه أو بعدم سنيَّته كقنوتِ فجرٍ، وإنما تفسُدُ بمخالفته في الفروض كما بسطناه في "الخزائن"..

[٤٠٢٥] (قولُهُ: لا في المقطوع بنسخِهِ) كما لو كَبَّرَ في الجنازة خمساً، فإنَّ الآثار اختلفتْ في فعله ﷺ، فرُوِيَ الخمسُ والسَّبعُ والتسعُ وأكثرُ من ذلك[1]، إلاَّ أنَّ آخرَ فعلِهِ كان أربعاً، فكان ناسخاً لِما قبله كما في "الإمداد"[2].

[٤٠٢٦] (قولُهُ: كقُنوتِ فجرٍ) فإنَّه إمَّا مقطوعٌ بنسخِهِ على تقديرِ أنَّه كان سنَّةً، أو بعدمِ سنيَّتِهِ على تقديرِ أنَّه كان دعاءً على قومٍ شهراً كما في "الفتح"[3] من النوافل، فهو مثالٌ للمقطوعِ بنسخه أو بعدمِ سنيَّتِهِ على سبيل البدل، "ح"[4].

[٤٠٢٧] (قولُهُ: وإنما تفسُدُ) أي: الصلاةُ ((بمخالفته في الفروضِ)) المرادُ بالمخالفة هنا عدمُ المتابعة أصلاً بأنواعِها الثلاثةِ المارَّةِ[5]، والفسادُ في الحقيقة إنما هو بتركِ الفرض لا بتركِ المتابعة، لكنْ أُسنِدَ إليها لأنَّه يلزمُ منها تركُهُ، وخُصَّ الفرضُ لأنَّه لا فسادَ بتركِ الواجب أو السنَّة.

[٤٠٢٨] (قولُهُ: في "الخزائن")[6] ونصُّهُ: ((وجوبُ المتابعة ليس على إطلاقه، بل هي تارةً

(١) أمّا رواية ((الخمس والسبع)) فقد أخرجها الطبرانيّ في "الكبير" (١١٣٦٢)، وأوردها الهيثميّ في "مجمع الزوائد" ٣٥/٣ وقال: رواه الطبرانيّ في "الكبير"، وإسناده فيه نافع أبو هرمز وهو ضعيف.

وأورده الزيلعيّ في "نصب الراية" ٢٦٧/٢ ـ ٢٦٨ وعزاه لأبي نُعَيم الأصبهانيّ في "تاريخ أصبهان". كلُّهم من حديث ابن عبّاس رضي الله عنهما مرفوعاً.

وأمّا رواية ((التِّسْع)) فقد أخرجها الطبرانيّ في "الكبير" (١١٤٠٣)، وفي "الأوسط" (١٦٢٢).

وأورده الهيثميّ في "مجمع الزوائد" ١٤٢/٣ وقال: إسناد الطبرانيّ في "الكبير" و"الأوسط" حسن. كلُّهم من حديث ابن عبّاس رضي الله عنهما مرفوعاً.

(٢) "الإمداد": باب الجنائز ـ فصل في أحكام الصلاة عليه ق٣١٧/أ.

(٣) "الفتح": كتاب الصلاة ٣٧٩/١، المسألة في باب الوتر، لا النوافل.

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٦٠/ب.

(٥) المقولة [٤٠٢٣] قوله: ((ومتابعة الإمام)).

(٦) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٨٥/أ.

قلتُ: فبلَغَتْ أصولُها نيِّفاً وأربعين،...

تُفرَضُ، وتارةً تجبُ، وتارةً لا تجبُ، ففي وتر "الفتح"[1]: إنما تجبُ المتابعةُ في الفصلِ المجتهَدِ فيه، لا في المقطوعِ بنسخه أو بعدمِ كونه سنَّةً من الأصل كقنوتِ الفجر، وفي "العناية"[2]: إنما يتبعُهُ في المشروع دون غيره، وفي "البحر"[3]: المخالفةُ فيما هو من الأركانِ أو الشَّرائط مُفسِدةٌ لا في غيرِها)) اهـ.

[٤٠٢٩] (قولُهُ: قلتُ: فبلغَتْ أصولُها إلخ) تفريعٌ على ما زاده من الواجبات على ما في المتن، وذلك أنَّ في الفاتحة ستَّ[4] آياتٍ، وقد عدَّها في المتن واجباً واحداً، وكذا تكبيراتُ العيد ستٌّ، وعدَّها واحداً، فيزادُ عليه عشرةٌ، وتعديلُ الأركان عدَّهُ واحداً، وهو واجبٌ في الركوعِ والسجود والرَّفعِ من كلٍّ منهما، فيزادُ ثلاثةٌ، فهي ثلاثةَ[5] عشرَ. ٣١٧/١

والرابعَ عشرَ: تركُ تكريرِ الفاتحة قبل سورةِ الأولَيين. [١/ق٣٦٩/ب]

والخامسَ عشرَ والسادسَ عشرَ: رعايةُ الترتيبِ بين القراءة والركوع، وفيما تكرَّرَ في كلِّ الصلاة.

والسابعَ عشرَ: تركُ الزيادةِ على التشهُّدِ.

والثامنَ عشرَ والتاسعَ عشرَ: تكبيرةُ القنوتِ، وتكبيرةُ ركوعه.

والعشرون والحادي والعشرون: تكبيرةُ ركوعِ ثانيةِ العيد، ولفظُ التكبير في الافتتاح، ثمَّ ذكَرَ سبعةً تحت قوله: ((وبقِيَ من الواجبات إلخ))، فهذه ثمانيةٌ وعشرون، كلُّها صريحةٌ في كلامه زيادةً على ما في المتن من الأربعةَ عشرَ، فتبلغُ اثنين وأربعين واجباً بدون ضربٍ وبسطٍ، فلذا سمَّاها أصولاً.

---

(١) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صلاة الوتر ٣٧٩/١.

(٢) "العناية": كتاب الصلاة ـ باب صلاة الوتر ٣٨٠/١ (هامش "فتح القدير").

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الوتر والنوافل ٤٨/٢.

(٤) في "آ" و"ب": ((سته)) وهو خطأ.

(٥) ((فهي ثلاثة)) ساقط من "آ".

وبالبسطِ أكثرَ من مائةِ ألفٍ؛ إذ أحدُها يُنتِجُ (٣٩٠) من ضربِ خمسةٍ: قعدةِ المغرب بتشهُّدِها، وتركِ نقصٍ منه، وزيادةٍ[1] فيه، أو عليه في (٧٨) كما مرَّ، والتتبُّعُ ينفي الحصرَ فتبصَّرْ، فيُلغَزُ: أيُّ واجبٍ يَستوجِبُ (٣٩٠) واجباً؟.........

[٤٠٣٠] (قولُهُ: وبالبسطِ أكثرَ من مائةِ ألفٍ) أقولُ: أكثرُها صورٌ عقليَّةٌ لا خارجيَّةٌ كما ستعرفُه[2].

[٤٠٣١] (قولُهُ: إذ أحدُها) المرادُ به التشهُّدُ، وهو واحدٌ من جهةِ النوعِ، أي: أنَّه واحدٌ من نوعِ الواجبات النيِّفِ زأربعين، وإلاَّ فهو في الحقيقة متعدِّدٌ؛ لأنَّ هذا الواحدَ هو المضروبُ فيه، وهو ثمانيةٌ وسبعون تشهُّداً.

[٤٠٣٢] (قولُهُ: من ضربِ خمسةٍ) أي: خمسةِ واجباتٍ هي قعدةُ المغرب الأُولى مع تشهُّدِها، وتركُ نقصٍ من كلماته، وتركُ زيادةٍ فيه، أي: في أثناءِ كلماته؛ لأنَّه ذِكرٌ منظومٌ لا يجوزُ أنْ يزادَ فيه أجنبيٌّ عنه، وتركُ زيادةٍ عليه، أي: بعد تمامِه، وهذا لا يكون واجباً إلاَّ في القعدة الأُولى من غيرِ النوافل.

[٤٠٣٣] (قولُهُ: في ثمانيةٍ وسبعين) متعلِّقٌ بـ((ضَرْبِ))، وقولُهُ: ((كما مرَّ))[3] أي: في كلامه، حيث ذكَرَ: ((أنَّ التشهُّدَ قد يتكرَّرُ عشراً))، ثم زادَ أربعاً ثم ستِّين ثم أربعاً، فبلغتْ ثمانيةً وسبعين تشهُّداً كما أوضحناه فيما مرَّ[4]، وإذا ضربتَها في الخمسةِ الواجباتِ التي ذكَرَها هنا بلغتْ ثلثَمائةٍ وتسعين.

وبيانُ ذلك: أنَّ التشهُّدَ في نفسه واجبٌ، ويجبُ له القعدةُ، وأنْ يتركَ نقصاً منه، وزيادةً فيه، أو عليه، فهذه خمسُ واجباتٍ تجبُ في كلِّ صورةٍ من الصُّور الثمانيةِ والسبعين المارَّةِ، فتبلُغُ

---

(١) في "ب": ((أو زيادة)).

(٢) المقولة [٤٠٣٣] قوله: ((في ثمانية وسبعين)).

(٣) صـ٢١٤ـ "در".

(٤) المقولة [٣٩٩٨] قوله: ((زيد ست أيضاً)).

....

ما ذكَرَ، وأرادَ بالواجب ما يشملُ الفرضَ؛ لأنَّ هذه الصُّوَرَ ليستْ كلُّ قعداتِها واجبةً، بل الواجبُ منها ما كان قعدةً [١/ق٣٧٠/أ] أُولى أو بعد سجودِ سهوٍ، أمَّا ما كان قعدةً أخيرةً أو بعد سجدةٍ صلبيَّةٍ أو تلاوِيَّةٍ فإنَّها فرضٌ، والفرضُ قد يُطلَقُ عليه لفظُ الواجب، فهذا واجبٌ واحدٌ من نوعِ الواجبات النَّيِّفِ وأربعين المارَّةِ[1] ـ وهو التشهُّدُ ـ استلزَمَ ثلثَمائةٍ وتسعين واجباً، فيصلُحُ لُغزاً.

ثمَّ هذه الواجباتُ تشتملُ على أكثرَ من مائةِ سجدةٍ ما بين سهويَّةٍ وصلبيَّةٍ وتلاوِيَّةٍ، كلُّ سجدةٍ منها يجبُ فيها ثلاثةُ واجباتٍ: الطُّمأنينةُ، ووضعُ اليدين، ووضع الركبتين على ما اختاره "الكمالُ"[2]، ورجَّحَهُ في "البحر"[3] وغيره، وإذا ضربتَ ثلاثةً في مائةٍ تبلغُ ثلثَمائةٍ، وكذا يجبُ بين كلِّ سجدتي سهوٍ الرفعُ والطمأنينةُ فيه، فتبلغُ أكثرَ من ثلثِمائةٍ، وإذا ضُمَّ ذلك إلى ما مرَّ تبلغُ أكثرَ من سبعِمائةٍ، وإذا ضربتَها في بقيَّةِ النَّيِّفِ وأربعين المارَّةِ تبلغُ أكثرَ من ثمانيةٍ[4] وعشرين ألفاً وسبعِمائةٍ، وكلُّ واحدٍ منها يستلزِمُ تركُهُ سجدتي سهوٍ وتشهُّداً وقعدةً، وكلُّ سجدةٍ يجبُ فيها الطمأنينةُ والرفعُ بينهما والطمأنينةُ فيه، والتشهُّدُ للسهو يجبُ فيه تركُ نقصٍ منه وزيادةٍ فيه، أمَّا الزيادةُ عليه فتجوزُ، فهذه عشرُ واجباتٍ، فإذا ضربتَها في ثمانيةٍ وعشرين ألفاً وسبعِمائةٍ بلغتْ مائتي ألفٍ وسبعةً وثمانين ألفاً، وإذا نظرتَ إلى أنَّ متابعة المقتدي لإمامه واجبةٌ في الفرائض النَّيِّفِ وعشرين، وفي الواجبات النَّيِّفِ وأربعين ـ وجملةُ ذلك نَيِّفٌ وستُّون ـ فإذا ضربتَها فيما مرَّ بلغتْ أكثرَ من سبعةَ عشرَ ألفَ ألفٍ ومائتي ألفٍ[5] وعشرين ألفاً.

وبقي واجباتٌ أخرُ لم يذكرْها كالسجود على الأنفِ، وعدمِ القراءة في الركوع، وعدمِ القيام قبل التشهُّدِ، أو قبل السلام وغيرِ ذلك مما تبلُغُ جملتُهُ بالضرب عدداً كثيراً أكثرُها صورٌ عقليَّةٌ

---

(١) المقولة [٤٠٢٩] قوله: ((قلت فبلغت أصولها إلخ)).

(٢) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٦٥.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٣٦.

(٤) في "ب" و"م": ((ثمانمائة)) وهو خطأ.

(٥) في النسخ جميعها: ((مائتي ألف ألف)) والحساب يقتضي ما أثبتناه.

(وسُنَنُها) تركُ السنَّةِ لا يُوجِبُ فساداً ولا سهواً، بل إساءةً لو عامداً غيرَ مُستخفٍّ، وقالوا: الإساءةُ أدونُ من الكراهة...

كما يظهرُ ذلك لمن أرادَ ضياعَ وقته، ولولا ضرورةُ بيانِ كلامِ "الشارح" لكان الإعراضُ عن ذلك أَولى.

مطلبٌ: سننُ الصلاة

[٤٠٣٤] (قولُهُ: وسنَتُها) تقـدَّمَ[1] الكـلامُ في الوضـوء علـى [١/ق٣٧٠/ب] السنَّةِ وتعريفِهـا وتقسيمِها إلى سنَّةِ هدىً وسنَّةِ زوائدَ، والفرقُ بين الثانية وبين المستحبِّ والمنـدوبِ، ومـا في ذلـك من الأسئلة وغيرِ ذلك، فراجعه.

[٤٠٣٥] (قولُهُ: لا يُوجِبُ فساداً ولا سهواً) أي: بخلاف تـركِ الفـرض فإنَّـه يوجـبُ الفسـادَ، وتركِ الواجب فإنَّه يوجبُ سجودَ السهو.

[٤٠٣٦] (قولُهُ: لو عامداً غيرَ مُستخِفٍّ) فلو غيرَ عـامدٍ فـلا إسـاءةَ أيضـاً، بـل تنـدبُ إعـادةُ الصـلاة كمـا قدَّمنـاه[2] في أوَّلِ بحثِ الواجبـات، ولـو مسـتخِفاً كُفِـرَ لِمـا في "النهـر"[3] عـن "البزَّازيَّة"[4]: ((لو لم يَرَ السنَّةَ حقاً كُفِرَ؛ لأنَّه استخفافٌ)) اهـ.

ووجهُهُ: أنَّ السنَّة أحدُ الأحكام الشرعيَّةِ المتَّفقِ على مشروعيَّتِها عند علماءِ الدين، فإذا أنكَرَ ذلك ولم يرَها شيئاً ثابتاً ومعتبَراً في الدِّين يكونُ قد استخَفَّ بها واستهانَها، وذلك كفرٌ، تأمَّلْ.

مطلبٌ في قولهم: الإساءةُ دونَ الكراهة

[٤٠٣٧] (قولُهُ: وقالوا إلخ) نصَّ على ذلك في "التحقيـق" وفي "التقريـر الأكملـيِّ" مـن كتـب الأصول، لكنْ صرَّحَ "ابن نجيمٍ" في "شرح المنار"[5]: ((بـأنَّ الإساءة أفحشُ مـن الكراهـة))،

---

(١) المقولة [٨٢٩] قوله: ((وسننه إلخ)).

(٢) المقولة [٣٩٤٠] قوله: ((وكذا كل صلاة إلخ)).

(٣) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق ٤٣/ب.

(٤) "البزازية": كتاب الصلاة ـ فصل في السنن ٢٨/٤ بتصرف يسير. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٥) "فتح الغفار بشرح المنار": فصل في بيان الحكم وأقسامه ٦٥/٢.

....

٣١٨/ وهو المناسبُ هنا لقولِ "التحرير"[١]: ((وتاركُها يستوجبُ إساءةً))، أي: التضليلَ واللَّومَ، وفي "التلويح"[٢]: ((تركُ السنَّةِ المؤكَّدةِ قريبٌ من الحرام))، وقد يُوفَّقُ بأنَّ مرادهم بالكراهة التحريميَّةُ، والمرادُ بها في "شرح المنار" التنزيهيَّةُ، فهي دون المكروهِ تحريماً وفوق المكروهِ تنزيهاً، ويدلُّ على ذلك ما في "النهر"[٣] عن "الكشف الكبير"[٤] معزيّاً إلى "أصول أبي اليسر": ((حكمُ السنَّةِ أنْ يُندَبَ إلى تحصيلها، ويُلامَ على تركها مع لحوقِ إثمٍ يسيرٍ)) اهـ.

وعن هذا قال في "البحر"[٥]: ((إنَّ الظاهرَ من كلامهم أنَّ الإثم منوطٌ بتركِ الواجبِ أو السنَّةِ المؤكَّدةِ لتصريحهم بإثمِ مَنْ تركَ سننَ الصلوات الخمس على الصَّحيح، وتصريحِهم بإثمِ مَنْ تركَ الجماعةَ مع أنَّها سنَّةٌ على الصَّحيح، ولا شكَّ أنَّ الإثم بعضُهُ أشدُّ من بعضٍ، فالإثمُ لتاركِ السنَّةِ المؤكَّدةِ أخفُّ منه لتاركِ الواجب)). اهـ ملخَّصاً.

وظاهرُهُ حصولُ الإثم بالترك مرَّةً، ويخالفُهُ ما في "شرح التحرير"[٦]: ((أنَّ المراد التركُ بلا عذرٍ على سبيلِ الإصرار))، وكذا ما [١/ق٣٧١/أ] يأتي[٧] قريباً عن "الخلاصة"، وكذا ما مرَّ[٨] في سنن الوضوء من أنَّه لو اكتفى بالغَسلِ مرَّةً إن اعتادَهُ أَثِمَ، وإلاَّ لا، وكذا ما في "شرح الكيدانيَّة" عن "الكشف"[٩]: ((وقال "محمَّدٌ" في المصرِّين على ترك السنَّة بالقتال، و"أبو يوسف" بالتأديب)) اهـ.

---

(١) "التحرير": مبحث الرخصة والعزيمة صـ٢٥٩ـ.

(٢) "التلويح": باب في الحكم ـ القسم الثاني: الحرام لعينه والحرام لغيره ١٢٦/٢.

(٣) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق ٤٣/ب.

(٤) "كشف الأسرار": باب العزيمة والرخصة ـ حكم السنة ٥٦٣/٢.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣١٩/١.

(٦) "التقرير والتحبير": مبحث الرخصة والعزيمة ١٤٩/٢.

(٧) المقولة [٤٠٤١] قوله: ((في "الخلاصة" إلخ)).

(٨) صـ٣٩٥ـ وما بعدها "در".

(٩) "كشف الأسرار": باب العزيمة والرخصة ـ حكم السنة ٥٦٨/٢.

ثمَّ هي على ما ذكَرَهُ ثلاثةٌ وعشرون: (رفعُ اليدين للتحريمة) في "الخلاصة":((إنِ اعتادَ تركَهُ أثِمَ)) (ونشرُ الأصابعِ)..............................

فيتعيَّنُ حملُ التركِ فيما مرَّ[1] عن "البحر" على التركِ على سبيلِ الإصرار توفيقاً بين كلامهم.

[٤٠٣٨] (قولُهُ: على ما ذكَرَهُ) وإلاَّ فهي أكثرُ كما سيأتي، وقد عَدَّ منها "الشرنبلاليُّ" في مقدِّمتِهِ "نورِ الإيضاح"[2] إحدى وخمسين.

[٤٠٣٩] (قولُهُ: ثلاثةٌ وعشرون) أنَّثَ لفظَ العددِ لحذفِ المعدود، "ح"[3].

[٤٠٤٠] (قولُهُ: للتحريمةِ) أي: قبلها، وقيل: معها كما سيذكرُهُ[4] "الشارح" في الفصل الآتي.

[٤٠٤١] (قولُهُ: في "الخلاصة" إلخ) حكى في "الخلاصة"[5] أوَّلاً خلافاً: ((قيل: يأثمُ، وقيل: لا))، ثم قال: ((والمختار: إنِ اعتادَهُ أثِمَ، لا إنْ كان أحياناً)) اهـ.

وجزَمَ به في "الفيض"، وكذا في "المنية"، قال "شارحها"[6]: ((يأثمُ لا لنفسِ التركِ، بل لأنَّه استخفافٌ وعدمُ مبالاةٍ بسنَّةٍ واظَبَ عليها النَّبيّ ﷺ مدَّةَ عمرِهِ، وهذا مطَّردٌ في جميع السننِ المؤكَّدة)) اهـ.

والتعليلُ المذكورُ مأخوذٌ من "الفتح"[7]، وردَّهُ في "البحر"[8] بقوله بعلمَا قدَّمناه[9] عنه: ((فالحاصلُ: أنَّ القائل بالإثمِ في ترك الرفع بناهُ على أنَّه من سننِ الهدى، فهو سنَّةٌ مؤكَّدةٌ، والقائلَ

---

(١) في هذه المقولة.

(٢) "نور الإيضاح": كتاب الصلاة ـ فصل في سنن الصلاة صـ١١٧ـ.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٦٠/ب.

(٤) صـ٢٦٥ـ "در".

(٥) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني في المقدمة وآداب الصلاة وفرائضها وسننها وواجباتها ق١٨/ب بتصرف معزياً إلى "المناسك".

(٦) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٠٠ـ.

(٧) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٤٤/١.

(٨) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣١٩/١.

(٩) المقولة [٤٠٣٧] قوله: ((وقالوا إلخ)).

أي: تركُها بحالِها (وأنْ لا يُطأطئَ رأسَهُ عند التكبير) فإنَّه بدعةٌ (وجَهْرُ الإمامِ بالتكبير) بقدْرِ حاجته للإعلام بالدخول والانتقال، وكذا بالتسميعِ والسلام، وأمَّا المؤتَمُّ والمنفردُ فيُسمِعُ نفسَهُ..

بعدمه بناءً على أنَّه من سننِ الزوائد بمنزلة المستحبِّ إلخ)).

قلت: لكنَّ كونه سنَّةً مؤكَّدةً لا يستلزمُ الإثمَ بتركه مرَّةً واحدةً بلا عذرٍ، فيتعيَّنُ تقييدُ الترك بالاعتياد والإصرارِ توفيقاً بين كلامهم كما قدَّمناه، فإنَّ الظاهر أنَّ الحامل على الإصرارِ على الترك الاستخفافُ بمعنى التهاونِ وعدمِ المبالاة، لا بمعنى الاستهانةِ والاحتقار، وإلاَّ[1] كان كفراً كما مرَّ[2] خلافاً لِما فهِمَهُ في "النهر"[3]، فتدبَّرْ.

[٤٠٤٢] (قولُهُ: أي: تركُها بحالِها) قال في "الحلبة"[4]: ((ظَنَّ بعضُهم أنَّه أراد بالنشرِ تفريجَ الأصابع، وهو غلطٌ، بل أرادَ به النشرَ عن الطيِّ، يعني: يرفعُهما مصوبتين لا مضمومتين حتى تكونَ الأصابع مع الكفِّ مستقبلةً للقبلة، ثمَّ لا يخفى أنَّه لا تتوقَّفُ السنَّة على ضمِّ الأصابع أوَّلاً، بل لو كانت منشورةً غيرَ متفرِّجةٍ كلَّ التفريجِ ولا مضمومةٍ كلَّ الضمِّ، [١/ق٣٧١/ب] ثم رفَعَهما كذلك مستقبلاً بهما القبلةَ فقد أتى بالسنَّة)) اهـ.

[٤٠٤٣] (قولُهُ: وأنْ لا يطأطِئَ رأسَهُ) أي: لا يَخفِضَه، والمسألةُ في "البحر"[5] عن "المبسوط"[6].

[٤٠٤٤] (قولُهُ: بقدْرِ حاجتِهِ للإعلام إلخ) وإنْ زادَ كُرِهَ، "ط"[7].

---

(١) ((وإلا)) ساقطة من "ا".

(٢) المقولة [٤٠٣٦] قوله: ((لو عامداً غير مستخف)).

(٣) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٤٣/ب.

(٤) "الحلبة": باب صفة الصلاة ٢/ق ٨٤/أ ـ ب بتصرف.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ ٣٢٠.

(٦) "المبسوط": كتاب الصلاة ـ كيفية الدخول في الصلاة ١/ ١٢.

(٧) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ ٢١٣.

....

قلت: هذا إذا لم يفحُشْ كما سيأتي[1] بيانُهُ إن شاء الله تعالى في آخر باب الإمامة عند قوله: ((وقائمٍ بقاعدٍ))، وأشار بقوله: ((والانتقالِ)) إلى أنَّ المراد بالتكبير هنا ما يشملُ تكبيرَ الإحرام وغيرَهُ، وبه صرَّحَ في "الضياء".

ثمَّ اعلمْ أنَّ الإمام إذا كَبَّرَ للافتتاح فلا بدَّ لصحَّةِ صلاته من قصدِهِ بالتكبيرِ الإحرامَ، وإلاَّ فلا صلاةَ له إذا قصَدَ الإعلامَ فقط، فإنْ جمَعَ بين الأمرين ـ بأنْ قصَدَ الإحرامَ والإعلانَ للإعلام ـ فذلك هو المطلوبُ منه شرعاً.

مطلبٌ في التبليغ خلفَ الإمام

وكذلك المبلِّغُ إذا قصَدَ التبليغَ فقط خالياً عن قصدِ الإحرام فلا صلاةَ له ولا لِمَن يصلِّي بتبليغه في هذه الحالة؛ لأنَّه اقتدى بمن لم يدخلْ في الصلاة، فإنْ قصَدَ بتكبيرِهِ الإحرامَ مع التبليغ للمصلِّين فذلك هو المقصودُ منه شرعاً، كذا في "فتاوى[2] الشيخ محمَّدِ بن محمَّد" الغزيّ❖ الملقَّبِ بشيخِ الشيوخ.

ووجهُهُ: أنَّ تكبيرة الافتتاح شرطٌ أو ركنٌ، فلا بدَّ في تحقُّقِها من قصدِ الإحرام، أي: الدخولِ في الصلاة، وأمَّا التسميعُ من الإمام، والتحميدُ من المبلِّغ، وتكبيراتُ الانتقالات منهما إذا قُصِدَ بما ذُكِرَ الإعلامُ فقط فلا فسادَ للصلاة، كذا في "القول البليغ في حكم التبليغ"[3] للسيِّد

(قولُهُ: لأنَّه اقتَدَى بمن لم يدخل في الصَّلاة) فيه أنَّه إذا اعتمَدَ على خبرِ المبلِّغ الذي لم يدخل في الصلاة يكونُ قد اعتمَدَ على خبرِ العدل في أمرٍ دينيٍّ، وهو مما يصحُّ العملُ بخبره في الدِّيانات، فما ذكرَهُ من العلَّة المذكورة غيرُ ظاهرٍ لإثباتِ الحكم المذكور.

---

(١) المقولة [٤٩٣٦] قوله: ((وقائم بقاعد)).

(٢) لم نهتد إلى معرفته بعد طول بحث، والظاهر أنَّه لم يكن معروفاً عند ابن عابدين رحمه الله كما يظهر في المنهوة الآتية.

❖ ((قوله: الغزي)) أقول: ليس هذا صاحب المتن فإنه محمد بن عبد الله الغَزّيّ التُّمُرْتاشيّ. اهـ منه.

(٣) "القول البليغ في حكم التبليغ": رسالة للسيد أبي العباس أحمد بن محمد مَكّي، شهاب الدين الحسينيّ الحمويّ المصريّ(ت١٠٩٨هـ). ("إيضاح المكنون" ٢/٢٤٧، "هدية العارفين" ١/١٦٤، "الأعلام" ١/٢٣٩).

....

"أحمدَ الحمويِّ"، وأقرَّهُ السيِّد "محمَّدٌ أبو السُّعود" في "حواشي مسكين"[١].

والفرقُ: أنَّ قصْدَ الإعلام غيرُ مُفسِدٍ كما لو سبَّحَ ليُعلِمَ غيرَهُ أنه في الصلاة، ولَمَّا كان المطلوبُ هو التكبيرَ على قصد الذِّكر والإعلامِ فإذا مُحِّضَ قصدُ الإعلام فكأنَّه لم يذكُرْ، وعدمُ الذِّكر في غير التحريمة غيرُ مفسدٍ، وقد أشبعنا الكلامَ على هذه المسألةِ في رسالتنا المسمَّاة "تنبيه ذوي الأفهام على حكم التبليغ خلف الإمام"[٢].

هذا، وسيأتي[٣] في أوَّلِ الفصل أنه لو نوى بتكبيرة الإحرام تكبيرةَ الركوع لغَتْ نيَّته وصحَّ شروعُهُ؛ لأنَّ المحلَّ له.

٣١٩/ ومقتضاهُ: أنَّه لو نوى بها الإعلامَ صحَّ أيضاً، على أنَّ الصحيح أنَّها شرطٌ [١/ق٣٧٢/أ] لا ركنٌ، والشرطُ يلزمُ حصولُهُ لا تحصيله، لكنْ سيأتي[٤] جوابُهُ. ثمَّ هذا كلُّهُ إذا قصَدَ الإعلامَ بنفس التكبيرة، أمَّا إذا قصَدَ بها التحريمةَ، وقصد بالجهر بها الإعلامَ ـ بأنْ كان لولا الإعلامُ لم يجهرْ، وأنَّه يأتي بها ولو لم يجهرْ ـ فهو المطلوبُ كما مرَّ[٥]، والزائدُ على قدْرِ الحاجة كما هو

(قولُهُ: ومقتضاه أنَّه لو نوى بها الإعلامَ صحَّ أيضاً إلخ) فيه أنَّ صحَّة الصلاة في المسألة الآتية لوجودِ قصده الدخولَ فيها؛ إذ بنيَّته تكبيرَ الرُّكوع يكونُ قاصداً للصلاة، والذي لغا كونُها للرُّكوع، ولم يوجد ـ فيما إذا قصَدَ مجرَّدَ الإعلام ـ قَصْدُ الدخول في الصلاة الذي هو شرطٌ لصحَّة الشُّروع كنفس التكبير، فلا بدَّ من وجودهما، ولا يكفي لصحَّةِ الشُّروع وجودُ أحدهما، تأمَّل. وذكَرَ فيما يأتي أنَّه إذا قصَدَ به الإعلامَ لا يكون قاصداً للذِّكر، فصار كلاماً أجنبيًّا، فلا يصحُّ شروعُهُ.

---

(١) "فتح المعين": كتاب الصلاة ـ سنن الصلاة ١/١٧٦.

(٢) الرسالة السادسة ١/١٤١ (ضمن مجموعة "رسائل ابن عابدين" رحمه الله).

(٣) صـ٢٦١ـ "در".

(٤) المقولة [٤١١٠] قوله: ((ولغت نية تكبيرة الركوع))

(٥) في هذه المقولة.

(والثناءُ والتعوُّذُ والتسميةُ والتأمينُ) وكونُهنَّ (سرًّا ووضعُ يمينه على يساره[١]).....

مكروهٌ للإمام يكرهُ للمبلِّغ، وفي "حاشية أبي السُّعود"[٢]: ((واعلمْ أنَّ التبليغ عند عدم الحاجة إليه ـ بأنْ بلَغَهم صوتُ الإمام ـ مكروهٌ، وفي "السيرة الحلبيَّة"[٣]: اتَّفَقَ الأئمَّة الأربعة على أنَّ التبليغ حينئذٍ بدعةٌ منكرةٌ، أي: مكروهةٌ، وأمَّا عند الاحتياج إليه فمستحبٌّ، وما نُقِلَ عن "الطحاويِّ": إذا بلَغَ القومَ صوتُ الإمام، فبلَّغَ المؤذِّنُ فسدتْ صلاته لعدم الاحتياج إليه فلا وجهَ لـه؛ إذ غايتُهُ أنَّه رفَعَ صوتَهُ بما هو ذِكرٌ بصيغته، وقال "الحمويُّ": وأظنُّ أنَّ هذا النقلَ مكذوبٌ على "الطحاويِّ"، فإنَّه مخالفٌ للقواعد)) اهـ.

[٤٠٤٥] (قولُهُ: والتسميةُ) وقيل: إنَّها واجبةٌ، وسيأتي[٤] تمامُ الكلام عليه وعلى بقيَّةِ السنن المذكورةِ في الفصل الآتي.

[٤٠٤٦] (قولُـهُ: والتـأمينُ) أي: عقِـبَ قـراءةِ الفاتحـة، قـال في "المنيـة"[٥]: ((وإذا قـال الإمام: ﴿وَلَا ٱلضَّآلِّينَ﴾ [الفاتحة ـ ٧] قال: آمين)) اهـ.

ولا يخفى أنَّ هذا هو المفهومُ لكلِّ أحدٍ، فما قيل: لو ترَكَ الفاتحةَ، وقرأَ نحوَ: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَآ﴾ [البقرة ـ ٢٨٦] الآيةَ هل يسنُّ التعوُّذُ والتسميةُ والتأمين؟ اهـ. ففيه نظرٌ بالنسبة إلى توقُّفِهِ في التأمين، فإنَّ الوارد في التأمينِ عقِبَ القراءة خاصٌّ بقراءةِ الفاتحة، وأمَّا التعوُّذُ والتسمية فغيرُ خاصَّين بها، فالظاهرُ[٦] أنَّه يأتي بهما، تأمَّلْ.

[٤٠٤٧] (قولُهُ: وكونُهنَّ سرًّا) جعَلَ ((سرًّا)) خبرَ الكونِ المحذوف ليفيدَ أنَّ الإسرار بها

---

(١) في "د" زيادة قوله: ((ووضع يمينه على يساره، هذا هو المنقول عن الإمام، وعن الثاني يقبض باليمنى رُسْغَ اليُسرى، واختاره الهِنْدُوانيُّ، واستحسن كثيرٌ من المشايخ أخذ الرُّسُغ بالإبهام والخنصر والباقي؛ ليكون جامعاً بين الأخذ والوضع المَرْوِيَّيْن في السُّنَّة، وهو المختار، كذا في "النهر")).

(٢) "فتح المعين": كتاب الصلاة ـ سنن الصلاة ١/١٧٥.

(٣) المسمَّاة "إنسان العيون في سيرة الأمين المأمون": ٣١٣/٢ بتصرف، وهي لأبي الفرج علي بن إبراهيم، نور الدين الحلبيِّ القاهريِّ الشافعيِّ(ت١٠٤٤هـ). ("كشف الظنون" ١/١٨٠، "خلاصة الأثر" ٣/١٢٢، "الأعلام" ٤/٢٥١).

(٤) المقولة [٤٢٠٠] قوله: ((وما صححه الزاهدي من وجوبها)).

(٥) انظر "شرح المنية الكبير": شرائط الصلاة ـ الثاني: الطهارة من الأنجاس صـ٢٠٠ـ٢٠١ـ.

(٦) في "م": ((والظاهر)).

وكونُهُ (تحت السرَّةِ) للرِّجال؛ لقـول "عليٍّ"[1] ﷺ: ((مِـن السـنَّة وضعُهمـا تحـتَ السرَّة))، ولخوفِ اجتماع الدَّمِ في رؤوس الأصابع (وتكبيرُ الركوع و) كذا (الرفعُ منه) بحيث يستوي قائماً..

سنَّةٌ أخرى، فعلى هذا سنيَّةُ الإتيانِ بها تحصُلُ ولو مع الجهر بها، "ط"[2] عن "أبي السُّعود"[3].

[٤٠٤٨] (قولُهُ: وكونُهُ إلخ) قدَّرَ الكونَ لِما ذكرنا قبله.

[٤٠٤٩] (قولُهُ: للرِّجال) سيأتي[4] في الفصل بيانُ محترَزِهِ وكيفيَّتِهِ.

[٤٠٥٠] (قولُهُ: ولخوفِ إلخ) بيانٌ لحكمةِ عدمِ الإرسال.

[٤٠٥١] (قولُهُ: وكذا الرفعُ منه) أشار إلى أنَّ ((الرفعُ)) مرفوعٌ بالعطف عى ((تكبيرُ))، قـال في "البحر"[5]: ((ولا يجوزُ جرُّهُ؛ لأنَّه لا يكبِّرُ فيه، وإنما يأتي بالتسميع)) اهـ.

لكنْ سنذكرُ[6] في الفصل الآتي القولَ بأنه سنَّةٌ فيه أيضاً؛ لحديث [١/ق٣٧٢/ب] أنَّه عليـه الصلاة والسلام: ((كـان يكبِّرُ عند كلِّ رفعٍ وخفضٍ))[7]، وعلى تأويلِ الحديث بـأنَّ المراد بالتكبير

---

(١) أخرجه أحمد ١١٠/١، وأبو داود (٧٥٦) كتاب الصلاة ـ باب وضع اليمنى على اليسرى في الصـلاة، والدارقطني ٢٨٦/١ كتاب الصلاة ـ باب في أخذ الشـمال بـاليمين في الصـلاة، والبيهقـي في "السـنن الكبرى" ٣١/٢ كتـاب الصلاة ـ باب: وضع اليدين على الصدر في الصلاة من السنة.

وفي إسناده عبد الرحمن بن إسحاق وهو ضعيف، وزياد بن زيد السوائي مجهول. وفي الباب عن أبي هريرة وابن مسعود.

(٢) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢١٣/١.

(٣) "فتح المعين": كتاب الصلاة ـ سنن الصلاة ١٧٦/١.

(٤) صـ٢٨١ـ "در".

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣٢٠/١ باختصار يسير.

(٦) المقولة [٤١٧٦] قوله: ((له قرار إلخ)).

(٧) أخرجه أحمد ٤١٨/١، وابن أبي شيبة ٢٧٠/١ كتاب الصلاة ـ باب من كان يُتِمُّ التكبـير ولا ينقصه في كـلِّ رفـع وخفض، والترمذيّ(٢٥٣) كتاب الصلاة ـ باب ما جاء في التكبير عند الركوع والسجود، وقـال: حديـث حسـن صحيح، والنسائيّ ٢/٢٠٥-٢٣٣ كتاب التطبيق ـ بـاب التكبـير للسـجود، والطحـاويّ في "شـرح معـاني الآثـار" ٢٢٠/١ كتاب الصلاة ـ باب الخفض في الصلاة هل فيه تكبر؟. كلُّهم من حديث عبد الله بن مسعود ﷺ، ـ

(والتسبيحُ فيه ثلاثاً) وإلصاقُ كعبيه (وأخذُ ركبتيه بيديه) في الركوع (وتفريجُ أصابعِهِ) للرَّجُل، ولا يُندَبُ التفريجُ إلاَّ هنا، ولا الضمُّ إلاَّ في السجود (وتكبيرُ السجود.........

ذِكرٌ فيه تعظيمٌ يقال مثلُهُ هنا، فيجوزُ الجرُّ لئلاَّ يفُوتَ "المصنِّفَ" ذكرُ التسميع في السنن، لكنْ يفوتُهُ ذكرُ نفسِ الرفع، فالتأويلُ في عبارة "الكنز"[١] أظهرُ كما أوضحناه في "حواشينا"[٢] على "البحر".

هذا، وتقدَّمَ[٣] أنَّ مختار "الكمال" وغيرِهِ روايةُ وجوبِ الرفع من الركوع والسجود والطُّمأنينة فيهما، وأنَّه الموافقُ للأدلَّةِ وإنْ كان المشهورُ في المذهب روايةَ السنيَّةِ.

[٤٠٥٢] (قولُهُ: والتسبيحُ فيه) الأَولى ذكرُهُ بعد قوله: ((وتكبيرُ الركوع)) كما لا يخفى، ونظيرُهُ ما يأتي في السجود، "ح"[٤].

[٤٠٥٣] (قولُهُ: ثلاثاً) فلو تركَهُ أو نقَصَهُ كُرِهَ تنزيهاً كما سيأتي[٥].

[٤٠٥٤] (قولُهُ: وإلصاقُ كعبيه) أي: حيث لا عذرَ.

[٤٠٥٥] (قولُهُ: للرَّجُل) أي: سنَّةٌ للرَّجل فقط، وهذا قيدٌ للأخذِ والتفريج؛ لأنَّ المرأة تضعُ

(قولُهُ: فالتأويلُ في عبارة "الكنز" أظهرُ إلخ) لم يظهر وجهُ أظهريَّة التأويلِ في عبارة "الكنز"، تأمَّل. ثمَّ رأيتُهُ في "حاشية البحر" ذكَرَ الوجهَ بقوله:((لئلاَّ يلزمَ التكرارُ في قوله: والقومةُ والجلسةُ)).

- وفي الباب عن أبي هريرة، وأنس، وابن عمر، وأبي مالك الأشعريّ، وأبي موسى، وعمران بن حصين، ووائل بن حُجْر، وابن عباس، وعن عليّ رضي الله عنهم.

(١) انظر "شرح العينيّ على الكنز": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣٧/١.

(٢) انظر "حاشية منحة الخالق على البحر الرائق": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣٢٠/١.

(٣) المقولة [٣٩٧٩] قوله: ((على ما اختاره الكمال)).

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٦٠/ب.

(٥) المقولة [٤٢٣٣] قوله: ((كره تنزيهاً)).

وكذا) نفسُ (الرفعِ منه) بحيث يستوي جالساً (و) كذا (تكبيرُهُ والتسبيحُ فيه ثلاثاً ووضعُ يديه وركبتيه) في السجود،.......................

يديها على رُكبتيها وضعاً، ولا تفرِّجُ أصابعَها كما في "المعراج"، فافهم. وسيأتي[1] في الفصل أنَّها تخالفُ الرَّجُلَ في خمسةٍ وعشرين.

[٤٠٥٦] (قولُهُ: وكذا نفسُ الرفعِ منه) زاد لفظةَ ((نفسُ)) لئلاَّ يُتوهَّمَ أنَّه على تقديرِ مضافٍ ـ أي: تكبيرِ الرفعِ ـ فيتكرَّرَ مع قوله: ((وكذا تكبيرُهُ))، أو للإشارة إلى أنَّ أصلَ الرفعِ سنَّةٌ كما في "الزيلعيِّ"[2]، حتى إنَّه لو سجَدَ على شيءٍ، ثم نُزِعَ من تحت جبهته وسجَدَ ثانياً على الأرض جاز وإنْ لم يرفعْ، لكنَّه خلافُ ما صحَّحَهُ في "الهداية"[3] بقوله: ((والأصحُّ أنَّه إذا كان إلى السجود أقربَ لا يجوزُ؛ لأنَّه يُعَدُّ ساجداً، وإذا كان إلى الجلوس أقربَ جاز؛ لأنَّه يُعَدُّ جالساً)) اهـ.

وإذا كان الرفعُ المذكورُ فرضاً فالمسنونُ منه أنْ يكون بحيث يستوي جالساً، فلذا قيَّدَهُ "الشارح" بذلك، لكنَّه يتكرَّرُ مع قوله الآتي[4]: ((والجلسةُ))، فالأصوبُ إسقاطُ قوله: ((بحيث يستوي جالساً))، ويكون مرادُ "المصنِّف" بالرفع أصلَهُ بدونِ استواءٍ جَرْياً على القول بسنيَّته، وبالجلسةِ الآتية الاستواءَ، فلا تكرارَ، وقد مرَّ[5] تصحيحُ وجوبها، وسيأتي[6] تمامُ الكلام عليه في الفصل الآتي.

[٤٠٥٧] (قولُهُ: ووضعُ يديه ورُكبتيه) هو ما صرَّحَ به كثيرٌ من المشايخِ، واختار الفقيهُ "أبو الليث" الافتراضَ، ومشى عليه "الشرنبلاليُّ"[7]، والفتوى على عدمه كما في "التجنيس"

---

(١) المقولة [٤٣١٥] قوله: ((وحررنا في "الخزائن" إلخ)).

(٢) "تبيين الحقائق": باب صفة الصلاة ـ فصل: إذا أراد الشروع في الصلاة ١/١١٨.

(٣) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٥١.

(٤) صـ٢٤٧ـ "در".

(٥) المقولة [٣٩٧٩] قوله: ((على ما اختاره الكمال)).

(٦) المقولة [٤٣٢٧] قوله: ((بلا اعتماد إلخ)).

(٧) "مراقي الفلاح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة وأركانها ـ أحكام السجود ١/٢٣٢.

فلا تلزمُ طهارةُ مكانِهما عندنا، "مجمع"..........................

و"الخلاصة"[1]، [١/ق٣٧٣/أ] واختار في "الفتح"[2] الوجوبَ؛ لأنَّه مقتضَى الحديث[3] مع المواظبة، قال في "البحر"[4]: ((وهو ـ إن شاء الله تعالى ـ أعدلُ الأقوال لموافقتِهِ الأصولَ)) اهـ.

وقال في "الحلبة"[5]: ((وهو حسنٌ ماشٍ على القواعد المذْهبيَّة))، ثم ذكَرَ ما يؤيِّدُه.

[٤٠٥٨] (قولُهُ: فلا تلزمُ) لأنَّ وضعهما ليس بفرضٍ، فإذا وضَعَهما على نجسٍ كان كعدمِ الوضع أصلاً، فلا يضرُّ، وهذا هو المشهورُ، لكنْ قدَّمنا[6] في شروط الصلاة عن "المنية": ((أنَّ عدم اشتراطِ طهارةِ مكانِهما روايةٌ شاذَّة))، وأنَّ الصحيح أنَّه تفسُدُ الصلاةُ كما في "متن المواهب" و"نور الإيضاح"[7] و"المنية"[8]، وفي "النهر"[9]: ((وهو المناسبُ لإطلاقِ عامَّةِ المتون))، وأيَّدَهُ

---

(١) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل السابع: في طهارة الثوب والمكان ق٢٤/أ معزياً إلى "الأصل".

(٢) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٦٥/١.

(٣) أخرجه أحمد ٢٧٩/١ و٢٨٥ و٢٨٦ و٢٩٢ و٣٠٥، والبخاريّ(٨٠٩) و(٨١٠) كتاب الأذان ـ باب السجود على سبعة أعظم، و(٨١٢) باب السجود على الأنف، و(٨١٥) باب لا يكفُّ شعراً، و(٨١٦) باب لا يكفُّ ثوبَه في الصلاة، ومسلم(٤٩٠) كتاب الصلاة ـ باب أعضاء السجود والنهي عن كفِّ الشعر والثوب وعقص الرأس في الصلاة، وأبو داود(٨٨٩)و(٨٩٠) كتاب الصلاة ـ باب أعضاء السجود، والترمذيّ(٢٧٣) كتاب الصلاة ـ باب ما جاء في السجود على سبعة أعضاء، وقال: هذا حديث حسن صحيح، والنسائيّ ٢٠٧/٢ـ٢٠٨ كتاب التطبيق ـ باب على كم السجود؟، و٢١٥/٢ باب النهي عن كفِّ الشعر في السجود، و٢١٦/٢ باب النهي عن كفِّ الثياب في السجود، وابن ماجه(٨٨٣) و(٨٨٤) كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها ـ باب السجود. كلُّهم من حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: ((أمر النبي ﷺ أن يسجد على سبعة أعضاء)). وفي الباب عن العباس بن عبد المطلب، وأبي هريرة، وجابر، وأبي سعيد الخدريّ ﷺ.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣٣٦/١.

(٥) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ السجدة ٢/ق٧١/أ.

(٦) المقولة [٣٥٥٦] قوله: ((على الظاهر)).

(٧) "نور الإيضاح": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة وأركانها صـ١٠٣ـ.

(٨) انظر "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الثاني: الطهارة من الأنجاس صـ٢٠٠ـ٢٠١ـ.

(٩) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق٣٨/ب.

إلاَّ إذا سجَدَ على كفِّه كما مرَّ[١].

(وافتراشُ رجلِهِ اليسرى)..................................

بكلام "الخانيَّة"[٢]، وفي "شرح المنية"[٣]: ((وهو الصحيحُ؛ لأنَّ اتِّصالَ العضوِ بالنجاسة بمنزلة حملِها وإن كان وضعُ ذلكَ العضوِ ليس بفرضٍ)) اهـ. ٣٢٠/١

[٤٠٥٩] (قولُهُ: إلاَّ إذا سجَدَ على كفِّهِ) أي: على ما هو متَّصلٌ به ككفِّهِ وفاضلِ ثوبِهِ، لا لاشتراطِ طهارةِ ما تحت الكفِّ أو الثوب، بل لاشتراطِ طهارة محلِّ السجود، وما اتَّصلَ به لا يصلُحُ فاصلاً، فكأنَّه سجَدَ على النجاسة.

[٤٠٦٠] (قولُهُ: وافتراشُ رِجْلِه اليسرى) أي: مع نصبِ اليمنى سواءٌ كان في القعدةِ الأولى أو الأخرى؛ لأنَّه عليه الصلاة والسلام فعَلَهُ كذلك[٤]، وما ورَدَ[٥] من تورُّكِهِ عليه الصلاة والسلام

(١) صـ١٠ـ "در".

(٢) "الخانية": كتاب الطهارة ـ فصل في النجاسة التي تصيب الثوب أو البدن ٢٩/١ (هامش "الفتاوى الهندية").

(٣) "شرح المنية الكبير": شروط الصلاة ـ الثاني: الطهرة من الأنجاس صـ٣٠٩ـ.

(٤) أخرجه مسلم(٤٩٨) كتاب الصلاة ـ باب ما يجمع صفة الصلاة، وابن ماجه(٨٩٣) كتاب إقامة الصلاة ـ باب الجلوس بين السجدتين، والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ١٢٩/٢ كتاب الصلاة ـ باب كيفية الجلوس في التشهد من حديث عائشة رضي الله عنها قالت: ((كان رسول الله ﷺ يَفْرِشُ رِجْلَهُ اليُسْرَى ويَنْصِبُ رِجْلَهُ اليُمْنَى)). في حديث طويل.

ومن حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أخرجه مالك في "الموطأ" ٩٥/١ كتاب الصلاة ـ باب العمل في الجلوس في الصلاة، والبخاريّ(٨٢٧) كتاب الأذان ـ باب سنة الجلوس في التشهد، وأبو داود(٩٥٨) و(٩٥٩) كتاب الصلاة ـ باب كيفية الجلوس في التشهد، والطحاويّ في "شرح معاني الآثار" ٢٥٨/١ كتاب الصلاة ـ باب صفة الجلوس في الصلاة، والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ١٢٩/٢ كتاب الصلاة ـ باب كيفية الجلوس في التشهد.

ومن حديث وائل بن حُجْر ﷺ أخرجه أبو داود(٩٥٧) كتاب الصلاة ـ باب كيفية الجلوس في التشهد، والنسائيّ ٢٣٦/٢ كتاب التطبيق ـ باب موضع اليدين عند الجلوس للتشهد، والترمذيّ(٢٩٢) كتاب الصلاة ـ باب ما جاء كيف الجلوس في التشهد ؟ وقال: حديث حسن صحيح، والعمل عليه عند أكثر أهل العلم، والطحاويّ في "شرح معاني الآثار" ٢٥٨/١ كتاب الصلاة ـ باب كيفية الجلوس في التشهد.

ومن حديث أبي حميد الساعدي ﷺ أخرجه البخاريّ(٨٢٨) كتاب الأذان ـ باب سنة الجلوس في التشهد، وأبو داود(٩٦٣) كتاب الصلاة باب من ذكر التورك في الرابعة، والترمذيّ(٢٩٣) كتاب الصلاة ـ باب كيف الجلوس في التشهد ؟ وقال: هذا حديث حسن صحيح، والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ١٢٨/٢ـ١٢٩ كتاب الصلاة ـ باب كيفية الجلوس في التشهد.

(٥) أخرجه أحمد ٤٢٤/٥، والبخاريّ(٨٢٨) كتاب الأذان ـ باب سنة الجلوس في التشهد، وأبو داود(٩٦٣) و(٩٦٦) =

في تشهُّدِ الرَّجُل (والجلسةُ) بين السجدتين، ووضعُ يده فيها على فخذيه كالتشــهُّد للتوارُثِ.

وهذا ما أغفلَهُ أهلُ المتون والشروح كما في "إمداد الفتّاح"[1] لـ"الشرنبلاليِّ"......

محمولٌ على حالِ كِبَرِه وضعفِهِ، وكذا يفترشُ بين السجدتين كما في "فتاوى الشيخ قاسم"، "أبو السُّعود"[2]. ومثلُهُ في "شرح الشيخ إسماعيل"[3] عن "البِرْجَنديِّ".

[٤٠٦١] (قولُهُ: في تشهُّدِ الرَّجُل) أي: هو سنَّةٌ فيه بخلافِ المرأة، فإنّها تتورَّكُ كما سيأتي[4].

[٤٠٦٢] (قولُهُ: ووضعُ يديه فيها) أي: في الجلسة.

(قولُ "الشارح": كما في "إمداد الفتّاح" لـ"الشرنبلاليِّ") عبارته على ما نقلَهُ "السنديُّ": ((ويُسَنُّ وضعُهما على الفخذين وقتَ الجلوس فيما بين السجدتين، فيكونُ صفةُ وضعهما كحالةِ التشهُّد، وهذا مما أغفله أصحابُ المتون والشروح التي اطّلعتُ عليها، ودليلُ ذلك ما ذكرَهُ "السيوطيُّ" في "الينبوع" بقوله: والثابتُ في الحديث أنّه ((كان إذا سجَدَ ورفَعَ رأسَهُ من السجدة الأولى رفَعَ يديه من الأرض ووضَعَهما على فخذيه))، وقال عليه السلام: ((صلُّوا كما رأيتُموني أصلِّي)) اهـ. وقال "الرَّحمتيُّ": السنَّةُ حكمٌ من الأحكام الشرعيَّة، وحيث لم تذكر في المتون ولا في الشروح كيف تُعَدُّ من السنن لعدِّ

= كتاب الصلاة ـ باب من ذكر التورك في الرابعة، والترمذيّ(٣٠٤) كتاب الصلاة ـ باب ما جاء في وصف الصلاة، وقال: هذا حديث حسن صحيح، والنسائيّ ٣٤/٣ كتاب السهو ـ باب صفة الجلوس في الركعة التي يقضي فيها الصلاة، وابن ماجه(٨٦٢) و(٨٦٣) كتاب الصلاة ـ باب رفع اليدين إذا ركع وإذا رفع رأسه من الركوع، والدارميّ ٣٣٣/١ كتاب الصلاة ـ باب صفة صلاة رسول الله ﷺ، والطحاويّ في "شرح معاني الآثار" ٢٥٨/١ كتاب الصلاة باب صفة الجلوس في الصلاة، وقد صعفه، والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ١٢٨/٢-١٢٩ كتاب الصلاة ـ باب كيفية الجلوس في التشهد. كلُّهم من حديث أبي حُمَيد الساعديّ ﷺ، من حديث طويل وفيه ((حتى إذا كانت السجدة التي فيها التسليم أخر رحله اليسرى وقعد متوركاً على شقه الأيسر)) وهذا اللفظ لأبي داود.

(١) "إمداد الفتاح": كتاب الصلاة ـ فصل في سنن الصلاة ق ١٤٢/ب.

(٢) "فتح المعين": كتاب الصلاة ـ سنن الصلاة ١٧٨/١.

(٣) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق٣٠٨/ب.

(٤) المقولة [٤٣٥٣] قوله: ((متوركة)).

قلت: ويأتي[1] معزيًّا لـ "المنية"، فافهم.

(والصلاةُ على النبيِّ) في القعدة الأخيرة، وفرَضَ "الشافعيُّ" قولَ: اللهمَّ صلِّ على محمَّدٍ، ونسبُوه إلى الشُّذوذِ ومخالفةِ الإجماعِ..........................

[٤٠٦٣] (قولُهُ: فافهم) لعلَّه يشيرُ به إلى أنَّه يؤخَذُ من كلامهم أيضاً؛ لأنَّ هذه الجلسة مثلُ جلسةِ التشهُّدِ، ولو كان فيها مخالفةٌ لها لبيَّنوا ذلك كما بيَّنوا أنَّ الجلسة الأخيرة تخالفُ الأولى في التورُّكِ، فلمَّا أطلقوها عُلِمَ أنَّها مثلُها، ولهذا قال "القُهُستانيُّ"[2] هنا: ((ويجلسُ، أي: الجلوسَ المعهودَ)).

[٤٠٦٤] (قولُهُ: ونسبُوه) أي: نسبَهُ قومٌ من الأعيان، منهم "الطحاويُّ"[3] و"أبو بكرٍ الرازي"[4] و"ابنُ المنذر" و"الخطابيُّ" و"البغويُّ"[5] و"ابنُ جريرٍ الطبريُّ"[6]، لكنْ نُقِلَ عن بعضِ

الشافعيَّة لها؟! بل لم يذكر "السيوطيُّ" أنَّ هذه الهيئة سنَّةٌ، وليس في الحديث ما يدلُّ على وضعهما على الفخذين كما في التشهُّد، ولا يَتِمُّ الاستدلالُ بقوله: ((صلُّوا كما رأيتُموني))، فإنَّه يقتضي افتراضَهُ؛ لأنَّ دليل الصلاة في القرآن مجملٌ بيَّنته السنَّة، والحكمُ يستندُ للمجمل القطعيِّ، وبهذا تثبتُ أركان الصلاة، فلو تَمَّ الاستدلالُ بهذا الحديث لكان هذا الوضعُ ركناً)) اهـ "سندي".

(قولُ "الشارح": ويأتي معزيًّا لـ "المنية") حيث قال: ((ويضعُ يديه على فخذيه كالتشهُّد))، قال "الرَّحمتيُّ": ((صاحبُ "المنية" لم يذكر أنَّه سنَّةٌ، وحين عَدَّ السنن لم يَعُدَّها فيها، بل عقَّبَ ما ذكرَهُ من السنن بقوله: وما سوى ما ذكرناه فأدبٌ، فظاهرُهُ أنَّ هذا الوضع أدبٌ لا سنَّةٌ)) اهـ.

(قولُهُ: أنَّ الجلسة الأخيرة تخالفُ الأُولى في التورُّك) مخالفةُ الجلسة الأخيرة للأولى في التورُّك مذهبُ

(١) صـ٣٤٩ـ "در".

(٢) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ كيفية أفعال الصلاة ٩٧/١.

(٣) "شرح مشكل الآثار": باب بيان مشكل ما روي عن رسول اللهﷺ في كيفية الصلاة عليه١٥/٦.

(٤) "أحكام القرآن" ٢٤٣/٥، لأبي بكر أحمد بن عليّ المعروف بالجصَّاص الرَّازيّ(ت٣٧٠هـ). ("الجواهر المضية" ٢٢٠/١، "الفوائد البهية" صـ٢٧).

(٥) في "شرح السنة": كتاب الصلاة ـ باب قراءة التشهد ١٨٥/٣، لأبي محمد الحسين بن مسعود بن محمد، ظهير الدين المعروف بالبَغَويّ الشّافعيّ(ت٥١٠هـ). ("وفيات الأعيان" ١٣٦/٢، "طبقات السبكي" ٧٥/٧).

(٦) أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبريّ(ت٣١٠هـ). ("سير أعلام النبلاء" ٢٦٧/١٤، "طبقات السبكي" ١٢٠/٣).

(والدُّعاءُ) بما يستحيلُ سؤالُهُ من العباد. وبقِيَ بقيَّةُ تكبيراتِ الانتقالات حتّى تكبيرةِ القنوت على قولٍ، والتسميعُ للإمام، والتحميدُ لغيره، وتحويلُ الوجهِ يَمنةً ويَسرةً للسلام..

الصحابة والتابعين [١/ق٣٧٣/ب] ما يوافق "الشافعيّ"، "بحر"[1].

[٤٠٦٥] (قولُهُ: والدُّعاءُ إلخ) أي: قبل السلام، وسيأتي[2] في آخرِ الفصل الآتي الكلامُ عليه وعلى ما يفعلُهُ بعد السلام من قراءةٍ وتسبيحٍ وغيرهما.

[٤٠٦٦] (قولُهُ: لغيرِهِ) أي: لمؤتَمٍّ ومنفردٍ، لكنْ سيأتي[3] أنَّ المعتمد أنَّ المنفرد يجمعُ بين التسميعِ والتحميد، وكذا الإمامُ عندهما، وهو روايةٌ عن "الإمام" جزَمَ بها "الشرنبلاليُّ" في "مقدِّمته"[4].

[٤٠٦٧] (قولُهُ: وتحويلُ الوجهِ يَمنةً ويَسرةً للسَّلام) ويسنُّ البداءةُ باليمين، ونيَّةُ الإمام الرِّجالَ والحفظةَ وصالحي الجنِّ إلخ ما سيأتي[5] في الفصل، وخفضُ الثانية عن الأُولى[6]، ومقارنتُهُ لسلامِ الإمام، وانتظارُ المسبوق سلامَ الإمام، كذا في "نور الإيضاح"[7].

وقدَّمنا[8] أنَّه أوصَلَ السننَ إلى إحدى وخمسين، لكنْ عدَّ بعضَها في "الضياء" من المستحبَّات.

"الشافعيّ"، وليس مذهباً لنا.

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣٢١/١ باختصار.

(٢) المقولة [٤٤٢٣] قوله: ((لنفسه وأبويه وأستاذه المؤمنين)) وما بعدها.

(٣) المقولة [٤٢٥٣] قوله: ((على المعتمد)).

(٤) انظر "مراقي الفلاح": كتاب الصلاة ـ فصل في كيفية تركيب الصلاة صـ٢٨٢ـ٢٨٣ـ.

(٥) صـ٤١٤ـ "در".

(٦) ((عن الأولى)) ليست في "آ" و "ب" و "م".

(٧) "نور الإيضاح": كتاب الصلاة ـ فصل في سنن الصلاة صـ١٢٣ـ.

(٨) المقولة [٤٠٣٨] قوله: ((على ما ذكره)).

(ولها آدابٌ) تركُهُ لا يُوجِبُ إساءةً ولا عتاباً كتركِ سنَّةِ الزوائد، لكنَّ فعلَهُ أفضلُ (نظرُهُ إلى موضعِ سجوده حالَ قيامه، وإلى ظَهرِ قدميه حالَ ركوعه، وإلى أرنبةِ أنفِهِ حالَ سجوده، ....

آدابُ الصلاة

[٤٠٦٨] (قولُهُ: ولها آدابٌ) جمعُ أدبٍ، وهو في الصلاة: ما فعَلَهُ رسول الله ﷺ مرَّةً أو مرَّتين، ولم يواظِبْ عليه كالزيادة على الثلاثِ في تسبيحات الركوع والسجود، كذا في "غاية البيان" و"العناية"[١] وغيرهما، وعرَّفَهُ في أوَّلِ "الحلبة"[٢] بتعاريفَ متعدِّدةٍ وقال: ((والظاهرُ مساواتُهُ للمندوب)).

[٤٠٦٩] (قولُهُ: تركُهُ) أي: تركُ الأدب الذي تضمَّنَهُ لفظُ جمعِهِ.

[٤٠٧٠] (قولُهُ: كتركِ سنَّةِ الزوائد) هي السننُ الغيرُ المؤكَّدةِ كسيَرِهِ عليه الصلاة والسلام في لباسِهِ وقيامه وقعوده وترجُّله وتنعُّله، ويقابلُها سننُ الهدى التي هي من أعلامِ الدِّين كالأذان والجماعة، ويقابلُ النوعين النفلُ، ومنه المندوبُ والمستحبُّ والأدبُ، وقدَّمنا[٣] تحقيقَ ذلك في سنن الوضوء.

[٤٠٧١] (قولُهُ: وإلى أرنبةِ أنفِهِ) أي: طرفِهِ، "قاموس"[٤].

(قولُهُ: هي السننُ الغيرُ المؤكَّدةِ) لا حاجةَ لهذا التقييد، فإنَّ سنن الزوائد تركُها لا يُوجِبُ ما ذكر ولو مؤكَّدةً كما تقدَّمَ فيما لو اقتصرَ على واجبِ القراءة عن "شرح الملتقى".

(قولُهُ: وترجُّلِهِ) في "المغرب": ((رجَّلَ شعرَهُ: أرسلَهُ بالمشط، وترجَّلَ: فعَلَ بشعرِ نفسه ذلك)) اهـ.

---

(١) "العناية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٤١/١ (هامش "الفتح").

(٢) "الحلبة": فرائض الصلاة ١/ق٢١/ب.

(٣) المقولة [٨٢٩] قوله: ((وسننه بإلخ)).

(٤) "القاموس": مادة((رنب)).

وإلى حِجْرِه حالَ قعوده، وإلى مَنكِبيه الأيمنِ والأيسرِ عند التسليمة الأُولى والثانية) لتحصيلِ الخشوع...

[٤٠٧٢] (قولُهُ: وإلى حِجْرِه) بكسر الحاءِ والجيمِ والراء المهملة: ما بين يديك من ثوبك، "قاموس"[(١)]. وقال أيضاً: ((الحجرُ مثلَّثةً: المنعُ وحِضنُ الإنسان))، والمناسبُ هنا الأوَّلُ؛ لأنَّه فسَّرَ الحضنَ[(٢)] بـ((ما دون الإبط إلى الكشْحِ، أو الصدرُ والعضدان))، وفسَّرَ الكشْحَ[(٣)] بـ((ما بين الخاصرة إلى الضِّلَعِ الجنبِ))[(٤)]، واستظهَرَ في "العزميَّة" ضبطَهُ بضمٍّ ففتحٍ فزاي معجمةٍ: جمعُ حُجزَةٍ، وهي معقِدُ الإزار، ولا يخفى بُعده.

[٤٠٧٣] (قولُهُ: لتحصيلِ الخشوع) علَّةٌ للجميع؛ لأنَّ المقصود الخشوعُ وتركُ التكليف، [١/ق٣٧٤/أ] فإذا تركَهُ صار ناظراً إلى هذه المواضعِ قصَدَ أوْ لا، وفي ذلك حفظٌ له عن النظرِ إلى ما يَشغَله، وفي إطلاقِهِ شمولُ المشاهِدِ للكعبة؛ لأنَّه لا يأمنُ ما يُلهيه، وإذا كان في الظلام أو كان بصيراً يحافظُ على عظمةِ الله تعالى؛ لأنَّ المدار عليها، وتمامُهُ في "الإمداد"[(٥)]، وإذا كان المقصودُ الخشوعَ فإذا كان في هذه المواضعِ ما ينافيه يَعدِلُ إلى ما يحصِّلُهُ فيه.

(تنبيهٌ)

المنقولُ في ظاهرِ الرواية أنْ يكون منتهى بصرِهِ في صلاته إلى محلِّ سجوده كما في "المضمرات"، وعليه اقتصَرَ في "الكنز"[(٦)] وغيره، وهذا التفصيلُ من تصرُّفاتِ المشايخ كـ"الطحاويِّ"[(٧)] و"الكرخيِّ" وغيرهما كما يُعلَمُ من المطوَّلات.

---

(١) "القاموس": مادة((حجر)) وضبطها في "القاموس" بكسر الحاء وسكون الجيم، بالشكل لا بالكلمات، وقوله: ((بكسر الحاء والجيم والراء المهملة)) غير موجود في "القاموس". ولعله من كلام ابن عابدين فلينظر.

(٢) "القاموس": مادة((حضن)).

(٣) "القاموس": مادة:((كشح)) بتصرف يسير.

(٤) قوله:الضلع الجنب، هكذا بخطه والذي رأيته في عدة نسخ من "القاموس": الضلع الخلف، فليحرر. اهـ مصححه.

(٥) انظر "الإمداد": كتاب الصلاة ـ فصل في آدابها ق١٤٧/أ.

(٦) انظر "شرح العينيّ على الكنز": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣٨/١.

(٧) "مختصر الطحاويّ": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة صـ٢٧ـ.

(وإمساكُ فمِهِ عند التثاؤبِ) ولو بأخذِ شفتيه بسنِّهِ (فإنْ لم يَقدِرْ غطَّاه بِـ) ظهرِ (يدِهِ) اليسرى[1]،...

[٤٠٧٤] (قولُهُ: وإمساكُ فمِهِ عند التثاؤب) بالهمز، وأمَّا الواوُ فغلطٌ كما في "المغرب"[2] وغيره، وسيأتي[3] في باب ما يفسد الصلاةَ أو يكرهُ أنَّه يكرهُ ولو خارجَها؛ لأنَّه من الشيطان، والأنبياءُ محفوظون منه.

[٤٠٧٥] (قولُهُ: ولو بأخذِ شفتيه بسنِّهِ) في بعض النسخ: ((شفتِهِ)) بصيغة المفرد، وهي أحسنُ؛ لأنَّ المتيسِّرَ لدفعِ التثاؤب هو أخذُ الشَّفَةِ السفلى وحدَها، ثم رأيتُ التقييدَ بها في "الضياء".

[٤٠٧٦] (قولُهُ: بظهرِ يدِهِ اليسرى) كذا في "الضياء المعنويّ"، ومثلُهُ في "الحلبة"[4] في باب السنن، و"الشارحُ" عزا المسألةَ إلى "المجتبى" مَع أنَّ المنقول في "البحر"[5] و"النهر"[6] و"المنح"[7] عن "المجتبى": ((أنَّه يغطِّي فاه بيمينه، وقيل: بيمينه في القيام، وفي غيره بيساره)) اهـ. وهكذا في "شرح الشيخ إسماعيل"[8].

وعبارةُ "الشارح" في "الخزائن"[9]: ((أي: بظهرِ يدِهِ اليمنى إلخ))، فالمناسبُ إبدالُ

(قولُهُ: فالمناسبُ إبدال اليسرى باليمنى) الذي رأيتُهُ في عدَّةِ نسخٍ من الشرح:((بظهرِ يده اليمنى)).

---

(١) في "و": ((اليمنى)).

(٢) "المغرب": مادة ((ثأب)).

(٣) المقولة [٥٤٤٤] قوله: ((والتثاؤب))، والمقولة [٥٤٤٥] قوله: ((ولو خارجها)).

(٤) "الحلبة": ٢/ق١٩٠/أ غير مقيَّد بظهر اليسرى، وقد نصَّ على التقييد في فصل ما يكره فعله في الصلاة وما لا يكره ٢/ق١٤٦/أ.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها ٢/٢٧.

(٦) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب ما يفسد الصلاة وما لا يكره فيها ق٦٤/ب.

(٧) "المنح": كتاب الصلاة ـ باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها ق٥١/ب.

(٨) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق٣٢٩/أ.

(٩) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٨٦/أ.

وقيل: باليمنى لو قائماً، وإلاَّ فيُسراه، "مجتبى" (أو كمِّهِ) لأنَّ التغطية بلا ضرورةٍ مكروهةٌ (وإخراجُ كفَّيه من كمِّهِ عند التكبير) للرَّجُل إلاَّ لضرورةٍ كبردٍ.........

اليسرى باليمنى.

[٤٠٧٧] (قولُهُ: وقيل إلخ) كأنَّه لأنَّ التغطية ينبغي أنْ تكون باليسرى كالامتخاطِ، فإذا كان قاعداً يسهُلُ ذلك عليه، ولم يلزمْ منه حركةُ اليدين، بخلاف ما إذا كان قائماً فإنَّه يلزمُ من التغطيةِ باليسرى حركةُ اليمين أيضاً؛ لأنَّها تحتَها. اهـ "ح"[1].

٣٢١/١

[٤٠٧٨] (قولُهُ: لأنَّ التغطية إلخ) علَّةٌ لكونه لا يغطِّي بيده أو كمِّه إلاَّ عند عدم إمكانِ كظمٍ فيه، ولذا قال في "الخلاصة"[2]: ((أمَّا إذا أمكنَهُ بأخذِ شفتيه بسنِّهِ، فلم يفعلْ وغطَّى فاه بيده أو ثوبه يكرهُ، هكذا رُوِيَ عن "أبي حنيفة")) اهـ.

فائدةٌ لدفع التثاؤبِ مجرَّبةٌ

(فائدةٌ)

رأيتُ في شرح "تحفة الملوك" المسمَّى بـ"هديَّة الصعلوك"[3] ما نصُّهُ: ((قال "الزاهديُّ": الطريقُ في دفعِ [١/ق٣٧٤/ب] التثاؤب أنْ يُخطِرَ ببالِهِ أنَّ الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ماتثاءبوا قطُّ، قال "القدوريُّ": جرَّبناه مراراً فوجدناه كذلك)) اهـ.

قلت: وقد جرَّبتُهُ أيضاً فوجدتُهُ كذلك.

[٤٠٧٩] (قولُهُ: عند التكبيرِ) أي: تكبيرِ الإحرام.

(قولُ "المصنِّف": وإخراجُ كفَّيه من كمِّه إلخ) علَّلهُ "الزيلعيُّ":((بأنَّه أقربُ للتواضع، وأبعدُ من التشبُّهِ بالجبابرة، وأمكنُ لنشر الأصابع)) اهـ. وما ذكرَهُ في التعليل يدلُّ على طلبِ إخراجهما في غير حالة التكبير أيضاً، تأمَّل.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٦١/أ.

(٢) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني في المقدمة وآداب الصلاة وفرائضها وسننها وواجباتها ق١٩/ب.

(٣) "هدية الصعلوك": لأبي الليث مُحَرَّم بن محمد الزِّيلِيّ ـ وقيل. الزيلعيّ ـ السِّيواسيّ القسطمونيّ الحنفيّ(توفي بعد ١٠١٠هـ)، شرح "تحفة الملوك" لمحمد بن أبي بكر حسن، زين الدين الرَّازيّ الحنفيّ. كان حياً سنة٦٦٦ هـ. ("إيضاح المكنون" ٧٢٧/٢، "الأعلام" ٢٨٤/٥، ٥٥/٦، "فهرس مخطوطات الظاهرية" ـ الفقه الحنفي ٢٨٧/٢)

(ودفعُ السُّعال ما استطاعَ) لأنَّه بلا عذرٍ مُفسِدٌ، فيجتنبُهُ.

(والقيامُ) لإمامٍ ومؤتَمٍّ (حين قيل: حيَّ على الفلاحِ)........................

[٤٠٨٠] (قولُهُ: ودفعُ السُّعال ما استطاعَ) فيه أنَّه لا يخلو: إمَّا أنْ يكون المرادُ السعالَ المضطرَّ إليه فلا يمكنُ دفعُهُ، أو غيرَهُ فدفعُهُ واجبٌ؛ لأنَّه مُفسِدٌ، وقد يقال: المرادُ به ما تدعو إليه الطبيعةُ مما يُظَنُّ إمكانُ دفعه، فهذا يُستحَبُّ أنْ يدفعَهُ ما أمكَنَ إلى أنْ يخرجَ منه بلا صنعِهِ أو يندفعَ عنه، فليتأمَّلْ.

ثمَّ رأيتُهُ في "الحلبة"[(١)] أجابَ بـ((حمْلِهِ على غير المضطرِّ إليه إذا كان عذرٌ يدعو إليه في الجملة، ولا سيَّما إذا كان ذا حروفٍ لِما فيه من الخروجِ عن الخلاف)) اهـ.

والمرادُ بالعذر تحسينُ الصوت أو إعلامُ أنَّه في الصلاة، فسيأتي[(٢)] في مفسدات الصلاة أنَّ التنحنُحَ لأجلِ ذلك لا يُفسِدُ في الصحيح، وعلى هذا فالمرادُ بالسُّعال التنحنُحُ، تأمَّلْ.

[٤٠٨١] (قولُهُ: حين قيل: حيَّ على الفلاحِ) كذا في "الكنز"[(٣)] و"نور الإيضاح"[(٤)] و"الإصلاح" و"الظهيريَّة"[(٥)] و"البدائع"[(٦)] وغيرها، والذي في "الدُّرر"[(٧)] متناً وشرحاً: ((عند الحيعلةِ الأولى، يعني: حين يقال: حيَّ على الصلاة)) اهـ.

وعزاه الشيخ "إسماعيلُ" في "شرحه"[(٨)] إلى "عيون المذاهب"[(٩)] و"الفيض" و"الوقاية"

---

(١) "الحلبة": فصل ما يكره فعله في الصلاة وما لا يكره ٢/ق١٥٧/أ.

(٢) المقولة [٥٢٢٨] قوله: ((والتنحنح)).

(٣) انظر "شرح العيني": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٣٨.

(٤) "نور الإيضاح": كتاب الصلاة ـ فصل آداب الصلاة صـ١٢٤ـ.

(٥) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الباب الثالث ـ الفصل الثالث فيما يكره في الصلاة وما يستحبُّ فيها من الآداب والسنن ق٢٦/ب.

(٦) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في سنن الصلاة ١/٢٠٠.

(٧) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٨٠.

(٨) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق٢٢٩/ب.

(٩) "عيون المذاهب": كتاب الصلاة ـ فصل في الأذان ق٥/أ.

خلافاً لـ"زفر"، فعنده عند: حيَّ على الصلاة، "ابن كمال" (إنْ كان الإمامُ بقُرْبِ المحراب، وإلاَّ فيقومُ كلُّ صفٍ ينتهي إليه الإمامُ على الأظهرِ) وإنْ دخَلَ مِن قُدَّامٍ قاموا حين يقعُ بصرُهم عليه، إلاَّ إذا أقامَ الإمامُ بنفسه في مسجدٍ..............

و"النقاية"[١] و"الحاوي"[٢] و"المختار"[٣] اهـ.

قلت: واعتمَدَهُ في متن "المتقى"[٤]، وحكى الأُولى بـ((قيل))، لكنْ نقَلَ "ابنُ الكمال" تصحيحَ الأوَّلِ، ونصُّ عبارته: ((قال في "الذخيرة": يقومُ الإمامُ والقوم إذا قال المؤذِّنُ: حيَّ على الفلاح عند علمائنا الثلاثة، وقال "الحسن بن زيادٍ" و"زفرُ": إذا قال المؤذِّنُ: قد قامت الصلاة قاموا إلى الصفِّ، وإذا قال مرَّةً ثانيةً كبَّروا، والصحيحُ قولُ علمائنا الثلاثة)) اهـ.

[٤٠٨٢] (قولُهُ: خلافاً لـ"زفرَ" إلخ) هذا النقلُ غيرُ صحيحٍ وغيرُ موافقٍ لعبارة "ابن كمال" التي ذكرناها[٥]، وقد راجعتُ "الذخيرة" فرأيتُهُ حكى الخلافَ كما نقَلَهُ "ابن كمالٍ" عنها، ومثلُهُ في "البدائع"[٦] وغيره.

[٤٠٨٣] (قولُهُ: وإلاَّ إلخ) أي: وإنْ لم يكن الإمامُ بقُرْبِ المحراب، بأنْ كان في موضعٍ آخرَ من المسجد، أو خارجَهُ ودخَلَ مِنْ خلْفٍ، "ح"[٧].

[٤٠٨٤] (قولُهُ: في مسجدٍ) الأَولى تعريفُهُ باللام.

(قولُهُ: هذا النقلُ غيرُ صحيحٍ وغيرُ موافقٍ إلخ) الذي في نسخةٍ قديمةٍ كُتِبتْ في سنة ١١٢٩ في غايةٍ من الصحَّة الاقتصارُ على قوله: ((خلافاً لـ"زفرَ")) بدونِ زيادةٍ، فلعلَّ قوله: ((فعنده إلخ)) من زيادة الكُتَّاب.

---

(١) انظر "شرح النقاية": للقاري ـ كتاب الصلاة ـ باب الإقامة ١/١٣٧.

(٢) لم نجدها في "الحاوي القدسي" ولعلها في "حاوي الزاهدي".

(٣) انظر "الاختيار لتعليل المختار": كتاب الصلاة ـ باب الأذان ١/٤٤.

(٤) "ملتقى الأبحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٧٦.

(٥) في المقولة السابقة.

(٦) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في سنن الصلاة ١/٢٠٠.

(٧) "ح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٦١/أ

فلا يقفُوا حتى يُتِمَّ إقامتَهُ، "ظهيريَّة"[1] وإنْ خارجَـهُ قـامَ كـلُّ صـفٍّ ينتهـي إليـه، "بحر".

(وشروعُ الإمـامِ) في الصـلاة (مُذْ قيـل: قـد قـامت الصـلاةُ) ولـو أخَّـرَ حتَّـى أَتَمَّهـا لا بأس به إجماعاً، وهو قولُ "الثاني" و"الثلاثة"، وهو أعدلُ المذاهـب كمـا في "شـرح المجمع" لـ"مصنِّفه"، وفي "القُهُستانيِّ"[2] معزيَّاً لـ"الخلاصة"[3]: ((أنَّه الأصحُّ))........

[٤٠٨٥] (قولُهُ: فلا يقِفُوا) الأنسـبُ: فـلا يقِفُـون بإثبـاتِ النـون علـى أنَّ ((لا)) نافيـةٌ [١/ق٣٧٥/أ] لا ناهيةٌ.

[٤٠٨٦] (قولُهُ: وإنْ خارجَهُ) محترزُ قوله: ((في مسجدٍ)).

[٤٠٨٧] (قولُهُ: "بحر") لم أره فيه بل في "النهر"[4].

[٤٠٨٨] (قولُهُ: وشروعُ الإمامِ) وكذا القومُ؛ لأنَّ الأفضل عند "أبي حنيفة" مقارَنَتُهم له كما سيأتي[5].

[٤٠٨٩] (قولُهُ: لا بأسَ به إجماعاً) أي: لأنَّ الخلاف في الأفضليَّةِ، فنفيُ البأسِ ـ أي: الشـدّة ـ ثابتٌ في كلا القولين وإنْ كان الفعلُ أَولى في أحدِهما[6].

[٤٠٩٠] (قولُهُ: وهو) أي: التأخيرُ المفهومُ من قوله: ((أخَّرَ)).

[٤٠٩١] (قولُهُ: أنَّه الأصحُّ) لأنَّ فيه محافظةً على فضيلة متابعةِ المؤذِّن، وإعانةً له على الشُّروع مع الإمام.

---

(١) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الباب الثالث ـ الفصل الثالث فيما يكره في الصلاة وما يستحب فيها إلخ ق٢٦/ب.

(٢) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ باب الأذان ١/٧٩.

(٣) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الحادي عشر في الإمامة والاقتداء ق ٣٨/ب.

(٤) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٤٤/أ.

(٥) المقولة [٤٤٥٢] قوله: ((وقالا: الأفضل فيهما بعده)).

(٦) في "د" زيادة: ((أمَّا على قولهما فظاهر؛ لأنَّ عدم التأخير أدب، وأمَّا على قول الثاني فلأنَّه يندب التأخير كما يفيده قول "البحر": وقال أبو يوسف: يشرع إذا فرغ من الإقامة محافظةً على فضيلة متابعة المؤذن، وإعانةً للمؤذن على الشروع معه. اهـ فقد استعمل قوله: ((لا بأس)) فيما تركه أولى وفيما فعله أولى؛ لأنَّه يستعمل فيهما، واستعمال المشترك في كلا معنييه في سياق النفي جائز على ما اختاره صاحب "الهداية" وغيره، وعلى هذا فقوله ((وهو قول الثاني)) راجع إلى قوله: ((لا بأس به)) بمعنى أنَّه أولى، فتدبر)).

(فرعٌ) لو لم يَعلَمْ ما في الصلاة من فرائضَ وسننٍ أجزَأَهُ، "قنية"[1].

﴿فصلٌ﴾

(وإذا أرادَ الشُّروعَ في الصلاة كبَّرَ) لو قادراً (للافتتاح)..........................

[٤٠٩٢] (قولُهُ: فرعٌ إلخ) تقدَّمَ[2] بيانُهُ في بحث النيَّة، وكذا في هذا الباب[3] عند قوله: ((وبقِيَ من الفروض إلخ)).

[٤٠٩٣] (قولُهُ: "قنية") يعني: ذكَرَهُ الإمام "الزاهديُّ" في "قنية الفتاوى"[4]، ونقَلَ "ط"[5] عبارته، فافهم. واللَّهُ تعالى أعلم.

﴿فصلٌ﴾

أي: في بيانِ تأليف الصلاة إلى انتهائها على الوجهِ المتوارَثِ من غيرِ تعرُّضٍ غالباً لوصفِ أفعالها بفريضةٍ أو غيرها للعلم به مما مرَّ[6].

[٤٠٩٤] (قولُهُ: لو قادراً) سيأتي[7] محترَزُهُ في قوله: ((ولا[8] يلزمُ العاجزَ إلخ)).

[٤٠٩٥] (قولُهُ: للافتتاح) فلو قصَدَ الإعلامَ فقط لم يصِرْ شارعاً كما قدَّمناه[9]، ويأتي تمامُهُ[10].

---

(١) في "و": ((فنيه)) بدل (("قنية"))، ونقل "ط" عن "ح": أنَّ "قنية" تحريف، ثم قال: ((لا تحريف، بل هو في "القنيه")).

(٢) صـ٦٣ـ وما بعدها "در".

(٣) المقولة [٣٩٠٧] قوله: ((تمييز المفروض)).

(٤) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب مسائل متفرقة ق٢٧/أ.

(٥) "ط": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢١٥/١.

(٦) من باب شروط الصلاة.

(٧) صـ٢٦٣ـ "در".

(٨) ((لا)) ساقطة من "الأصل" و"ب" و"م"، وما أثبتناه من "آ" هو الموافق لمتن "الدر"، انظر صـ٢٦٣ـ "در".

(٩) المقولة [٤٠٤٤] قوله: ((بقدر حاجته للإعلام)).

(١٠) صـ٢٦٢ـ "در".

أي: قال وجوباً:((اللَّهُ أكبرُ))، ولا يصيرُ شارعاً بالمبتدأ فقط كاللَّهُ ولا بأكبر فقط، هو المختارُ، فلو قال: اللَّهُ مع الإمام، وأكبَرُ قبلَه، أو أدركَ الإمامَ راكعاً فقال:((الله)) قائماً، و((أكبر)) راكعاً لم يصحَّ..........

[٤٠٩٦] (قولُهُ: أي: قال وجوباً: الله أكبر) قال في "الحلبة"[1] عند قول "المنية": ((ولادخولَ في الصلاة إلاَّ بتكبيرةِ الافتتاح)): ((وهي قوله: الله أكبر، أو الله الأكبر، أو الله الكبير، أو الله كبيرٌ إلخ، وعيَّنَ "مالكٌ" الأوَّلَ؛ لأنَّه المتوارَثُ، وأجيبُ: بأنَّه يفيدُ السنيَّةَ أو الوجوبَ ونحن نقولُ به، فإنَّ الأصحَّ أنَّه يكرهُ الافتتاحُ بغيرِ الله أكبر عند "أبي حنيفة" كما في "التحفة" و"الذخيرة" و"النهاية" وغيرها))، وتمامُهُ في "الحلبة"، وعليه فلو افتتحَ بأحدِ الألفاظ الأخيرةِ لا يحصُلُ الواجبُ، فافهم.

[٤٠٩٧] (قولُهُ: ولا يصيرُ شارعاً بالمبتدأ) لأنَّ الشرط الإتيانُ بجملةٍ تامَّةٍ كما مرَّ[2] في "النظم"، ولا يخفى أنَّ الإتيان بالواو أحسنُ من الفاء التفريعيَّة؛ لأنَّ ما قبله بيانٌ للواجب، وهذا بيانٌ للشرط، فلا يصحُّ التفريعُ، فافهم.

[٤٠٩٨] (قولُهُ: هوالمختارُ) وهو قول "محمَّدٍ"، وظاهرُ الرواية عن "أبي حنيفة"، وكذا قولُ "أبي يوسف" لِما سيأتي من اختصاصِ الصحَّةِ عنده بالألفاظِ الخمسة، "ح"[3].

[٤٠٩٩] (قولُهُ: فلو قال إلخ) بيانٌ لثمرةِ الخلافِ، وتفريعٌ على ((المختار)).

[٤١٠٠] (قولُهُ: قبلَهُ) أي: قبلَ فراغه، "ح"[4].

١/٣٢٢ [٤١٠١] (قولُهُ: قائماً) أي: حقيقةً وهو الانتصابُ، [١/ق٣٧٥/ب] أو حكماً وهو الانحناءُ القليلُ، بأنْ لا تنالَ يداه ركبتيه، "ح"[5].

---

(١) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ تكبير الافتتاح ٢/ق٤٥/ب. بتصرف.

(٢) صـ١٧٥ـ "در".

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦١/أ.

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦١/أ.

(٥) "ح": كتاب الصلاة فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦١/ب.

فِي الأصحِّ، كما لو فرَغَ من الله قبل الإمام خلافاً لـ"محمَّدٍ" (بالحذفِ) إذ مدُّ إحدى الهمزتين مفسدٌ،..

[٤١٠٢] (قولُهُ: فِي الأصحِّ) أي: بناءً على ظاهرِ الرواية، وأفادَ أنَّه كما لا يصحُّ اقتداؤه لا يصيرُ شارعاً في صلاةِ نفسه أيضاً، وهو الأصحُّ كما في "النهر"[1] عن "السِّراج"[2].

[٤١٠٣] (قولُهُ: قبل الإمام) أي: قبلَ شروعه.

[٤١٠٤] (قولُهُ: ولو ذكَرَ الاسمَ) مكرَّرٌ بما قبله، فإنَّ المراد بالصفة الخبرُ، ومع ذلك هو ضعيفٌ مبنيٌّ على غيرِ ظاهرِ الرواية، أفاده "ح"[3].

[٤١٠٥] (قولُهُ: إذ مدُّ إحدى الهمزتين مُفسِدٌ إلخ) اعلمْ أنَّ المدَّ إنْ كان في الله فإمَّا في أوَّلِه أو وسطِهِ أو آخرِه، فإنْ كان في أوَّلِه لم يصِرْ به شارعاً، وأفسَدَ الصلاةَ لو في أثنائها، ولا يُكفَرُ إنْ كان جاهلاً؛ لأنَّه جازمٌ، والإكفارُ للشكِّ في مضمونِ الجملة، وإنْ كان في وسطِهِ فإنْ بالَغَ حتى حدَثَ ألفٌ ثانيةٌ بين اللام والهاء كُرِهَ، قيل: والمختارُ أنَّها لا تفسُدُ، وليس ببعيدٍ، وإنْ كان في آخرِهِ فهو خطأٌ، ولا يُفسِدُ أيضاً، وقياسُ عدم الفساد فيهما صحَّةُ الشُّروع بهما.

وإنْ كان المدُّ في أكبرَ فإنْ في أوَّلِه فهو خطأٌ مُفسِدٌ، وإنْ تعمَّدَهُ قيل: يُكفَرُ لشكٍّ، وقيل: لا، ولا ينبغي أنْ يُختَلَف في أنه لا يصحُّ الشروعُ به، وإنْ في وسطِهِ أفسَدَ، ولا يصحُّ الشروعُ به، وقال "الصدرُ الشهيد": ((يصحُّ))، وينبغي تقييدُهُ بما إذا لم يَقصِدْ به المخالفةَ كما نبَّهَ عليه "محمَّدُ

﴿فصلٌ﴾

(قولُهُ: أي: قبلَ شروعِهِ) أي: وقال: أكبر مع قول الإمام: الله.

(قولُهُ: بما إذا لم يَقصِد به المخالفةَ) أي: في اللفظ لأكبر، بأنْ كان لا يُميِّزُ بين المدِّ وعدمه.

---

(١) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٤/ب.

(٢) "السِّراج الوهّاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق١٤٩/ب.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦١/ب.

وتعمُّدُه كفرٌ، ....

ابن مقاتلٍ"، وفي "المبتغى": ((لا يُفسِدُ؛ لأنَّه إشباعٌ، وهو لغةُ قومٍ، وقيل: يُفسِدُ؛ لأنَّ أكبار اسمُ ولدِ إبليس)) اهـ. فإنْ ثبتَ أنَّه لغةٌ فالوجهُ الصحَّةُ، وإنْ في آخرِهِ فقد قيل: يُفسِدُ الصلاةَ، وقياسُهُ أنْ لا يصحَّ الشروعُ به أيضاً، كذا في "الحلبة"[1] ملخَّصاً، وتمامُ أبحاث هذه المسألةِ في "البحر"[2] و"النهر"[3] عند قوله: ((وكبَّرَ بلا مدٍّ وركَعَ)).

أقولُ: وينبغي الفسادُ بمدِّ الهاء؛ لأنَّه يصيرُ جمعَ لاهٍ كما صرَّحَ به بعضُ الشافعيَّة، تأمَّلْ.

[٤١٠٦] (قولُهُ: وتعمُّدُه) أي: تعمُّدُ مدِّ الهمزة من لفظِ الجلالة أو أكبرَ كفرٌ[4]؛ لكونه استفهاماً يقتضي أنْ لا يثبتَ عنده كبرياءُ الله تعالى وعظمتُهُ، كذا في "الكفاية"[5]، والأحسنُ قولُ "المبسوط"[6]: ((خِيفَ عليه الكفرُ إنْ كان قاصداً))، على أنَّ "الأكمل" اعترَضَهم في "العناية"[7]: ((بأنَّه يجوزُ أنْ تكون للتقرير، فلا كفرَ ولا فسادَ))، لكنْ يجابُ بأنَّ قصد التقريرِ لا يدفعُ الفسادَ؛ [١/ق٣٧٦/أ] لِما في "شرح المنية"[8]: ((من أنَّ الإنسان لا يصلُحُ أنْ يقرِّرَ نفسَهُ، وإنْ قرَّرَ غيرَهُ لزِمَ الفسادُ؛ لأنَّه خطابٌ)) اهـ.

وعلى هذا فينبغي أنْ يقال: إنْ تعمَّدَ المدَّ لا يُكفَرُ إلاَّ إذا قصَدَ به الشكَّ لانتفاءِ احتمالِ

(قولُهُ: وينبغي الفسادُ بمدِّ الهاء إلخ) ظاهرُهُ إذا قصَدَ أنَّه جمعُ لاهٍ، وإلاَّ فالنقلُ أنَّه خطأٌ ولا يفسد.

---

(١) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ تكبيرة الافتتاح ٢/ق٤٧/أ.

(٢) انظر "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٣٢

(٣) انظر "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٦/ب

(٤) ((كفر)) ساقطة من "آ".

(٥) "الكفاية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٥٨(هامش "فتح القدير")

(٦) لم نعثر على المسألة في "مبسوط السَّرَخْسي"

(٧) "العناية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٥٨(هامش "فتح القدير").

(٨) "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ تكبيرة الافتتاح صـ٢٦٠ـ.

وكذا الباءُ في الأصحِّ، ويُشترَطُ كونُهُ (قائماً) فلو وجَدَ الإمامَ راكعاً فكبَّرَ منحنياً إنْ إلى القيامِ أقربَ صحَّ ولَغَتْ نيَّةُ تكبيرةِ الركوع.

(فروعٌ)[1] كبَّرَ غيرَ عالِمٍ بتكبيرِ إمامه إنْ أكبرُ رأيِهِ أنَّه كبَّرَ قبله لم يَجُزْ،.........

التقرير، وأمَّا الفسادُ وعدمُ صحَّةِ الشروع فثابتان وإنْ لم يتعمَّدِ المدَّ أو الشكَّ؛ لأنَّه تلفَّظَ بمحتمِلٍ لكفر، فصار خطأً شرعاً، ولهذا قال في "الحلبة"[2]: ((إنَّ مناط الفسادِ ذكرُ الصُّورةِ الاستفهاميَّة، فلا يَفترِقُ الحالُ بين كونه عالماً بمعناها أوْ لا بدليلِ الفساد بكلامِ النائم)).

[٤١٠٧] (قولُهُ: وكذا الباءُ في الأصحِّ) صحَّحَهُ في "شرح المنية"[3].

[٤١٠٨] (قولُهُ: قائماً) أي: في الفرضِ مع القدرةِ على القيام، "ح"[4].

[٤١٠٩] (قولُهُ: إنْ إلى القيامِ أقربَ) بأنْ لا تنالَ يداه ركبتيه كما مرَّ[5]، وفي "شرح الشيخ إسماعيل"[6] عن "الحجَّة": ((إذا كبَّرَ في التطوُّعِ حالةَ الركوع للافتتاح لا يجوزُ وإنْ كان التطوُّعُ يجوزُ قاعداً)) اهـ.

قلت: والفرقُ بينه وبين ما لو كبَّرَ للتطوُّعِ قاعداً أنَّ القعود الجائزَ خلَفٌ عن القيام من كلِّ وجهٍ، أمَّا الركوعُ فله حكمُ القيامِ من وجهٍ دون وجهٍ، ولذا لو قرأ فيه لم يَجُزْ، تأمَّلْ.

[٤١١٠] (قولُهُ: ولغَتْ نيَّةُ تكبيرةِ الركوع) أي: لو نوى بهذه التكبيرةِ تكبيرةَ الركوع، ولم ينوِ تكبيرةَ الافتتاح لغَتْ نيَّتُه، وانصرفَتْ إلى تكبيرةِ الافتتاح؛ لأنَّه لَمَّا قصَدَ بها الذِّكرَ الخالصَ دون شيءٍ خارجٍ عن الصلاة، وكانت التحريمةُ هي المفروضةَ عليه لكونها شرطاً انصرفَتْ

---

(١) في "ب": ((فروع)).

(٢) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ تكبيرة الافتتاح ٢/ق٤٨/أ بتصرف.

(٣) "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ تكبيرة الافتتاح صـ٢٦٠ـ.

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦١/ب.

(٥) المقولة [٤١٠١] قوله: ((قائماً)).

(٦) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق٢٨٦/أ.

وإلاَّ جاز، "محيط"(١). ولو أرادَ بتكبيرِهِ التعجُّبَ أو متابعةَ المؤذِّنِ لم يَصِرْ شارعاً، ويجزِمُ الراءَ؛ لقوله ﷺ: ((الأذانُ جزمٌ، والإقامةُ جزمٌ، والتكبيرُ جزمٌ))(٢)، "منح"(٣)،

إلى الفرض؛ لأنَّ المحلَّ له، وهو أقوى من النفل؛ كما لو نوى بقراءةِ الفاتحة الذِّكرَ والثناءَ، وكما لو طاف للرُّكن جنباً وللصَّدَر طاهراً انصرَفَ الثاني إلى الرُّكن بخلاف ما إذا قصَدَ بالتكبيرة الإعلامَ فقط فإنَّه لا يكون قاصداً لِلذِّكر، فصار كلاماً أجنبيّاً عن الصلاة، فلا يصحُّ شروعُهُ كما مرَّ(٤).

[٤١١١] (قولُهُ: وإلاَّ جاز) أي: بأنْ كان أكبرُ رأيه أنَّه مع الإمام أو بعدَهُ، أو لم يكن له رأيٌ أصلاً، والجوازُ في الثالثة لحملِ أمره على الصواب، ولكنَّ الأحوطَ ـ كما في "شرح المنية"(٥) ـ: ((أنْ يكبِّرَ ثانياً ليقطعَ الشكَّ باليقين))، ووقَعَ في "الفتح"(٦) هنا سهوٌ نبَّهَ عليه في "النهر"(٧).

[٤١١٢] (قولُهُ: ولو أرادَ إلخ) ذكَرَ المسألةَ الأولى في ألغازِ "الأشباه"(٨)، والثانيةُ ذكَرَها(٩) [١/ق٣٧٦/ب] "المصنِّف" متناً في الذبائح.

[٤١١٣] (قولُهُ: لم يصِرْ شارعاً) لأنَّ التعجُّبَ والإجابة أجنبيَّان عن الصلاة مُفسِدان لها، ففي "شرح الشيخ إسماعيل"(١٠) في مفسدات الصلاة: ((لو قال: اللهمَّ صلِّ على محمَّدٍ أو اللَّهُ أكبرُ، وأرادَ به الجوابَ تفسُدُ صلاته بالإجماع، ولو أجاب المؤذِّنَ تفسُدُ أيضاً، وإنْ أذَّنَ في صلاته تفسُدُ إذ أرادَ الأذانَ)) اهـ.

مطلبٌ في حديثِ: ((الأذانُ جزمٌ))

[٤١١٤] (قولُهُ: ويجزِمُ الراءَ إلخ) أي: يُسكِّنُها، قال في "الحلبة"(١١): ((ثمَّ اعلمْ أنَّ المسنون

---

(١) "المحيط البرهاني": كتاب الصلاة ١/ق ٤٦/ب.

(٢) تقدَّمَ تخريجه ٢/٥٨١.

(٣) "المنح": كتاب الصلاة ـ صفة الصلاة ١/ق ٣٦/ب باختصار نقلاً عن "الأكملية".

(٤) المقولة [٤٠٤٤] قوله: ((بقدر حاجته للإعلام)).

(٥) "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ تكبيرة الافتتاح صـ٢٦١ـ.

(٦) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٤٣.

(٧) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٤/أ.

(٨) "الأشباه": الفن الرابع ـ كتاب الصلاة صـ٤٦٧ـ.

(٩) انظر المقولة [٣٢٤٠٤] قوله: ((كما لو قال إلخ)).

(١٠) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب ما يفسد الصلاة ١/ق٣٨٥/أ باختصار.

(١١) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ تكبيرة الافتتاح ٢/ق٤٨/أ بتصرف.

ومرَّ في الأذان.

(و) إنَّما (يصيرُ شارِعاً بالنِّيَّة عند التكبير لا به) وحدَهُ، ولا بها وحدَها بل بهما (ولا يلزمُ العاجزَ عن النطقِ) كأخرسَ وأمِّيٍّ (تحريكُ لسانِهِ) وكذا في حقِّ القراءة، هو الصحيحُ..

حذفُ التكبيرِ سواءٌ كان للافتتاحِ أو في أثناءِ الصلاة، قالوا: لحديثِ "إبراهيمَ النخعيِّ" موقوفاً عليه ومرفوعاً: ((الأذانُ جزمٌ، والإقامةُ جزمٌ، والتكبيرُ جزمٌ))، قال في "الكافي"[1]: والمرادُ الإمساكُ عن إشباعِ الحركة والتعمُّقِ فيها، والإضرابُ عن الهمزِ المفرطِ والمدِّ الفاحش، ثم الهاءُ تُرفَعُ بلا خلافٍ، وأمَّا الراء ففي "المضمرات" عن "المحيط": إنْ شاء بالرفع أو بالجزم، وفي "المبتغى": الأصلُ فيه الجزمُ لقوله ﷺ: ((التكبيرُ جزمٌ والتسميعُ جزمٌ)))) اهـ. ٣٢٣/١

[٤١١٥] (قولُهُ: ومرَّ في الأذان) وقدَّمنا[2] بقيَّةَ الكلام عليه هناك، فراجعه.

[٤١١٦] (قولُهُ: وإنما يصيرُ شارعاً بالنِّيَّةِ عند التكبير) كذا في "البحر"[3] عن حجِّ "الزيلعيِّ"[4]، والمرادُ بالتكبير مطلقُ الذِّكرِ، والمعنى: أنَّ النيَّة لَمَّا كانت شرطاً لصحَّةِ الصلاة، وكانت التحريمةُ شرطاً أيضاً على الصحيح، وكانت النيَّةُ سابقةً على التحريمة مُدامَةً إلى وجودها حقيقةً أو حكماً ـ بأنْ عزبتْ عن قلبه، ولم يوجدْ بعدها فاصلٌ أجنبيٌّ ـ ربما تُوُهِّمَ أنَّ الشُّروعِ يكون بها وحدَها، فبيَّنَ أنَّ الشروع إنما يكون بها عند وجودِ التحريمة.

[٤١١٧] (قولُهُ: بل بهما) أي: أنَّه لَمَّا لم تستقلَّ النيَّةُ بكونِ الشروعِ بها وحدَها، بل توقَّفَ على التحريمة صار الشروعُ بهما لا بأحدهما، كما أنَّ المحرِمَ بالحجِّ إذا نوى الحجَّ لا يصيرُ شارعاً به ما لم يُلَبِّ، فلو نوى ولم يُلَبِّ، أو لبَّى ولم ينوِ لم يصِرْ مُحرِماً، فافهم.

(قولُ "الشارح": بل بهما) قال "الرحمتيُّ":((لعلَّ "الشارح" زاد قوله: بل بهما اختياراً منه إلى أنَّ السبب مركَّبٌ من الشيئين لا أنَّه بالنيَّة والذِّكر شرطٌ كما تقتضيه عبارة المتن، يُحرَّرُ)) اهـ.

---

(١) "الكافي": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق٢٧/أ بتصرف.

(٢) المقولة [٣٣٩٢] قوله: ((وبفتح راء أكبر إلى قوله: ولا ترجيع)).

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٣٠٨ بتصرف.

(٤) "تبيين الحقائق": كتاب الحج ـ باب الإحرام ٢/١١.

لتعذُّرِ الواجب، فلا يلزمُ غيرُهُ إلاَّ بدليلٍ، فتكفي[1] النيَّةُ، لكنْ ينبغي أنْ يُشترَطَ فيها القيامُ وعدمُ تقديمِها لقيامِها مَقامَ التحريمة، ولم أرَهُ ثمَّ في "الأشباه" في قاعدة: التابعُ تابعٌ، فالمفتَى به لزومُهُ في تكبيرةٍ وتلبيةٍ لا قراءةٍ..........................

[٤١١٨] (قولُهُ: لتعذُّرِ الواجبِ) وهو التحريكُ بلفظِ التكبير والقراءة.

[٤١١٩] (قولُهُ: لكنْ ينبغي إلخ) بيانُهُ: أنَّ النيَّةَ إذا كانت تكفي عن التحريمة اقتَضَى ذلك قيامَ النيَّة مَقامَ التحريمة، وإذا قامت مَقامَها لزِمَ مراعاةُ شروطِ التحريمة في النيَّةِ، فيشترطُ في النيَّة حينئذٍ القيامُ وعدمُ تقديمِها لقيامها مَقامَ التحريمة [١/ق٣٧٧/أ] لا لذاتها؛ لأنَّ غير العاجز عن النُّطق لو نوى الصلاةَ قاعداً، ثم قام وأحرَمَ صحَّ، وكذا لو قدَّمَ النيَّة كما قالوا: لو توضَّأَ في بيته قاصداً الصلاةَ مع الجماعة، ثمَّ خرَجَ ولم تحضُرْه النيَّةُ[2] وقت الدخول مع الإمام صحَّتْ ما لم يوجدْ فاصلٌ أجنبيٌّ من كلامٍ ونحوِه، ويُغتَفَرُ ذلك المشيُ، هذا تقريرُ كلامه، وهو متابِعٌ في هذا البحثِ لصاحب "النهر"[3]، وقد أقرَّهُ المحشُّون، ولا يخفى ما فيه، فإنَّ النيَّة شرطٌ مستقلٌّ، والتحريمةُ شرطٌ آخرُ كبقيَّةِ الشروط، وإذا سقَطَ شرطٌ لعذرٍ، واكتُفيَ بما سواه من الشروط لا يلزمُ أنْ يكون قد أُقيمَ شرطٌ آخرُ مُقامَه؛ لأنَّ الشروط لا تُنصَبُ بالرأي، ولذا قال تبعاً لغيره: ((فلا يلزمُ غيرُهُ إلاَّ بدليلٍ))، وذلك كما إذا عجَزَ عن القيام أو عن استعمالِ الماء أُقيمَ القعودُ والترابُ مُقامَهما للدليل، بخلافِ العجز عن ستر العورة، فإنَّه لا دليلَ على إقامةِ شيءٍ مُقامَهُ، فسقَطَ بالكليَّة واكتُفيَ بما سواه، وإذا كان تحريكُ اللسان غيرَ قائمٍ مَقامَ النطق لعدمِ الدليل فكيف تقامُ النيَّةُ مُقامَهُ بلا دليلٍ مع أنَّ التحريكَ أقربُ إلى النطق من النيَّة؟!

[٤١٢٠] (قولُهُ: ثمَّ في "الأشباه")[4] أقولُ: عبارةُ "الأشباه" على ما رأيتُهُ في عدَّةِ نسخٍ: ((ومما

---

(١) في "ب": ((فكفى)).

(٢) من ((كما قالوا)) إلى((تحضره النية)) ساقط من "الأصل".

(٣) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٤٢/أ.

(٤) "الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الرابعة صـ١٣٤ـ.

(ورفعُ يديه) قبلَ التكبير، وقيل: معه (ماسًّا بإبهاميه شحمتي أذنيه)..............

خرَجَ ـ أي: عن القاعدة ـ الأخرسُ، يلزمُهُ تحريكُ اللسان في تكبيرةِ الافتتاح والتلبيةُ على القول به، وأمَّا بالقراءة فلا على المختار)) اهـ.

وفي بعضِ النسخ: ((على المفتى به)) بدلَ قوله: ((على القول به))، والأُولى أحسنُ لموافقتها لِما ذَكَرَهُ صاحب "الأشباه" في "بحره"[١] عند قوله: ((فرضُها التحريمةُ))، حيث نقَلَ تصحيحَ عدمِ الوجوب في التحريمة، وجزم به في "المحيط"، ولكنْ يحتاجُ إلى الفرقِ بين التحريمة والتلبية، فإنَّه نصَّ "محمَّدٌ" على أنَّه شرطٌ في التلبية، وقال في "المحيط": ((يستحبُّ كما في الصلاة))، كذا في "شرح لباب المناسك"[٢]، ثمَّ قال: ((قلت: فينبغي أنْ لا يلزمَهُ في الحجِّ بالأَولى؛ لأنَّ القراءة فرضٌ قطعيٌّ، والتلبيةُ أمرٌ ظنيٌّ)).

[٤١٢١] (قولُهُ: قبلَ التكبير، وقيل: معه) الأوَّلُ نسبَهُ في "المجمع" إلى "أبي حنيفة" و"محمَّدٍ"، وفي "غاية البيان" إلى عامَّةِ علمائنا، وفي "المبسوط"[٣] إلى أكثرِ مشايخنا، وصحَّحَهُ في "الهداية"[٤]، والثاني اختارَهُ في "الخانيَّة"[٥] و"الخلاصة"[٦] و"التحفة"[٧] و"البدائع"[٨] و"المحيط"، بأنْ يبدأ بالرفعِ

(قولُهُ: ولكنْ يحتاجُ إلى الفرق بين التحريمة والتلبية إلخ) ظهرَ أنَّه على القول بلزوم التحريك في التحريمة يلزمُهُ في التلبية والقراءة أيضاً، ومقابلُهُ عدمُ اللزوم في الكلِّ، وهو المختار

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٣٠٧ ـ ٣٠٨.

(٢) انظر "إرشاد الساري": فصل شرط التلبية كونها باللسان صـ٧٠ـ.

(٣) "المبسوط": كتاب الصلاة ـ كيفية الدخول في الصلاة ١/١١.

(٤) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٤٦.

(٥) "الخانية": كتاب الصلاة ـ باب افتتاح الصلاة ١/٨٥. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٦) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني في المقدمة وآداب الصلاة وفرائضها وسننها وواجباتها ق١٨/ب.

(٧) "تحفة الفقهاء": كتاب الصلاة ـ باب افتتاح الصلاة ١/١٢٥.

(٨) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في سنن الصلاة ١/٢٠٠.

هو المرادُ بالمحاذاة؛ لأنّها لا تُتيقَّنُ إلاَّ بذلك،............................

[١/ق٣٧٧/ب] عند بداءته التكبيرَ، ويختمَ بـه عنـد ختمِـهِ، وعـزاه "البقـاليُّ" إلى أصحابنـا جميعـاً، ورجَّحَهُ في "الحلبة"[1]، وثَمَّة قولٌ ثالثٌ، وهو أنّه بعدَ التكبير، والكـلُّ مـرويٌّ عنه عليه الصـلاة والسلام، وما في "الهداية" أَولى كما في "البحر"[2] و"النهر"[3]، ولذا اعتمَدَهُ "الشارح"، فافهم.

[٤١٢٢] (قولُهُ: هـو المرادُ بالمحـاذاةِ) أي: الواقعـةِ في كتـبِ ظـاهر الروايـة وبعضِ روايــاتِ الأحاديثِ كما بسَطَهُ في "الحلبة"[4]، ووفّقَ بينها وبين رواياتِ الرَّفع إلى المنكبين: ((بـأنَّ الثـانيَ إذا كـانت اليـدان في الثيـاب للبرْدِ كمـا قالـه "الطحــاويُّ"[5] أخـذاً مـن بعـض الرِّوايـات، وتبِعَـهُ صاحب "الهداية"[6] وغيره))، واعتمد "ابنُ الهمام"[7] التوفيقَ: ((بأنّه عنـد محـاذاةِ اليديـن للمنكبـين من الرسُغِ تحصُلُ المحاذاةُ للأذنين بالإبهامين، وهو صريحُ روايـةِ "أبـي داود"[8]))، قـال في "الحلبة"[9]: ((وهـو قولُ "الشافعيِّ"، ومشى عليـه "النوويُّ"، وقـال في "شرح مسلم"[10]:

(قولُهُ: بأنَّ الثانيَ إذا كانت اليدان في الثياب للبرد إلخ) قـال في "البحـر":((ومـا ورَدَ في حديـث "ابن عمر":((كان يرفعُ يديه إلى منكبيه)) فمحمولٌ على حالةِ العـذر حـين كـانت الأكسـيةُ عليهـم والبرانسُ في زمن الشتاء كما أخبَرَ به "وائلُ بن حجرٍ" على ما رواه "الطحاويُّ" عنه)) اهـ.

---

(١) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق٨٤/أ.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٢٢/١.

(٣) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٤/ب.

(٤) انظر "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق٨٥/أ.

(٥) "شرح معاني الآثار": كتاب الصلاة ـ باب رفع اليدين في افتتاح الصلاة إلى أين يبلغ بهما ؟ ١٩٧/١.

(٦) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٤٦/١.

(٧) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٤٥/١.

(٨) رواه أبو داود (٧٢٤) كتاب الصلاة ـ باب رفع اليدين في الصلاة.

(٩) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق٨٥/أ بتصرف.

(١٠) "شرح صحيح مسلم": كتاب الصلاة ـ باب استحباب رفع اليدين حذو المنكبين مع تكبيرة الإحرام ٩٤/٤.

ويَستقبِلُ بكفَّيه القبلةَ، وقيل: خَدَّيه (والمرأةُ) ولو أَمَةً كما في "البحر"، لكنْ في "النهر"[١] عن "السِّراج"[٢]: ((أنَّها هنا كالرجل، وفي غيره كالحرَّة)) (ترفعُ) بحيث يكونُ رؤوسُ أصابعها (حذاءَ مَنكِبيها) وقيل: كالرجل.

(وصحَّ شروعُهُ) أيضاً مع كراهة التحريم (بتسبيحٍ وتهليلٍ) وتحميدٍ..............

إنّه المشهورُ من مذهب الجماهير)).

[٤١٢٣] (قولُهُ: ويَستقبِلُ إلخ) ذكَرَهُ في "المنية" و"شرحها"[٣].

[٤١٢٤] (قولُهُ: أنَّها) أي: الأمةَ، ((هنا)) أي: في الرفع، وهذا حكاه في "القنية"[٤] بـ((قيل))، فالمعتمدُ ما في "البحر"[٥] تبعاً لـ"الحلبة"[٦].

[٤١٢٥] (قولُهُ: وفي غيرِهِ) كالرُّكوع والسجود والقعود.

[٤١٢٦] (قولُهُ: وقيل: كالرَّجُل) روى "الحسن" عن "أبي حنيفة": أنَّها ـ أي: المرأةَ ـ ترفعُ يديها حذْوَ أذنيها كالرَّجُل؛ لأنَّ كفَّيها ليسا بعورةٍ، "حلبة"[٧]. وما في المتن صحَّحَهُ في "الهداية"[٨] وقال: ((وعلى هذا تكبيرُ القنوتِ والعيدين والجنازةِ)).

[٤١٢٧] (قولُهُ: أيضاً إلخ) أي: كما صحَّ شروعُهُ بالتكبير السابقِ صحَّ أيضاً بالتسبيح ونحوِهِ، لكنْ مع كراهة التحريم؛ لأنَّ الشروع بالتكبيرِ واجبٌ، وقدَّمنا[٩] أنّ الواجب لفظُ ((اللَّهُ أكبرُ))

---

(١) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق ٤٤/ب.

(٢) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ١٥٠/ب.

(٣) "شرح المنية الكبير": صفة الصلاة صـ٣٠٠ [illegible].

(٤) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب النية في الصلاة والدخول فيها ق١١/أ.

(٥) انظر "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٢٢.

(٦) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق٨٥/أ.

(٧) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق٨٥/أ.

(٨) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٤٦.

(٩) المقولة [٤٠٩٦] قوله: ((أي: قال وجوباً: الله أكبر)).

(وسائرِ كَلِمِ التعظيم) الخالصةِ لله تعالى ولو مشتركةً كرحيمٍ وكريمٍ في الأصحِّ،..

من بين ألفاظِ التكبير الآتية[1]، وقال في "الخزائن"[2] هنا: ((وهل يكرهُ الشُّروع بغير الله أكبر؟ تصحيحان، والراجحُ أنَّه مكروهٌ تحريماً، وأنَّ وجوبه عامٌّ لا خاصٌّ بالعيد كما حرَّرَهُ في "البحر"[3] للمواظبة التي لم تقترنْ بتركٍ)) اهـ. /٣٢٤

[٤١٢٨] (قولُهُ: وسائرِ كَلِمِ التَّعظيم) كاللَّهُ أجلُّ أو أعظمُ، أو الرحمنُ أكبرُ، أو لا إلهَ إلا الله، أو تبارَكَ الله؛ لأنَّ التكبير الوارد في الأدلَّةِ مثل: ﴿وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ﴾ [المدثر ـ ٣] معناه التعظيمُ، ولا إجمالَ فيه، وتمامُهُ في "شرح المنية"[4].

[٤١٢٩] (قولُهُ: الخالصةِ) أي: عن شائبةِ الدُّعاء وحاجةِ نفسه كما سيأتي[5].

[٤١٣٠] (قولُهُ: لهُ تعالى) متعلِّقٌ بـ((التعظيم)) [١/ق٣٧٨/أ] لا بـ((الخالصةِ))، وإلاَّ ناقَضَ قولَهُ: ((ولو مشتركةً))، والأَولى حذفُهُ بالكليَّة، تأمَّلْ.

[٤١٣١] (قولُهُ: في الأصحِّ) خلافاً لِما في "الذَّخيرة" و"الخانيَّة"[6] من تخصيصِهِ بالخاصِّ، والخلافُ مقيَّدٌ بما إذا لم يقرِنْهُ بما يزيلُ الاشتراك، أمَّا إذا قرَنَهُ به كالرحيمِ بعباده صحَّ اتِّفاقاً كما إذا قرَنَهُ بما يُفسِدُ الصلاةَ لا يصحُّ اتِّفاقاً كالعالِمِ بالموجود والمعلوم أو بأحوالِ الخلق كما

(قولُهُ: لا بالخالصةِ، وإلاَّ ناقَضَ قولَهُ: ولو مشتركةً إلخ) فيه أنَّه يصحُّ أيضاً تعلُّقُه بخالصةٍ بعد تفسيرِهِ بما ذكرَهُ من قوله: ((أي: عن شائبةٍ إلخ)).

---

(١) في المقولة الآتية.

(٢) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الشروع ق٨٧/ب.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٢٣/١.

(٤) انظر "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة تكبيرة الافتتاح صـ٢٥٨ـ٢٥٩ـ.

(٥) صـ٢٧٩ـ "در".

(٦) "الخانية": كتاب الصلاة ـ باب افتتاح الصلاة ٨٥/١. (هامش "الفتاوى الهندية").

وخَصَّهُ "الثاني" بأكبرَ وكبيرٍ منكَّراً ومعرَّفاً، زاد في "الخلاصة"[١]:((والكُبار مخفَّفاً ومثقَّلاً)) (كما) صحَّ (لو شَرَعَ بغير عربيَّةٍ) أيَّ لسانٍ كان، وخصَّهُ "البَرْدَعيُّ" بالفارسيَّة لمزيَّتِها بحديث[٢]:((لسانُ أهلِ الجنَّةِ العربيَّةُ..............

في "الحلبة"[٣]، وأشار إليه في "البزَّازيَّة"[٤]، أفاده في "البحر"[٥] و"النهر"[٦].

[٤١٣٢] (قولُهُ: وخصَّهُ "الثاني") فلا يصحُّ الشروعُ عنده إلاَّ بهذه الألفاظِ المشتقَّةِ من التكبير، والصحيحُ قولُهما كما في "النهر"[٧] و"الحلبة"[٨] عن "التحفة"[٩] و"الزَّاد".

[٤١٣٣] (قولُهُ: والكُبَّار) أي: بضمِّ الكاف بمعنى الكبير كما في "القاموس"[١٠].

والظاهرُ: أنَّه يجوزُ تنكيرُهُ عند "أبي يوسف" كما جاز في الأكبرِ والكبير، فليراجع، "ح"[١١].

[٤١٣٤] (قولُهُ: وخصَّهُ "البردعيُّ" إلخ) ضعيفٌ. والبردعيُّ بالدال المهملة على الأكثر: "أحمدُ ابن الحسين"، وفارسُ: اسمُ قلعةٍ نُسِبَ إليها قومٌ، والمرادُ بها لغتُهم، وهي أشرفُ اللغات وأشهرُها بعد العربية وأقربُها إليها، "أبو السُّعود"[١٢]، "ط"[١٣].

[٤١٣٥] (قولُهُ: بحديثٍ) متعلِّقٌ بـ((مزيَّتِها)).

---

(١) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثامن في النية ق ٢٥/ب.

(٢) لم نعثر عليه بهذا اللفظ سوى ما ذكره الطحطاوي في "حاشيته" على "مراقي الفلاح" صـ١٨٧ـ: أنَّ الإمام القاري حكَمَ عليه بالوضع في "موضوعاته"، ولم نعثر عليه في "المصنوع"، وللحديث شاهدٌ عند الحاكم في "المستدرك" ٨٧/٤، وقال الذهبي: أظنُّ الحديث موضوعاً، ورواه الطبراني في "المعجم الكبير" ١٨٥/١١، ولفظ الشاهد:((أَحِبُّوا العربَ لثلاثٍ: لأني عربيٌّ، والقرآنَ عربيٌّ، ولسانَ أهل الجنَّة عربيٌّ))، وفي إسناده العلاء بن عمرو الحنفي، وهو مُجمَعٌ على ضعفه.

(٣) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ تكبيرة الافتتاح ٢/ق٤٦/أ.

(٤) "البزازية": كتاب الصلاة ـ فصل في التكبير ٣٨/٤. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٢٣/١ـ٣٢٤.

(٦) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٤/ب.

(٧) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٤/ب.

(٨) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ تكبيرة الافتتاح ٢/ق٤٦/ب.

(٩) "تحفة الفقهاء": كتاب الصلاة ـ باب افتتاح الصلاة ١٢٣/١ بتصرف.

(١٠) "القاموس": مادة((كبر)).

(١١) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦١/ب.

(١٢) "فتح المعين": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١٨٢/١.

(١٣) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل الشروع في الصلاة ٢١٦/١.

والفارسيَّةُ الدَّرِّية)) بتشديد الراء، "قُهُستاني"........................

[٤١٣٦] (قولُهُ: والفارسيَّةُ الدَّرِّيةُ) قال في "المغرب"[١]: ((الفارسيةُ الدَّرِّيةُ: الفصيحةُ، نُسِبَت إلى دَرْ، وهو البابُ بالفارسيَّة)) اهـ. وهو بفتحِ الدال المهملة والراءِ الساكنة.

وإذا نسَبْتَ إلى ثنائيٍّ وضعاً إنْ كان ثانيهِ حرفاً صحيحاً جاز فيه التضعيفُ وعدمُه، فتقولُ في كَمْ: كَمِيٌّ وكَمِّيٌّ بالتخفيف أو التشديد، وإنْ كان حرفَ لينٍ لزِمَ تضعيفُهُ كما أوضَحَهُ "الأُشمونيُّ" في "شرح الألفيَّة"[٢]، فافهم.

فالظاهرُ أنَّ ضبط "القُهُستانيِّ"[٣]: ((الدَّرِّيةُ)) بالتشديد غيرُ لازمٍ.

مطلبٌ: الفارسيَّةُ خمسُ لغاتٍ

وأفاد "ح"[٤] عن "ابن كمالٍ": ((أنَّ الفارسية خمسُ لغاتٍ: فَهْلَويَّةٌ: كان يتكلَّمُ بها الملوكُ في مَجالسهم.

ودَرِّيةٌ: يتكلَّمُ بها مَنْ ببابِ الملِك.

وفارسيَّةٌ: يتكلَّمُ بها الموابذَةُ ومَنْ كان مناسباً لهم.

وخُوْزَسيَّةٌ[٥]: وهي لغةُ خُوْزَستان، يتكلَّمُ بها الملوكُ والأشرافُ في الخلاء وموضعِ الاستفراغ،

(قولُهُ: يتكلَّمُ بها الموابذةُ) في "القاموس":((المُوبَذان بضمِّ الميم وفتح الباء: فَقِيهُ الفرسِ وحاكمُ المجوس، وجمعُهُ الموابذة، والهاء للعجمة)) اهـ.

---

(١) "المغرب":مادة((درر)).

(٢) "شرح ألفية ابن مالك": باب النسب ١٩٦/٤ بتصرف. لأبي الحسن عليّ بن محمد بن عيسى، نور الدين الأُشمُونيّ الشافعيّ(ت نحو ٩٠٠هـ). ("كشف الظنون" ١٥٣/١، "الضوء اللامع" ٥/٦، "الكواكب السائرة" ٢٨٤/١)

(٣) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ٩١/١.

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦١/ب بتصرف.

(٥) في النسخ جميعها: ((خورسية)) و((حورستان)) بالرّاء المهملة، والصواب بالزّاي كما أثبتناه. و((خوزستان)) بضم أوّله، وبعد الواو السّاكنة زايٌ وسينٌ مهملة وتاءٌ مُثنّاة من فوق، وآخره نون: اسم لجميع بلاد الخُوْز، والخُوْز هم أهل خُوْزَستان ونواحي الأهواز بين فارس والبصرة وواسط وجبال اللّور المجاورة لأصبهان. أمّا لسانُهم فإنّ عامّتهم يتكلمون الفارسيّة والعربيّة، غير أنّ لهم لساناً آخر خُوزيّاً ليس بعبرانيّ ولا سُريانيّ ولا عربيّ ولا فارسيّ. انظر "معجم البلدان" ٤٦٢/٢ ـ ٤٦٣.

وشَرَطا عجزَهُ، وعلى هذا الخلافِ الخطبةُ وجميعُ أذكار الصلاة، وأمَّا ما ذكَرَهُ بقوله: (أو آمَنَ، أو لبَّى، أو سلَّمَ، أو سَمَّى عند ذبحٍ) أو شَهِدَ عند حاكمٍ، أو رَدَّ سلاماً،...

وعند التعرِّي لحمَّام.

وسُرْيانيَّةٌ: منسوبةٌ إلى سُوريان، وهو العراقُ)) اهـ.

[٤١٣٧] (قولُهُ: وشَرَطا عجزَهُ) أي: عن التكبيرِ بالعربيَّة، والمعتمدُ قولُهُ، "ط"[(١)]. [١/ق٣٧٨/ب] بل سيأتي[(٢)] ما يفيدُ الاتِّفاقَ على أنَّ العجز غيرُ شرطٍ على ما فيه.

[٤١٣٨] (قولُهُ: وجميعُ أذكارِ الصلاة) في "التاترخانيَّة"[(٣)] عن "المحيط"[(٤)]: ((وعلى هذا الخلافِ لو سبَّحَ بالفارسيَّة في الصلاة، أو دعا أو أثنى على الله تعالى، أو تعوَّذَ أو هلَّلَ أو تشهَّدَ، أو صلَّى على النبي ﷺ بالفارسيَّة في الصلاة))، أي: يصحُّ عنده، لكنْ سيأتي[(٥)] كراهةُ الدعاء بالأعجميَّة[(٦)].

[٤١٣٩] (قولُهُ: وأمَّا ما ذكَرَهُ إلخ) أي: مما هو خارجٌ عن أذكارِ الصلاة، وجوابُ ((أمَّا)) قولُهُ الآتي: ((فجائزٌ إجماعاً)).

[٤١٤٠] (قولُهُ: أو آمَنَ) بمدِّ الهمزة من الإيمان كما في "البحر"[(٧)]، "ح"[(٨)]. وقولُهُ: ((أوسلَّمَ)) أي: سلَّمَ على غيره، وفي بعض النسخ: ((أسلَمَ)) من الإسلام، وعليه يكون ((أمَّنَ)) بالتشديد من التأمين، والنسخةُ الأُولى أولى؛ لأنَّها الموافقةُ لِما رأيتُهُ بخطِّ "الشارح" في "الخزائن"[(٩)]،

---

(١) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل الشروع في الصلاة ٢١٧/١.

(٢) المقولة [٤١٥٠] قوله: ((رجوعهما إليه إلخ)).

(٣) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني ٤٤٠/١.

(٤) "المحيط البرهاني": كتاب الصلاة ١/ق٤٦/ب بتصرف يسير.

(٥) المقولة [٤٤٢٢] قوله: ((وحرم بغيرها)).

(٦) من ((بالفارسية)) إلى ((بالأعجمية)) ساقط من "الأصل".

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٢٤/١.

(٨) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٦٢/أ.

(٩) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الشروع في الصلاة ق٨٧/ب.

ولم أر لو شَمَّتَ عاطساً (أو قرَأَ بها عاجزاً) فجائزٌ إجماعاً، قَيَّدَ القراءةَ بالعجز لأنَّ الأصحَّ رجوعُهُ إلى قولهما، وعليه الفتوى.

قلتُ: وجعْلُ "العينيّ"[1] الشروعَ كالقراءة لا سلفَ له فيه،.................

ولأنَّ التأمين[2] من أذكارِ الصلاة إلاَّ أنْ يكون من أمانِ الكفار، فإنّه سيأتي[3] في كتاب الجهاد متناً أنّه يصحُّ بأيِّ لغةٍ كان.

[٤١٤١] (قولُهُ: ولم أر إلخ) لا يظهرُ فرقٌ بينه وبين ردِّ السلام، "ح"[4].

[٤١٤٢] (قولُهُ: قَيَّدَ القراءةَ بالعجزِ) أشارَ إلى أنَّ قوله: ((عاجزاً)) حالٌ من فاعل ((قرأ)) فقط دون ما قبله.

[٤١٤٣] (قولُهُ: وعليه الفتوى) وفي "الهداية"[5] و"شرح المجمع"[6] لمصنِّفه: ((وعليه الاعتمادُ)).

[٤١٤٤] (قولُهُ: وجَعْلُ) بالرفع مبتدأٌ، خبرُهُ قولُهُ: ((لا سلَفَ له فيه إلخ)).

[٤١٤٥] (قولُهُ: كالقراءةِ) أي: في اشتراطِ العجز فيه أيضاً، وفي أنَّ "الإمام"❖ رجَعَ بذلك إلى قولهما؛ لأنَّ العجز عندهما شرطٌ في جميعِ أذكار الصلاة كما مرَّ[7].

[٤١٤٦] (قولُهُ: لا سلَفَ له فيه) أي: لم يقلْ به أحدٌ قبله، وإنما المنقولُ أنّه رجَعَ إلى قولهما

---

(١) "رمز الحقائق": كتاب الصلاة ـ فصل: إذا أراد الشروع في الصلاة ٣٩/١.

(٢) من ((والنسخة)) إلى ((التأمين)) ساقط من "آ".

(٣) انظر المقولة [١٩٦٠١] قوله: ((بعد معرفة المسلمين ذلك)).

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٢/أ.

(٥) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٤٧/١.

(٦) "مجمع البحرين وملتقى النيّرين" وشرحه: لابن الساعاتيّ(ت٦٩٤هـ). وتقدمت ترجمته ١٣٦/٢.

❖ قوله:((وفي أنَّ الإمام إلخ))، قال الفتّال في حاشيته: ورأيت بخطِّ الشارح على هامش نسخة العينيّ في هذا المحلّ: اعلم أيها الواقف على هذا الكلام أنَّ رجوع الإمام إنّما ثبت في القراءة بالفارسية فقط، ولم يثبت رجوعه في تكبيرة الافتتاح، بل هي كغيرها من أذكار الصلاة على الخلاف كما حرَّره شُرَّاح "المجمع" وكتب الأصول وعامة الكتب المعتبرة، وصريح هذا المتن يعني "الكنز" ـ يفيده كعامة المتون فلا عليك من العينيّ وإنْ تبعه الشرنبلاليُّ في عامّة كتبه فتنبّه، محرِّره علاء الدين عُفِيَ عنه. اهـ منه.

(٧) صـ٢٧١ـ "در".

ولا سَنَدَ له يقوِّيه، بل جعَلَهُ في "التتارخانيَّة" كالتلبية يجوزُ اتِّفاقاً، فظاهِرُهُ كالمتن رجوعُهما إليه، لا هو إليهما، فاحفظه، فقد اشتَبَهَ على كثيرٍ من القاصرين..........

في اشتراطِ القراءة بالعربيَّة إلاَّ عند العجز، وأمَّا مسألةُ الشُّروع فالمذكورُ في عامَّةِ الكتب حكايةُ الخلاف فيها بلا ذكرِ رجوعٍ أصلاً، وعبارة المتن كـ"الكنز"[١] وغيره كالصريحةِ في ذلك، حيث اعتبَرَ العجزَ قيداً في القراءة فقط.

[٤١٤٧] (قولُهُ: ولا سَنَدَ له يقوِّيه) أي: ليس له دليلٌ يقوِّي مُدَّعاه؛ لأنَّ "الإمام" رجَعَ إلى قولهما في اشتراطِ القراءة بالعربيَّة؛ لأنَّ المأمور به قراءةُ القرآن، وهو اسمٌ للمنزَّلِ باللفظ العربيِّ المنظومِ هذا النظمَ الخاصَّ المكتوبَ في المصاحف المنقولَ إلينا نقلاً متواتراً، والأعجميُّ إنما يُسمَّى قرآناً مجازاً، ولذا يصحُّ نفيُ اسم القرآن عنه، فلقوَّةِ [١/ق٣٧٩/أ] دليلِ قولهما رجَعَ إليه، أمَّا الشروعُ بالفارسيَّة فالدليلُ فيه لـ"الإمام" أقوى، وهو كونُ المطلوب في الشُّروع الذكرَ والتعظيمَ، وذلك حاصلٌ بأيِّ لفظٍ كان وأيِّ لسانٍ كان، نعم لفظُ الله أكبر واجبٌ للمواظبة عليه لا فرضٌ.

[٤١٤٨] (قولُهُ: بل جعَلَهُ في "التاترخانيَّةِ"[٢] كالتلبيةِ) نصُّ عبارتِها: ((وفي "شرح الطحاويِّ": ولو كبَّرَ بالفارسيَّة أو سَمَّى بالفارسيَّة[٣] عند الذبحِ، أو لَبَّى عند الإحرام بالفارسيَّة، أو بأيِّ لسانٍ سواءٌ كان يُحسِنُ العربيَّةَ أَوْ لا جازَ بالاتِّفاق)) اهـ.

٣٢٥/١

[٤١٤٩] (قولُهُ: كالمتن) حيث لم يقيِّدِ الشُّروعَ بالعجز كما قَيَّدَ به القراءةَ.

[٤١٥٠] (قولُهُ: رجوعُهُما إليه إلخ) أي: أنَّهما رجَعَا إلى قوله بصحَّةِ الشروع بالفارسيَّةِ بلا عجزٍ، كما رجَعَ هو إلى قولهما بعدمِ الصحَّةِ في القراءة فقط لا في الشروع أيضاً كما توهَّمَهُ "العينيُّ"[٤]، لكنَّ كونهما رجَعَا إلى قوله في الشروع لم ينقلْهُ أحدٌ، وإنما المنقولُ حكايةُ الخلاف

---

(١) انظر "شرح العينيِّ على الكنز": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ٣٨/١.

(٢) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني ٤٤٠/١.

(٣) قوله:((أو سمّى بالفارسية)) ليس في "آ" و"ب" و"م".

(٤) "رمز الحقائق": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ٣٩/١.

حتّى "الشرنبلاليُّ" في كلِّ كتبه، فتنبَّهْ (لا) يصحُّ (إنْ أذَّنَ بها على الأصحِّ) وإنْ عُلِمَ أنه أذانٌ، ذكَرَهُ "الحدَّاديُّ"[1]، واعتبَرَ "الزيلعيُّ" التعارُفَ..................

كما قدَّمناه[2]، وأمَّا ما في "التاترخانيَّة"[3] فغيرُ صريحٍ في تكبيرِ الشروع، بل هو محتمِلٌ لتكبيرِ التشريق أو الذبحِ، بل هذا أولى؛ لأنَّه قرَنَهُ مع الأذكارِ الخارجة عن الصلاة، وأمَّا عبارةُ المتن فهي مبنيَّةٌ على قول "الإمام".

فالحاصلُ: أنَّ ما أورَدَهُ على "العينيِّ" في دعوى رجوعه إلى قولهما يرِدُ عليه في دَعْواه رجوعَهما إلى قوله.

[٤١٥١] (قولُهُ: حتى "الشرنبلاليُّ"[4]) أي: اشتبَهَ عليه ذلك أيضاً، فـ((حتَّى)) ابتدائيَّةٌ والخبرُ محذوفٌ، لا عاطفةٌ؛ لأنَّا لم نعهدْ من هذا "الشارح" الفاضلِ قلَّةَ الأدب مع العلماء حتى يجعلَ "الشرنبلاليَّ" من القاصرين.

واعلمْ أنَّ "الشارح" نفسَهُ خفِيَ عليه ذلك، فتبِعَ "العينيَّ" في "شرحه"[5] على "الملتقى" وفي "الخزائن"[6]، بل خفِيَ أيضاً على "البرهان الطرابلسيِّ" في متنه "مواهب الرحمن"، حيث قال: ((والأصحُّ رجوعُهُ إليهما في عدمِ جواز الشروع والقراءةِ بالفارسيَّة لغيرِ العاجز عن العربيَّة)).

[٤١٥٢] (قولُهُ: واعتبَرَ "الزيلعيُّ"[7] التعارُفَ) وبه جزَمَ في "الهداية"[8]، وأقرَّهُ الشرَّاح[9]،

(قولُهُ: وأمَّا ما في "التتارخانيَّة" فغيرُ صريحٍ إلخ) هو كذلك، لكنَّ "الشارح" لم يدَّعِ الصراحةَ في ذلك بل الظُّهورَ فقط.

---

(١) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب الأذان ١/ق ١٣٢/أ.

(٢) المقولة [٤١٤٦] قوله: ((لا سلف له فيه)).

(٣) تقدّم نصُّ عبارتها في المقولة [٤١٤٨] قوله: ((بل جعله في "التاترخانية" كالتلبية)).

(٤) "مراقي الفلاح": كتاب الصلاة ـ فصل في كيفية تركيب الصلاة صـ٢٧٩ـ.

(٥) "الدر المنتقى": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة، فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ٩٣/١ (هامش "مجمع الأنهر").

(٦) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الشروع في الصلاة ق١٧/ب.

(٧) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١١٠/١.

(٨) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٤٧/١.

(٩) انظر "الفتح" و"العناية" و"الكفاية": كتاب الصلاة باب صفة الصلاة ٢٤٩/١، و"البناية" ٢٠٦/٢.

(فروعٌ) قرَأَ بالفارسيَّة أو التوراة أو الإنجيل إنْ قصَّةً تفسُدُ، وإنْ ذِكْراً لا،.........

وفي "الكفاية"[١] عن "المبسوط"[٢]: ((روى "الحسن" عن "أبي حنيفة": أنَّه لو أذَّنَ بالفارسيَّة والناسُ يعلمون أنَّه أذانٌ جاز، وإلاَّ لم يجزْ؛ لأنَّ المقصود ـ وهو الإعلامُ ـ لم يحصُلْ)).

مطلبٌ في حكمِ القراءة بالفارسيَّة أو التَّوراةِ أو[٣] الإنجيل

[٤١٥٣] (قولُهُ: قرَأَ بالفارسيَّةِ) أي: مع القدرةِ على العربيَّة.

[٤١٥٤] (قولُهُ: أو التوراةَ إلخ) بالنصبِ عطفاً على مفعول [١/ق٣٧٩/ب] ((قرَأَ)) المحذوفِ، وهو القرآنُ، "ح"[٤].

[٤١٥٥] (قولُهُ: إنْ قصَّةً إلخ) اختارَ هذا التفصيلَ في "الفتح"[٥] توفيقاً بين القولين، وهما ما قاله في "الهداية"[٦]: ((من أنَّه لا خلافَ في عدمِ الفساد إذا قرأ معه بالعربيَّةِ ما تجوزُ به الصلاةُ))، وما قاله "النجم النسفيُّ"[٧] و"قاضي خان"[٨]: ((من أنَّها تفسُدُ عندهما))، فقال في "الفتح"[٩]: ((والوجهُ إذا كان المقروءُ من مكانِ القصَصِ والأمرِ والنهيِ أنْ تفسُدَ بمجرَّدِ قراءته؛ لأنَّه حينئذٍ متكلِّمٌ بكلامٍ غيرِ قرآنٍ، بخلاف ما إذا كان ذِكراً أو تنزيهاً فإنَّها تفسُدُ إذا اقتصرَ على ذلك بسبب إخلاء الصلاة عن القراءة)) اهـ. وتبِعَهُ في "البحر"[١٠]، وقوَّاه في "النهر"[١١]، فلذا جزَمَ به "الشارح".

---

(١) "الكفاية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٤٩/١ (هامش "فتح القدير").

(٢) "المبسوط": كتاب الصلاة ـ باب افتتاح الصلاة ٣٧/١ بتصرف يسير.

(٣) في "ب" و"م": ((و)) بدل((أو)).

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٢/أ.

(٥) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٤٨/١.

(٦) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٤٧/١.

(٧) أبو حفص عمر بن محمد، نجم الدين النسفي (ت٥٣٧هـ) صاحب "المنظومة". ("الجواهر المضية" ٦٥٧/٢، "الفوائد البهية" صـ١٤٩ـ).

(٨) "الخانية": كتاب الصلاة ـ باب افتتاح الصلاة ٨٦/١ نقلاً عن شمس الأئمة الحلواني (هامش "الفتاوى الهندية").

(٩) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٤٨/١.

(١٠) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٢٥/١.

(١١) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٥/أ

وأَلحَقَ به في "البحر" الشاذَّ، لكنْ في "النهر":((الأوجهُ أنَّه لا يُفسِدُ ولا يُجزِئُ....

مطلبٌ في حكم القراءة بالشَّاذِّ

[٤١٥٦] (قولُهُ: وأَلحقَ به في "البحر"[1] الشاذَّ)[2] أي: فجعلَهُ على هذا التفصيلِ توفيقاً بين القولِ بالفساد به والقولِ بعدمه.

[٤١٥٧] (قولُهُ: لكنْ في "النهر"[3] إلخ) حيث قال: ((عندي بينهما فرقٌ، وذلك أنَّ الفارسيَّ ليس قرآناً أصلاً لانصرافِهِ في عُرْف الشرع إلى العربيِّ، فإذا قرأ قصَّةً صار متكلِّماً بكلامِ الناس بخلاف الشاذِّ، فإنَّه قرآنٌ إلاَّ أنَّ في قرآنيَّتِهِ شكاً، فلا تفسُدُ به ولو قصَّةً، وحَكَوا الاتِّفاقَ فيه على عدمه، فالأوجهُ ما في "المحيط" من تأويلِهِ قولَ "شمس الأئمَّة" بالفساد بما إذا اقتصَرَ عليه)) اهـ. أي: فيكونُ الفسادُ لتركه القراءةَ بالمتواتر لا للقراءةِ بالشاذِّ، لكنْ يرِدُ عليه أنَّ القرآن هو ما لا شكَّ فيه، وأنَّ الصلاةَ يُمنَعُ فيها عن غيرِ القراءة والذِّكرِ قطعاً، وما كان قصَّةً ولم تثبتْ قرآنيَّته

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٢٥.

(٢) في "د" زيادة:((أقول: الشاذُّ هو ما فوق العشرة في الصحيح، كما نقله العلاَّمة قاسم، وحقَّق أنَّ مقروء الأئمة متواتر. وأمَّا قراءاتهم فإنها مشهورة؛ لأن شرط التواتر تعدُّدُ المخبرين إلى أن يمنع تواطؤهم على الكذب عادة، واستواءُ الطرفين والوسط في ذلك، وهذا ثابت في مقروء الأئمة؛ لأنَّه قد حفظ في جميع أجزائه مِئون لا يُحْصَون، وليس من شرط كونه متواتراً أن يحفظه الكل، بل الشيء الكثير إذا روى كلَّ جزء منه خلق كثيرٌ حصل تواتره. ولَمَّا اتصل هذا المتواتر إلى الأئمة بالآحاد كانت قراءاتهم مشهورة من هذه الحيثية، بأنَّ المشهور ما اشتهر في القرن الثاني والثالث إلى حدٍّ تنقله ثقاتٌ لا يتوهم تواطؤهم على الكذب، وتمامه في "فتاواه" فراجعها. هذا ما مشى عليه العلامة قاسم في "فتاواه" تبعاً لـ "جامع الفتاوى"، قال: وما في مصحف أُبَيٍّ وابن مسعود إن لم يكن معناه في مصحف الإمام، ولا هو ذكر ولا تسبيح فسدت، وإن كان معناه فيه لا تفسد على قياس قولهما. والصحيح أنه لا يجزئ عن القراءة في الصلاة، أما الفساد فلا؛ لأنَّ القراءة الشاذَّة لا توجب فساد الصلاة، وتأويل قول القائل بالفساد هو الفساد عند إخلاء الصلاة عما بلغ بالتواتر اهـ. وظاهره عدم الفساد وإن لم يكن معناه في مصحف الإمام عثمان ولا ذكراً ولا تسبيحاً)).

(٣) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٥/أ بتوضيح من ابن عابدين رحمه الله.

كالتهجِّي))،...

لم يكن قراءةً ولا ذِكراً فيُفسِدُ، بخلاف ما إذا كان ذكراً فإنَّه وإنْ لم تثبتْ قرآنيّته[1] لم يكن كلاماً لكونه ذِكراً، لكنْ إنِ اقتصرَ عليه تفسُدُ، وإنْ قرأَ معه من المتواتر ما تجوزُ به الصلاةُ فلا، فهذا ما وفّقَ به في "البحر"، ويتعيَّنُ حملُ كلام "المحيط" عليه، فتأمَّلْ.

وفي "منظومة ابن وهبانَ"[2]:

وإنْ قرَأَ المكتوبَ في الصُّحُفِ الأُولى ... إذا كان كالتسبيحِ ليس يغيِّرُ

والصحفُ الأولى جمعُ صحيفةٍ، المرادُ بها التوراةُ والإنجيلُ والزَّبور، وتمامُ الكلام في شروح "الوهبانيَّة"[3].

مطلبٌ في بيانِ المتواتر والشاذِّ

(تتمَّةٌ)

القرآنُ الذي تجوزُ به الصلاةُ بالاتّفاق هو المضبوطُ في المصاحفِ الأئمَّةِ التي بعَثَ بها "عثمان" رضي الله عنه إلى الأمصار، وهو الذي أجمَعَ عليه الأئمَّةُ العشرةُ، وهذا هو المتواترُ جملةً وتفصيلاً، [١/ق٣٨٠/أ] فما فوقَ السبعة إلى العشرة غيرُ شاذٍّ، وإنما الشاذُّ ما وراءَ العشرة، وهو الصحيحُ، وتمامُ تحقيقِ ذلك في "فتاوى العلاَّمة قاسمٍ".

[٤١٥٨] (قولُهُ: كالتهجِّي) قال في "الوهبانيَّة"[4]:

وليس التهجِّي في الصلاةِ بمفسِدٍ ... ولا مُجزِئٍ عن واجبِ الذِّكرِ فاذكُرُوا

(قولُهُ: لم يكن قراءةً ولا ذكراً فيُفسِدُ إلخ) يقال بعدم الفساد للشكِّ في كونه غيرَ قرآنٍ وبعدم الإجزاء عن القراءة للشكِّ في قرآنيَّته، وبهذا يسقطُ الإيرادُ على "النهر". تأمَّل.

---

(١) من ((لم يكن قراءة)) إلى ((لم تثبت قرآنيته)) ساقط من "الأصل".

(٢) "الوهبانية": فصل من كتاب الصلاة صـ٩ـ (هامش "المنظومة المحبية"). وفيها: ((ولو قرأ)) بدل ((وإن قرأ)).

(٣) انظر "تفصيل عقد الفرائد": فصل من كتاب الصلاة ق٣٠/أ.

(٤) "الوهبانية": فصل من كتاب الصلاة صـ٩ـ (هامش "المنظومة المحبية").

وتجوزُ كتابة آيةٍ أو آيتين بالفارسيَّة لا أكثرَ، ....

والمسألةُ في "القنية"[١]، قال "الشرنبلاليُّ" في شرحها: ((صورتُها: سحصٌ قال في صلاته: س ب ح ا ن ا ل ل هـ بالتهجِّي، أو قال: أ ع و د ب ا ل ل هــ م ن ا ل ش ي ط ا ن لا تفسُدُ، لكنْ في "البزَّازيَّة"[٢] خلافُهُ، حيث قال: تفسُدُ بتهجِّيهِ قدْرَ القراءة؛ لأنَّه مــن كـلامِ النـاس)) اهـ. وهـذا ذكَرَهُ "البزَّازيُّ" في كتاب الطلاق.

قال "ابن الشِّحنة"[٣]: ((ووجهُـهُ ظـاهرٌ، لكنَّـه ذكَـرَ في كتـاب الصـلاة[٤] نحـوَ مـا في "القنية")) اهـ.

ونصَّ في "الإمداد"[٥] في باب سجود التلاوة عن "التجنيس" و"الخانية"[٦]: ((أنَّه لا يجبُ به السجودُ، ولا يُجزِئُ عن القراءة في الصلاة؛ لأنَّه لم يقرأْ القرآنَ، ولا يُفسِدُ؛ لأنَّه الحروفُ التي في القرآن)) اهـ.

وظاهرُ الرسمِ المذكورِ أنَّ المراد قراءةُ مسمَّياتِ الحروف لا أسمائِها مثل: سين باء حاء ألف نون، وهل حكمُها كذلك؟ لم أره.

٣٢٦/١ [٤١٥٩] (قولُهُ: وتجوزُ إلخ) في "الفتح"[٧] عن "الكـافي"[٨]: ((إنِ اعتـادَ القـراءةَ بالفارسيَّةِ، أو أرادَ أنْ يكتبَ مصحفاً بها يُمنَعُ، وإنْ فعَلَ في آيةٍ أو آيتـين لا، فـإنْ كتَـبَ القـرآنَ وتفسيرَ كـلِّ حرفٍ وترجمتَهُ جاز)) اهـ.

---

(١) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب في الأقوال المفسدة ق١٦/أ.

(٢) "البزازية": كتاب الطلاق ـ فصل في ألفاظ الطلاق ١٧٥/٤ بتصرف. (هامش "الفتاوى الهندية")

(٣) "تفصيل عقد الفرائد": فصل من كتاب الصلاة ق٣١/ب.

(٤) أي صاحب "البزازية": كتاب الصلاة ـ الفصل السابع عشر في التلاوة ٦٧/٤ (هامش "الفتاوى الهندية")

(٥) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ باب سجود التلاوة ق٢٦٦/ب.

(٦) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل في قراءة القرآن خطأً وفي الأحكام المتعلقة بالقراءة ١٥٦/١ بتصرف (هامش "الفتاوى الهندية")

(٧) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٤٨/١.

(٨) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق٢٦/أ بتصرف يسير.

ويكرهُ كتبُ تفسيرِهِ تحته بها.

(ولو شرَعَ بِـ) مَشُوبٍ بحاجته كتعوُّذٍ وبسملةٍ........................

[٤١٦٠] (قولُهُ: ويكرهُ إلخ) مخالِفٌ لِما نقلناه[1] عن "الفتح" آنفاً، لكنْ رأيتُ بخطِّ "الشارح" في هامش "الخزائن"[2] عن حظر "المجتبى": ((ويكرهُ كَتْبُ التفسيرِ بالفارسيَّةِ في المصحف كما يعتادُهُ البعضُ، ورخَّصَ فيه "الهندوانيُّ"))، والظاهرُ أنَّ الفارسيَّة غيرُ قيدٍ.

[٤١٦١] (قولُهُ: بمَشُوبٍ) أي: مخلوطٍ.

[٤١٦٢] (قولُهُ: وبسملةٍ) علَّلهُ في "الذخيرة": ((بأنَّ البسملة للتبرُّكِ، فكأنَّه قال: بارِكْ لي في هذا الأمرِ))، وظاهرُ كلام "الزيلعيِّ"[3] ترجيحُهُ، وفي "الحلبة"[4]: ((أنَّه الأشبهُ))، ونقَلَ في "النهر"[5] تصحيحَهُ عن "السِّراج"[6] و"فتاوى المرغينانيِّ"[7]، ونقَلَ في "البحر"[8] عن "المجتبى" و"المبتغى" الجوازَ، ورجَّحَهُ: ((بأنَّها ذِكرٌ خالصٌ بدليلِ جوازِها على الذبيحة المشروطِ فيها الذِّكرُ الخالصُ)) اهـ.

(قولُهُ: بدليلِ جوازِها على الذَّبيحة المشروطِ فيها الذِّكرُ إلخ) قد يقال: جوازُها على الذبيحةِ لعدم طلب البركة في هذا الفعل؛ لأنَّه غيرُ مقصودٍ حتَّى تُطلَبَ له بخلاف غيرِهِ من الأفعال المقصودة، تأمَّل. أي: أنَّ التبرُّكَ ليس معناها وضعاً بل استعمالاً، فاستُعمِلَتْ فيه في الشُّروع دون الذَّبيحة.

---

(١) في المقولة السابقة.

(٢) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ـ فصل في بيان صفة الشروع في الصلاة ق٨٨/أ.

(٣) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/١١٠.

(٤) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ تكبيرة الافتتاح ٢/ق٤٧/أ.

(٥) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٥/أ.

(٦) "السِّراج الوهَّاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق١٥٠/ب.

(٧) هي "فتاوى ظهير الدين المرغينانيِّ"، كما في "تفصيل عقد الفرائد" ق٢٧/أ.

(٨) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٢٥.

وحوقلةٍ و (اللهمَّ اغفرْ لي، أو ذكَرَها عند الذبح لم يَجُزْ بخلاف اللهمَّ) فقط، فإنَّه يجوزُ فيهما في الأصحِّ.... ....

وجزَمَ به في "المنظومة [١/ق٣٨٠/ب] الوهبانيَّة"[١]، وعزاه إلى "الإمام"، ونقلَهُ في "شرحها"[٢] عن الإمام "الحلوانيِّ"، و"ظهير الدين" المرغينانيِّ، والقاضي "عبد الجبار"[٣]، و"شهابِ الإماميِّ"[٤]، وجعَلَ الأوَّلَ قولَ الصاحبين توفيقاً بين الروايات، فافهم.

[٤١٦٣] (قولُهُ: وحَوْقلةٍ) أي: لأنَّها دعاءٌ في المعنى، فكأنَّه قال: اللهمَّ حوِّلْني عن معصيتك، وقوِّني على طاعتك؛ لأنَّه لاحولَ ولا قوَّةَ إلاَّ بك يا أللهُ.

[٤١٦٤] (قولُهُ: أو ذكَرَها) أي: ذكَرَ: اللهمَّ اغفرْ لي.

[٤١٦٥] (قولُهُ: في الأصحِّ) كذا في "الحلبة"[٥] عن "المحيط" و"الذخيرة" وغيرهما خلافاً لِما صحَّحَهُ في "الجوهرة"[٦]، وهذا بناءً على مذهب "سيبويهِ"[٧] من أنَّ أصلَه: يا أللهُ، فحُذِفتْ يا، وعُوِّضَ عنها الميمُ، وعن الكوفيين: أصلُهُ يا أللهُ أُمَّنا بخيرٍ، فحُذِفت الجملةُ إلاَّ الميمَ، فيكونُ دعاءً لا ثناءً.

---

(١) "الوهبانية": فصل من كتاب الصلاة صـ ٨ ـ (هامش "المنظومة المحبية"). ولعله عزاه إلى الإمام في "شرحه" على "منظومته".

(٢) أي: "شرح ابن وهبان"، وانظر "تحصيل عقد الفرائد": فصل من كتاب الصلاة ق٢٧/أ ـ ب، ناقلاً عنه.

(٣) لم نعثر له على ترجمة سوى ما ذكره صاحب "الجواهر المضية" ٣٣٢/٢ إذ قال:((عبد الجبار: أحد من عزا إليه صاحب "القنية". لا أدري أهو أحد المذكورين قبله أم غيرهم؟)).

(٤) في "الجواهر المضية" ٤٠٢/٤ ـ٤٠٣: ((شهاب الأئمة: ذكره في "القنية"، وذكر أيضاً الشّهاب الإماميّ، فلا أدري أهو هذا أم غيره؟)) اهـ. وذكره الكَفَويّ في "كتائب أعلام الأخيار"، في الكتيبة التاسعة في المتفرقات ـ فصل الشيوخ العظام والأئمة الفِخام من الأصحاب الحنفيّة المعاصرين الذين كانوا في عصر زين الأئمة حمير الوبريّ، فقال: ((شهاب الأئمة الإماميّ)).

(٥) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ تكبير الافتتاح ٢/ق٤٦/ب.

(٦) "الجوهرة النيرة": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٦٠/١.

(٧) "الكتاب": ٢٥/١، لأبي بشر عمرو بن عثمان بن قَنْبَر الحارثيّ البصريّ(ت١٨٠هـ) إمام النّحاة ("وفيات الأعيان" ٤٦٣/٣، "بغية الوعاة" ٢٢٩/٢).

كيا أللّهْ (ووضَعَ) الرجلُ (يمينَهُ على يسارِهِ تحت سرَّته آخِذاً رُسُغَها بخنصرِهِ وإبهامه)..

ورُدَّ بقوله تعالى:﴿ٱللَّهُمَّ إِن كَانَ هَٰذَا هُوَ ٱلْحَقَّ﴾ [الأنفال- ٣٢] الآيةَ، وتمامُهُ في "ح"[١].

[٤١٦٦] (قولُهُ: كيا ألله) فإنَّ به يصحُّ الشُّروعُ اتِّفاقاً، "خزائن"[٢].

[٤١٦٧] (قولُهُ: آخذاً رُسُغَها) أي: مَفصِلَها، وهو بضمٍّ فسكونٍ أو بضمَّتين كما في "القاموس"[٣].

[٤١٦٨] (قولُهُ: بخنصره وإبهامه) أي: يُحلِّقُ الخنصرَ والإبهامَ على الرسغ، ويبسطُ الأصابعَ الثلاث كما في "شرح المنية"[٤]، ونحوُه في "البحر"[٥]، و"النهر"[٦]، و"المعراج"، و"الكفاية"[٧]، و"الفتح"[٨]، و"السِّراج"[٩] وغيرها، وقال في "البدائع"[١٠]: ((ويحلِّقُ إبهامَه وخنصرَه وبنصرَه، ويضعُ الوسطى والمسبِّحة على معصمه))، وتبِعَهُ في "الحلبة"[١١]، ومثلُهُ في "شرح الشيخ إسماعيل"[١٢] عن "المجتبى".

---

(١) انظر "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٢/أ.

(٢) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ فصل في بيان صفة الشروع في الصلاة ق٨٨/أ.

(٣) "القاموس": مادة((رسغ)).

(٤) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٠٠ـ.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٢٥/١.

(٦) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٥/أ.

(٧) "الكفاية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٥٠/١، (هامش "فتح القدير").

(٨) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٤٩/١.

(٩) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق١٥٢/أ.

(١٠) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في سنن الصلاة ٢٠١/١.

(١١) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق٨٦/ب.

(١٢) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق٢٨٧/أ.

هو المختارُ، وتضعُ المرأة والخنثى...

[٤١٦٩] (قولُهُ: هو المختار) كذا في "الفتح"[١] و"التبيين"[٢]، وهذا استحسنَهُ كثيرٌ من المشايخ ليكون جامعاً بين الأخذِ والوضعِ المرويَّين في الأحاديثِ، وعملاً بالمذهب احتياطاً كما في "المجتبى" وغيره، قال سيِّدي "عبدُ الغني" في "شرح هديَّة ابن العماد"[٣]: ((وفي هذا نظرٌ؛ لأنَّ القائل بالوضع يريدُ وضعَ الجميع، والقائل بالأخذ يريدُ أخذَ الجميع، فأخذُ البعض ووضعُ البعض ليس أخذاً ولا وضعاً، بل المختارُ عندي واحدٌ منهما موافقةً للسنَّة)) اهـ.

قلتُ: وهذا البحثُ منقولٌ، ففي "المعراج" بعد نقلِه ما مرَّ[٤] عن "المجتبى" و"المبسوط"[٥] و"الظهيريَّة"[٦]: ((وقيل: هذا خارجٌ عن المذاهبِ والأحاديثِ، فلا يكون العملُ به احتياطاً)) اهـ.

ثمَّ رأيتُ "الشرنبلاليَّ" ذكَرَ في "الإمداد"[٧] هذا الاعتراضَ، [١/ق٣٨١/أ] ثمَّ قال: ((قلتُ: فعلى هذا ينبغي أنْ يفعلَ بصفةِ أحدِ الحديثين في وقتٍ، وبصفةِ الآخرِ في غيره ليكون جامعاً بين المرويَّين حقيقةً)) اهـ.

أقولُ: يَرِدُ عليه أنَّه في كلِّ وقتٍ عَمِلَ بأحدهما يكون تاركاً فيه العملَ بالآخر، والواردُ في الأحاديث ذُكِرَ في بعضها الوضعُ وفي بعضها الأخذُ بلا بيانِ الكيفيَّة، والذي استحسنَهُ المشايخُ فيه العملُ بهما جميعاً، إذ لا شكَّ أنَّ في الأخذ وضعاً وزيادةً، والقاعدةُ الأصوليَّة أنَّه متى أمكَنَ الجمعُ بين المتعارِضين ظاهراً لا يُعدَلُ عن أحدهما، فتأمَّل.

---

(١) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٥٠.

(٢) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/١١١.

(٣) "نهاية المراد": سنن الصلاة صـ٥١٥ـ.

(٤) في هذه المقولة.

(٥) "المبسوط": كتاب الصلاة ـ باب كيفية الدخول في الصلاة ١/٢٤.

(٦) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الباب الثالث ـ الفصل الثالث فيما يكره في الصلاة وما يستحبُّ فيها من الآداب والسنن ق ٢٦/ب.

(٧) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ فصل في سننها ق١٣٥/ب.

الكفَّ على الكفِّ تحت ثديها (كما فرَغَ من التكبير) بلا إرسالٍ في الأصحِّ (وهو سنَّةُ قيامٍ) ظاهرُهُ أنَّ القاعد لا يضعُ، ولم أره، ثم رأيتُ في "مجمع الأنهر": ((المرادُ من القيام

[٤١٧٠] (قولُهُ: الكفَّ على الكفِّ) عزاه في هامش "الخزائن"[(١)] إلى "الغزنويَّة".

[٤١٧١] (قولُهُ: تحتَ ثديها) كذا في بعض نسخ "المنية"[(٢)]، وفي بعضها: ((على ثديها))، قال في "الحلبة"[(٣)]: ((وكان الأَولى أنْ يقول: على صدرها ـ كما قاله الجمُّ الغفيرُ ـ لا على ثديها وإنْ كان الوضعُ على الصدر قد يستلزِمُ ذلك، بأنْ يقعَ بعضُ ساعدِ كلِّ يدٍ على الثدي، لكنَّ هذا ليس هو المقصودَ بالإفادة)).

[٤١٧٢] (قولُهُ: كما فرَغَ) هذه كافُ المبادرة تتَّصلُ بـ((ما)) نحو: سلِّمْ كما تدخلُ، نقَلَها في "مغني اللبيب"[(٤)].

[٤١٧٣] (قولُهُ: بلا إرسالٍ) هو ظاهرُ الرِّواية، ورُوِيَ عن "محمَّدٍ" في "النوادر": ((أنَّه يرسِلُهما حالةَ الثناء، فإذا فرَغَ منه يضعُ بناءً على أنَّ الوضع سنَّةُ القيام الذي له قرارٌ في ظاهر المذهب وسنَّةُ القراءة عند "محمَّدٍ"))، "حلبة"[(٥)].

[٤١٧٤] (قولُهُ: في "مجمع الأنهر")[(٦)] ومثلُهُ في "شرح النقاية" لـ"منلا علي القاري"[(٧)] كما نقلَهُ في "حاشية المدنيِّ"[(٨)] في باب الوتر والنوافل.

---

(١) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الشروع في الصلاة ق٨٨/أ.

(٢) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٠١ـ.

(٣) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق٨٧/أ بتصرف يسير.

(٤) "مغني اللبيب": الباب الأول ـ الكاف المفردة صـ٢٣٧ـ.

(٥) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ٨٧/أ.

(٦) "مجمع الأنهر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٩٤/١.

(٧) "شرح النقاية": كتاب الصلاة ـ سنن الصلاة وآدابها ١٦٢/١.

(٨) المسماة "تحفة الأفكار على الدر المختار"، لمحمد بن عبد القادر بن أحمد بن محمد زاده الأنصاريِّ المدنيِّ(كان حيّاً سنة ١١٩٤هـ). وتقدم التعريف بها ٤٤٢/٢.

ما هو الأعمُّ؛ لأنَّ القاعد يفعلُ كذلك)) (له قرارٌ............................

[٤١٧٥] (قولُهُ: ما هو الأعمُّ) أي: من القيام الحقيقيِّ والحكميِّ، فإنَّ القعود في النافلة وفي الفريضة وما أُلْحِقَ بها لعذرٍ كالقيام، "ط"[(١)].

والظاهرُ: أنَّ الاضطجاع كذلك؛ لأنَّه خلَفٌ عن القيام، "رحمتي".

[٤١٧٦] (قولُهُ: له قرارٌ إلخ) اعلم أنَّه جعَلَ في "البدائع"[(٢)] الأصلَ على قولهما الذي هو ظاهرُ المذهب: ((أنَّ الوضع سنَّةُ قيامٍ له قرارٌ)) كما مرَّ[(٣)]، وبعضُهم جعَلَ الأصل على قولهما: إنَّه سنَّةُ قيامٍ فيه ذكرٌ مسنونٌ، وإليه ذهب "الحَلْوانيُّ" و"السرخسيُّ" وغيرهما، وفي "الهداية"[(٤)]: ((أنَّه الصحيح))، ومشى عليه في "المجمع" وغيره، وقد جمَعَ في "البحر"[(٥)] بين الأصلين، فجعَلَهما أصلاً واحداً، وتبِعَهُ تلميذه "المصنِّف"، مع أنَّ صاحب "الحلبة"[(٦)] نقَلَ عن "شيخ الإسلام": ((أنَّه ذكَرَ في موضعٍ أنَّه على قولهما يرسِلُ في قومة الركوع، [١/ق٣٨١/ب] وفي موضعٍ آخرَ أنَّه يضعُ، ثم وفَّقَ بأنَّ منشأ ذلك اختلافُ الأصلين؛ لأنَّ في هذه القومةِ ذكراً مسنوناً، وهو التسميعُ أو التحميد كما مشى عليه في "الملتقط")) اهـ. فهذا ـ كما ترى ـ يقتضي تغايُرَهما.

٣٢٧/١

(قولُهُ: والظاهرُ أنَّ الاضطجاع كذلك؛ لأنَّه خلفٌ إلخ) الظاهرُ أنَّ الاضطجاع لا وضعَ فيه؛ لأنَّه ليس بقيامٍ لا حقيقةً ولا حكماً، وإنَّما هو خلفٌ عنه، والمذكورُ أنَّه سنَّةُ القيام، فلا يدخلُ تحتَهُ بخلاف القعود، فإنَّه قيامٌ حكماً، ولذا صَحَّ اقتداءُ قائمٍ بقاعدٍ، تأمَّل.

---

(١) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل في الشروع في الصلاة ٢١٧/١.

(٢) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في سنن الصلاة ٢٠١/١.

(٣) المقولة [٤١٧٣] قوله: ((بلا إرسال)).

(٤) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٤٨/١.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٢٦/١.

(٦) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ٨٧/ب.

فيه ذكرٌ مسنونٌ، فيضعُ حالةَ الثناء وفي القنوتِ وتكبيراتِ الجنازة، لا) يُسَنُّ (في قيامٍ بين ركوعٍ وسجودٍ) لعدم القرار (و) لا بين (تكبيراتِ العيد) لعدم الذِّكر....

ويؤيِّدُه كلامُ "السِّراج" الآتي[1] كما سنذكرُه[2]، ولهذا أيضاً لَمَّا قال في "الهداية"[3]: ((ويرسِلُ في القومة)) اعترضَهُ في "الفتح"[4]: ((بأنَّه إنما يَتمُّ إذا قيل بأنَّ التحميد والتسميع ليس سنَّةً فيها، بل في الانتقالِ إليها خلافُ ظاهرِ النصوص إلخ))، نعم قيَّدَ "منلا مسكين" الذِّكرَ بالطويل، وبه يندفعُ الاعتراضُ عن "الهداية"، لكنْ إذا كان الذكرُ طويلاً يلزمُ منه كونُ القيام له قرارٌ، فيرجعُ إلى ما قاله في "البحر"، فليتأمَّل.

[٤١٧٧] (قولُهُ: فيه ذِكرٌ مسنونٌ) أي: مشروعٌ فرضاً كان أو واجباً أو سنَّةً، "إسماعيل"[5] عن "البِرْجَنديّ"[6].

[٤١٧٨] (قولُهُ: لعدمِ القرارِ) ليس على إطلاقه لقولهم: إنَّ مصلِّيَ النافلة ـ ولو سنَّةً ـ يسنُّ له أنْ يأتيَ بعد التحميد بالأدعية الواردة نحو: مِلْءَ السموات والأرض إلخ، واللهمَّ اغفر لي وارحمني بين السجدتين، "نهر"[7].

ومقتضاه: أنَّه يعتمدُ بيديه في النافلة، ولم أرَ مَن صرَّحَ به، تأمَّل. لكنَّه مقتضى إطلاق الأصلين المارَّين[8]، ومقتضاه أنَّه يعتمدُ أيضاً في صلاة التسابيح، ثمَّ رأيته ذكَرَهُ "ط"[9]

---

(١) صـ٢٨٦ـ "در".

(٢) المقولة [٤١٧٩] قوله: ((ما لم يطل القيام فيضع)).

(٣) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٤٨/١.

(٤) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٥٠/١.

(٥) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ٢٨٧/ب.

(٦) في "د" زيادة: ((الذي يظهر من "معراج الدراية" وكذا في كلام "السِّراج" الآتي أن قوله: فيه ذكر مسنون غير قيد، بل المناط هو طول القيام، فافهم)).

(٧) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٥/ب.

(٨) المقولة [٤١٧٦] قوله: ((له قرار إلخ)).

(٩) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل في الشروع في الصلاة ٢١٨/١.

ما لم يَطُلِ القيامُ فيضعُ، "سراج"[(١)] (وقرأَ) كما كبَّرَ.........................

و"الرَّحمتيُّ" و"السايحانيُّ" بحثاً.

[٤١٧٩] (قولُهُ: ما لم يُطِلِ القيامَ فيضعُ)[(٢)] أي: فإنْ أطالَهُ لكثرةِ القوم فإنَّه يضعُ، وهذا مبنيٌّ

(قولُهُ: و"الرحمتيُّ") وقال "الرحمتيُّ" أيضاً:((لا نسلِّمُ أنَّه ـ أي: القيامَ ـ بعد الركوع ليس لـه قـرارٌ؛ لأنَّ المفروض في القيام الذي هو محلُّ القـراءة قـدرُ قولـه تعالى:﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾[المدثر ـ ٢١]، مـع أنَّـه يُسَـنُّ أن يـأتيَ بالتسميع في حال رفعه، فإذا استوى قائماً يقول: اللهمَّ ربَّنا ولك الحمد، وهـو أطولُ مِـن ﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾، إلاَّ أن يقال: لم يَرِدْ عن الشارع الوضعُ فيه، فهو صحيحٌ حينئذٍ، لكن ينخرمُ قولهم: سنَّةُ قيامٍ إلـخ؛ إذ هـذا قيـامٌ لـه قرارٌ وفيه ذكرٌ مسنونٌ، فقولُ = مَن قال: إنَّ التحميد والتسميع ليس بسنَّةٍ فيها بـل في نفس الانتقـال لِمـا في "القنية": لو تركَ التسميع حتَّى استوى قائماً لا يأتي به كما لو لم يكبِّر حالةَ الانحطـاط حتَّى ركَـعَ أو سـجد تركَهُ، قال: ويجبُ أن يُحفَظَ هذا ويُراعَى كلُّ شيءٍ في محلِّه اهـ = مخالفٌ لظاهرِ النصوص، والواقـعُ أنَّـه قلَّمـا يقعُ التسميعُ إلاَّ في القيام، ولو قلنا: إنَّه يكونُ في حالة القيام فقط فما نقولُ فيما ورَدَ من الإتيان بالتحميد بعد التسميع جمعاً بينهما، خصوصاً ما قدَّمنا من قوله: لكَ الحمدُ مِلْءَ السموات إلـخ؟! وذكـر في "شـرح منيـة المصلِّي": أنَّ "شيخ الإسلام" ذكَرَ أنَّه يرسلُ في القومة على قولهما كما هـو قـولُ "محمَّدٍ"، وذكَـرَ في موضـعٍ آخر: أنَّه يعتمدُ، فإنَّ في هذا القيام ذكراً مسنوناً وهو التسميعُ والتحميد، وعلى هذا مشى صـاحب "الملتقـط" اهـ. وهذا مساعدٌ لِما قلنا، وقولُ صاحب "النهر": اللهمَّ اغفر لي وارحمني بـين السـجدتين كأنَّـه يريـدُ إيـرادَ القعدة، والظاهرُ أنَّه غيرُ واردٍ؛ لأنَّها ليست بقيامٍ حقيقةً ولا حكماً بخلاف مَن صلَّى قـاعداً، فـإنَّ قعوده لَمَّـا كان خلفاً عن القيام كان قياماً حكماً، فيُسَنُّ فيه الوضع)) اهـ "سندي".

---

(١) في "ب" و"ط":(("سراجية"))، وهو تحريف، وما أثبتناه من "د" و"و" هو الصـواب. والعبـارة بنصِّهـا في" السـراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ١٥٢/ب، وقد نقلها ابن عابدين عن "السـراج الوهـاج" كذلـك في "حاشيته" على "البحر" ١/٣٢٦، والشارح في "الخزائن" ق ٨٨/أ، وبذلـك تتَّضح إحالـة ابـن عـابدين بقولـه: ((ويؤيده كلام "السـراج" الآتي)) في الصحيفة السابقة.

(٢) في "د" زيادة: ((مقتضى هذا أنَّه مشروع في كلِّ قيام طويل وإن لم يكن فيه ذكرٌ مسنونٌ، وهو منافٍ لقوله: لـه قـرار فيه ذكر مسـنون، وإنَّما يظهر هذا لو قالوا: أو فيه ذكرٌ مسنونٌ بالعطف بأو، حتى لا يكون قيداً للقيام الطويل، وعليه فيدخل القيام الذي فيه ذكر وإن لم يكن له قرار، أي: طويل، كالرفع من الركوع وهو مؤيِّدٌ لما تحته كما بحثه)).

(سبحانَكَ اللهمَّ) تاركاً: وجلَّ ثناؤك إلاَّ في الجنازة.......................

على أنَّ الأصل أنَّه سنَّةُ قيامٍ له قرارٌ، لا على أنَّه سنَّةُ قيامٍ فيه ذكرٌ مسنونٌ، وهــذا أيضـاً يـدلُّ على أنَّهما أصلان لا أصلٌ واحدٌ كما ذكرنا[1].

[٤١٨٠] (قولُهُ: سبحانكَ اللهمَّ) شرَحَ ألفاظه في "البحر"[2] و"الإمداد"[3] وغيرهما.

[٤١٨١] (قولُـهُ: تاركـاً إلـخ) هـو ظـاهرُ الروايـة، "بدائع"[4]. لأنَّــه لـم يُنقَـلْ في المشـاهير، "كافي"[5]. فالأَولى تركُهُ في كلِّ صلاةٍ محافظةً على المرويِّ بلا زيادةٍ وإنْ كان ثناءً على الله تعـالى، "بحر"[6] و"حلية"[7]. وفيه إشارةٌ إلى أنَّ قوله في "الهداية"[8]: ((لا يأتي به في الفرائض)) لا مفهومَ له، لكنْ قال صاحب "الهداية" في كتابه "مختارات النوازل"[9]: ((وقولُهُ: وجلَّ ثـناؤك لـم يُنقَـلْ في الفرائض في المشاهير، وما رُوِيَ فيه فهو في صلاة التهجُّد[10])) اهـ.

[٤١٨٢] (قولُهُ: إلاَّ في الجنازة) [١/ق٣٨٢/أ] ذكرَهُ في "شرح المنية الصغير"[11]، ولم يعزه إلى أحدٍ، ولم أره لغيره سوى ما قدَّمناه[12] عن "الهداية" و"مختارات النوازل".

(قولُهُ: وهذا يدلُّ على أنَّهما أصلان إلـخ) كذلـك يـدلُّ على أنَّهمـا أصـلان مـا نقلَهُ عـن "شيخ الإسلام" سابقاً، ولا يستقيمُ ما قيَّدَ به "مسكين"

---

(١) المقولة [٤١٧٦] قوله: ((له قرار إلخ)).

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٢٧/١.

(٣) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ فصل في كيفية تركيب أفعال الصلاة ق ١٥١/أ.

(٤) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في سنن الصلاة ٢٠٢/١.

(٥) "الكافي": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ٢٦/أ.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٢٨/١.

(٧) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق٨٩/ب.

(٨) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٤٨/١.

(٩) "مختارات النوازل": كتاب الصلاة ـ فصل في تكبيرة الافتتاح ق ١٨/أ.

(١٠) في "الأصل" زيادة: ((فالأولى تركه)) بعد كلمة ((التهجد)) ولم نجد هذه الزيادة في "مختارات النوازل"، فليتأمل.

(١١) "شرح المنية الصغير": فصل في صفة الصلاة صـ١٦٣ـ.

(١٢) في المقولة السابقة.

(مُقتصِراً عليه) فلا يضمُّ: وجَّهْتُ وجهي إلاَّ في النافلة، ولا تفسُدُ بقوله: وأنـا أوَّلُ المسلمين في الأصحِّ (إلاَّ إذا) شرَعَ الإمامُ في القراءة سواءٌ (كان مسبوقاً) أو مدركاً (و) سواءٌ كان (إمامُهُ يجهرُ بالقراءة) أوْ لا (فـ) إنَّه (لا يأتي به)..................

[٤١٨٣] (قولُهُ: مُقتصِراً) اسمُ فاعلٍ حالٌ من فاعل ((قرأ))، أو اسمُ مفعولٍ حالٌ من مفعولـه، وهو ((سبحانك إلخ))، "ح"[1].

[٤١٨٤] (قولُهُ: إلاَّ في النَّافلةِ) لحملِ ما ورَدَ في الأخبار عليهـا، فيقـرؤه فيهـا إجماعـاً، واختيـارُ المتأخِّرين أنَّه يقولُهُ قبل الافتتاح، "معراج". وفي "المنية"[2]: ((وعندهما يقولُه قبل الافتتـاح ـ يعني: قبل النيَّةِ ـ ولا يقوله بعد النيَّة بالإجماع)) اهـ.

لكنْ في "الحلبة"[3]: ((الحقُّ أنَّ قراءته قبل النيَّةِ أو بعدها قبل التكبير لم تثبتْ عن النبي ﷺ ولا عن أصحابه)) اهـ.

وفي "الخزائن"[4]: ((وما ورَدَ محمولٌ على النافلة بعد الثناء في الأصحِّ)) اهـ. وقال في هامشه: ((صحَّحَهُ "الزاهديُّ" وغيره)).

[٤١٨٥] (قولُهُ: في الأصحِّ) وقيل: تفسُدُ لأنَّه كذبٌ، و ردَّهُ في "البحر"[5] تبعاً لـ "الحلبة"[6] بما ثبَتَ في "صحيح مسلمٍ" من الروايتين[7] بكلٍّ منهما، وبأنَّه إنما يكون كذباً إذا كان مُخبِراً

(قولُهُ: من الرِّوايتين بكلٍّ منهما) أي: من روايةِ:((وأنا من المسلمين))، وروايةِ:((وأنا أوَّلُ المسلمين)).

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق ٦٢/ب.

(٢) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٠٣ـ بتصرف يسير.

(٣)"الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ٩١/أ.

(٤) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ فصل في بيان صفة الشروع في الصلاة ق ٨٨/ب.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٢٨/١.

(٦) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ٩٠/ب.

(٧) أخرجه أحمد في "مسنده" ٩٤/١ـ٩٥ و١٠٢، ومسلم (٧٧١) (٢٠٢) كتاب صلاة المسافرين ـ باب الدعاء =

لِما في "النهر" عن "الصغرى":((أدرَكَ الإمامَ في القيام يُثني ما لم يبدأ بالقراءة، وقيل: في المخافتة يُثني، ولو أدرَكَهُ راكعاً.........................

عن نفسه لا تالياً، فلو مُخبراً فالفسادُ عند الكلِّ اهـ.

[٤١٨٦] (قولُهُ: لِما في "النهر"[1] إلخ) تعليلٌ لتحويل "الشارح" عبارةَ "المصنِّف"؛ لأنَّ قضية المتن الإتيانُ بالثناء في المخافتة وإنْ بدأ الإمامُ بالقراءة، وهو ضعيفٌ لتعبير "الصغرى" عنه بـ((قيل))، ووجهُه: أنه إذا امتنَعَ عن القراءة فبالأَولى أنْ يمتنع عن الثناء.

وأقولُ: ماذكَرَهُ "المصنِّف" جزَمَ به في "الدرر"[2]، وقال في "المنح"[3]: ((وصحَّحَهُ في "الذخيرة"، وفي "المضمرات": وعليه الفتوى)) اهـ.

(قولُهُ: لا تالياً) استشكلَهُ "الرحمتيُّ":((بأنَّا لو جعلناه تالياً لَزِمَ قراءةُ شيءٍ من القرآن قبل الفاتحة، وتقدَّمَ وجوبُ عدمه)).

قلت: وعلى ذلك ينتفي الفسادُ ويترتَّبُ سجودُ السَّهو لو قرأه سهواً، والكراهةُ التحريميَّة لو عمداً اهـ "سندي". وقد يقال: إنَّ القصد أنَّه تلا هذه الجملةَ تبرُّكاً بالوارد، أي: أتى بها على قصدِ أنَّها الواردُ، لا أنَّه أتى بها على قصد أنَّها من القرآن، تأمَّل.

= في صلاة الليل وقيامه، وأبو داود(٧٦٠) كتاب الصلاة ـ باب ما يستفتح به الصلاة من الدعاء، والنسائيّ ١/١٣١ كتاب الافتتاح ـ باب نوع آخر من الذكر والدعاء بين التكبير والقراءة، عن عليّ ﷺ بلفظ:((وأنا أوّل المسلمين)) وأما رواية:((وأنا من المسلمين)) فقد أخرجها مسلم(٧٧١)(٢٠١) كتاب صلاة المسافرين ـ باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه، والترمذيّ(٣٤٢١) و(٣٤٢٢) و(٣٤٢٣) كتاب الدعوات ـ باب رقم(٣٢)، وقال: هذا حديث حسن صحيح، والنسائيّ ٢/١٢٩ـ١٣٠ كتاب الافتتاح ـ باب نوع آخر من الذكر والدعاء بين التكبير والقراءة، وابن ماجه بنحوه مختصراً(٨٦٤) كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها ـ باب رفع اليدين إذا ركع وإذا رفع رأسه من الركوع، كلُّهم من حديث سيِّدنا عليّ كرّم الله وجهه ﷺ، وفي الباب: عن ابن عمر، وابن عباس، وابن أبي أوفى، وأبي جُحَيْفة، وأبي سعيد الخدريّ ﷺ.

(١) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٥/ب.

(٢) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٦٨.

(٣) "المنح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق٣٧/أ بتصرف.

أو ساجداً إنْ أكبرُ رأيه أنَّه يُدرِكُه أتى به)).........................

ومشى عليه في "منية المصلِّي"[(١)]، و"الشارحُ" في "الخزائن"[(٢)] و"شرح الملتقى"[(٣)]، واختاره "قاضي خان"[(٤)] حيث قال: ((ولو أدركَ الإمامَ بعدما اشتغَلَ بالقراءة قال "ابنُ الفضل": لا يُثْني، وقال غيره: يُثْني، وينبغي التفصيلُ: إنْ كان الإمامُ يجهرُ لا يُثْني، وإنْ كان يُسِرُّ يُثْني)) اهـ. وهو مختارُ شيخ الإسلام "خواهر زاده".

وعلَّلهُ في "الذَّخيرة" بما حاصلُه: ((أنَّ الاستماع في غيرِ حالةِ الجهر ليس بفرضٍ، بل يُسَنُّ تعظيماً للقراءة، فكان سنَّةً غيرَ مقصودةٍ لذاتها، وعدمُ قراءة المؤتَمِّ في غيرِ حالة الجهر لا لوجوبِ الإنصات، بل لأنَّ قراءة الإمام له قراءةٌ، وأمَّا الثناءُ فهو سنَّةٌ مقصودةٌ لذاتها، وليس ثناءُ الإمام ثناءً للمؤتَمِّ، فإذا تركَه يلزمُ تركُ سنَّةٍ مقصودةٍ لذاتها للإنصات[(٥)] الذي هو سنَّةٌ تبعاً بخلاف تركِه حالةَ الجهر)) اهـ. فكان المعتمدُ ما مشى عليه "المصنِّف"، فافهم.

[٤١٨٧] (قولُهُ: أو ساجداً) أي: [١/ق٣٨٢/ب] السجدةَ الأولى كما في "المنية"[(٦)]، وأشار بالتقييد بـ((راكعاً أو ساجداً)) إلى أنَّه لو أدركَهُ في إحدى القعدتين فالأولى أنْ لا يُثْني لتحصيلِ فضيلة زيادةِ المشاركة في القعود، وكذا لو أدركَهُ في السجدة الثانية، وتمامُهُ في "شرح المنية"[(٧)].

(قولُهُ: وعلَّلهُ في "الذَّخيرة" بما حاصلُهُ إلخ) خلافُ المشهور، فإنَّ المشهور أنَّ السكوت في السرِّيَّة والجهريَّة واجبٌ لا سنَّةٌ.

(قولُهُ: وتمامُهُ في "شرح المنية") قال فيه في الفرق بين السَّجدتين:((لأنَّه لَمَّا لم يبقَ إلاَّ سجدةٌ فالأَولى المشاركةُ فيها لقلَّتِها بخلاف إدراكِهِ في الأُولى، فإنَّه يدركُهُ في الثانية بكمالها، فأدنى المشاركةِ

---

(١) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٠٤ـ.

(٢) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ فصل في بيان صفة الشروع في الصلاة ق٨٨/ب.

(٣) "الدر المنتقى": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٩٤/١ (هامش "مجمع الأنهر").

(٤) "الخانية": كتاب الصلاة ـ باب افتتاح الصلاة ٨٨/١ بتصرف (هامش "الفتاوى الهندية").

(٥) من ((بل لأن قراءة الإمام)) إلى ((لذاتها للإنصات)) ساقط من "الأصل".

(٦) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٠٥ـ.

(٧) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٠٥ـ.

(و) كما استفتَحَ (تعوَّذَ) بلفظِ أعوذُ على المذهب (سرًّا) قيدٌ للاستفتاح أيضاً، فهو كالتنازع (لقراءةٍ) فلو تذكَّره بعد الفاتحة تركَهُ، ولو قبلَ إكمالِها تعوَّذَ، وينبغي أنْ يستأنفَها، ....

[٤١٨٨] (قولُهُ: بلفظِ أعوذُ) أي: لا بلفظِ أستعيذُ وإنْ مشى عليه في "الهداية"[١]، وتمامُهُ في "البحر"[٢] و"الزيلعي"[٣].

[٤١٨٩] (قولُهُ: فهو كالتنازع) لأنَّ ((سراً)) حالٌ من الثناء والتعوُّذ، فكانا متعلّقين به، فأشبَهَ التنازعَ الذي هو تعلُّقُ عاملين فأكثرَ باسمٍ، وعدَلَ عن قول "النهر"[٤]: ((فهو من التنازع)) لِما في "همع الهوامع"[٥]: ((من أنَّه يقعُ في كلِّ معمولٍ إلا المفعولَ له والتمييزَ، وكذا الحالُ خلافاً لـ"ابن معطي"[٦]))، أفاده "ح"[٧].

في الأُولى مع إحرازِ فضلِ الثَّناء أيضاً حينئذٍ أولى، وإنْ أدركَ في القعدة الأُولى أو الأخيرة قال بعضهم: يُكبِّرُ من غيرِ ثناء، وقال بعضهم: يأتي بالثَّناء ثمَّ يقعدُ، والأُولى أولى لتحصيلِ فضيلة زيادة المشاركة في القعود)) اهـ، تأمَّل. فإنَّه لم يَتِمَّ الفرقُ بما ذكره.

(قولُهُ: وإنْ مشى عليه في "الهداية") لكنَّ ما في "الهداية" اختارَهُ "الهندوانيُّ"، وقال "شيخ الإسلام": ((إنَّه المختار))، وفي "المجتبى": ((وبه يُفتَى)) اهـ من "السنديِّ".

(قولُهُ: لأنَّ سراً حالٌ من الثَّناء) أي: حالٌ من فاعلِ الثناء والتعوُّذِ المأخوذين من قرأَ وتعوَّذَ، ويجوزُ أن يكون صفةً لمصدرٍ محذوفٍ، بل هو أَولى؛ لأنَّ مجيء الحال مصدراً ـ وإن كثُرَ ـ سماعيٌّ كما في "النهر".

---

(١) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٤٨/١.

(٢) انظر "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٢٨/١.

(٣) انظر "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١١٢/١.

(٤) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق ٤٥/ب.

(٥) "همع الهوامع على جمع الجوامع": التنازع في العمل ١١١/٢، لأبي الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطيّ(ت٩١١هـ). ("كشف الظنون" ٥٩٨/١، "النور السافر" صـ٥٤ـ).

(٦) أبو الحسين يحيى بن عبد المعطي، زين الدين الزَّواويّ المغربيّ(ت٦٢٨هـ). ("وفيات الأعيان" ١٩٧/٦، "الجواهر المضية" ٥٩٢/٣، "بغية الوعاة" ٣٤٤/٢).

(٧) "ح": كتاب الصلاة فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق ٦٢/ب.

ذكَرَهُ "الحلبيُّ"، ولا يتعوَّذُ التلميذُ إذا قرأ على أستاذه، "ذخيرة". أي: لا يُسَنُّ، فليحفظ

٣٢٨/١

[٤١٩٠] (قولُهُ: ذكَرَهُ "الحلبيُّ") أي: في "شرح المنية"[1] بقوله: ((والتعوُّذُ إنما هو عند افتتاح الصلاة، فلو نسِيَهُ حتى قرأ الفاتحةَ لا يتعوَّذُ بعد ذلك، كذا في "الخلاصة"[2]، ويُفهَمُ منه أنَّه لو تذكَّرَ قبل إكمالها يتعوَّذُ، وحينئذٍ ينبغي أنْ يستأنفَها)) اهـ.

وهذا الفهمُ في غيرِ محلِّه؛ لأنَّ قول "الخلاصة": ((حتى قرأ الفاتحةَ)) معناه: شرَعَ في قراءتها؛ إذ بالشُّروع فات محلُّ التعوُّذِ، وإلاَّ لزِمَ رفضُ الفرض لسنَّة، ولزِمَ أيضاً تركُ الواجب، فإنَّ قراءة الفاتحة أو أكثرِها مرَّةً ثانيةً[3] موجبةٌ للسهو. على أنَّه في "شرح المنية"[4] أيضاً بعد ما مرَّ بنحوِ ورقةٍ ونصفٍ قال: ((وذكَرَ الفقيهُ "أبو جعفرٍ" في "النوادر"[5]: إنْ كبَّرَ وتعوَّذَ ونسِيَ الثناء لا يعيدُ، وكذا إنْ كبَّرَ وبدأ بالقراءة ونسِيَ الثناءَ والتعوُّذَ والتسمية لفوات محلِّها، ولا سهوَ عليه، ذكره "الزاهديُّ")) اهـ. فقولُهُ: ((وبدأ بالقراءة إلخ)) مؤيِّدٌ لِما قلنا، فافهم.

[٤١٩١] (قولُهُ: ولا يتعوَّذُ إلخ) محترزُ قوله: ((لقراءةٍ))، قال في "البحر"[6]: ((وقيَّدَ بقراءة القرآن للإشارة إلى أنَّ التلميذ لا يتعوَّذُ إذا قرأ على أستاذه كما نقَلَهُ في "الذخيرة"، وظاهرُه أنَّ الاستعاذة لم تُشرَعْ إلاَّ عند قراءة القرآن أو في الصلاة، وفيه نظرٌ ظاهرٌ)) اهـ.

(قولُهُ: وهذا الفهمُ في غيرِ محلِّهِ؛ لأنَّ قول "الخلاصة" إلخ) وأيضاً إنَّ عبارة "الخلاصة" نصَّتْ على أنَّ التعوُّذ إنما هو عند الافتتاح، فهي صريحةٌ بأنَّه لو شرَعَ في الفاتحة فاتَ محلُّهُ، فلا يأتي به ولو أبقينا قوله: ((حتَّى قرأ الفاتحةَ)) على ظاهره من أنَّه فرَغَ منها، إذ تفريعُ صورٍ جزئيَّةٍ على شيءٍ لا يقتضي تخصيصَهُ بها، تأمَّل.

---

(١) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٠٣ـ.

(٢) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني ـ في المقدمة وآداب الصلاة وفرائضها وسننها وواجباتها ق ١٨/ب.

(٣) ((ثانية)) ليست في "آ" و"م".

(٤) "شرح المنية الكبير" فصل في صفة الصلاة صـ٣٠٦ـ.

(٥) "النوادر الفقهية" لأبي جعفر أحمد بن محمد الطحاوي(ت٣٢١هـ). ("كشف الظنون" ٢/ ١٩٨٠، "الجواهر المضية" ١/ ٢٧١)

(٦) "البحر" كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٢٩/١

(فيأتي به المسبوقُ عند قيامِهِ لقضاءِ ما فاتَهُ) لقراءته (لا المقتدي[1]) لعدمِها (ويُؤخّرُ) الإمامُ التعوُّذَ (عن تكبيراتِ العيدِ) لقراءته بعدَها..................

قال في "النهر"[2]: ((وأقولُ: ليس ما في "الذخيرة" في المشروعيَّة وعدمِها، بل في الاستنان وعدمه)) اهـ، أي: فتُسَنُّ لقراءة القرآن فقط وإنْ كانت تُشرَعُ في غيرها في جميعِ ما يخشى فيه الوسوسةَ، وإلى هذا أشار "الشارح" بقوله: ((أي: لا يُسَنُّ))، لكنْ في هذا الجواب نظرٌ، فإنَّها تسنُّ أيضاً قبل دخول الخلاء، [١/ق٣٨٣/أ] لكنْ بلفظِ أعوذ بالله من الخبث والخبائث، تأمَّل.

ثمَّ إنَّ عبارة "الذَّخيرة" هكذا: ((إذا قال الرجل: بسم الله الرحمن الرحيم فإنْ أرادَ به قراءةَ القرآن يتعوَّذُ قبله للآية، وإنْ أرادَ افتتاحَ الكلام كما يقرأ التلميذُ على الأستاذ لا يتعوَّذُ قبله؛ لأنَّه لا يريدُ به قراءةَ القرآن، ألا يُرى لو أنَّ رجلاً أرادَ أنْ يشكر فيقولَ: الحمدُ لله ربِّ العالمين لا يحتاج إلى التعوذ قبله؟ وعلى هذا الجُنُبُ إنْ أراد بذلك القراءةَ لم يَجُزْ، أو افتتاحَ الكلام جاز)) اهـ ملخصاً.

وحاصلُهُ: أنَّه إذا أراد أنْ يأتيَ بشيءٍ من القرآن كالبسملة والحمدلة فإنْ قصَدَ به القراءةَ تعوَّذَ قبله، وإلاَّ فلا كما لو أتى بالبسملة في افتتاح الكلام كالتلميذ حين يبسملُ في أوَّلِ درسه للعلم فلا يتعوَّذُ، وكما لو قصَدَ بالحمدلة الشكرَ، وكذا إذا تكلَّمَ بغير ما هو من القرآن فلا يسنُّ التعوُّذ بالأَولى، فكلام "الذخيرة" في التعوُّذ قبل الكلام لا في غيره من الأفعال، فلا ينافي استنانَهُ قبل الخلاء، فافهم.

[٤١٩٢] (قولُهُ: فيأتي به المسبوقُ إلخ) ذكَرَ "المصنِّف" ثلاثَ مسائلَ تفريعاً على قوله: ((لقراءةٍ)) بناءً على قول "أبي حنيفة" و"محمَّدٍ": إنَّ التعوُّذَ تبَعٌ للقراءة، أمَّا عند "أبي يوسف"

(قولُهُ: أمَّا عند "أبي يوسف" فهو تبعٌ للثَّناء) وعلى أنَّه تبعٌ للثَّناء عنده لا يأتي به المسبوقُ عند قيامه لقضاء ما فاتَهُ؛ لأنَّه قد أتى به في الأوَّلِ عقب الثَّناء كما في "السِّراج"، فلو أدركَ الإمامَ في وقتٍ لا يمكنه الإتيانُ بالثَّناء ـ كأنْ أدركَهُ في الركوع أو في الجهر ـ فبسقوطِ الثناء يسقطُ التعوُّذ؛ لأنَّه تابعٌ، وما ذكرَهُ

---

(١) في "ب": ((إلا المقتدي))، وهو تحريف.

(٢) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق ٤٥/ب.

(و) كما تعوَّذَ (سَمَّى)..

فهو تبعٌ للثناء، فعنده يأتي به المسبوق بعد الثناء مرَّتين: حالَ اقتدائه، وعند قيامه للقضاء، ويأتي به المقتدي المدرِكُ لأنَّه يُثني كما يأتي به الإمامُ والمنفردُ، ويأتي به الإمامُ والمقتدي في العيد بعد الثناء قبل التكبيرات، ومشى عليه في "المنية"[1]، وفي "الخلاصة"[2]: ((أنَّه الأصحُّ))، لكنَّ مختار "قاضي خان"[3] و"الهداية"[4] وشروحها[5] و"الكافي"[6] و"الاختيار"[7] وأكثرِ الكتب هو قولُهما: إنَّه تبعٌ للقراءة، وبه نأخذُ، "شرح المنية"[8].

[٤١٩٣] (قولُهُ: وكما تعوَّذَ سَمَّى) فلو سَمَّى قبل التعوُّذ أعادَه بعده لعدم وقوعها في محلِّها، ولو نسيَها حتى فرَغَ من الفاتحة لا يسمِّي لأجلها لفواتِ محلِّها، "حلبة"[9] و"بحر"[10]. ولا مفهومَ لقوله: ((حتى فرَغَ)) كما تقدَّم[11]، فافهم.

المحشِّي من أنَّه عند "أبي يوسف" يأتي به مرَّتين ذكرَهُ في "البحر" تبعاً لـ"شرح المنية"، ومثلُهُ في "الدرِّ المنتقى" و"الخزائن" لـ"الشارح"، زاد في "الخلاصة":((وهذا استحبابٌ عنده)) اهـ "سندي". فعلى هذا يكونُ عدم إتيانه به عند قيامه هو المفرَّعَ على أنَّه تبعٌ للثناء، وإتيانُهُ به عند القيام على قوله بمجرَّدُ استحبابٍ لا دخلَ للتفريع فيه، تأمَّل.

---

(١) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٠٣ـ.

(٢) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني ـ في المقدمة وآداب الصلاة وفرائضها وسننها وواجباتها ق ١٨/ب.

(٣) "الخانية": كتاب الصلاة ـ باب افتتاح الصلاة ـ فصل في المسبوق ١٠٤/١ (هامش"الفتاوى الهندية").

(٤) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٤٨/١.

(٥) انظر "الفتح" و"العناية" و"الكفاية" ٢٥٣/١ و"البناية" ٢١٨/٢.

(٦) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ٢٦/أ.

(٧) "الاختيار": كتاب الصلاة ـ باب الأفعال في الصلاة ٤٩/١.

(٨) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٠٤ـ باختصار يسير.

(٩) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ٩٦/أ.

(١٠) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٣٠/١، وعبارة "البحر":((فلو سمى قبل التعوذ أعادها بعده)) وهذا يُفْهِمُ أنَّ المُعَادَ التسمية لا التعوذ.

(١١) المقولة [٤١٩٠] قوله: ((ذكره الحلبيّ)).

غيرُ المؤتَمِّ بلفظِ البسملة لا مطلقِ الذِّكْرِ كما في ذبيحةٍ ووضوءٍ (سرّاً [١] في) أوَّلِ (كلِّ ركعةٍ) ولو جهريَّةً (لا) تُسَنُّ (بين الفاتحة والسُّورة مطلقاً) ولو سرِّيَّةً،........

[٤١٩٤] (قولُهُ: غيرُ المؤتَمِّ) هو الإمامُ والمنفرد؛ إذ لا دخْلَ للمقتدي، لأنَّه لا يقرأ بدليلِ أنَّه قدَّمَ أنَّه لا يتعوَّذُ، "بحر"[٢].

[٤١٩٥] (قولُهُ: كما في ذبيحةٍ ووضوءٍ) فإنَّ المراد بالتسمية فيهما مطلقُ الذِّكر، فهو تمثيلٌ للمنفيِّ.

[٤١٩٦] (قولُهُ: سرّاً في أوَّلِ كلِّ ركعةٍ) كذا في بعض النسخ، وسقَطَ ((سرّاً)) من بعضها، ولا بدَّ منه، قال [١/ق٣٨٣/ب] في "الكفاية"[٣] عن "المجتبى": ((والثالثُ: أنَّه لا يجهرُ بها في الصلاة عندنا خلافاً لـ"الشافعيِّ"، وفي خارجِ الصلاة اختلافُ الرواياتِ والمشايخِ في التعوُّذ والتسمية، قيل: يُخفي التَّعوُّذَ دونَ التسمية، والصحيحُ أنَّه يتخيَّرُ فيهما، ولكنْ يتَّبعُ إمامَهُ من القُرَّاء، وهم يجهرون بهما إلاَّ "حمزةَ" فإنَّه يخفيهما)) اهـ.

[٤١٩٧] (قولُهُ: ولو جهريَّةً) ردٌّ على ما في "المنية"[٤]: ((من أنَّ الإمام لا يأتي بها إذا جهَرَ، بل إذا خافَتَ))، فإنَّه غلطٌ فاحشٌ، "بحر"[٥]. وأوَّلَهُ في "شرحها"[٦]: ((بأنَّه لا يأتي بها جهراً)).

[٤١٩٨] (قولُهُ: لا تُسَنُّ) مقتضى كلام المتن أنْ يقال: لا يسمِّي، لكنَّه عدَلَ عنه لإيهامه الكراهةَ بخلاف نفي السنَّة، ثمَّ إنَّ هذا قولُهما، وصحَّحَهُ في "البدائع"[٧]، وقال "محمَّدٌ": تسنُّ إنْ

---

(١) ((سرّاً)) ليست في "د" و"و".

(٢) "البحر" كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٢٩/١ بتصرف.

(٣) "الكفاية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٥٣/١. (هامش "فتح القدير").

(٤) انظر "شرح المنية الكبير". فصل في صفة الصلاة صـ٣٠٨.

(٥) "البحر" كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٣٠/١.

(٦) "شرح المنية الكبير" فصل في صفة الصلاة صـ٣٠٨ـ.

(٧) "البدائع". كتاب الصلاة ـ فصل في سنن الصلاة ٢٠٤/١.

....

خافَتَ لا إنْ جهرَ، "بحر"[1]. ونسَبَ "ابنُ الضياء" في "شرح الغزنويَّة" الأوَّلَ إلى "أبي يوسف" فقط فقال: ((وهذا قولُ "أبي يوسف"، وذكَرَ في "المصفَّى"[2]: أنَّ الفتوى على قول "أبي يوسف": إنَّه يسمِّي في أوَّلِ كلِّ ركعةٍ ويخفيها، وذكَرَ في "المحيط": المختارُ قولُ "محمَّدٍ"، وهو أنْ يسمِّيَ قبل الفاتحة وقبل كلِّ سورةٍ في كلِّ ركعةٍ، وفي روايةِ "الحسن بن زياد": أنَّه يسمِّي في الركعة الأُولى لا غير.

مطلبٌ: لفظةُ الفتوى آكدُ وأبلغُ من لفظة المختار

وإنَّما اختير قولُ "أبي يوسف" لأنَّ لفظة الفتوى آكدُ وأبلغُ من لفظة المختار، ولأنَّ قول "أبي يوسف" وسطٌ، وخيرُ الأمور أوسطُها، كذا في "شرح عمدة المصلِّي"[3])) اهـ ما في "شرح الغزنويَّة".

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٣٠/١ بتصرف.

(٢) "المصفّى" مختصر "المستصفى": كلاهما لأبي البركات عبد الله بن أحمد، حافظ الدين النّسفيّ(ت٧١٠هـ) وهو شرح "المنظومة النّسفيّة" في الخلاف لأبي حفص عمر بن محمد، نجم الدين النّسفيّ(ت٥٣٧هـ). ("كشف الظنون" ١٨٦٧/٢، "الجواهر المضية" ٢٩٤/٢، ٦٥٧).

(٣) "عمدة المصلّي": هي الرسالة المسمّاة "مقدمة الصّلاة"، قال في "كشف الظنون" ١٨٠٢/٢:((اختلف في مؤلّفها، فقيل: إنّها لشمس الدين محمد بن حمزة الفناريّ، وهو الصحيح كما صرّح به شارحها المولى أحمد المعروف بطاش كبري زاده.

وشرحها أيضاً إبراهيم بن أمير درويش البخاريّ، ونَسَبَها إلى لُطْف الله النّسَفيّ المشتهر بالفاضل الكيدانيّ.

وشرحها مولانا شمس الدين محمد القهستانيّ، ونَسَبَها إلى لُطْف الله النّسَفيّ.

ومن شروحها شرح حسن الكافي الأقحصاريّ، ذكر فيها أنّها لابن كمال)). اهـ بتصرف

نقول: وشرحها أيضاً الشيخ عبد الغني النّابُلسيّ، وقال في مقدمة شرحه المسمّى بـ"الجَوْهَر الكُلّي": هذا شرح وضعتُه على المقدمة المشهورة بـ "الكيدانيّة" المسمّاة بـ"عمدة المصلّي" المنسوبة إلى الإمام لُطْف الله النّسَفيّ المشهور بالكَيْدانيّ. انظر "فهرس الظاهرية" ـ الفقه الحنفي ٢٧٣/١. ولم نعثر على النقل في هذا الشرح، ولم يتبيّن لنا المراد من "شرح عمدة المصلّي" عند الإطلاق.

ولا تكرهُ اتّفاقاً، وما صحّحَهُ "الزاهديُّ" من وجوبها..............

ووقَعَ في "النهر"[١] هنا خطأٌ وخللٌ في النقل أيضاً عن "شرح الغزنويَّة" فاجتنْهُ، فافهم.

مطلبٌ: قراءةُ البسملة بين الفاتحة والسُّورة حسنٌ

[٤١٩٩] (قولُهُ: ولا تكرهُ اتّفاقاً) ولهذا صرَّحَ في "الذَّخيرة" و"المجتبى": ((بأنّه إنْ سمَّى بين الفاتحة والسورة المقروءة سراً أو جهراً كان حسناً عند "أبي حنيفة"))، ورجّحَهُ المحقّق ٣٢٩/١ "ابن الهمام"[٢] وتلميذُه "الحلبيُّ"[٣] لشبهةِ الاختلاف في كونها آيةً من كلِّ سورةٍ، "بحر"[٤].

[٤٢٠٠] (قولُهُ: وما صحّحَهُ "الزاهديُّ" من وجوبها) يعني: في أوّلِ الفاتحة، وقد صحّحَهُ "الزيلعيُّ"[٥] أيضاً في سجود السهو، ونقَلَ في "الكفاية"[٦] عبارةَ "الزاهديِّ" وأقرَّها، وقال في "شرح المنية"[٧]: ((إنّه الأحوطُ؛ لأنَّ الأحاديث الصحيحة تدلُّ على مواظبته عليه الصلاة والسلام عليها[٨]))، وجعله في "الوهبانيَّة"[٩] قولَ الأكثرين، أي: بناءً على قول "الحَلْوانيِّ": ((إنَّ أكثر

---

(١) انظر "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق ٤٦/أ.

(٢) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٥٥/١.

(٣) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ٩٧/ب.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٣٠/١.

(٥) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ١٩٤/١.

(٦) "الكفاية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٥٣/١ (هامش "فتح القدير").

(٧) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٠٦ـ.

(٨) فقد أخرج النسائيّ ١٣٤/٢ كتاب الافتتاح ـ باب قراءة بسم الله الرحمن الرحيم، وابن خزيمة(٤٩٩) كتاب الصلاة ـ باب ذكر الدليل على أنَّ الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم والمخافتة به جميعاً مباح، وابن حبان(١٧٩٧) و(١٨٠١) كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة، والحاكم في "المستدرك" ٢٣٢/١ كتاب الصلاة ـ باب أنَّ رسول الله ﷺ قرأ في الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم فعَدَّها آيةً، والدارقطنيّ ٣٠٥/١ـ٣٠٦ كتاب الصلاة ـ باب وجوب قراءة بسم الله الرحمن الرحيم في الصلاة، والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ٥٨/٢ كتاب الصلاة ـ باب جهر الإمام بالتأمين.

وأخرجه أحمد ٤٩٧/٢ مختصراً. كلُّهم من حديث نُعَيْم بن المجمر ﷺ قال: صليت خلف أبي هريرة فقرأ ((بسم الله الرحمن الرحيم، ثم قرأ بأم الكتاب... وقال: والذي نفسي بيده إني لأشبهكم صلاة برسول الله ﷺ))، وانظر أحاديث هذا الباب في "نصب الراية" للزيلعيّ ٣٢٤/١ـ٣٢٧.

(٩) "الوهبانية": فصل من كتاب الصلاة صـ٩ـ (هامش "المنظومة المحبية").

ضعَّفَهُ في "البحر" وهي (آيةٌ) واحدةٌ (من القرآنِ)كلِّهِ (أُنزِلَتْ للفصلِ بين السُّور) فما في النمل بعضُ آيةٍ إجماعاً (وليستْ من الفاتحة..........................

المشايخِ على أنَّها من الفاتحة، فإذا كانت منها تجبُ مثلَها))، لكنْ لم يسلِّمْ كونَهُ قولَ الأكثر. [١/ق٣٨٤/أ]

[٤٢٠١] (قولُهُ: ضعَّفَهُ في "البحر")[1] حيث قال في سجود السهو: ((إنَّ هذا كلَّه مخالفٌ لظاهر المذهب المذكورِ في المتون والشروح والفتاوى من أنَّها سنَّةٌ لا واجبٌ، فلا يجبُ بتركها شيءٌ))، قال في "النهر"[2]: ((والحقُّ أنَّهما قولان مرجَّحان، إلاَّ أنَّ المتون على الأوَّلِ)) اهـ.

أقولُ: أي: أنَّ الأوَّل مرجَّحٌ من حيث الروايةُ، والثانيَ من حيث الدرايةُ، والله أعلم.

[٤٢٠٢] (قولُهُ: وهي آيةٌ) أي: خلافاً لقول "مالكٍ" وبعضِ أصحابنا: إنَّها ليست من القرآن أصلاً، قال "القُهُستانيُّ"[3]: ((ولم يوجدْ ما في حواشي "الكشَّاف" و"التلويح": أنَّها ليست من القرآن[4] في المشهور من مذهب "أبي حنيفة")) اهـ. أي: بل هو قولٌ ضعيفٌ عندنا.

[٤٢٠٣] (قولُهُ: أُنزِلت للفصلِ) وذُكِرَتْ في أوَّلِ الفاتحة للتبرُّك.

[٤٢٠٤] (قولُهُ: فما في النملِ بعضُ آيةٍ) وأوَّلُها:﴿إِنَّهُۥ مِن سُلَيْمَٰنَ﴾، وآخرُها: ﴿وَأْتُونِى مُسْلِمِينَ﴾ [النمل ـ ٣٠، ٣١] وهو تفريعٌ على قوله: ((أُنزِلتْ للفصل))، "ط"[5].

[٤٢٠٥] (قولُهُ: وليستْ من الفاتحة) قال في "النهر"[6]: ((فيه ردٌّ لقول "الحَلْوانيِّ": أكثرُ المشايخ على أنَّها من الفاتحة، ومن ثَمَّ قيل بوجوبها، وجعلَهُ في "الذَّخيرة" روايةَ "الثاني" عن "الإمام"، وبه أخَذَ، وهو أحوط)) اهـ.

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ١٠٦/٢.

(٢) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق ٤٦/أ.

(٣) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ٩٣/١.

(٤) من ((أصلاً قال)) إلى((ليست من القرآن)) ساقط من "الأصل".

(٥) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ٢١٩/١.

(٦) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق ٤٦/أ.

ولا من كلِّ سورةٍ) في الأصحِّ، فتحرُمُ على الجُنُبِ (ولم تَجُزِ الصلاةُ بها) احتياطاً (ولم يُكفَرْ جاحدُها لشبهةِ) اختلافِ "مالكٍ" (فيها).

(و) كما سَمَّى (قرأَ المصلِّي لو إماماً أو منفرداً الفاتحةَ..........................

وما نقَلَهُ عن "الحَلْوانيِّ" ذكرَهُ "القُهُستانيُّ"[1] عن "المحيط"[2] و"الذخيرة" و"الخلاصة"[3] وغيرها.

[٤٢٠٦] (قولُهُ: ولا من كلِّ سورةٍ) أي: خلافاً لقول "الشافعيِّ": إنَّها آيةٌ من كلِّ سورةٍ ماعدا براءةَ.

[٤٢٠٧] (قولُهُ: في الأصحِّ) قيدٌ لقوله: ((وليست من الفاتحة))، وكان ينبغي ذكرُهُ عقبه ليكون إشارةً إلى قول "الحَلْوانيِّ" المتقدِّمِ[4] لا إلى قول "الشافعيِّ"؛ إذ لم تَجْرِ عادتُهم بذكرِ التصحيح للإشارة إلى مذهب الغير، بل إلى المرجوح في المذهب، ولم أرَ لأحدٍ من مشايخنا القولَ بأنَّها آيةٌ من كلِّ سورةٍ، وإنما عزاه في "البحر"[5] وغيره إلى "الشافعيِّ" فقط، فافهم.

[٤٢٠٨] (قولُهُ: فتحرُمُ على الجنب) أي: وما في معناه كالحائض والنفساءِ، وهذا لو على قصدِ التلاوة.

[٤٢٠٩] (قولُهُ: احتياطاً) علَّةٌ للمسألتين، وذلك أنَّ مذهب الجمهور أنَّها من القرآن لتواترها في محلِّها، وخالَفَ في ذلك "مالكٌ"، فكان الاحتياطُ حرمتَها على الجنب نظراً إلى مذهبِ الجمهور، وعدمَ جوازِ الاقتصار عليها في الصلاة نظراً إلى شبهةِ الخلاف؛ لأنَّ فرض القراءة ثابتٌ بيقين، فلا يسقطُ بما فيه شبهةٌ.

[٤٢١٠] (قولُهُ: ولم يُكفَرْ جاحدُها إلخ) جوابٌ [١/ق٣٨٤/ب] عما قيل من الإشكال

---

(١) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ٩٣/١.

(٢) "المحيط الرهانيّ": كتاب الصلاة ـ بيان ما يفعله المصلي في صلاته ١/ ق ٥٦/ب.

(٣) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني ـ في المقدمة وآداب الصلاة وفرائضها وسننها وواجباتها ق ١٨/ب.

(٤) المقولة [٤٢٠٠] قوله: ((وما صحَّحه الزاهديّ من وجوبها)).

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٣٠/١.

و) قرَأَ بعدها وجوباً.......................................

في التسمية: إنّها إنْ كانت متواترةً لزِمَ تكفيرُ منكرِها، وإلاَّ فليست قرآناً، والجوابُ ـ كما في "التحرير"[(١)] ـ : ((أنَّ القطعيَّ إنّما يُكفَرُ منكرُه إذا لم تثبت فيه شبهةٌ قويَّةٌ كإنكار ركنٍ، وهنا قد وُجِدَت، وذلك لأنَّ مَن أنكَرَها كـ"مالكٍ" ادَّعى عدمَ تواتر كونها قرآناً في الأوائلِ، وأنَّ كتابتها فيها لشهرةِ استنانِ الافتتاح بها في الشرع، والمثبِتُ يقول: إجماعُهم على كتابتها مع أمرِهم بتجريدِ المصاحف يوجبُ كونَها قرآناً، والاستنانُ لا يسوِّغُ الإجماعَ لتحقُّقه في الاستعاذة، والأحقُّ[(٢)] أنّها من القرآن لتواترها في المصحف، وهو دليلُ كونها قرآناً، ولا نسلِّمُ توقُّفَ ثبوت القرآنيَّة على تواتر الأخبار بكونها قرآناً، بل الشرطُ فيما هو قرآنٌ تواترُه في محلّه فقط وإنْ لم يتواتر كونُه في محلّه من القرآن)) اهـ.

وقوله: ((ولا نسلِّمُ إلخ)) ردٌّ لِما تضمَّنَه كلامُ المنكر من أنَّ تواترها في محلّها لا يستلزمُ كونَها قرآناً، بل لا بدَّ من تواترِ الأخبار بقرآنيَّتها.

والحاصلُ: أنَّ تواترها في محلّها أثبَتَ أصلَ قرآنيَّتها، وأمَّا كونها قرآناً متواتراً فهو متوقّفٌ على تواترِ الأخبارِ به، ولذلك لم يُكفَرْ منكرها بخلاف غيرها لتواتر الأخبار بقرآنيَّته، ووقَعَ في "البحر" هنا اضطرابٌ وخللٌ بيَّنتُه فيما علَّقته عليه[(٣)].

وبما قرَّرناه يُعلَمُ أنَّه كان على "الشارح" أنْ يُبقِيَ المتنَ على حاله، ويُسقِطَ قولَه: ((اختلافِ "مالكٍ")) ليكون جواباً عن إنكار "مالكٍ" أيضاً قرآنيَّتَها؛ لأنَّ الشبهة لم تثبُتْ بإنكاره، بل هي ثابتةٌ قبله من جهةٍ أخرى، فتدبَّر.

[٤٢١١] (قولُهُ: وقرأ بعدها وجوباً) الوجوبُ يرجعُ إلى القراءة والبعديَّة، وأشار إلى أنّه يلزمُ بتركها الإعادةُ لو عامداً كالفاتحة خلافاً لِما في "التبيين"[(٤)] و"الدرر"[(٥)]؛ لأنَّ الفاتحة وإنْ كانت

---

(١) "التحرير": المقالة الثانية ـ الباب الثاني ـ أدلة الأحكام صـ٢٩٨ـ.

(٢) في "م":((والحق)).

(٣) انظر حاشية "منحة الخالق على البحر الرائق": عند قول صاحب "البحر":((إنما لم يحكم))١/٣٣٠.

(٤) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/١١٣.

(٥) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٦٩.

(سورةً أو ثلاثَ آياتٍ) ولو كانت الآيةُ أو الآيتان تَعدِلُ ثلاثَ آياتٍ قصاراً انتفَتْ كراهةُ التحريم، ذكَرَهُ "الحلبيُّ"[1]، ولا تنتفي التنزيهيَّةُ إلاَّ بالمسنون (وأمَّنَ) بمدٍّ وقصرٍ وإمالةٍ،..

آكدَ للاختلاف في ركنيَّتها إلاَّ أنَّه يظهرُ في الإثم لا في وجوبِ الإعادة كما قدَّمناه[2] أوَّلَ بحث الواجبات.

[٤٢١٢] (قولُهُ: سورةً) أشار إلى أنَّ الأفضل قراءةُ سورةٍ واحدةٍ، ففي "جامع الفتاوى"[3]: ((روى "الحسن" عن "أبي حنيفة" أنَّه قال: لا أحبُّ أنْ يَقرأ سورتين بعد الفاتحة في المكتوبات، ولو فعَلَ لا يكرهُ، [١/ق٣٨٥/أ] وفي النوافل لا بأس به)).

[٤٢١٣] (قولُهُ: إلاَّ بالمسنون) وهو القراءةُ من طوالِ المفصَّل في الفجر والظهر، وأوساطِه في العصر والعشاء، وقصارِه في المغرب، "ط"[4].

١/٣٣٠ [٤٢١٤] (قولُهُ: وأمَّنَ) هو سنَّةٌ للحديث الآتي[5] المتَّفقِ عليه كما في "شرح المنية"[6] وغيره، واتَّفقوا على أنَّه ليس من القرآن كما في "البحر"[7].

[٤٢١٥] (قولُهُ: بمدٍّ) هي أشهرُها وأفصحُها، ((وقصرٍ)) وهي مشهورةٌ، ومعناه استَجِبْ، "ط"[8].

[٤٢١٦] (قولُهُ: وإمالةٍ) أي: في المدِّ لعدم تأتِّيها في القصر، "ح"[9]. وحقيقةُ الإمالة: أنْ يُنحَى

---

(١) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة ص ٣٠٩ـ.

(٢) المقولة [٣٩٣٧] قوله: ((ويعاد وجوباً)).

(٣) "جامع الفتاوى": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ق ١٢/أ باختصار.

(٤) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ٢١٩/١.

(٥) المقولة [٤٢٢٥] قوله: ((وأما حديث إلخ)).

(٦) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة ص ٣٠٩ـ.

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٣١/١.

(٨) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ٢١٩/١ نقلاً عن أبي السعود.

(٩) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق ٦٣/أ بتصرف.

ولا تفسُدُ مع تشديدٍ أو حذفِ ياءٍ،...

بالفتحة نحوَ الكسرة، فتميلُ الألفُ إنْ كان بعدها ألفٌ نحوَ الياء، "أُشموني"(١).

[٤٢١٧] (قولُهُ: ولا تفسُدُ إلخ) أشارَ به إلى أنَّ الكلام في نفي الفساد لا في تحصيلِ السنَّة، فإنَّ السنَّة لا تحصُلُ إلاَّ بالثلاثة الأُوَلِ كما أفاده "ط"(٢).

[٤٢١٨] (قولُهُ: بمدٍّ مع تشديدٍ أو حذفِ ياءٍ) أي: حالةَ كون المدِّ مصاحباً لأحدهما لا لكلٍّ منهما، ففيه صورتان:

الأُولى: المدُّ مع التشديد بلا حذفٍ، فلا يُفسِدُ على المفتى به عندنا؛ لأنَّه لغةٌ فيها حكاها "الواحديُّ"(٣)، ولأنَّه موجودٌ في القرآن، ولأنَّ له وجهاً كما قال "الحلْوانيُّ": إنَّ معناه: ندعوك قاصدين إجابتَك؛ لأنَّ معنى آمِّين: قاصدين، وأنكرَ جماعةٌ من مشايخنا كونَها لغةً، وحكَمَ بفساد الصلاة، "بحر"(٤).

والصورة الثانية: المدُّ مع حذف الياء بلا تشديدٍ لوجوده في قوله تعالى: ﴿وَيْلَكَ ءَامِنْ﴾ [الأحقاف ـ ١٧] كما في "الإمداد"(٥)، فـ((أو)) في كلامه لمنعِ الجمع فقط؛ لأنَّه لو أتى بالمدِّ جامعاً بين التشديد والحذف تفسُدُ كما نبَّه عليه بعدُ(٦)، ولو كانت لمنع الخلوِّ أيضاً ـ بأنْ أتى بالمدِّ خالياً عن التشديد والحذف ـ لزِمَ التكرارُ؛ لأنَّه اللغةُ الفصحى المتقدِّمة، فافهم.

(قولُهُ: بأنْ أتى بالمدِّ خالياً عن التشديدِ إلخ) لا يصلحُ تفسيراً لمنعِ الخلوِّ، بل هو تفسيرٌ للخلوِّ، ولزومُ التكرار إنما هو إذا خلَّى المدَّ عن التشديدِ وحذفِ الياء، وهذا ليس معنى منعِ الخلوِّ؛ إذ المرادُ به أنْ يوجد أحدُ القيدين مع المقيَّدِ بدون خلوِّهِ وتجاوُزِهِ إلى غيره، نعم على جعلِها مانعةَ خلوٍّ يكونُ المفهوم غيرَ صحيحٍ، تأمَّل.

---

(١) "منهج السالك إلى ألفية ابن مالك": الإمالة ٤/٢٢٠.

(٢) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ٢١٩/١.

(٣) أبو الحسن عليّ بن أحمد بن محمد الواحديّ النيسابوريّ الشافعيّ(ت٤٦٨هـ). ("سير أعلام النبلاء" ٣٣٩/١٨، "طبقات السبكي" ٢٤٠/٥).

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٣٢/١ بتصرف.

(٥) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ فصل في سننها ق١٣٧/ب.

(٦) المقولة [٤٢٢٠] قوله: ((أو بمد معهما)).

بل بقصرٍ مع أحدِهما، أو بمدٍّ معهما، وهذا مما تفرَّدْتُ بتحريره (الإمامُ سرّاً كمأمومٍ ومنفردٍ) ولو في السرِّيَّة إذا سَمِعَهُ..........................

[٤٢١٩] (قولُهُ: بل بقصرٍ مع أحدِهما) أي: مع التشديد بلا حذفِ الياء، وهو أمِّينْ لعدم وجوده في القرآن، أو مع حذفِ الياء بلا تشديدٍ وهو أمِنْ، وفيه نظرٌ لوجوده في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَمِنَ﴾ [البقرة-٢٨٣]، "ح"(١). أي: ولذلك لم يذكره في "البحر" و"النهر".

هذا، وذكَرَ في "الحلبة"(٢) الأوَّلَ لغةً ضعيفةً فقال: ((وقصرُها وتشديدُ الميم حكاها بعضُهم عن "ابن الأنباريِّ" واستُضعِفَتْ، ويظهرُ أنَّ الأشبه فسادُ الصلاة بها)) اهـ.

[٤٢٢٠] (قولُهُ: أو بمدٍّ معهما) أي: مع التشديد وحذفِ الياء، وهو آمِّنْ، فإنَّه مُفسِدٌ [١/ق٣٨٥/ب] لعدم وجوده في القرآن.

وحاصلُ ما ذكَرَهُ ثمانيةُ أوجهٍ: خمسةٌ صحيحةٌ، وثلاثةٌ مُفسِدةٌ، وبقِيَ تاسعٌ، وهو أمِّنْ بالقصر مع التشديد والحذفِ، وهو مُفسِدٌ لعدم وجوده في القرآن، ولو قال "الشارح": وبمدٍّ أو قصرٍ معهما لاستوفى، "ح"(٣).

قلت: وقد ذكَرَ هذا التاسعَ مع الثامن في "البحر"(٤) وقال: ((ولا يبعُدُ فسادُ الصلاة فيهما)).

[٤٢٢١] (قولُهُ: الإمامُ سراً) أشار بالأوَّلِ إلى خلاف "مالكٍ" في تخصيصِ المؤتَمِّ بالتأمين دون الإمام، وهو روايةُ "الحسن" عن "الإمام"، وبالثاني إلى خلاف "الشافعيِّ" أنَّه يأتي بها كلٌّ منهما جهراً، وقولُهُ: ((كمأمومٍ ومنفردٍ)) محلُّ اتِّفاقٍ، فلذا أتى بالكاف.

[٤٢٢٢] (قولُهُ: ولو في السِّرِّيَّة) أي: لإطلاقِ الأمرِ في الحديث الآتي(٥)، وهذا راجعٌ إلى المأموم، وكان ينبغي ذكرُهُ عقبه، وقيل: لا يؤمِّنُ المأمومُ في السرِّيَة ولو سمع الإمامَ؛ لأنَّ ذلك الجهرَ لا عبرةَ به.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٢/أ ـ ب بتصرف يسير.

(٢) "الحلبة": فصل في صفة الصلاة ٢/ق٧٨/ب.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٢/ب بتصرف.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٣٢.

(٥) المقولة [٤٢٢٥] قوله: ((وأما حديث إلخ)).

ولو من مثله في نحوِ جمعةٍ وعيدٍ، وأمَّا حديثُ:((إذا أمَّنَ الإمامُ فأمِّنوا)) فمِن التعليق بمعلومِ الوجود، فلا يتوقَّفُ على سماعه منه، بل يحصُلُ بتمامِ الفاتحة بدليلِ:((إذا قال الإمامُ: ولا الضالِّين.................................

[٤٢٢٣] (قولُهُ: ولو مِن مثلِهِ) أي: مِن مقتدٍ مثلِهِ، بأنْ كان مثلُهُ قريباً من الإمام يسمعُ قراءته، فأمَّنَ فسمع[(١)] ذلك المقتدي تأمينَ مثلِهِ القريبِ مِن الإمام، فيؤمِّنُ لأنَّ المناط العلمُ بتأمين الإمام.

[٤٢٢٤] (قولُهُ: في نحوِ جمعةٍ وعيدٍ) أشار بـ((نحوِ)) إلى أنَّ التقييد بالجمعة والعيد ـ كما وقعَ في "الجوهرة"[(٢)] ـ غيرُ قيدٍ كما بحثَهُ في "الشرنبلاليَّة"[(٣)] بقوله: ((ينبغي أنْ لا يختصَّ بهما، بل الحكمُ في الجماعة الكثيرة كذلك)).

[٤٢٢٥] (قولُهُ: وأمَّا حديثُ إلخ) هو ما رواه "الشيخان"[(٤)]:((إذا أمَّنَ الإمامُ فأمِّنوا، فإنَّه مَن وافقَ تأمينُه تأمينَ الملائكة غُفِرَ له ما تقدَّمَ من ذنبه))، وهو مفيدٌ تأمينَهما، لكنْ في حقِّ الإمام بالإشارة؛ لأنَّ النصَّ لم يُسَقْ له، وفي حقِّ المأموم بالعبارة؛ لأنَّه سِيقَ لأجله، "بحر"[(٥)]. ثم مرادُ "الشارح" الجوابُ عن قول "الشافعيِّ": إنَّ الحديث دليلٌ على جهرِ الإمام بالتأمين؛ لأنَّه علَّقَ تأمينَهم بتأمينه، والجوابُ: أنَّ موضع التأمين معلومٌ، فإذا سمع لفظة ﴿وَلَا ٱلضَّآلِّينَ﴾ كفى؛

---

(١) ((فسمع)) ساقطة من "م"

(٢) "الجوهرة النيرة": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٦١/١.

(٣) "الشرنبلالية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٦٩/١. (هامش "الدرر والغرر").

(٤) أخرجه مالك ٨٧/١ كتاب الصلاة ـ باب ما جاء في التأمين خلف الإمام، وأحمد ٢٣٨/٢، وعبد الرزاق (٢٦٤٤)، والبخاريّ(٧٨٠) كتاب الأذان ـ باب جهر الإمام بالتأمين، ومسلم(٤١٠) كتاب الصلاة ـ باب التسميع والتحميد والتأمين، وأبو داود(٩٣٦) كتاب الصلاة ـ باب التأمين وراء الإمام، والترمذيّ(٢٥٠) كتاب الصلاة ـ باب ما جاء في فضل التأمين وقال: حديث أبي هريرةﷺ حديث حسن صحيح، والنسائيّ ١٤٤/٢ كتاب الافتتاح ـ باب جهر الإمام بآمين، وابن ماجه(٨٥٢) كتاب إقامة الصلاة ـ باب الجهر بآمين، وابن حبان (١٨٠٤) كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة كلُّهم من حديث أبي هريرةﷺ

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٣١/١.

فقولوا: آمين)).

(ثمَّ) كما فرَغَ (يُكبِّرُ) مع الانحطاط (للركوع)..........................

لأنَّ الشارع طلَبَ من الإمام التأمينَ بعده، فصار من التعليق بمعلومِ الوجود، وتمامُ الأدلَّة في المطوَّلات.

ويظهرُ من هذا أنَّ مَن كان بعيداً عن الإمام لا يسمعُ قراءته أصلاً لا يؤمِّنُ كما في "البحر"[(١)]، أي: لعدم سماعه موضعَ التأمين، [١/ق٣٨٦/أ] اللهمَّ إلا أنْ يسمعَ مِن مثلِه كما مرَّ[(٢)] في السِّرِّية.

[٤٢٢٦] (قولُهُ: فقولوا آمين) تمامُ الحديث: «فإنَّ الملائكة تقولُ آمين، فمَن وافَقَ تأمينُه تأمينَ الملائكة غُفِرَ له ما تقدَّمَ من ذنبه» رواه "عبدُ الرزاق" و"النسائيُّ" و"ابن حبَّان"[(٣)]، "حلبة"[(٤)]. وفي "شرح مسلمٍ" لـ"النوويِّ"[(٥)]: ((الصحيحُ الصوابُ أنَّ المراد الموافقةُ للملائكة في وقت التأمين، وقيل: في الصفة والخشوع والإخلاص، ثم قيل: هم الحفَظَةُ، وقيل: غيرُهم لقوله ﷺ في الحديث الآخرِ: «فوافَقَ قولُه قولَ أهل السماء»[(٦)])).

[٤٢٢٧] (قولُهُ: مع الانحطاطِ) أفاد أنَّ السنَّة كونُ ابتداء التكبير عند الخرور وانتهائه

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٣١-٣٣٢.

(٢) المقولة [٤٢٢٣] قوله: ((ولو من مثله)).

(٣) أخرجه عبد الرزاق في "المصنف" (٢٦٤٤)، وابن حبان (١٨٠٤)، والنسائي ٢/١٤٤ كتاب الافتتاح ـ باب الأمر بالتأمين خلف الإمام، وأخرجه مالك ١/٨٧ كتاب الصلاة ـ باب ما جاء في التأمين خلف الإمام، وأحمد ٢/٢٣٣ ـ ٢٧٠، والبخاريّ(٧٨٢) كتاب الأذان ـ باب جهر المأموم بالتأمين، و(٤٤٧٥) كتاب التفسير ـ باب ((غير المغضوب عليهم ولا الضالين))، ومسلم(٤١٠)(٧٦) كتاب الصلاة ـ باب التسميع والتحميد والتأمين، وأبو داود(٩٣٥) كتاب الصلاة ـ باب التأمين وراء الإمام، والترمذي (٢٥٠) كتاب أبواب الصلاة ـ باب ما جاء في فضل التأمين، وقال: حسن صحيح، وابن ماجه(٨٥٢) كتاب إقامة الصلاة ـ باب الجهر بـ((آمين))، كلهم من حديث أبي هريرة مرفوعاً.

(٤) "الحلبة": فصل في صفة الصلاة ٢/ق ٩٧/ب.

(٥) "شرح صحيح مسلم": كتاب الصلاة ـ باب التسميع والتحميد والتأمين ٤/١٣٠.

(٦) أخرجه البخاريّ(٧٨١) كتاب الأذان ـ باب فضل التأمين، ومسلم(٤١٠) (٧٦)(٧٥) كتاب الصلاة ـ باب التسميع والتحميد والتأمين، والنسائيّ ٢/١٤٥ كتاب الافتتاح ـ باب الأمر بالتأمين خلف الإمام، والبيهقي في "السنن الكبرى" ٢/٥٥ كتاب الصلاة ـ باب التأمين.

ولا يكرهُ وصلُ القراءة بتكبيرةٍ، ولو بقِيَ حرفٌ أو كلمةٌ فأتَمَّهُ حالةَ الخرور لا بأس به عند البعض، "منية المصلّي" (ويضعُ يديه) معتمداً بهما (على رُكبتيه ويُفرِّجُ أصابعَهُ) للتمكّن، ....

عند استواءِ الظهر، وقيل: إنّه يكبِّرُ قائماً، والأوّلُ هو الصحيح كما في "المضمرات"، وتمامُهُ في "القُهُستاني"[1].

[٤٢٢٨] (قولُهُ: ولا يكرهُ إلخ) مثالُهُ أنْ يقول: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ [الضحى- ١١] اللّهُ أكبرُ بكسر الثاء المثلّثة لالتقاء الساكنين، "ح"[2]. وفي "القُهُستاني"[3]: ((وفي قوله: ثمّ يكبِّرُ دلالةٌ على أنّه لا يصلُ التكبيرَ بالقراءة، وهذا رخصةٌ، والأفضلُ الوصل))، وفي "شرح المنية"[4]: ((وعن "أبي يوسف" أنّه قال: ربما وصلتُ وربما تركتُ)) اهـ.

١/٣٣١ وذكَرَ في "التاترخانيّة"[5] تفصيلاً حسناً، وهو: ((أنّه إذا كان آخرُ السورة ثناءً مثل: ﴿وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًا﴾ [الإسراء-١١١] فالوصلُ أَولى، وإلاّ فالفصلُ أَولى مثل: ﴿إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾ [الكوثر-٣] فيقفُ ويفصلُ، ثم يكبِّرُ للركوع)).

[٤٢٢٩] (قولُهُ: لا بأس به عند البعض) أشار بهذا إلى أنَّ هذا القولَ خلافُ المعتمد المشار إليه بقوله أوّلاً: ((ثمَّ كما فرغ يكبِّرُ مع الانحطاط))، فإنّه ظاهرٌ في أنّه يُتِمُّ القراءةَ جميعَها، وبعد الفراغ منها ينحطُّ للركوع مكبِّراً، والأوّلُ أصحُّ كما في "المنية"[6]، فيكون "الشارح" قد نبَّهَ على القولين، وأنَّ الأوّلَ هو المعتمد والثانيَ ضعيفٌ بأوجزِ عبارةٍ وألطفِ إشارةٍ، فليس في كلامه إهمالٌ كما لا يخفى على ذوي الكمال، فافهم.

---

(١) انظر "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ٩٤/١.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق ٦٢/ب.

(٣) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة أفعال الصلاة ٩٤/١.

(٤) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٠٩ـ.

(٥) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني ٤٩٢/١ بتصرف نقلاً عن القاضي أبي بكر اليعقوبيّ.

(٦) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣١٥.

ويُسَنُّ أنْ يُلصِقَ كعبيه...

[٤٢٣٠] (قولُهُ: ويسنُّ أنْ يُلصِقَ كعبيه) قال السيِّد "أبـو السُّعود"[1]: ((وكـذا في السـجود أيضاً، وسبَقَ في السنن أيضاً)) اهـ. والذي سبَقَ هو قوله[2]: ((وإلصاقُ كعبيه في السـجود سنَّة، "در")) اهـ.

ولا يخفى أنَّ هذا سبقُ نظرٍ، فإنَّ شارحنا لم يذكرْ ذلك لا في "الـدرِّ المختـار" ولا في "الـدرِّ المنتقى"، ولم أره لغيره أيضاً، فافهم. نعمْ ربما يُفهَمُ ذلك من أنَّه إذا كان السنَّةُ في الركـوع إلصاقَ الكعبين، ولم يذكروا تفريجَهما بعده [١/ق٣٨٦/ب] فالأصلُ بقاؤهما ملصَقين في حالـة السـجود أيضاً، تأمَّل.

هذا، وكان ينبغي أنْ يذكر لفظَ ((يُسَنُّ))[3] عند قوله: ((ويضـعُ يديـه)) ليُعلَـمَ أنَّ الوضع، والاعتمادَ، والتفريجَ، والإلصاقَ، والنَّصْبَ، والبسطَ، والتسويةَ كلَّها سننٌ كما في "القُهُسـتانيِّ"[4]. قال: ((وينبغي أنْ يُزادَ: مجافياً عضُدَيه مستقبِلاً أصابعَه، فإنَّهما سنَّةٌ كما في "الزاهديِّ")) اهـ.

قال في "المعراج": ((وفي "المجتبى": هذا كلُّهُ في حقِّ الرجل، أمَّا المرأةُ فتنحني في الركـوع

(قولُ "الشارح": ويُسَنُّ أنْ يُلصِقَ كعبيه) قـال الشيخ "أبو الحسن" السـنديُّ الصغير في تعليقتـه على "الدرِّ":((هذه السنَّةُ إنما ذكَرَها مَن ذكَرَها من المتأخِّرين تبعاً لـ"المجتبى"، وليس لها ذكْرٌ في الكتـب المتقدِّمـة كـ"الهداية" وشروحها، وكان بعضُ مشايخنا يرى أنَّها من أوهامِ صاحب "المجتبى"، ولم تَرِدْ في السنَّة على ما وقفنا عليه، وكأنَّهم توهَّمُوا ذلك مما ورَدَ أنَّ الصحابة كانوا يهتمُّون بسدِّ الخلل في الصفوف حتَّى يضمُّون الكعابَ والمناكب، ولا يخفى أنَّ المراد هنا إلصاقُ كعبِهِ بكعبِ صاحبه لا كعبِهِ مع كعبه الآخر)) اهـ.

قلت: ولعلَّ الشيخ "أبا الحسن" لَحَظَ إلى الآثار الواردة في أنَّ التراوح بين القدمين في الصلاة مطلقاً أفضلُ من إلصاقهما اهـ "سندي". وقد ذكَرَ الآثارَ الواردة في التراوح فانظره.

---

(١) "فتح المعين": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/١٨٩.

(٢) أي: قول صاحب "فتح المعين": كتاب الصلاة ـ باب في صفة الصلاة ١/١٧٧.

(٣) ((يسن)) ساقط من "آ".

(٤) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ١/٩٤.

وينصِبَ ساقيه (ويبسُطُ ظهرَهُ) ويسوِّي ظهرَهُ بعجُزِهِ (غيرَ رافعٍ ولا منكِّسٍ رأسَهُ، ويسبِّحُ فيه) وأقلُّهُ (ثلاثاً) فلو تركَهُ أو نقَصَهُ كُرِهَ تنزيهاً،..........

يسيراً ولا تفرِّجُ، ولكنْ تضمُّ وتضعُ يديها على ركبتيها وضعاً، وتحني ركبتيها ولا تجافي عضديها؛ لأنَّ ذلك أسترُ لها، وفي "شرح الوجيز"[1]: الخنثى كالمرأة)) اهـ.

[٤٢٣١] (قولُهُ: وينصِبُ ساقيه) فجعلُهما شبهَ القوس ـ كما يفعلُه كثيرٌ من العوامِّ ـ مكروهٌ، "بحر"[2].

[٤٢٣٢] (قولُهُ: وأقلُّه ثلاثاً) أي: أقلُّه يكون ثلاثاً، أو أقلُّه تسبيحُه ثلاثاً، وهذا أولى من جعل ((ثلاثاً)) خبراً عن ((أقلُّه)) بنزعِ الخافض، أي: في ثلاثٍ؛ لأنَّ نزع الخافض سماعيٌّ، ومع هذا فهو بعيدٌ جداً، فافهم. ويحتملُ أنْ يكون ((أقلُّه)) خبراً لمبتدأٍ محذوفٍ والواوُ للحال، والتقدير: ويسبِّحُ فيه ثلاثاً، وهو أقلُّه، أي: والحالُ أنَّ الثلاثَ أقلُّه، وسوَّغَ مجيءَ الحال من النكرة تقديمُها على صاحبها، وهذا الوجهُ أفاده "شيخنا" حفظه الله تعالى.

[٤٢٣٣] (قولُهُ: كُرِهَ تنزيهاً) أي: بناءً على أنَّ الأمر بالتسبيح للاستحباب، "بحر"[3]. وفي "المعراج": ((وقال "أبو مطيع البلخيُّ"[4] تلميذُ "أبي حنيفة": إنَّ الثلاث فرضٌ، وعند "أحمد" يجبُ مرَّةً كتسبيح السجود والتكبيرات والتسميع والدعاء بين السجدتين، فلو تركَهُ عمداً بطلت، ولو سهواً لا))، وفي "القُهُستانيِّ"[5]: ((وقيل يجبُ)) اهـ.

---

(١) لم يتبيَّن لنا المراد من"شرح الوجيز"، وانظر تعليقنا على"الوجيز" المتقدم ٤٥٧/١.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٣٣/١ بتصرف، نقلاً عن "روضة العلماء".

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٣٣/١ بتصرف يسير.

(٤) أبو مطيع الحكم بن عبد الله بن مسلمة بن عبد الرحمن البلخيّ الخراسانيّ(ت١٩٩هـ). ("الجواهر المضية" ٨٤/٤، "الفوائد البهية" صـ٦٨ـ).

(٥) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ٩٤/١.

....

وهذا قولٌ ثالثٌ عندنا، وذَكَرَ في "الحلية"[(١)]: ((أنَّ الأمر به والمواظبةَ عليه متظافران على الوجوب، فينبغي لزومُ سجودِ السهو أو الإعادةُ[(٢)] لو تركَهُ ساهياً أو عامداً))، ووافقَهُ على هذا البحثِ العلاَّمة "إبراهيم الحلبيُّ" في "شرح المنية"[(٣)] أيضاً، وأجاب في "البحر"[(٤)]: ((بأنَّه عليه الصلاة والسلام لم يذكره للأعرابيِّ حين علَّمَهُ[(٥)]، فهذا صارفٌ للأمر عن الوجوب))، لكن استشعَرَ في "شرح المنية"[(٦)] وُرودَ هذا فأجاب عنه بقوله: ((ولقائلٍ أنْ يقول: إنما يلزمُ ذلك أنْ لو لم يكن [١/ق٣٨٧/أ] في الصلاة واجبٌ خارجٌ عمَّا علَّمَهُ الأعرابيَّ، وليس كذلك، بل تعيينُ الفاتحة وضمُّ السورة أو ثلاثِ آياتٍ ليس مما علَّمَهُ للأعرابيِّ، بل ثبتَ بدليلٍ آخرَ، فلِمَ لا يكون هذا كذلك؟)) اهـ.

والحاصلُ: أنَّ في تثليث التسبيح في الركوع والسجود ثلاثةَ أقوالٍ عندنا، أرجحُها من حيث الدليلُ الوجوبُ تخريجاً على القواعد المذهبيَّة، فينبغي اعتمادُه كما اعتمَدَ "ابنُ الهمام" ومَن تبعه روايةَ وجوب القومة والجلسة والطمأنينة فيهما كما مرَّ[(٧)]، وأمَّا من حيث الروايةُ فالأرجحُ السنيَّة؛ لأنَّها المصرَّحُ بها في مشاهيرِ الكتب، وصرَّحُوا بأنَّه يكره أنْ ينقص عن الثلاث، وأنَّ الزيادة مستحبَّةٌ بعد أنْ يختمَ على وترٍ خمسٍ أو سبعٍ أو تسعٍ ما لم يكن إماماً فلا يطوِّل، وقدَّمنا[(٨)] في سنن الصلاة عن "أصول أبي اليسر": ((أنَّ حكم السنَّة أنْ يُندَبَ إلى تحصيلها، ويُلامَ على تركها

---

(١) "الحلبة": فصل في صفة الصلاة ٢/ق١٠٨/ب بتصرف.

(٢) من ((الأمر به)) إلى ((أو الإعادة)) ساقط من "الأصل".

(٣) "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ الركوع صـ٢٨٢ـ.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٣٣ بتصرف.

(٥) هو حديث المسيء صلاته، وقد تقدم تخريجه صـ١٧٢ـ.

(٦) "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ الركوع صـ٢٨٢ .

(٧) المقولة [٣٩٧٩] قوله: ((على ما اختاره الكمال)).

(٨) المقولة [٤٠٣٧] قوله: ((وقالوا إلخ)).

وكُرِهَ تحريماً..

مع حصولِ إثمٍ يسيرٍ))، وهذا يفيدُ أنَّ كراهة تركِها فوقَ التنزيهِ وتحتَ المكروه تحريماً، وبهذا يضعُفُ قولُ "البحر"[1]: ((إنَّ الكراهة هنا للتنزيهِ؛ لأنَّه مستحبٌّ)) وإنْ تبِعَهُ "الشارح" وغيره، فتدبَّر.

(تنبيهٌ)

السنَّةُ في تسبيح الركوع: سبحان ربيَ العظيم[2]، إلاَّ إنْ كان لا يُحسِنُ الظاءَ فيبدلُ به الكريمَ لئلاَّ يجريَ على لسانه العزيم فتفسُدَ به الصلاةُ، كذا في "شرح درر البحار"[3] فليُحفَظ، فإنَّ العامَّة عنه غافلون، حيث يأتون بدل الظاء بزايٍ مفخَّمة.

مطلبٌ في إطالةِ الركوع للجائي

[٤٢٣٤] (قولُهُ: وكُرِهَ تحريماً) لِما في "البدائع"[4] و"الذخيرة": ((عن "أبي يوسف" قال: سألتُ "أبا حنيفة" و"ابنَ أبي ليلى"[5] عن ذلك فكرهاه، وقال "أبو حنيفة"[6]: أخشى عليه أمراً عظيماً، يعني الشركَ، وروى "هشامٌ" عن "محمّدٍ" أنَّه كرِهَ ذلك أيضاً، وكذا رُوِيَ عن "مالكٍ" و"الشافعيِّ" في الجديد، وتوهَّمَ بعضهم من كلام "الإمام" أنَّه يصيرُ مشركاً، فأفتى بإباحةِ دمه وليس كذلك، وإنما أراد الشركَ في العمل؛ لأنَّ أوَّلَ الركوع كان لله تعالى وآخرَه للجائي، ولا يُكفَرُ؛ لأنَّه ما أراد التذلُّلَ والعبادةَ له))، وتمامُهُ في "الحلبة"[7] و"البحر"[8].

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٣٣.

(٢) في "د" زيادة: ((فرع: تكره قراءة القرآن في الركوع والسجود والتشهد بإجماع الأئمة الأربعة لقوله ﷺ: «نهيت أن أقرأ القرآن راكعاً وساجداً» رواه مسلم "معراج")).

(٣) "غرر الأذكار": كتاب الصلاة ـ ذكر صفة الصلاة ق ٣٤/ب.

(٤) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في سنن الصلاة ١/٢٠٩.

(٥) أبو عبد الرحمن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصاريّ الكوفيّ(ت١٤٨هـ) ("تذكرة الحفاظ" صـ١٧١، "وفيات الأعيان" ٢/٧٩).

(٦) الذي في "الحلبة": ((أبو يوسف))، والصواب ما أثبته ابن عابدين كما في "البدائع" و"البحر".

(٧) انظر "الحلبة": فصل في صفة الصلاة ٢/ق ١٠٨/ب.

(٨) انظر "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٣٤.

إطالةُ ركوعٍ أو قراءةٍ لإدراكِ الجائي، أي: إنْ عرَفَهُ، وإلاَّ فلا بأس به،...........

٣٣٢/١ [٤٢٣٥] (قولُهُ: إطالةُ ركوعٍ أو قراءةٍ)[1] وكذا [١/ق٣٨٧/ب] القعودُ الأخيرُ قبل السلام، وذكَرَ في "السِّراج"[2]: ((أنَّ فيه خلافاً))، وأشار إلى أنَّ الكلام في المصلِّي، فلو انتظَرَ قبل الصلاة ففي أذان "البزَّازيَّة"[3]: ((لو انتظَرَ الإقامةَ ليدرك الناسُ الجماعة يجوزُ، ولواحدٍ[4] بعد الاجتماع لا، إلاَّ إذا كان داعراً[5] شرِّيراً)) اهـ.

[٤٢٣٦] (قولُهُ: أي: إنْ عرَفَهُ) عزاه في "شرح المنية"[6] إلى أكثرِ العلماء، أي: لأنَّ انتظاره حينئذٍ يكون للتودُّدِ إليه، لا للتقرُّب والإعانة على الخير.

[٤٢٣٧] (قولُهُ: وإلاَّ فلا بأس) أي: وإنْ لم يعرفْهُ فلا بأس به؛ لأنَّه إعانةٌ على الطاعة، لكن يطوِّلُ مقدارَ ما لا يثقلُ على القوم، بأنْ يزيدَ تسبيحةً أو تسبيحتين على المعتاد.

ولفظُ لا بأس تفيدُ في الغالب أنَّ تركه أفضلُ، وينبغي أنْ يكون هنا كذلك، فإنَّ فعل العادة لأمرٍ فيه شبهةُ عدمِ إخلاصها لله تعالى لا شكَّ أنَّ تركه أفضلُ لقوله عليه الصلاة والسلام: ((دَعْ ما يَريبُك إلى ما لا يَريبُك))[7]، ولأنَّه وإنْ كان إعانةً على إدراك الركعة ففيه إعانةٌ

---

(١) وفي "د" زيادة: ((الظاهر أنَّ منه ما لو أطال حتى أتَمَّ المقتدي تكبيره خشية أن يعتد بتلك الركعة إذا رفع قبل إمامه، كما يقع لكثير من العوامّ، ثُمَّ رأيت "ط" استظهر ذلك أيضاً، ثم رأيت في "معراج الدّراية" قال: وقيل: إنْ طوَّله للإدراك دون التقرب يكره، وهذا معنى قول أبي حنيفة: وإن طوَّله تقرباً ويدرك به لا بأس به، كتطويل الركعة الأولى من الفجر على الثانية، وفي "الجامع الصغير" لا يكره، وهو مأمور لقوله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا۟ عَلَى ٱلۡبِرِّ وَٱلتَّقۡوَىٰ﴾. وعن أبي اللَّيث: هو حسن ((لأنه ﷺ كان يُخفِّفُ القراءةَ لبُكاء الصَّبيّ لكيلا تُفتتَنَ أُمُّهُ)))).

(٢) "السّراج الوهّاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٤/ق ١٥٨/ب.

(٣) "البزازية": كتاب الصلاة ـ فصل في الأذان ٤/٢٥. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٤) عبارة "البزازية": ((ولو أخّر)) وما في الحاشية هو الموافق للسياق.

(٥) الذي في "البزازية": ((ذا عداء شريراً)).

(٦) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣١٧ـ.

(٧) تقدم تخريجه ١/٥٨٥.

ولو أرادَ التقرُّبَ إلى الله تعالى لم يكره اتّفاقاً، لكنّه نادرٌ، وتُسمَّى مسألةَ الرياء، فينبغي التحرُّزُ عنها...

على التكاسل[1] وتركِ المبادرة والتهيُّؤ للصلاة قبل حضور وقتِها، فالأولى تركه، "شرح المنية"[2].

[٤٢٣٨] (قولُهُ: ولو أرادَ التقرُّبَ إلى الله تعالى) أي: خاصةً من غير أنْ يتخالَجَ قلبَهُ شيءٌ سوى التقرُّبِ، حتى ولا الإعانةُ على إدراك الركعة، فيكونُ حينئذٍ هو الأفضلَ، لكنّه في غاية النُّدرة، ويمكن أنْ يراد بالتقرُّب الإعانةُ على إدراك الركعة؛ لِما فيه من إعانة عباد الله على طاعته، فيكونُ الأفضلُ تركَهُ لِما فيه من الشبهة التي ذكرناها، "شرح المنية"[3] ملخَّصاً.

أقولُ: قصدُ الإعانة على إدراك الركعة مطلوبٌ، فقد شُرِعت إطالةُ الركعة الأُولى في الفجر اتّفاقاً ـ وكذا في غيره على الخلاف ـ إعانةً للناس على إدراكها؛ لأنّه وقتُ نومٍ وغفلةٍ كما فَهِمَ الصحابة ذلك من فعله عليه الصلاة والسلام[4]، وفي "المنية"[5]: ((ويكرهُ للإمام أنْ يعجِّلَهم عن إكمال السنّة))، ونقَلَ في "الحلبة"[6] عن "عبد الله بن المبارك" و"إسحاقَ"[7] و"إبراهيمَ"

(قولُهُ: على تركِ التكاسل) الصوابُ حذف لفظ ((تركِ)) الأُولى كما هو ظاهرٌ، تأمَّل.

(قولُهُ: ويمكنُ أن يُرادَ بالتقرُّبِ الإعانةُ على إدراك الرَّكعة إلخ) يُبعِدُ إرادةَ هذا الاحتمالِ ما ذكرَهُ "الشارح" بقوله: ((لكنّه نادرٌ؛ إذ إرادةُ الإعانة على إدراكِ الرَّكعة لا ندورَ فيها))، تأمَّل.

---

(١) في "الأصل" و"آ" و"ب": ((ترك التكاسل)) وهو خطأ، وما أثبتناه من "م" هو الموافق لما في "شرح المنية" وانظر "تقريرات الرافعي".

(٢) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣١٧ـ.

(٣) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣١٧ـ.

(٤) فقد أخرج البخاريّ(٧٧٦) كتاب الأذان ـ باب: يقرأ في الأخريين بفاتحة الكتاب، و(٧٧٩) باب يُطوِّل في الركعة الأولى، ومسلم(٤٥١) كتاب الصلاة ـ باب القراءة في الظهر والعصر، عن أبي قتادة رضي الله عنه أنَّ النبيَّ ﷺ: ((كَانَ يُطَوِّلُ فِي الرَّكْعَةِ الأُولَى مِن صَلاةِ الظُّهْرِ، ويُقَصِّرُ فِي الثَّانية، ويَفْعَلُ ذَلِكَ فِي صَلاةِ الصُّبْحِ)).

(٥) انظر "شرح المنية الكبير": كراهية الصلاة صـ٣٦٤ـ.

(٦) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ الركوع ٢/ق ٦٨/أ ـ ب، عن "جامع الترمذيّ".

(٧) أبو يعقوب إسحاق بن إبراهيم بن مَخْلَد، المعروف بابن راهويه الحنظليّ التميميّ المَرْوَزِيّ(ت٢٣٨هـ). ("تاريخ بغداد" ٦/٣٤٥، "وفيات الأعيان" ١/١٩٩، "طبقات السبكي" ٢/٨٣).

(و) اعلمْ أنَّه مما يبتني على لزومِ المتابعة في الأركان أنَّه (لو رفَعَ الإمـامُ رأسَـهُ) مـن الركوع أو السجود (قبل أنْ يُتِمَّ المأمومُ التسبيحاتِ) الثلاثِ.................

و"الثوريِّ": ((أنَّه يُستحَبُّ للإمام أنْ يسبِّحَ خمس تسبيحاتٍ ليدركَ مَنْ خلفه الثلاثَ)) اهـ.

فمعنى هذا [١/ق٣٨٨/أ] إذا قصَدَ إعانةَ الجائي فهو أفضلُ بعد أنْ لا يُخطِرَ ببالـه التـودُّدَ إليـه ولا الحياءَ منه ونحوَه، ولهذا نقل في "المعراج" عن "الجامع الأصغر"[1]: ((أنَّـه مـأجورٌ لقوله تعـالى: ﴿وَتَعَاوَنُواْ عَلَى ٱلۡبِرِّ وَٱلتَّقۡوَىٰ﴾ [المائدة ـ ٢])، وفي أذان "التاترخانيَّـة"[2] قـال: ((وفي "المتقـى": أنَّ تأخيرَ المؤذِّن وتطويلَ القراءة لإدراك بعض الناس حرامٌ، هذا إذا مالَ لأهـل الدنيـا تطويـلاً وتـأخيراً يشقُّ على الناس، فالحاصلُ أنَّ التأخير القليلَ لإعانة أهلِ الخير غيرُ مكروهٍ)) اهـ.

قال "ط"[3]: ((ويظهرُ أنَّ من التقرُّب إطالةَ الإمام الركوعَ لإدراك مكبِّرٍ لو رفع الإمامُ رأسـه قبل إدراكه يظُنُّ أنَّه أدرَكَ الركعة كما يقعُ لكثيرٍ مـن العوامِّ، فيسلِّمُ مـع الإمـام بنـاءً على ظنِّـه، ولا يتمكَّنُ الإمامُ من أمره بالإعادة أو الإتمام)).

[٤٢٣٩] (قولُهُ: واعلم إلخ) قدَّمنا[4] في بحث الواجبات الكلامَ على المتابعة بمـا لا مزيدَ عليه، وحقَّقنا هناك أنَّ المتابعة بمعنى عدمِ التأخير واجبةٌ في الفرائض والواجباتِ وسنَّةٌ في السـنن، فـالتقييدُ بالأركان هنا فيه نظرٌ، على أنَّ الرفع من الركوع أو السجود واجبٌ أو سنَّةٌ، وأيضاً فإنَّ المتابعـة لـم يتعرَّضْ لها "المصنِّف" هنا حتى يكونَ كلامه مبنيّاً عليها، بل كان ينبغي بناءُ قولـه: ((وجَبَ

(قولُهُ: لم يتعرَّضْ لها "المصنِّفُ" هنـا حتَّى يكـونَ كلامُهُ إلـخ) عـدمُ تعرُّضِ "المصنِّـف" للمتابعة لا يُنافي بناءَ الفرع الذي ذكرَهُ عليها، تأمَّل.

---

(١) "الجامع الأصغر": لأبي عليٍّ محمد بن الوليد المعروف بالزاهد السمرقنديّ، كان حيّاً سنة ٤٥٠هـ. ("كشف الظنون" ١/٥٣٥، "الجواهر المضية" ٣/٣٩٠).

(٢) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني ١/٥٢٠.

(٣) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل في الشروع في الصلاة ١/٢٢٠ بتصرف.

(٤) المقولة [٤٠٢٣] قوله: ((ومتابعة الإمام)).

(وجَبَ متابعتُهُ) وكذا عكسُهُ فيعودُ، ولا يصيرُ ذلك ركوعين (بخلافِ سلامه) أو قيامه لثالثةٍ (قبل إتمام المؤتَمِّ التشهُّدَ) فإنَّه لا يتابعُهُ، بل يُتِمُّهُ.......................

متابعتُه)) على قوله: ((ويسبِّحُ فيه ثلاثاً))، فإنَّه سنَّةٌ على المعتمد المشهور في المذهب، لا فرضٌ ولا واجبٌ كما مرَّ[1]، فلا يترك المتابعةَ الواجبة لأجلها، تأمَّل.

[٤٢٤٠] (قولُهُ: وجَبَ متابعته) أي: في الأصحِّ من الروايتين كما في "البحر"[2].

[٤٢٤١] (قولُهُ: وكذا عكسُه) وهو أنْ يرفع المأمومُ رأسه من الركوع أو السجود قبل أنْ يُتِمَّ الإمام التسبيحات، "ح"[3].

[٤٢٤٢] (قولُهُ: فيعودُ) أي: المقتدي لوجوبِ متابعته لإمامه في إكمال الركوع وكراهةِ مسابقته له، فلو لم يعُدْ ارتكبَ كراهةَ التحريم.

[٤٢٤٣] (قولُهُ: ولا يصيرُ ذلك ركوعين) لأنَّ عودَهُ تتميمٌ للركوع الأوَّلِ لا ركوعٌ مستقلٌّ، "ح"[4].

[٤٢٤٤] (قولُهُ: فإنَّه لا يتابعُهُ إلخ) أي: ولو خاف أنْ تفوته الركعةُ الثالثة مع الإمام كما صرَّحَ به في "الظهيريَّة"[5]، وشملَ بإطلاقه ما لو اقتدى به في أثناء التشهُّدِ الأوَّلِ أو الأخيرِ فحين قعَدَ قام إمامُه أو سلَّمَ.

ومقتضاه: أنَّه يُتِمُّ التشهد [١/ق٣٨٨/ب] ثم يقومُ، ولم أرَه صريحاً، ثمَّ رأيته في "الذَّخيرة" ناقلاً عن "أبي الليث": ((المختارُ عندي أنَّه يُتِمُّ التشهُّدَ، وإنْ لم يفعل أجزأه)) اهـ، ولله الحمد.

(قولُهُ: لا ركوعٌ مستقلٌّ) ولم يَصِرْ شارعاً فيما انتقلَ إليه؛ إذ عملُهُ قبل إمامه كلا عملٍ.

---

(١) المقولة [٤٢٣٣] قوله: ((كره تنزيهاً)).

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٣٤.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق ٦٢/ب.

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق ٦٢/ب.

(٥) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الباب الثاني ـ الفصل الرابع فيما يصحُّ الاقتداء به وما يتعلق بالإمامة ق ٢١/أ

لوجوبه، ولو لم يُتِمَّ جار، ولو سلَّمَ والمؤتَمُّ في..............................

[٤٢٤٥] (قولُهُ: لوجوبه) أي: لوجوب التشهُّدِ كما في "الخانيَّة"[١] وغيرها، ومقتضاه سقوطُ وجوبِ المتابعة كما سنذكره[٢]، وإلاَّ لم ينتج المطلوبُ، فافهم.

[٤٢٤٦] (قولُهُ: ولو لم يُتِمَّ جارَ) أي: صحَّ مع كراهة التحريم كما أفاده "ح"[٣]، ونازعه "ط"[٤] و"الرحمتيُّ"، وهو مُفادُ ما في "شرح المنية"[٥] حيث قال: ((والحاصلُ أنَّ متابعة الإمام في الفرائض والواجبات من غير تأخيرٍ واجبةٌ، فإنْ عارَضَها واجبٌ لا ينبغي أنْ يفوِّتَه، بل يأتي به ثم يتابعُه؛ لأنَّ الإتيانَ به لا يفوِّتُ المتابعةَ بالكليَّة وإنما يؤخِّرُها، والمتابعةُ مع قطعه تفوِّتُهُ بالكلِّيَّة، فكان تأخيرُ أحدِ الواجبين مع الإتيان بهما أَولى من ترك أحدهما بالكليَّة بخلاف ما إذا عارَضَها سنَّةٌ؛ لأنَّ تركَ السنَّةِ أَولى من تأخير الواجب)) اهـ.

أقولُ: ظاهرُه أنَّ إتمام التشهُّدِ أَولى لا واجبٌ، لكنْ لقائلٍ أنْ يقول: إنَّ المتابعة الواجبة هنا معناها عدمُ التأخير، فيلزمُ من إتمام التشهُّد تركُها بالكليَّة، فينبغي التعليلُ بأنَّ المتابعة المذكورةَ إنما تجبُ إذا لم يعارضها واجبٌ، كما أنَّ ردَّ السلام واجبٌ ويسقطُ إذا عارَضَه وجوبُ استماعِ الخطبة.

١/٣٣٣

ومقتضى هذا أنَّه يجبُ إتمام التشهُّد، لكنْ قد يدَّعَى عكسُ التعليل فيقال: إتمامُ التشهُّد واجبٌ إذا لم يعارضه وجوبُ المتابعة، نعمْ قولُهم: لا يتابعُه يدلُّ على بقاء وجوبِ الإتمام وسقوطِ المتابعة لتأكُّدِ ما شرَعَ فيه على ما يعرضُ بعده، وكذا ما قدَّماه[٦] عن "الظهيريَّة"، وحينئذٍ فقولهم: ولو لم يُتِمَّ جاز معناه: صحَّ مع الكراهة التحريميَّة، ويدلُّ عليه أيضاً تعليلُهم بوجوب التشهُّد؛

---

(١) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل فيمن يصحُّ الاقتداء به وفيمن لا يصحُّ ٩٦/١ (هامش "الفتاوى الهندية").

(٢) في المقولة التالية.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق ٦٢/ب.

(٤) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل في الشروع في الصلاة ٢٢٠/١.

(٥) "شرح منية الكبير": فصل في الإمامة صـ٥٢٧ ـ ٥٢٨.

(٦) المقولة [٤٢٤٤] قوله: ((فإنه لا يتابعه بل)).

أدعيةِ التشهُّد تابَعَهُ؛ لأنَّها سنَّةٌ، والناسُ عنه غافلون.

(ثمَّ يرفعُ رأسَهُ من ركوعه مسمِّعاً) في "الولوالجيَّة"[1]:((لو أبدَلَ النون لاماً تفسُدُ))، وهل يقفُ بجزْمٍ أو تحريكٍ؟..

إذ لو كانت المتابعةُ واجبةً أيضاً لم يصحَّ التعليل كما قدَّمناه[2]، فتدبر.

[٤٢٤٧] (قولُهُ: في أدعيةِ التشهُّدِ) يشملُ الصلاة على النبي ﷺ، وبه صرَّحَ في "شرح المنية"[3].

[٤٢٤٨] (قولُهُ: مُسمِّعاً) أي: قائلاً سمع الله لمن حمده، وأفاد أنَّه لا يكبِّرُ حالةَ الرفع خلافاً لما في "المحيط": ((من أنَّه سنَّةٌ)) وإن ادَّعى "الطحاويُّ"[4] تواترَ العمل [١/ق٣٨٩/أ] به ـ لِما رُوي أنَّ النبي ﷺ و"أبا بكرٍ" و"عمر" و"عليَّاً" و"أبا هريرة" رضي الله تعالى عنهم: ((كانوا يكبِّرون عند كلِّ خفضٍ ورفعٍ))[5] ـ فقد أجاب في "المعراج": ((بأنَّ المراد بالتكبير الذكرُ الذي فيه تعظيمٌ لله تعالى جمعاً بين الروايات والآثار والأخبار)) اهـ.

[٤٢٤٩] (قولُهُ: لو أبدَلَ النونَ لاماً) بأنْ قال: لِمَلْ حمده تفسُدُ، لكنْ في "منية المصلِّي"[6] في بحث زلَّة القارئ: ((يُرجَى أنْ لا تفسد))، قال "الحلبيُّ" في "شرحها"[7]: ((لقربِ المخرج، والظاهرُ أنَّ حكمه حكمُ الألثغ)) اهـ.

واستحسنَهُ صاحب "القنية"[8]، بل قال في "الحلبة"[9]: ((وقد ذكَرَ "الحَلْوانيُّ": أنَّ

---

(١) "الولوالجية": كتاب الطهارة ـ الفصل الثامن: الأذان وقراءة القرآن ق ٩/أ.

(٢) المقولة [٤٢٤٥] قوله: ((لوجوبه)).

(٣) "شرح المنية الكبير": فصل في الإمامة صـ٥٢٧ـ.

(٤) "شرح معاني الآثار": كتاب الصلاة ـ باب الخفض في الصلاة هل فيه تكبير؟ ١/ ٢٢٢.

(٥) تقدم تخريجه صـ٢٤٢ـ.

(٦) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في بيان أحكام زلة القارئ صـ٤٨٧ـ.

(٧) "شرح المنية الكبير": فصل في بيان أحكام زلة القارئ صـ٤٨٧ـ.

(٨) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب زلة القارئ ق ٢٨/أ.

(٩) "الحلبة": فصل في زلة القارئ ٢/ق ٢٥٨/ب.

قولان (ويكتفي به الإمامُ).......................................

من الصحابة مَن رواه عن النبي ﷺ، وهي لغةُ بعضِ العرب))[1]، ثم نقَلَ عن "الحدادي"[2] اختلافَ المشايخ في الفساد بإبدال النون لاماً في ﴿أَنْعَمْتَ﴾، وفي ﴿دِينِكُمْ﴾ [البقرة ـ ٢١٧]، وفي ﴿ٱلْمَنفُوشِ﴾ [القارعة ـ ٥].

[٤٢٥٠] (قولُهُ: قولان) فمَن قال: إنَّ الهاء في حَمِدَه لسكت يقفُ بالجزم، أو إنَّها كنايةٌ ـ أي: ضميرٌ ـ يقولُها بالتحريك والإشباعِ، وفي "الفتاوى الصوفيَّة": ((المستحبُّ الثاني)) اهـ "خزائن"[3].

وذكَرَ "الشارح" في "مختصر الفتاوى الصوفيَّة"[4]: ((أنَّ ظاهر "المحيط" التخييرُ))، ثمَّ قال: ((أو هي اسمٌ لا ضميرٌ، فلا تسكَّنُ بحالٍ، وهذا الوجهُ أبلغُ؛ لأنَّ الإظهار في أسماء الله تعالى أفخمُ من الإضمار، كذا في "تفسير البستيِّ"[5]، زاد في "المحيط": ولأنَّ تحريك الهاء أثقلُ وأشقُّ، وأفضلُ العبادة أشقُّها)) اهـ ملخَّصاً.

والحاصلُ: أنَّ القواعد تقتضي إسكانَها إذا كانت للسكت، وإنْ كانت ضميراً فلا تحرَّكُ إلاَّ في الدَّرج، فيحتمل أنْ يكون مرادُ القائل بتحريكها في الوقف الرَّومَ المشهورَ عند القرَّاء،

(قولُهُ: فيُحتمَلُ أنْ يكون مرادُ القائل بتحريكها إلخ) هذا خلافُ الظاهر من أنَّه يأتي بالتحريك والإشباع؛ إذ الرَّومُ لا إشباعَ فيه، بل هو إشارةٌ للحركة.

---

(١) هي لغة زبيد وبني خثعم من قبائل اليمن قال شاعرهم:

لقد ظفر الزوار أقفية العدا ... بما جاوز الآمال مِلْ أسْرِ والقتل

ومِلْ أسْرِ أصله: من الأسر فحذفت النون؛ انظر "التصريح على التوضيح" ٢٩/٢، والعينيّ في "فرائد القلائد" صـ٢٢٩ـ.

(٢) لم نعثر على النقل في "السّراج الوهّاج" ومختصره "الجوهرة النيرة" للحدّاديّ.

(٣) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ فصل في بيان صفة الشروع في الصلاة ق ٩٠/ب.

(٤) مختصر الشارح الحصكفيّ لـ"الفتاوى الصوفية في طريق البهائيّة" لمحمد بن أيوب الملقب بفضل الله الماجُوْي (ت٦٦٦هـ). ("كشف الظنون" ١٢٢٥/٢، "الأعلام" ٤٧/٦).

(٥) المسمّى "تفسير أسامي الربّ ﷻ": لأبي سُليمان حَمْدِ بن محمد بن إبراهيم البُسْتيّ الخَطّابيّ الشافعيّ (ت٣٨٨هـ). ("معجم الأدباء" ٤٨٧/٢، "سير أعلام النبلاء" ٢٣/١٧)

....

وإذا ثبتَ أنَّ هوْ من أسمائه تعالى ـ كما ذكره بعضُ الصوفيَّة ـ لا يصحُّ إسكانُ الهاء بحالٍ، بل لا بدَّ من ضمِّها وإشباعِها لتظهرَ الواو الساكنة، ولسيِّدي "عبدِ الغني" رسالةٌ[1] حقَّقَ فيها مذهبَ السادة الصوفيَّة في: ((أنَّ هوْ عَلَمٌ بالغلبة في اصطلاحهم عليه تعالى، وأنَّه اسمٌ ظاهرٌ لا ضميرٌ))، ونقَلَهُ عن جماعةٍ منهم "العصامُ" في "حاشية البيضاويّ"[2]، و"الفاسي" في "شرح الدلائل"[3]، والإمام "الغزاليُّ"، والعارف "الجيليُّ"[4] وغيرُهم، لكنَّ كونه المرادَ هنا خلافُ الظاهر. ولهذا قال في "المعراج" عن "الفوائد الحميديَّة"[5]: [١/ق٣٨٩/ب] ((الهاءُ في حمده للسكت والاستراحةِ لا للكنايةِ، كذا نُقِلَ عن الثِّقات))، وفي "المستصفى": ((أنَّها للكناية))، وقال في "التاترخانيَّة"[6]:

(قولُهُ: لكنَّ كونه المرادَ هنا خلافُ الظاهر) إذ المتبادرُ أنَّها ضميرٌ، والفقهاءُ لا يرون أنَّها اسمٌ ظاهرٌ حتَّى يُحمَلَ عليه قولُهم بالتحريك والإشباع.

---

(١) سمّاها "تنبيه من يلهو على صحة الذكر بالاسم هو" ("سلك الدرر" ٣/٣٥، "هدية العارفين" ١/٥٩١)

(٢) حاشية إبراهيم بن محمد بن عَرَبْشَاه، عصام الدين الإسفراييني (ت٩٤٥هـ، وقيل:٩٤٣، وقيل: حدود ٩٥١) على التفسير المسمى بـ"أنوار التنزيل وأسرار التأويل" لأبي سعيد ـ وقيل: أبو الخير ـ عبد الله بن عمر، ناصر الدين المعروف بالبيضاويّ الشيرازيّ الشافعيّ (ت ٦٨٥هـ، وقيل غير ذلك) ("كشف الظنون" ١/١٩٠، "طبقات السبكي" ٨/١٥٧، "الأعلام" ١/٦٦)

(٣) "مطالع المسرات بجلاء دلائل الخيرات" ص ٢٦٢، لأبي عيسى محمد المهدي بن أحمد بن عليّ القصريّ الفاسيّ الفهريّ المالكيّ (ت١١٠٩هـ) وهو شرح "دلائل الخيرات وشوارق الأنوار في ذكر الصلاة على النبيّ المختار" لأبي عبد الله محمد بن سليمان الجزوليّ السّملاليّ المغربيّ، ثم المكّيّ المالكيّ الحَسَنيّ (ت٨٧٠هـ). ("كشف الظنون" ١/٧٥٩، "الضوء اللامع" ٧/٢٥٨، "هدية العارفين" ٢/٤٨٤، "الأعلام" ٦/١٥١، ٧/١١٢)

(٤) هو العارف بالله عبد الكريم بن إبراهيم بن عبد الكريم، قطب الدين الجيليّ القادريّ (ت٨٣٢هـ) من سبط الشيخ عبد القادر الجيلانيّ ("هدية العارفين" ١/٦١٠، "الأعلام" ٤/٥٠)

(٥) هي شرح عليّ بن محمد بن عليّ، حميد الدين المعروف بالضرير الرَّامُشِيّ البخاريّ (ت٦٦٦هـ، وقيل: ٦٦٧) على "هداية" المرغينانيّ. ("كشف الظنون" ٢/٢٠٣٢، ٢٠٣٣، "الجواهر المضية" ٢/٥٩٨، "الفوائد البهية" صـ١٢٥ـ)

(٦) "التاترخانية": كتاب الطهارة ـ الفصل الثالث ـ كيفية الصلاة ١/٥٣٩.

وقالا: يضمُّ التحميدَ سرّاً (و) يكتفي (بالتحميدِ المؤتَمُّ) وأفضلُهُ: اللهمَّ ربَّنا ولكَ الحمدُ، ثمَّ حذفُ الواو، ثمَّ حذفُ اللهمَّ فقط (ويَجمَعُ بينهما لو منفرداً) على المعتمد،.........

((وفي "الأنفع"[١]: الهاءُ للسكت والاستراحة[٢]، وفي "الحجَّة": أنَّه يقولُها بالجزم، ولا يبيِّنُ الحركةَ، ولا يقولُ[٣] هوْ)) اهـ.

[٤٢٥١] (قولُهُ: وقالا يضمُّ التحميدَ) هو روايةٌ عن "الإمام" أيضاً، وإليه مالَ "الفضليُّ" و"الطحاويُّ" وجماعةٌ من المتأخِّرين، "معراج" عن "الظهيريَّة"[٤]. واختاره في "الحاوي القدسيِّ"[٥]، ومشى عليه في "نور الإيضاح"[٦]، لكنَّ المتون على قول "الإمام".

[٤٢٥٢] (قولُهُ: ثمَّ حذْفُ اللهمَّ) أي: مع إثباتِ الواو، وبقي رابعةٌ وهي حذفُهما، والأربعةُ في الأفضليَّة على هذا الترتيبِ كما أفاده بالعطف بـ((ثمَّ)).

[٤٢٥٣] (قولُهُ: عى المعتمدِ) أي: من أقوالٍ ثلاثةٍ مصحَّحةٍ، قال في "الخزائن"[٧]: ((وهو الأصحُّ كما في "الهداية"[٨] و"المجمع" و"الملتقى"[٩]، وصحَّحَ في "المبسوط"[١٠] أنَّه كالمؤتَمِّ، وصحَّحَ في "السِّراج"[١١] ـ معزيّاً لـ"شيخ الإسلام" ـ أنَّه كالإمام، قال "الباقانيُّ": والمعتمدُ الأوَّلُ)) اهـ.

---

(١) "أنفع الوسائل إلى تحرير المسائل": تقدمت ترجمته ٢/٤٦٩.

(٢) عبارة "الأنفع" كما نقلها في "التاترخانية": ((والهاء للكناية لا للاستراحة)).

(٣) عبارة "الحجة" نفسها في "التاترخانية": ((ولا يقول: ((هُ))))، ولا يخفى الفرق بين هاء الكناية ـ الضمير ـ وهاء السكت، فليتنبه.

(٤) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الباب الثالث ـ الفصل الثالث ق٢٧/ب.

(٥) "الحاوي القدسي": كتاب الصلاة ـ باب ما يكره في الصلاة وما لا يكره ق٤٤/ب.

(٦) "نور الإيضاح": كتاب الصلاة ـ فصل في كيفية تركيب الصلاة صـ١٢٦ـ.

(٧) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ فصل في بيان صفة الشروع في الصلاة ق٩٠/ب.

(٨) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٤٩/١.

(٩) "ملتقى الأبحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٨٠/١.

(١٠) "المبسوط": كيفية الدخول في الصلاة ٢١/١

(١١) "السّراج الوهّاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ١٥٩/ب.

يُسمِّعُ رافعاً ويحَمَدُ مستوياً (ويقومُ مستوياً) لِما مرَّ من أنَّه سنَّةٌ أو واجبٌ أو فرضٌ. (ثم يُكبِّرُ) مع الخرورِ.......................................

[٤٢٥٤] (قولُهُ: يُسمِّعُ) بتشديد الميم كما في ((يُحمِّدُ))، "ح"(١). أي: لكونهما من التسميع والتحميد، قال "ط"(٢): ((ولا يتعيَّنُ التشديدُ في الثاني بخلاف الأوَّلِ؛ إذ لو خُفِّفَ لأفاد خلافَ المراد)).

[٤٢٥٥] (قولُهُ: مستوياً) هو للتأكيد ـ فإنَّ مطلق القيام إنما يكون باستواء الشِّقَّين، وإنما أكَّدَ لغفلة الأكثرين عنه، فليس بمستدركٍ كما ظُنَّ، "قُهُستاني"(٣) ـ أو للتأسيس والمرادُ منه التعديلُ كما أفاده في "العناية"(٤).

[٤٢٥٦] (قولُهُ: لِما مرَّ(٥) من أنَّه سنَّةٌ) أي: على قولهما، ((أو واجبٌ)) أي: على ما اختارَهُ "الكمال"(٦) وتلميذُه(٧)، ((أو فرضٌ)) أي: على ما قاله "أبو يوسف"، ونقله "الطحاويُّ" عن "الثلاثة"، "ط"(٨).

[٤٢٥٧] (قولُهُ: ثم يكبِّرُ) أتى بـ((ثمَّ)) للإشعار بالاطمئنان، فإنَّه سنَّةٌ أو واجبٌ على ما اختاره "الكمال"(٩).

[٤٢٥٨] (قولُهُ: مع الخُرورِ) بأنْ يكون ابتداءُ التكبير عند ابتداء الخرور وانتهاؤه عند انتهائه، "شرح المنية"(١٠). ويخِرُّ للسجود قائماً مستوياً لا منحنياً لئلاَّ يزيدَ ركوعاً آخرَ.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق ٦٤/أ.

(٢) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل في الشروع في الصلاة ٢٢١/١.

(٣) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ٩٥/١.

(٤) "العناية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٦١/١ (هامش "فتح القدير").

(٥) صـ٢٠٧ وما بعدها "در".

(٦) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٦٣/١.

(٧) "الحلبة": فرائض الصلاة ٢/ق ٤٤/أ.

(٨) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل في الشروع في الصلاة ٢٢١/١.

(٩) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٦٣/١.

(١٠) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٢٠.

(ويسجُدُ واضعاً ركبتيه) أوَّلاً لقربهما من الأرض (ثمَّ يديه) إلاَّ لعذرٍ (ثمَّ وجهَهُ)..

يدلُّ عليه ما في "التاترخانيَّة"[١]: ((لو صلَّى فلمَّا تكلَّمَ تذكَّرَ أنَّه ترك ركوعاً فإنْ كان صلَّى صلاةَ العماء الأتقياء أعاد، وإنْ صلَّى صلاة العوامِّ فلا؛ لأنَّ العالم التقيَّ ينحَطُّ للسجود قائماً مستوياً، والعامِّيَّ ينحطُّ منحنياً وذلك ركوعٌ؛ لأنَّ قليل الانحناء محسوبٌ [١/ق٣٩٠/أ] من الركوع)) اهـ، تأمَّل. /٣٣٤

[٤٢٥٩] (قولُهُ: واضِعاً ركبتيه ثم يديه) قدَّمنا[٢] الخلافَ في أنه سنَّةٌ أو فرضٌ أو واجبٌ، وأنَّ الأخير أعدلُ الأقوال، وهو اختيارُ "الكمال"، ويضعُ اليمنى منهما أوَّلاً ثم اليسرى كما في "القُهُستانيِّ"[٣]، لكنَّ الذي في "الخزائن"[٤]: ((واضعاً ركبتيه ثم يديه، إلاَّ أنْ يعسُرَ عليه لأجلِ خفٍّ أو غيرِه فيبدأ باليدين ويقدِّمُ اليمنى)) اهـ. ومثلُه في "البدائع"[٥] و"التاترخانيَّة"[٦] و"المعراج" و"البحر"[٧] وغيرِها.

ومقتضاه: أنَّ تقديم اليمنى إنما هو عند العذرِ الداعي إلى وضع اليدين أوَّلاً، وأنَّه لا تيامُنَ في وضع الركبتين، وهو الذي يظهرُ لعسرِ ذلك.

(قولُهُ: كما في "القُهُستانيِّ" إلخ) عبارتُهُ: ((ويسجدُ ويضعُ ركبتيه، أي: ركبَتَهُ اليمنى ثمَّ اليسرى كما في "الرَّوضة")).

(قولُهُ: لكنَّ الذي في "الخزائن" إلخ) نقلَهُ عن "الرَّوضة" على ما في "السنديِّ"، ثمَّ إنَّ ما نقلَهُ عن "الخزائن" يفيدُ أنَّه مع عدم العذر يضعُها أوَّلاً بالأولى، وعلى تقديرِ عدم إفادته واعتبارِ مفهوم العذر الواجبُ الرُّجوع إلى عبارة "الرَّوضة" تقديماً للمنطوق على المفهوم في العمل.

---

(١) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثالث ـ كيفية الصلاة ٥٤٣/١ بتصرف.

(٢) المقولة [٤٠٥٧] قوله: ((ووضع يديه وركبتيه)).

(٣) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٩٥/١.

(٤) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ فصل في بيان صفة الشروع في الصلاة ق٩٠/ب.

(٥) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في سنن الصلاة ٢١٠/١.

(٦) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثالث ـ كيفية الصلاة ٥٤١/١.

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٣٥/١.

مقدِّماً أنفَهُ لِما مرَّ (بين كفَّيه)..

[٤٢٦٠] (قولُهُ: مقدِّماً أنفَهُ) أي: على جبهته، وقولُهُ: ((لِما مرَّ[١])) أي: لقربه من الأرض، وما ذكَرَهُ مأخوذٌ من "البحر"[٢]، لكنْ في "البدائع"[٣]: ((ومنها ـ أي: من السنن ـ أنْ يضعَ جبهتَه ثم أنفَه، وقال بعضهم: أنفَه ثم جبهتَه)) اهـ. ومثلُه في "التاترخانيَّة"[٤] و"المعراج" عن "شرح الطحاويِّ".

ومقتضاه: اعتمادُ تقديمِ الجبهة، وأنَّ العكس قولُ البعض، تأمَّل.

[٤٢٦١] (قولُهُ: بين كفَّيه) أي: بحيث يكون إبهاماه حذاءَ أذنيه كما في "القُهُستانيِّ"[٥]، وعند "الشافعيِّ": يضعُ يديه حذوَ منكبيه، والأوَّلُ في "صحيح مسلمٍ"[٦]، والثاني في "صحيح البخاريِّ"[٧]،

(١) صـ٣٢١ـ "در".

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٣٥.

(٣) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في سنن الصلاة ١/٢١٠.

(٤) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثالث كيفية الصلاة ١/٥٤١.

(٥) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ١/٩٥.

(٦) أخرجه مسلم(٤٠١)(٥٤) كتاب الصلاة باب وضع يده اليمنى على اليسرى، وأبو داود(٧٢٦) كتاب الصلاة ـ باب رفع اليدين في الصلاة، والنسائيّ ٢/١٢٦ كتاب الافتتاح باب موضع اليمين من الشمال في الصلاة، و٢/٢١١ كتاب التطبيق ـ باب مكان اليدين من السجود، وابن ماجه(٨٦٧) كتاب إقامة الصلاة، وابن خزيمة (٦٤١) كتاب الصلاة ـ باب إباحة وضع اليدين في السجود حذاء الأذنين، والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ٢/١١٢ كتاب الصلاة ـ باب أين يضع يديه في السجود ؟، والطحاويّ في "شرح معاني الآثار" ١/٢٥٧ كتاب الصلاة ـ باب وضع اليدين في السجود أين ينبغي أن يكون ؟، كلُّهم من حديث وائل بن حُجْرٍ ﷺ، وفي الباب: عن أبي سعيد الخدري، وابن عباس، والبراء بن عارب، وأبي حميد الساعدي ﷺ.

(٧) أخرجه البخاريّ في "قرة العينين في رفع اليدين في الصلاة" صـ٥ـ، وذكره ابن حجر في "فتح الباري" ٢/٣٠٨ من رواية فليح بن سليمان، وأبو داود(٧٣٤) كتاب الصلاة ـ باب افتتاح الصلاة، والترمذيّ(٢٧٠) كتاب الصلاة ـ باب ما جاء في السجود على الجبهة والأنف، وقال: حديث أبي حميد حديث حسن صحيح، والدارميّ ١/٢٩٩ كتاب الصلاة ـ باب في رفع اليدين في الركوع والسجود، وابن خزيمة(٦٤٠) كتاب الصلاة باب وضع اليدين حذو المنكبين في السجود، والطحاويّ في "شرح معاني الآثار" ١/٢٥٧ كتاب الصلاة ـ باب وضع اليدين في السجود أين ينبغي أن يكون ؟، والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ٢/١١٢ كتاب الصلاة ـ باب أين يضع يديه في السجود ؟، كلُّهم من حديث أبي حميد الساعدي ﷺ، وفي الباب: عن ابن عباس، ووائل بن حُجْر، وأبي سعيد الخُدْريّ ﷺ.

اعتباراً لآخِرِ الركعة بأوَّلِها ضامَّاً أصابعَ يديه لتتوجَّهَ للقبلة (ويعكسُ نهوضَهُ، وسجَدَ بأنفِهِ)

واختار المحقِّق "ابن الهمام"[1] سنيَّةَ كلٍّ منهما بناءً على أنَّه عليه الصلاة والسلام فعَلَ كلاً أحياناً، قال: ((إلاَّ أنَّ الأوَّلَ أفضلُ؛ لأنَّ فيه زيادةَ المحافاة المسنونة)) اهـ. وأقرَّهُ شُرَّاحُ "المنية"[2] و"الشرنبلاليُّ"[3].

[٤٢٦٢] (قولُهُ: اعتباراً لآخرِ الرَّكعة بأوَّلِها) فكما يَجعَلُ رأسَه بين يديه عند التحريمة فكذا عند السجود، "سراج"[4] عن "المبسوط"[5]. وباقي الركعات ملحَقَةٌ بأولاها التي فيها التحريمة.

[٤٢٦٣] (قولُهُ: صامَّاً أصابعَ يديه) أي: مُلصِقاً جَنَباتِ بعضها ببعضٍ، "قُهُستاني"[6] وغيره. ولا يُندَبُ الضمُّ إلاَّ هنا، ولا التفريجُ إلاَّ في الركوع كما في "الزيلعيِّ"[7] وغيره.

[٤٢٦٤] (قولُهُ: لتتوجَّهَ للقبلة) فإنَّه لو فرَّجَها يبقى الإبهامُ والخنصر غيرَ متوجِّهين، وهذا التعليلُ عزاه في هامش "الخزائن"[8] إلى "الشمني" وغيرِه، قال: ((وعلَّلَهُ في "البحر"[9]: بأنَّ في السجود تنزلُ الرحمة، وبالضمِّ ينالُ أكثرَ)).

[٤٢٦٥] (قولُهُ: ويعكسُ نهوضَه) أي: يرفعُ في النهوض من السجدة وجهَهُ أوَّلاً ثم يديه ثم ركبتيه، وهل يرفعُ الأنف قبل الجبهة؟ أي: على القول بأنَّه يضعُهُ قبلها. قال في "الحلبة"[10]: ((لم أقفْ على صريحٍ [١/ق٣٩٠/ب] فيه)).

---

(١) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٦٣.

(٢) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٢١ـ، و"الحلبة": ٢/ق١١١/ب.

(٣) "مراقي الفلاح": كتاب الصلاة ـ فصل في كيفية تركيب الصلاة صـ٢٨٣ـ.

(٤) "السِّراج الوهَّاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق١٦٠/ب معزياً إلى "النهاية" لا إلى "المبسوط".

(٥) "المبسوط": كيفية فتتح الصلاة ١/٢٢.

(٦) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ١/٩٥ بتصرف.

(٧) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/١١٤.

(٨) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ فصل في بيان صفة الشروع في الصلاة ق٩٠/ب.

(٩) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٣٩.

(١٠) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق١١٢/أ.

وفيه:((يُفترَضُ وضعُ أصابعِ القدم.......................................

((أنَّ الدليل يقتضي وجوبَ السجود على الأنف أيضاً كما هو ظاهرُ "الكنز" و"المصنِّف"، فإنَّ الكراهة عند الإطلاق للتحريم، وبه صرَّحَ في "المفيد والمزيد"[١]، فما في "البدائع"[٢] و"التحفة"[٣] و"الاختيار"[٤] من عدم كراهة تركِ السجود على الأنف ضعيفٌ)) اهـ.

وهذا الذي حطَّ عليه كلامُ صاحب "الحلبة"[٥]، فقال بعدَما أطالَ في الاستدلال: ((فالأشبهُ [١ ق٣٩١/أ] وجوبُ وضعِهما معاً، وكراهةُ تركِ وضعِ كلٍّ تحريماً، وإذا كان الدليل ناهضاً به فلا بأس بالقول به)) اهـ. والله سبحانه أعلم.

[٤٢٧١] (قولُهُ: وفيه إلخ) أي: في "شرح الملتقى"[٦]، وكذا قال في "الهداية"[٧]، وأمَّا وضعُ القدمين فقد ذكرَ "القدوريُّ": ((أنَّه فرضٌ في السجود)) اهـ.

فإذا سجَدَ ورفع أصابعَ رِجْليه لا يجوزُ، كذا ذكره "الكرخيُّ" و"الجصَّاص"، ولو وضَعَ إحداهما جاز، قال "قاضي خان"[٨]: ((ويكرهُ))، وذكَرَ الإمام "التمرتاشيُّ": ((أنَّ اليدين والقدمين سواءٌ في عدم الفرضيَّة))، وهو الذي يدلُّ عليه كلامُ "شيخ الإسلام" في "مبسوطه"، وكذا في "النهاية" و"العناية"[٩]، قال في "المجتبى": ((قلت: ظاهرُ ما في "مختصر الكرخيِّ" و"المحيط" و"القدوريِّ": أنَّه إذا رفَعَ إحداهما دون الأخرى لا يجوز، وقد رأيتُ في بعض النسخ: فيه روايتان)) اهـ. ١/٣٣٥

---

(١) تقدمت ترجمة "المفيد والمزيد" ٣١٠/٢.

(٢) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في أركان الصلاة ١٠٥/١

(٣) "تحفة الفقهاء": كتاب الصلاة ـ افتتاح الصلاة ١٣٥/١.

(٤) "الاختيار": كتاب الصلاة ـ باب الأفعال في الصلاة ٥١/١

(٥) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ السجود ٢/ق ٧٠/ب.

(٦) "الدر المنتقى": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٩٨/١(هامش"مجمع الأنهر")

(٧) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٥٠/١

(٨) "الخانية": كتاب الصلاة ـ باب الحدث في الصلاة وما يكره وما لايكره ١٢٠/١ (هامش "الفتاوى الهندية")

(٩) "العناية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٦٥/١ (هامش "فتح القدير").

....

ومشى على رواية الجوازِ برفع إحداهما في "الفيض" و"الخلاصة"[1] وغيرهما، فصار في المسألة ثلاثُ رواياتٍ: الأُولى فرضيَّةُ وضعهما، الثانيةُ فرضيَّةُ إحداهما، الثالثةُ عدم الفرضيَّة، وظاهرُه: أنَّه سنَّةٌ، قال في "البحر"[2]: ((وذهب "شيخ الإسلام" إلى أنَّ وضعهما سنَّةٌ، فتكونُ الكراهة تنزيهيَّةً)) اهـ.

وقد اختار في "العناية"[3] هذه الروايةَ الثالثة وقال: ((إنَّها الحقُّ))، وأقرَّهُ في "الدرر"[4]، ووجهُه: أنَّ السجود لا يتوقَّفُ تحقُّقُه على وضع القدمين، فيكونُ افتراضُ وضعهما زيادةً على الكتاب بخبر الواحد، لكنْ ردَّهُ في "شرح المنية"[5] وقال: ((إنَّ قولَه: هو الحقُّ بعيدٌ عن الحق، وبضدِّهِ أحقُّ؛ إذ لا روايةَ تساعدُه، والدرايةُ تنفيه؛ لأنَّ ما لا يُتوصَّلُ إلى الفرض إلاَّ به فهو فرضٌ، وحيث تظافرت الرواياتُ عن أئمَّتنا بأنَّ وضع اليدين والركبتين سنَّةٌ، ولم تَرِدْ روايةٌ بأنَّه فرضٌ تعيَّنَ وضعُ القدمين أو إحداهما للفرضية ضرورةَ التوصُّلِ إلى وضع الجبهة، وهذا لو لم تَرِدْ به عنهم روايةٌ، كيف والرواياتُ فيه متوافرةٌ؟)) اهـ.

ويؤيِّدُه ما في "شرح المجمع" لمصنِّفه، حيث استدلَّ على أنَّ وضع اليدين والركبتين سنَّةٌ: ((بأنَّ ماهيَّةَ السجدة حاصلةٌ بوضع الوجهِ والقدمين على الأرض إلخ))، وكذا ما في "الكفاية"[6] عن [١/ق٣٩١/ب] "الزاهديِّ": ((من أنَّ ظاهر الرواية ما ذُكرَ في "مختصر الكرخيِّ"))، وبه جزَمَ في "السِّراج"[7] فقال: ((لو رفَعَهما في حال سجوده لا يُجزيه، ولو رفَعَ إحداهما جاز))، وقال في "الفيض": ((وبه يفتى)).

---

(١) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني في المقدمة وآداب الصلاة وفرائضها وسننها وواجباتها ق١٩/أ، معزياً إلى "التجريد".

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٣٦/١.

(٣) "العناية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٦٥/١. (هامش"فتح القدير").

(٤) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٧٥/١.

(٥) "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ السجود صـ٢٨٥ـ بتصرف يسير.

(٦) "الكفاية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٦٥/١ (هامش "فتح القدير").

(٧) "السِّراج الوهَّاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ١٦١/أ بتصرف يسير.

وفيه:((يُفترَضُ وضعُ أصابعِ القدم.................................

((أنَّ الدليل يقتضي وجوبَ السجود على الأنف أيضاً كما هـو ظـاهرُ "الكنز" و"المصنِّـف"، فـإنَّ الكراهة عند الإطلاق للتحريم، وبه صرَّحَ في "المفيد والمزيد"[(١)]، فمـا في "البدائـع"[(٢)] و"التحفـة"[(٣)] و"الاختيار"[(٤)] من عدم كراهة تركِ السجود على الأنف ضعيفٌ)) اهـ.

وهذا الذي حطَّ عليه كلامُ صاحب "الحلبة"[(٥)]، فقال بعدَما أطالَ في الاستدلال: ((فالأشبهُ [١/ق٣٩١/أ] وجوبُ وضعِهما معاً، وكراهةُ تركِ وضعِ كلٍّ تحريماً، وإذا كان الدليـل ناهضـاً بـه فلا بأس بالقول به)) اهـ. والله سبحانه أعلم.

[٤٢٧١] (قولُهُ: وفيه إلخ) أي: في "شرح الملتقى"[(٦)]، وكذا قـال في "الهدايـة"[(٧)]، وأمَّـا وضـعُ القدمين فقد ذكَرَ "القدوريُّ": ((أنَّه فرضٌ في السجود)) اهـ.

فإذا سجَدَ ورفع أصابعَ رِجْليه لا يجوزُ، كذا ذكره "الكرخيُّ" و"الجصَّاص"، ولو وضَعَ إحداهما جاز، قال "قاضي خـان"[(٨)]: ((ويكـرهُ))، وذكَـرَ الإمـام "التمرتاشـيُّ": ((أنَّ اليديـن والقدمين سواءٌ في عدم الفرضيَّة))، وهو الذي يدلُّ عليه كلامُ "شيخ الإسلام" في "مبسـوطه"، وكذا في "النهاية" و"العناية"[(٩)]، قال في "المجتبى": ((قلـت: ظـاهرُ مـا في "مختصـر الكرخـيِّ" و"المحيط" و"القدوريِّ": أنَّه إذا رفَعَ إحداهمـا دون الأخـرى لا يجوز، وقـد رأيـتُ في بعـض النسخ: فيه روايتان)) اهـ. ٣٣٥/١

(١) تقدمت ترجمة "المفيد والمزيد" ٣١٠/٢.

(٢) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في أركان الصلاة ١٠٥/١.

(٣) "تحفة الفقهاء": كتاب الصلاة ـ افتتاح الصلاة ١٣٥/١.

(٤) "الاختيار": كتاب الصلاة ـ باب الأفعال في الصلاة ٥١/١.

(٥) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ السجود ٢/ق ٧٠/ب.

(٦) "الدر المنتقى": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٩٨/١(هامش"مجمع الأنهر").

(٧) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٥٠/١.

(٨) "الخانية": كتاب الصلاة ـ باب الحدث في الصلاة وما يكره وما لايكره ١٢٠/١. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٩) "العناية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٦٥/١. (هامش "فتح القدير").

....

ومشى على رواية الجواز برفع إحداهما في "الفيض" و"الخلاصة"[(١)] وغيرهما، فصار في المسألة ثلاثُ رواياتٍ: الأُولى فرضيَّةُ وضعهما، الثانيةُ فرضيَّةُ إحداهما، الثالثةُ عدم الفرضيَّة، وظاهرُه: أنَّه سنَّةٌ، قال في "البحر"[(٢)]: ((وذهب "شيخ الإسلام" إلى أنَّ وضعهما سنَّة، فتكونُ الكراهة تنزيهيَّةً)) اهـ.

وقد اختار في "العناية"[(٣)] هذه الروايةَ الثالثة وقال: ((إنَّها الحقُّ))، وأقرَّهُ في "الدرر"[(٤)]، ووجهُه: أنَّ السجود لا يتوقَّفُ تحقُّقُه على وضع القدمين، فيكونُ افتراضُ وضعهما زيادةً على الكتاب بخبر الواحد، لكنْ ردَّهُ في "شرح المنية"[(٥)] وقال: ((إنَّ قوله: هو الحقُّ بعيدٌ عن الحق، وبضدِّهِ أحقُّ؛ إذ لا روايةَ تساعدُه، والدرايةُ تنفيه؛ لأنَّ ما لا يُتوصَّلُ إلى الفرض إلاَّ به فهو فرضٌ، وحيث تظافرت الرواياتُ عن أئمَّتنا بأنَّ وضع اليدين والركبتين سنَّةٌ، ولم تردْ روايةٌ بأنَّه فرضٌ تعيَّنَ وضعُ القدمين أو إحداهما للفرضية ضرورةَ التوصُّلِ إلى وضع الجبهة، وهذا لو لم تَرِدْ به عنهم روايةٌ، كيف والرواياتُ فيه متوافرةٌ؟)) اهـ.

ويؤيِّدُه ما في "شرح المجمع" لمصنِّفه، حيث استدلَّ على أنَّ وضع اليدين والركبتين سنَّةٌ: ((بأنَّ ماهيَّةَ السجدة حاصلةٌ بوضع الوجهِ والقدمين على الأرض إلخ))، وكذا ما في "الكفاية"[(٦)] عن [١/ق٣٩١/ب] "الزاهديِّ": ((من أنَّ ظاهر الرواية ما ذكرَ في "مختصر الكرخيِّ")) ، وبه جزَمَ في "السِّراج"[(٧)] فقال: ((لو رفَعَهما في حال سجوده لا يُجزيه، ولو رفَعَ إحداهما جاز))، وقال في "الفيض": ((وبه يفتى)).

---

(١) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني في المقدمة وآداب الصلاة وفرائضها وسننها وواجباتها ق١٩/أ، معزياً إلى "التجريد".

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٣٦.

(٣) "العناية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٦٥. (هامش"فتح القدير").

(٤) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٧٥.

(٥) "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ السجود صـ٢٨٥ـ بتصرف يسير.

(٦) "الكفاية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٦٥ (هامش "فتح القدير").

(٧) "السِّراج الوهَّاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ١٦١/أ بتصرف يسير.

....

هذا، وقال في "الحلبة"[(١)]: ((والأوجهُ على منوال ما سبَقَ هو الوجوبُ لِما سبَقَ من الحديث)) اهـ. أي: على منوالِ ما حقّقَهُ شيخُه من الاستدلال على وجوب وضع اليدين والركبتين، وتقدَّمَ[(٢)] أنّه أعدلُ الأقوال فكذا هنا، فيكونُ وضع القدمين كذلك، واختاره أيضاً في "البحر"[(٣)] و"الشرنبلاليَّة"[(٤)].

قلت: ويمكنُ حملُ كلٍّ من الرِّوايتين السابقتين عليه بحملِ ما ذكره "الكرخيُّ" وغيرُه من عدم الجواز برفعهما على عدم الحلِّ لا عدمِ الصحَّة، وكذا نفيُ "التمرتاشيِّ" و"شيخ الإسلام" فرضيَّةَ وضعهما لا ينافي الوجوبَ، وتصريحُ "القدوريِّ" بالفرضيَّة يمكنُ تأويلُه، فإنَّ الفرض قد يُطلَقُ على الواجب، تأمَّل.

وما مرَّ[(٥)] عن "شرح المنية" للبحث فيه مجالٌ؛ لأنَّ وضع الجبهة لا يتوقَّفُ تحقُّقُه على وضع القدمين، بل توقُّفُه على الركبتين واليدين أبلغُ، فدعوى فرضيَّةِ وضعِ القدمين دون غيرهما ترجيحٌ بلا مرجِّحٍ، والرواياتُ المتظافرةُ إنما هي في عدم الجواز كما يظهرُ من كلامهم لا في الفرضيَّة، وعدمُ الجواز صادقٌ بالوجوب كما ذكرنا[(٦)]، ولم يُنقَل التعبيرُ بالفرضيَّة إلاَّ عن "القدوريِّ"،

(قولُهُ: وما مرَّ عن "شرح المنية" للبحث فيه مجالٌ إلخ) لا مجالَ للبحث فيما ذكَرَهُ في "شرح المنية"؛ لأنَّه مع ثبوتِ الرِّواية بأنَّ وضع اليدين والركبتين سنَّةٌ مع عدم روايةٍ بأنّه فرضٌ يتوقَّفُ تحقُّقُه على وضع القدمين حينئذٍ، ولا يقال: توقُّفُه على الرُّكبتين واليدين أبلغُ إلخ لِما قاله من تظافُرِ الرِّوايات بالسنيَّة، فلو قلنا بالفرضيَّة نظراً لِما قاله من الأبلغيَّة لَزِمَ القولُ بغير ما تظافَرَتْ عليه الرِّواياتُ، فتعيَّنَ القولُ بفرضيَّةِ وضع القدمين، تأمَّل.

---

(١) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ السجود ٢/ق ٧١/ب.

(٢) المقولة [٤٠٥٧] قوله: ((ووضع يديه وركبتيه)).

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٣٦/١.

(٤) "الشرنبلالية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٧١/١. (هامش "الدرر والغرر").

(٥) في هذه المقولة.

(٦) في هذه المقولة.

ولو واحدةً نحوَ القبلة، وإلا لم تَجُزْ))، والناسُ عنه غافلون (كما يُكرَهُ)..........

ولهذا ـ والله أعلم ـ قال في "البحر"[1]: ((وذكَرَ "القدوريُّ": أنَّ وضعهما فرضٌ، وهو ضعيفٌ)) اهـ.

والحاصل: أنَّ المشهور في كتب المذهب اعتمادُ الفرضيَّة، والأرجحَ من حيث الدليلُ والقواعد عدمُ الفرضيَّة، ولذا قال في "العناية"[2] و"الدرر"[3]: ((إنَّه الحقُّ))، ثم الأوجهُ حملُ عدم الفرضيَّة على الوجوب، والله أعلم.

[٤٢٧٢] (قولُهُ: ولو واحدةً) صرَّحَ به في "الفيض".

[٤٢٧٣] (قولُهُ: نحوَ القبلة) قال في "البزَّازيَّة"[4]: ((والمرادُ بوضع القدم هنا وضعُ الأصابع أو جزءٍ من القدم، وإنْ وضَعَ أصبعاً واحدةً أو ظهرَ القدم بلا أصابعَ إنْ وضَعَ مع ذلك إحدى قدميه صحَّ، وإلاَّ لا)) اهـ.

قال في "شرح المنية"[5] بعد نقله ذلك: ((وفُهِمَ منه أنَّ المراد بوضع [١/ق ٣٩٢/أ] الأصابع

(قولُهُ: أو جزءٍ من القَدَمِ) لا وجودَ لقوله:((أو جزءٍ من القَدَم)) في عبارة "البزَّازيِّ".

(قولُهُ: قال في "شرح المنية" بعد نقله ذلك: وفُهِمَ منه إلخ) نصُّ عبارته:((ثمَّ المرادُ من وضع القدمين وضعُ أصابعهما، قال "الزاهديُّ": ووضعُ رؤوس القدمين حالةَ السجود فرضٌ، وفي "مختصر الكرخيِّ": سجَدَ ورفَعَ أصابع رجليه عن الأرض لا يجوزُ، وفي "الخلاصة" و"البزَّازيَّة": وضعُ القدم بوضعِ أصابعه، وإنْ وضَعَ إصبعاً واحداً أو وضَعَ ظهرَ القدم بلا أصابعَ إن وضع مع ذلك إحدى قدميه صحَّ، وإلاَّ فلا، وفُهِمَ من ذلك أنَّ المراد من وضع الأصابع توجيهُها نحوَ إلخ)) اهـ. فأنتَ ترى أنَّ ما استنَدَ إليه في "شرح المنية" وتبعَهُ "الشارح" شاهدٌ لدعواه من افتراضِ وضع أصابع القدم نحوَ القبلة ولو واحدةً وإنْ كان ما في "الفيض" وغيره يدلُّ على عدم افتراضه، ويظهرُ اعتمادُهُ.

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٣٦.

(٢) "العناية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٦٥. (هامش "فتح القدير").

(٣) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٧٥.

(٤) "البزازية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني ٤/٢٦ دون قوله: ((أو جزءٍ من القدم)) (هامش "الفتاوى الهندية").

(٥) "شرح المنية الكبير": كتاب الصلاة ـ السجود صـ ٢٨٥ـ.

تنزيهاً (بكَوْرِ عمامتِهِ) إلاَّ لعذرٍ (وإنْ صحَّ) عندنا..........

توجيهُها نحوَ القبلة ليكونَ الاعتمادُ عليها، وإلاَّ فهو وضعُ ظهرِ القدم، وقد جعلوه غيرَ معتبَرٍ، وهذا مما يجبُ التنبُّهُ له، فإنَّ أكثر الناس عنه غافلون)) اهـ.

أقول: وفيه نظرٌ، فقد قال في "الفيض": ((ولو وضَعَ ظهرَ القدم دون الأصابع ـ بأنْ كان المكان ضيِّقاً ـ أو وضَعَ إحداهما دون الأخرى لضيقِهِ جاز كما لو قام على قدمٍ واحدٍ، وإنْ لم يكن المكان ضيِّقاً يكره)) اهـ.

فهذا صريحٌ في اعتبار وضعِ ظاهر القدم، وإنما الكلامُ في الكراهة بلا عذرٍ، لكنْ رأيت في "الخلاصة":[1] ((إنْ وضَعَ إحداهما)) بـ((إن)) الشرطيَّةِ بدلَ ((أو)) العاطفةِ اهـ.

لكنَّ هذا ليس صريحاً في اشتراط توجيهِ الأصابع، بل المصرَّحُ به أنَّ توجيهَها نحوَ القبلة سنَّةٌ يكرهُ تركها كما في "البرْجَنديِّ" و"القُهُستانيِّ"[2]، وسيأتي[3] تمامُهُ عند تعرُّضِ "المصنِّف" له قريباً.

[٤٢٧٤] (قولُهُ: تنزيهاً) لَمَّا كان في المتن اشتباهٌ ـ فإنَّه جعَلَ الكراهةَ في الاقتصار على أحدهما وفي السجود على الكَور واحدةً وهي في الأُولى تحريميَّةٌ وفي الثانية تنزيهيَّةٌ ـ أشار إلى توضيحه، وقد أفاده في "البحر"[4]، "ط"[5].

[٤٢٧٥] (قولُهُ: بكَوْرِ) الباء بمعنى على كما في "أبي السُّعود"[6]، وهو بفتح الكاف كما

(قولُهُ: لكنْ رأيتُ في "الخلاصة": إن وضَعَ إحداهما إلخ) نصُّها ((وأمَّا وضعُ القدم على الأرض في الصلاة حالةَ السُّجود ففرضٌ في "التجريد"، فلو وضَعَ إحداهما دون الأخرى تجوزُ الصلاة كما لو قام على قدمٍ واحدةٍ ووضَعَ القدم بوضع أصابعه، وإنْ وضَعَ إصبعاً واحدةً فلو وضَعَ ظهر القدم دون الأصابع ـ بأنْ كان المكانُ ضيِّقاً ـ إنْ وضع أحدهما دون الآخر تجوزُ صلاتُهُ كما لو قام على قدمٍ واحدةٍ)) اهـ.

---

(١) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني في المقدمة وآداب الصلاة وفرائضها وسننها وواجباتها ق١٩/أ.

(٢) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ٩٦/١.

(٣) المقولة [٤٣١٢] قوله: ((ويكره إن لم يفعل ذلك)).

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٣٦/١.

(٥) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل في الشروع في الصلاة ٢٢٢/١.

(٦) "فتح المعين": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١٩١/١.

(بشرطِ كونِهِ على جبهته) كلِّها أو بعضِها كما مرَّ (أمَّا إذا كان) الكَوْرُ (على رأسِهِ فقط وسجَدَ عليه مقتصراً) أي: ولم تُصِبِ الأرضَ جبهتُهُ ولا أنفُهُ..........

في "القاموس"[1]، والذي في "الشبراملسيِّ" على "المواهب" عن "عصامٍ": ((أنَّه بالضمِّ، وبالفتح شاذٌّ، وهو دَوْرُ العمامة))، "ط"[2].

[٤٢٧٦] (قولُهُ: بشرطِ كونه) أي: كونِ الكَور الذي سجَدَ عليه على الجبهة لا فوقها، ولَمَّا كان الكَور مفرداً مضافاً يعمُّ ربما يُتوهَّمُ أنَّه إذا كانت العمامةُ ذاتَ أكوارٍ: كورٍ منها على الجبهة، وكورٍ منها أرفعَ منه على الرأس وهكذا أنَّه يصحُّ السجود على أيِّ كورٍ منها نبَّهَ على دفعِهِ بقوله: ((بشرطِ إلخ))، وهذا معنى قوله في "الشرنبلاليَّة"[3]: ((أي: دَوْرٍ من أدوارها نزَلَ على جبهته لا جملتِها كما يفعلُه بعضُ مَن لا علمَ عنده)) اهـ.

فقولُهُ: ((لا جملتِها)) معناه ما قلناه، وليس معناه أنَّه إذا كان على الجبهة أكثرُ من كَورٍ واحدٍ لا يصحُّ السجود عليه حتى يُعترَضَ عليه بأنَّ العلَّة وجدانُ الحجم، فلا يتقيَّدُ بكورٍ واحدٍ، فإنَّ هذا المعنى لا يتوهَّمُه أحدٌ، ويدلُّ على أنَّ مراد "الشرنبلاليِّ" ما قلناه آخرُ عبارته حيث قال: ((وقد نبَّهنا بما [١/ق٣٩٢/ب] ذكرنا تنبيهاً حسناً، وهو أنَّ صحَّةَ السجود على الكَورِ إذا كان على الجبهة أو بعضِها، أمَّا إذا كان على الرأس فقط وسجَدَ عليه، ولم تُصِبْ جبهتَه الأرض على القول بتعيينها، ولا أنفُه على مقابله لا تصحُّ)) اهـ، فافهم. ٢٣٦/١

[٤٢٧٧] (قولُهُ: كما مرَّ[4]) أي: في قوله: ((وقيل: فرضٌ كبعضها وإنْ قلَّ))، "ح"[5].

[٤٢٧٨] (قولُهُ: أي: ولم تُصِبْ) الأَولى حذفُ الواو؛ لأنَّه بيانٌ لقوله: ((مقتصراً))، "ط"[6].

---

(١) "القاموس": مادة((كور)).

(٢) "ط": كتاب الصلاة فصل في الشروع في الصلاة ٢٢٢/١.

(٣) "الشرنبلالية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٧٢/١ (هامش "الدرر والغرر").

(٤) صـ٣٢٤ـ٣٢٥ـ "در".

(٥) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٤/ب.

(٦) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل في الشروع في الصلاة ٢٢٢/١.

على القول به (لا) يصحُّ؛ لعدم السجود على محلِّهِ، وبشرطِ طهارةِ المكان، وأنْ يجدَ حجمَ الأرض، والناسُ عنه غافلون.

(ولو سجَدَ على كمِّهِ أو فاضلِ ثوبِهِ صحَّ لو المكانُ) المبسوطُ عليه ذلك (طاهراً وإلاَّ لا ما لم يُعِدْ سجودَهُ على طاهرٍ...

[٤٢٧٩] (قولُهُ: على القول به) أي: بجواز الاقتصارِ على الأنف.

[٤٢٨٠] (قولُهُ: على محلِّه) أي: محلِّ السجود الذي هو الجبهةُ والأنف.

[٤٢٨١] (قولُهُ: و بشرطٍ) معطوفٌ على قول "المصنِّف": ((بشرطٍ)).

[٤٢٨٢] (قولُهُ: وأنْ يجدَ حجمَ الأرض) تفسيرُه: أنَّ الساجد لو بالَغَ لا يتسفَّلُ رأسه أبلغَ من ذلك، فصحَّ على طِنفِسةٍ وحصيرٍ وحنطةٍ وشعيرٍ وسريرٍ وعجلةٍ إنْ كانت على الأرض، لا على ظهرِ حيوانٍ كبساطٍ مشدودٍ بين أشجارٍ، و لا على أرُزٍ أو ذرةٍ إلاَّ في جوالقَ، أو ثلجٍ إنْ لم يلبِّدْه وكان يغيبُ فيه وجهُه ولا يجدُ حجمَه، أو حشيشٍ إلاَّ إنْ وجَدَ حجمَه، و من هنا يُعلَمُ الجوازُ على الطرَّاحة القطنِ، فإنْ وجَدَ الحجمَ جازَ، و إلاَّ فلا، "بحر"[1].

[٤٢٨٣] (قولُهُ: والناسُ عنه غافلون) أي: عن اشتراط وجودِ الحجم في السجود على نحو الكَوْرِ والطرَّاحة، كما يغفُلون عن اشتراطِ السجود على الجبهة في كَوْرِ العمامة.

[٤٢٨٤] (قولُهُ: صحَّ) أي: لأنَّ اعتبار الكُمِّ تبعاً للمصلِّي يقتضي[2] عدمَ اعتباره حائلاً، فيصيرُ كأنَّه سجَدَ بلا حائلٍ، ولا يجوزُ مسُّ المصحف بكمِّه كما لا يجوزُ بكفِّه.

[٤٢٨٥] (قولُهُ: المبسوطُ عليه ذلك) الإشارةُ إلى الكُمِّ أو فاضلِ الثوب.

[٤٢٨٦] (قولُهُ: وإلاَّ لا) أي: وإنْ لم يكن طاهراً فلا يصحُّ في الأصحِّ وإنْ كان "المرغيناني"[3]

(قولُهُ: أي: لأنَّ اعتبار الكُمِّ تبعاً إلخ) هذا تعليلٌ لاشتراطِ طهارة المكان، ولم يظهر من عبارته ذلك اهـ.

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٣٨/١ بتصرف.

(٢) من((صح)) إلى((يقتضي)) ساقط من "آ".

(٣) لم نعثر عليها في "الهداية".

فيصحُّ اتّفاقاً،...

صحَّحَ الجوازَ فإنّه ليس بشيء، "فتح"[١].

[٤٢٨٧] (قولُهُ: فيصحُّ اتّفاقاً) أي: إنْ أعادَ سجودَه على طاهرٍ صحَّ اتّفاقاً، ولـم أر نقلَ هـذه المسألةِ بخصوصها، وإنما رأيتُ في "السِّراج"[٢] ما يدلُّ عليها حيث قـال: ((إنْ كـانت النجاسـةُ في موضعِ سجوده فعن "أبي حنيفة" روايتان:

إحداهما: أنَّ صلاته لا تجوزُ؛ لأنَّ السجود ركنٌ كالقيام، وبه قال "أبـو يوسـف" و"محمَّـد" و"زفر"؛ لأنَّ وضع الجبهة عندهم فرضٌ، والجبهةُ أكثرُ من قدر الدرهـم، فـإذا استعمَلَهُ في الصـلاة لم تجزْ، وإنْ أعاد تلك [١/ق٣٩٣/أ] السجدةَ على موضعٍ طاهرٍ جاز عند أصحابنا الثلاثة، وعنـد "زفر" لا يجوزُ إلاّ باستئنافِ الصلاة.

والروايةُ الثانية عن "أبي حنيفة": أنَّ صلاته جائزةٌ؛ لأنَّ الواجب عنده في السجود أنْ يسجدَ على طرفِ أنفه، وذلك أقلُّ من قدر الدرهم)) اهـ.

فقولُه: ((وإنْ أعادَ إلخ)) يدلُّ على ما ذكره "الشارح" بـالأولى؛ لأنَّ هـذا في السـجود علـى النجسِ بـلا حائلٍ، لكنْ في "المنية" و"شرحها"[٣] ما يخالفُه، فإنّه قال: ((ولو سجَدَ على شيءٍ نجسٍ

(قولُهُ: ولـم أرَ نَقْلَ هذه المسألةِ بخصوصها إلخ) قال "السنديُّ" ما نصُّهُ:((في "شـرح المنيـة الكبـير" ما مُفادُه: أنَّه لو بسَطَ كمَّهُ أو ذيلَهُ على نجسٍ وسجَدَ عليه ثمَّ أعاد سجودَهُ علـى مكـانٍ طـاهرٍ أو علـى منفصلٍ بُسِطَ على النجاسة صحَّت صلاته باتّفاق أئمَّتنا، فهذا يُصرِّحُ بالفرق بين السجود على النجاسـة نفسها وبين السـجود عليهـا بحـائلٍ منفصـلٍ، فـإنَّ الإعـادة على مكـانٍ طـاهرٍ غـيرُ مصحَّحـةٍ في الأوَّل ومصحَّحةٌ في الثاني، فظهَرَ من هذا أنَّ الحائل المتَّصل حائلٌ في الجملـة لا مـن كـلِّ وجـهٍ، وإلاّ لصحَّـت الصلاةُ بلا شرطِ الإعادة، وكذا لو قامَ على النجاسة وهو لابسٌ خُفّاً لم تصحَّ صلاته)) اهـ.

---

(١) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٦٦.

(٢) "السّراج الوهّاج": كتاب الطهارة ـ باب الأنجاس ١/ق١٠٤/ب.

(٣) "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ السجود صـ٢٨٨ـ بتصرف. ومن قوله((وهذا بنـاء)) إلى آخر النقـل، ذكـره في شرائط الصلاة صـ٢٠٠ـ.

....

تفسُدُ صلاته سواءٌ أعادَ سجودَه على طاهرٍ أوْ لا عندهما، وقال "أبو يوسف": إنْ أعادَه على طاهرٍ لا تفسدُ، وهذا بناءٌ على أنَّه بالسجود على النجِس تفسدُ السجدةُ لا الصلاةُ عنده، وعندهما تفسدُ الصلاة لفساد جزئها وكونها لا تتجزَّأ)) اهـ ملخَّصاً.

وفي "إمداد الفتَّاح"[1]: ((لا يصحُّ لو أعادَه على طاهرٍ في ظاهر الرواية، ورُوِيَ عن "أبي يوسف" الجوازُ)) اهـ.

والخلافُ على هذا الوجهِ هو المذكورُ في "المجمع"، و"المنظومة"، و"الكافي"[2]، و"الدرر"[3]، و"المواهب" وغيرها، وكذا في بحث النهي من كتب الأصول كـ"المنار"[4]، و"التحرير"[5]، و"أصول فخر الإسلام"[6]، وأمَّا على الوجهِ الذي ذكَرَهُ في "السِّراج"[7] فقد عزاه في "شرح التحرير"[8] إلى "شرح القدوريِّ" على "مختصر الكرخيِّ"[9]، وعزاه في "الحلبة"[10] إلى "الزاهديِّ" و"المحيط" عن "النوادر" معلِّلاً: ((بأنَّ الوضع ليس باستعمالٍ للنجاسة حقيقةً، فانحطَّتْ

---

(١) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ باب شروط الصلاة ق١٠٥/أ.

(٢) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ مفسدات الصلاة ١/ق ٣٦/ب.

(٣) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها ١/١٠٤.

(٤) "منار الأنوار": مبحث النهي صـ٤٦ـ (هامش حاشية "نسمات الأسحار")، وهو لأبي البركات عبد الله بن أحمد، حافظ الدين النَّسَفيّ(ت ٧١٠هـ). ("كشف الظنون" ٢/١٨٢٣، "الجواهر المضية" ٢/٢٩٤، "الفوائد البهية" صـ١٠١).

(٥) "التحرير": المقالة الأولى ـ مسألة اختلف القائلون صـ١٥٤ـ١٥٥ .

(٦) انظر "كشف الأسرار": باب حكم الأمر والنهي في أضدادهما ١/٦١٤، وأصول البزدويّ هو المسمى:"كنز الوصول إلى معرفة الأصول" لأبي الحسن، عليّ بن محمد بن الحسين بن عبد الكريم، فخر الإسلام، المعروف بأبي العُسْر، البَزْدَويّ(ت ٤٨٢هـ). ("كشف الظنون ١/١١٢،"إيضاح المكنون" ٢/٣٨٨،"الفوائد البهيّة" صـ١٢٤)

(٧) "السِّراج الوهّاج": كتاب الطهارة ـ باب الأنجاس ١/ق ١٠٤/ب.

(٨) "التقرير والتحبير": البحث الرابع ـ مسألة اختلف القائلون ١/٣٢٧.

(٩) شرح أبي الحسين، أحمد بن محمد، القُدُوريّ(ت ٤٢٨هـ) على"مختصر" أبي الحسن، عُبَيد الله بن الحسين، الكَرْخِيّ (ت ٣٤٠هـ). ("كشف الظنون" ٢/١٦٣٤، "الجواهر المضية"١/١٧٩، ٢/٤٩٣).

(١٠) "الحلبة": شروط الصلاة ـ الطهارة من الأنجاس ١/ق ٣٥٥/ب، بتصرف يسير.

وكذا حكمُ كلِّ متَّصلٍ..

درجتُه عن الحمل فلم يفسد، لكنَّه لم يقعْ معتدّاً به)) اهـ.

لكنْ يكفينا كونُ ما في "السِّراج" روايةَ "النوادر"، وما في عامَّةِ الكتب هو ظاهرُ الروايةِ كما مرَّ[1] عن "الإمداد"، وبه صرَّحَ في "الحلبة"[2] و"البدائع"[3]، ويؤيِّدُه ما صرَّحُوا به بلا نقلِ خلافٍ من اشتراطِ طهارة الثوب والبدن والمكان، فلو وقَفَ ابتداءً على مكانٍ نجسٍ لا تنعقدُ صلاته، وفي "الخانيَّة"[4]: ((إذا وقَفَ المصلِّي على مكانٍ طاهرٍ، ثم تحوَّلَ إلى مكانٍ نجسٍ، ثم عاد إلى الأوَّلِ إنْ لم يمكثْ على النجاسة مقدارَ ما يمكِنُه فيه أداءُ أدنى ركنٍ جازت صلاته، وإلاَّ فلا)) اهـ.

وهذا كلُّه إذا كان السجودُ أوالقيامُ على النجاسة [١/ق٣٩٣/ب] بلا حائلٍ منفصلٍ، وقد علمتَ مما قدَّمناه[5] عن "الفتح" عدمَ اعتبارهم الحائلَ المتَّصلَ حائلاً لتبعيَّته للمصلِّي، ولذا لو قام على النجاسة وهو لابسٌ خفّاً لم تصحَّ صلاته، وكذلك السجودُ، ولو اعتُبِرَ حائلاً لصحَّت سجدتُه بدون إعادتها على طاهرٍ، فعُلِمَ أنَّ ما ذكَرَهُ "الشارح" مبنيٌّ على ما في "السِّراج"[6]، وقد علمتَ أنَّه خلافُ ما في عامَّة كتب المذهب وخلافُ ظاهر الرواية، والله أعلم.

[٤٢٨٨] (قولُهُ: وكذا حكمُ كلِّ متَّصلٍ) أي: يصحُّ السجودُ عليه بشرط طهارةِ ما تحته.

(قولُهُ: أي: يصحُّ السجودُ عليه بشرطِ الطهارة) أي: وإذا كان ما تحتَهُ نجساً وسجَدَ عليه ثمَّ أعاده على طاهرٍ صَحَّ اتِّفاقاً.

---

(١) في المقولة نفسها.

(٢) "الحلبة": شروط الصلاة ـ الطهارة من الأنجاس ١/ق٣٥٥/ب.

(٣) "البدائع": كتاب الطهارة ـ فصل في بيان المقدار الذي يصير به المحلُّ نجساً ١/٨٢ بتصرف.

(٤) "الخانية": كتاب الطهارة ـ فصل في النجاسة التي تصيب الثوب أو البدن ١/٢٣-٢٤. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٥) المقولة [٤٢٨٦] قوله: ((وإلا لا))، وما قبلها.

(٦) "السِّراج الوهَّاج": كتاب الطهارة. باب الأنجاس ١/ق١٠٤/ب.

ولو بعضَهُ ككفِّهِ في الأصحِّ، وفخذِهِ لو بعذرٍ لا ركبتِهِ، لكنَّ صحَّحَ "الحلبيُّ":.....

[٤٢٨٩] (قولُهُ: ولو بعضَه إلخ) كذا أُطلقَت الصحَّةُ في كثيرٍ من الكتب، وزاد في "القنية"[(١)]: ((أنَّه يكرهُ؛ لِما فيه من مخالفة المأثور))، وقال في "الفتح"[(٢)]: ((ينبغي ترجيحُ الفسادِ على الكفِّ والفخذ))، قال في "شرح المنية"[(٣)]: ((وما في "القنية" هو الوسطُ، أي: وخيرُ الأمور أوساطُها)).

/٣٣٧ [٤٢٩٠] (قولُهُ: وفخذِهِ لو بعذرٍ) أي: بزحمةٍ كما في "المنية"[(٤)]، لكنْ قال في "الحلبة"[(٥)]: ((والذي ينبغي أنَّه إنما يجوزُ بالعذر الشرعيِّ المجوِّزِ للإيماء به باعتبار ما في ضمنِه من الإيماء به كما قلنا فيما لو رفَعَ إلى وجهه شيئاً يسجدُ عليه وخفَضَ رأسَه، ومن المعلوم أنَّ الزِّحام ليس بعذرٍ مجوِّزٍ للإيماء بالسجود)) اهـ.

قلت: الظاهرُ أنَّه مجوِّزٌ له، فإنَّ ما يأتي[(٦)] من تجويزه على ظَهرِ مصَلٍّ صلاتَهُ يفيدُه، تأمَّل.

والظاهر: أنَّ هذه المسألةَ مفروضةٌ على تقدير الإمكان، وإلاَّ فالسجودُ على الفخذ غيرُ ممكنٍ عادةً.

[٤٢٩١] (قولُهُ: لا ركبتِهِ) أي: بعذرٍ أو بدونه، لكنْ يكفيه الإيماءُ لو بعذرٍ، "زيلعي"[(٧)] وغيره.

(قولُهُ: فإنَّ ما يأتي من تجويزِهِ على ظهرِ مُصَلٍّ صلاتَهُ يفيدُهُ) فيه أنَّ سجوده على ظهرِ مُصَلٍّ صلاتَهُ سجودٌ حقيقةً لا إيماءٌ، فما يأتي ليس فيه دلالةٌ على أنَّ الزِّحام مما يُجوِّزُ الإيماءَ، ثمَّ قوله: ((أنَّ هذه المسألةَ مفروضةٌ إلخ)) بل هي ظاهرةٌ وممكنةٌ في بعض الأشخاص دون بعضٍ كما جرَّبناه في أشخاصٍ، تأمَّل.

---

(١) لم نعثر على هذا النقل في "القنية".

(٢) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٦٦.

(٣) "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ السجود صـ٢٨٥ـ.

(٤) العزو السابق.

(٥) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ السجود ٢/ق ٧١/ب.

(٦) صـ٣٣٨ـ٣٣٩ـ "در".

(٧) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/١١٧.

((أنَّها كفخذه)) (وكُرِهَ) بسطُ ذلك (إنْ لم يكن ثَمَّةَ ترابٌ أو حصاةٌ) أو حرٌّ أو بردٌ؛ لأنَّه ترفُّعٌ (وإلاَّ) يكنْ ترفُّعاً فإن لم يَخَفْ أذىً (لا) بأسَ به، فيكرهُ تنزيهاً، وإنْ خافَهُ كان مباحاً، وفي "الزيلعيِّ"[1]: ((إنْ لدفعِ التراب عن وجهه كره، وعن عمامته لا))، وصحَّحَ "الحلبيُّ" عدمَ كراهة بسطِ الخرقة، ولو بسَطَ القَباءَ جعَلَ كتفه تحت قدميه، وسجد على ذيله؛..

[٤٢٩٢] (قولُهُ: أنَّها كفخذِه) أي: فيصحُّ بعذرٍ، والخلافُ مبنيٌّ على أنَّ الشرط في السجود وضعُ أكثرِ الجبهة أوبعضِها وإنْ قلَّ، ومعلومٌ أنَّ الركبة لا تَستوعِبُ أكثرَ الجبهة، وقد علمتَ أنَّ الأصحَّ هو الثاني، فلذا صحَّحَ "الحلبي"[2] الجوازَ، "ح"[3].

[٤٢٩٣] (قولُهُ: وكره بَسْطُ ذلك) ما ذَكَرَ من الحائل المتَّصلِ به، أمَّا المنفصلُ فلا يكرهُ كما يأتي[4].

[٤٢٩٤] (قولُهُ: لأنَّه ترَفُّعٌ) أي: تكبُّرٌ، فيكرهُ تحريماً إنْ قصَدَ ذلك.

[٤٢٩٥] (قولُهُ: وإلاَّ يكنْ ترفُّعاً) أي: وإنْ لم يكن قصَدَ بذلك ترفُّعاً، وكان ينبغي التصريحُ فيما قبله بقصدِ الترفُّعِ حتى تظهرَ المقابلة، ثم مرادُ "الشارح" بهذا وما بعده التوفيقُ [١/ق٣٩٤/أ] بين عباراتهم، ففي بعضها: يكرهُ، وفي بعضها: لا بأس به، وفي بعضها: لا يكره، فأشار إلى حملِ كلٍّ منها على حالةٍ كما وفَّقَ به في "البحر"[5] تبعاً لـ"الحلبة"[6].

[٤٢٩٦] (قولُهُ: كره) أي: لأنَّه دليلُ قصدِ الترفُّعِ بخلافه عن العمامة، فإنَّه لصيانة المال.

[٤٢٩٧] (قولُهُ: وصحَّحَ "الحلبيُّ"[7] إلخ) حيث قال: ((وأمَّا على الخرقة ونحوِها فالصحيحُ

---

(١) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ فصل: إذا أراد الشروع في الصلاة ١١٧/١ بتصرف.

(٢) "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ السجود صـ٢٨٦ـ. نقلاً عن الزاهديِّ عن الحسن.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٤/ب، ومن بداية النقل إلى قوله((أكثر الجبهة)) ذكره نقلاً عن "البحر".

(٤) المقولة [٤٢٩٧] قوله: ((وصحح الحلبيّ إلخ)).

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٣٧/١.

(٦) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ السجود ٢/ق ٧٢/أ.

(٧) "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ السجود صـ٢٨٨ـ.

لأنَّه أقربُ للتواضع.

(وإنْ سجَدَ للزحام...

عدمُ الكراهة، ففي الحديث الصحيح أنَّه عيه الصلاة والسلام:((كان تُحمَلُ له الخُمرَة فيسجدُ عليها))[1]، وهي حصيرٌ صغيرةٌ من الخُوص، ويُحكى عن "الإمام" أنَّه سجَدَ في المسجد الحرام على الخرقة فنهاه رجلٌ، فقال له "الإمام": من أين أنت؟ فقال: من خوارزم، فقال "الإمام": جاء التكبيرُ من ورائي ـ أي: تتعلَّمون منَّا ثم تعلِّموننا ـ هل تصلُّون على البواري[2] في بلادكم؟ قال: نعم، فقال: تجوِّزُ الصلاة على الحشيش ولا تجوِّزُها على الخرقة!

والحاصل: أنَّه لا كراهةَ في السجود على شيءٍ مما فُرِشَ على الأرض مما لا يتحرَّكُ بحركةِ المصلِّي بالإجماع إلخ)) اهـ.

ولكنَّ الأفضل عندنا السجودُ على الأرض أو على ما تُنبِتُه كما في "نور الإيضاح"[3] و"منية المصلِّي"[4].

[٤٢٩٨] (قولُهُ: لأنَّه أقربُ للتواضع) أي: لقربه من الأرض، وعلَّلَ في "البزَّازيَّة"[5] أيضاً:

(قولُهُ: فقال "الإمام": جاءَ التكبيرُ من ورائي إلخ) عبارةُ "السنديِّ":((جاءَ التكبيرُ من وراءِ الصفِّ الأخير))، ومرادُهُ العلمُ يُحمَلُ منَّا إليكم لا منكم إلينا.

---

(١) أخرجه أحمد ٢/٧٠، و٦/٤٥ و١٠١ و١٠٦ و١١٠ و١١٢ و١١٤ و١٧٣ و١٧٩ و٢١٤ و٢٢٩ و٢٤٥، ومسلم(٢٩٨)(١١)(١٢) كتاب الحيض ـ باب جواز غسل الحائض رأس زوجها وترْجيلِه، وطهارة سؤرها، والاتكاء في حِجْرِها، وقراءة القرآن فيه، وأبو داود(٢٦١) كتاب الطهارة ـ باب في الحائض تناول من المسجد، والترمذيّ(١٣٤) كتاب الطهارة ـ باب ما جاء في الحائض تناول الشيء من المسجد، وقال: حديث عائشة حديث حسن صحيح، والنسائيّ ١/١٤٦ كتاب الطهارة ـ باب استخدام الحائض، و١/١٩٢ كتاب الحيض ـ باب استخدام الحائض، وابن ماجه(٦٣٢) كتاب الطهارة وسننها ـ باب الحائض تتناول الشيء من المسجد، كلُّهم من حديث عائشة رضي الله عنها، وفي الباب: عن ابن عمر، وأبي هريرة، وميمونة، وأم سليم ﷺ أجمعين.

(٢) في "شرح المنية الكبير": صـ٢٨٨ـ، ((البرْدي)) بدل ((البواري))، وهو نبات يعمل منه الحصر، وهو الصواب. والله أعلم.

(٣) "نور الإيضاح": كتاب الصلاة ـ فصل فيما يفعله المصلي صـ١٦٩ـ.

(٤) انظر "شرح منية المكبر": فصل في صفة الصلاة صـ٣٢١ـ.

(٥) "البزازية": كتاب الصلاة ـ فصل فيما يكره ٤/٢٧. (هامش "الفتاوى الهندية")

على ظَهرِ) هل هو قيدٌ احترازيٌّ؟ لم أرَهُ (مُصَلٍّ صلاتَهُ) التي هو فيها (جازَ) للضَّرورة (وإنْ لم يُصلِّها) بل صلَّى غيرَها، أو لم يُصَلِّ أصلاً، أو كان فرجةٌ (لا) يصحُّ، وشرَطَ في "الكفاية" كونَ ركبتي الساجدِ على الأرض،..................

((بأنَّ الذَّيل في مَساقطِ الزبل، وطهارةُ موضع القدمين في القيام شرطٌ وِفاقاً، وموضع السجدة مختلفٌ؛ لأنَّها تتأتّى بالأنف، وهو أقلُّ من الدرهم)) اهـ.

[٤٢٩٩] (قولُهُ: لم أره) أصلُ التوقُّفِ لـ"الشر نبلاليِّ"[١]، وهذا بناءً على القول الشارِط أنْ يكون السجودُ على ظهرِ مصلٍّ صلاتَه، وهو الذي مشى عليه في المتن كـ"الوقاية"، و"الملتقى"[٢]، و"الكمال"[٣]، و"ابن الكمال"، و"الخلاصة"[٤]، و"الواقعات" وغيرها، ولا يخفى أنَّ مفاهيم الكتب معتبرةٌ، وأمَّا ما سيأتي[٥] عن "القُهُستانيِّ" من عدم اشتراطِ الظَّهر وعدمِ اشتراطِ المشاركة في الصلاة فهو قولٌ آخرُ مخالِفٌ لِما في عامَّة الكتب، على أنَّه ليس في "القُهُستانيِّ"[٦] عدمُ اشتراطِ الظَّهر، فافهم.

(قولُ "المصنِّف": على ظَهْرِ مُصَلٍّ صلاتَهُ) بأنْ يكون مقتدياً به أو مقتديين بإمامٍ واحدٍ، "سندي". وهذا أولى مما قاله "ط":((ولا يُشترَطُ الاتِّحادُ في التحريمةِ والأداءِ، فيشملُ المنفردين)) اهـ؛ إذ لا تتحقَّقُ الضرورةُ غالباً.

(قولُهُ: على أنَّه ليس في "القُهُستانيِّ" إلخ) بل هو فيه كما يظهرُ من عبارته.

---

(١) "الشرنبلالية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٧٢/١. (هامش "الدرر والغرر").

(٢) "ملتقى الأبحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٨٣/١.

(٣) "الفتح": كتاب الصلاة ـ صفة الصلاة ٢٦٤/١.

(٤) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني في المقدمة وآداب الصلاة وفرائضها وسننها وواجباتها ق١٩/أ.

(٥) صـ٣٤٠ـ وما بعد "در".

(٦) نقول: بل ذكر القهستانيّ عدم اشتراط الظهر بقوله:((لكن في الزاهديّ: يجوز على الفخذين والركبتين بعذر على المختار)) انظر "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ٩٦/١. وقد أشار إلى ذلك الرافعيّ في "تقريراته" فيما سيأتي صـ٣٤٠ـ٣٤١ـ.

وشرَطَ في "المجتبى" سجودَ المسجود عليه على الأرضِ، فالشروطُ خمسةٌ، لكنْ نقَلَ "القُهُستانيُّ" الجوازَ ولو الثاني على ظهرِ الثالث، وعلى ظهرِ غيرِ المصلِّي،.....

[٤٣٠٠] (قولُهُ: وشرَطَ في "المجتبى" إلخ) عبَّرَ عنه في "المعراج" بـ((قيل)).

[٤٣٠١] (قولُهُ: لكنْ إلخ) استدراكٌ على "المجتبى"، وعبارة "القُهُستانيِّ"[1]: ((هذا إذا كان ركبتاه على الأرض، وإلاَّ فلا يُجزيه، وقيل: لا يُجزيه وإنْ [١/ق٣٩٤/ب] كان سجودُ الثاني على ظَهرِ الثالث كما في جمعة "الكفاية"[2]، وفي الكلام إشارةٌ إلى أنَّ المستحبَّ التأخيرُ إلى أنْ يزول الزِّحام كما في "الجلاَّبي"، وإلى أنَّه لا يجوزُ غيرُ الظَّهر، لكنْ في "الزاهديِّ": يجوزُ على الفخذين والركبتين[3] بعذرٍ على المختار، وعلى اليدين و الكُمَّين مطلقاً، وإلى أنَّه لا يجوزُ على ظَهرِ غيرِ المصلِّي كما قال "الحسن"، لكنْ في "الأصل": أنَّه يجوزُ كما في "المحيط"، وفي تيمُّم "الزاهديِّ": يجوزُ على ظَهرِ كلِّ مأكول)) اهـ.

[٤٣٠٢] (قولُهُ: وعلى غير ظَهْرِ المصلِّي)[4] أي: بأنْ سجَدَ على أَلْيتيه أوعلى عقبِ رِجْله، لكنْ ليس هذا موجوداً في عبارة "القُهُستانيِّ"[5]...

(قولُهُ: وعبارة "القُهُستانيِّ": هذا إذا كان ركبتاه على الأرض إلخ) عبارة "القُهُستانيِّ" عقب قوله:((وإلاَّ فلا يُجزيه)) : ((وقيل: لا يُجزيه إلاَّ إذا سجَدَ الثاني على الأرض، وقال "صدر القضاة": يُجزيه وإنْ كان سجودُ الثاني على ظهرِ الثالث كما في جمعة "الكفاية"، وفي الكلام إشارةٌ إلخ)) اهـ، تأمَّل.

(قولُهُ: لكنْ ليس هذا موجوداً في عبارة "القُهُستانيِّ") فيه أنَّ "القُهُستانيَّ" ذكرَهُ بقوله:((لكنْ في "الزاهديِّ": يجُوزُ على الفخذين أو الركبتين))، فإنَّ المراد فخذا أو ركبتا المصلِّي معه، لا فخذا أو ركبتا نفسه كما قال المحشِّي، وإلاَّ لا يستقيمُ الاستدراكُ بما ذكرَهُ "الزاهديُّ" على قول "القُهُستانيِّ"، وإلى أنَّه لا يجوزُ على غير الظَّهر، تأمَّل.

---

(١) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ٩٦/١.

(٢) "الكفاية": كتاب الصلاة ٣٩/٢. (هامش "فتح القدير").

(٣) الذي في "جامع الرموز":((الكمين)) وهو تحريف كما يدل عليه السياق.

(٤) ليتنبه إلى أنَّ في العبارة هنا تقديمَ لفظ ((غير))، خلافاً لما هي عليه في "الدر"، وانظر التعليق الآتي.

(٥) نذكر ههنا تقريراً لبعض الأفاضل مذكوراً في هامش نسخة "م" ونصه:((هذا ما ذكره ابن عابدين أوَّلاً بقوله: =

بل على ظهرِ كلٍّ مأكولٍ، بل على غيرِ الظهرِ كالفخذين للعذر.
(ولو كان موضعُ سجودِهِ أرفعَ من موضع القدمين بمقدارِ لَبِنتين منصوبتين جازَ) سجودُهُ (وإنْ أكثرَ لا) إلاّ لزحمةٍ كما مرَّ، والمرادُ لَبِنةُ بُخارى، وهي ربعُ ذراعٍ،...

كما علمتَه[1].

[٤٣٠٣] (قولُهُ: بل على غيرِ الظَّهر كالفخذين) أي: فخذي نفسِه كما مرَّ[2].

[٤٣٠٤] (قولُهُ: ولو كان إلخ) المسألةُ مذكورةٌ في عامَّةِ المتداولات كما في "القُهُستانيّ"[3] و"الحلبة"[4]، وعزاها في "المعراج" إلى "مبسوط شيخ الإسلام"، وكان ينبغي لـ"المصنِّف" تقديمُها على المسألة التي قبلها؛ لأنَّ تلك مستثناةٌ من هذه كما أشار إليه "الشارح".

[٤٣٠٥] (قولُهُ: منصوبتين) أي: موضوعةٍ أحداهما فوق الأخرى.

[٤٣٠٦] (قولُهُ: جازَ سجودُه) الظاهرُ أنَّه مع الكراهة لمخالفته للمأثور من فعله ﷺ.

[٤٣٠٧] (قولُهُ: كما مرَّ)[5] أي: في السجود على الظَّهر، فإنَّه أرفعُ من نصفِ ذراعٍ، "ح"[6].

= على أنَّه ليس في "القهستانيّ" عدم اشتراط الظهر، وفيه نظر فإنَّ القهستانيّ ذكر المسألة بقوله: لكن في "الزاهديّ" يجوز على الفخذين والركبتين بعذر.. إلخ، وهذا على نسخة "الدر" التي كتب عليها المحشي ابن عابدين، وأما نسخة الشارح التي بين أيدينا فليس فيها تقديم لفظ ((غير)) كما ترى. وقد ذكر القهستانيّ المسألة على هذه النسخة بقوله: ((لكن في الأصل إلخ)) اهـ موضحاً. وانظر ما في "تقريرات الرافعيّ" حول هذه المسألة.

(١) في "د" زيادة: ((يشمل ما لو كان على شيء عال من الأرض وغيرها، وهذا مقابل لما مشى عليه المصنف وصاحب "البحر" وغيرهما. وفي "المعراج" و"المجتبى": وعلى ظهر غير المصلي لا يجوز. اهـ، وفي "البدائع": ولو زاحمه الناس فلم يجد موضعاً للسجود فسجد على ظهر رجل أجزأه؛ لقول عمر: اُسْجُد على ظَهْر أخيك؛ فإنه مَسْجدٌ لك، وروى الحسن عن أبي حنيفة أنَّه إنْ سجد على ظهر شريكه في الصلاة يجوز، وإلاّ لا؛ لأنَّ الجواز للضرورة، وذلك عند المشاركة بالصلاة)).

(٢) صـ٣٣٦ـ "در".

(٣) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ٩٦/١.

(٤) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ السجود ٢/ق ٧٢/أ.

(٥) صـ٣٣٨ـ٣٣٩ـ "در".

(٦) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٥/أ.

عرضُ ستَّةِ أصابعَ، فمقدارُ ارتفاعهما نصفُ ذراعٍ، ثنتا عشرةَ أصبعاً، ذكَرَهُ "الحلبيُّ". (ويُظهِرُ عَضُديه) في غيرِ زحمةٍ (ويُباعِدُ بطنَهُ عن فخذيه) ليظهَرَ كلُّ عضوٍ بنفسه بخلاف الصفوف، فإنَّ المقصود اتِّحادُهم حتَّى كأنَّهم جسدٌ واحدٌ (ويستقبلُ بأطرافِ أصابعِ رجليه القبلةَ..........................

[٤٣٠٨] (قولُهُ: عَرْضُ ستَّةِ أصابعَ) أي: مقدَّرٌ بعَرْضِ ستَّة أصابعَ مضمومٍ بعضُها إلى بعضٍ لا بطولِها.

[٤٣٠٩] (قولُهُ: ثنتا عشرةَ إصبعاً) بدلٌ من ((نصفُ ذراعٍ))، "ح"[1]. فالمرادُ بالذراع ذراعُ الكرباس، وهو ذراعُ اليد، شبران تقريباً كما قرَّرناه[2] في بحث المياه.

[٤٣١٠] (قولُهُ: ذكَرَهُ "الحلبي"[3]) أي: ذكَرَ تحديدَ نصفِ الذراع بذلك، وقد توقَّفَ في "الحلبة"[4] في مقداره وفي وجهِ التحديد به فقال: ((الله أعلمُ بذلك)).

[٤٣١١] (قولُهُ: في غيرِ زحمةٍ) جعَلَهُ قيداً لإظهارِ العضدين فقط تبعاً لـ"المجتبى"، قال في "البحر"[5] أخذاً من "الحلبة"[6]: ((وهذا أولى مما في "الهداية"[7] و"الكافي"[8] و"الزيلعيِّ"[9]:

(قولُهُ: وهذا أَولى مما في "الهداية" إلخ) بل الأَولى ما في "الهداية"، فإنَّه بإبعادِ بطنه عن فخذيه يحصلُ الإيذاء لمن يصلِّي معه عند الزَّحمة بسببِ أخذه في سجوده زيادةً من الفراغ أمامَهُ بخلاف ما إذا لم يُباعد، نعم يحصلُ من إظهارِ العضدين الإضرارُ بجارِه، ومن الإبعادِ الإضرارُ بضيق المكان، تأمَّل.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٥/أ.

(٢) المقولة [١٧٠١] قوله: ((والمختار ذراع الكرباس)).

(٣) "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ السجود صـ٢٨٦ـ.

(٤) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ السجود ٢/ق ٧٢/أ.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٣٨/١ بتصرف.

(٦) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ١١٢/أ ـ ب بتصرف.

(٧) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٥٠/١ بتصرف.

(٨) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ٢٨/أ بتصرف.

(٩) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١١٨/١ بتصرف. وقد عبَّر عنه الزيلعيّ بلفظ ((قيل))

ويكرهُ إنْ لم يفعل) ذلك كما يكرهُ لو وضَعَ قدماً، ورفَعَ أخرى بلا عذرٍ (ويُسبِّحُ ثلاثاً[١])..

٣٣٨/١ من أنَّه إذا كان في الصفِّ لا يجافي بطنَهُ عن فخذيه؛ لأنَّ الإيذاء لا يحصلُ من مجرَّدِ المحاذاة، وإنما يحصلُ من إظهار العضدين)) اهـ.

[٤٣١٢] (قولُهُ: ويكرهُ إنْ لم يفعلْ ذلك) كذا في "التجنيس" لصاحب "الهداية"، وقال "الرمليُّ" في "حاشية البحر": ((ظاهرُه أنَّه سنَّةٌ، وبه صرَّحَ في "زاد الفقير")) اهـ.

قلت: ونقَلَ الشيخ "إسماعيلُ"[٢] التصريحَ بأنَّه سنَّةٌ عن "البِرْجَنديِّ" و"الحاوي"[٣]، [١/ق٣٩٥/أ] ومثلُهُ في "الضياء المعنويِّ" و"القُهُستانيِّ"[٤] عن "الجلاَّبي"، وقال في "الحلبة"[٥]: ((ومن سنن السجود أنْ يوجِّهَ أصابعَه نحو القبلة؛ لِما في "صحيح البخاريِّ" و"سنن أبي داود" عن "أبي حميدٍ" ﷺ في صفة صلاة رسول الله ﷺ: «فإذا سجَدَ وضعَ يديه غيرَ مفترشٍ ولا قابضِهما، واستقبَلَ بأطراف أصابعِ رجليه إلى القبلة»[٦])) اهـ.

وقدَّمنا[٧] أنَّ في وضع القدم ثلاثَ رواياتٍ: الفرضيَّةَ، والوجوبَ، والسنيَّة، وأنَّ المراد بوضع القدم وضعُ أصابعِها ولو واحدةً، وأنَّ المشهور في كتب المذهب الروايةُ الأولى، وأنَّ "ابن أمير حاج"

(قولُهُ: من مجرَّدِ المحاذاةِ) عبارة "البحر": ((المجافاة)).

---

(١) في "ب" و "و": ((ويسبح فيه ثلاثاً)).

(٢) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٣٣/أ.

(٣) "الحاوي القدسي": كتاب الصلاة ـ فصل في الركوع والسجود ق٣٩/ب.

(٤) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ٩٦/١.

(٥) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ١١٢/ب.

(٦) أخرجه البخاريّ (٨٢٨) كتاب الأذان ـ باب سنة الجلوس في التشهد، وأبو داود(٧٣٤) كتاب الصلاة ـ باب افتتاح الصلاة. وتقدم تخريجه صـ٣٢٢ـ.

(٧) المقوله [٤٢٧١] قوله: ((وفيه إلخ)) وما بعده.

كما مرَّ (والمرأةُ تنخفِضُ)..................................

رجَّحَ في "الحلبة" الثانية، وصرَّحَ هنا[1]: ((بأنَّ توجيهَ الأصابعِ نحو القبلة سنَّةٌ))، فثبَتَ ما قدَّمناه[2] من أنَّ الخلافَ السابقَ في أصلِ الوضعِ لا في التوجيهِ، وأنَّ التوجيهَ سنَّةٌ عندنا قولاً واحداً خلافاً لِما مشى عليه "الشارح" تبعاً لـ"شرح المنية"[3]، ويؤيِّدُ ما قلناه أنَّ المحقِّق "ابن الهمام" قال في "زاد الفقير": ((ومنها ــ أي: من سنن الصلاة ــ توجيهُ أصابعِ رجليه إلى القبلة، ووضعُ الركبتين، واختُلِفَ في القدمين)) اهـ.

فهذا صريحٌ فيما قلناه، حيث جزَمَ بأنَّ توجيهَ الأصابعِ سنَّةٌ، وذكَرَ الخلافَ في أصلِ وضعِ القدمين، أي: هل هو سنَّةٌ أو فرضٌ أو واجبٌ، فاغتنم هذا التحريرَ، فإنِّي لم أرَ مَن نبَّهَ عليه، والحمدُ لله ربِّ العالمين.

(تنبيهٌ)

تقدَّمَ[4] في الركوع أنَّه يُسَنُّ إلصاقُ الكعبين، ولم يذكروا ذلك في السجود، وقدَّمنا[5] أنَّه ربما يُفهَمُ منه أنَّ السجود كذلك؛ إذ لم يذكروا تفريجَهما بعد الركوع، فالأصلُ بقاؤهما هنا كذلك، تأمَّل.

[٤٣١٣] (قولُهُ: كما مرَّ)[6] أي: نظيرَ ما مرَّ في تسبيح الركوع من أنَّ أقلَّه ثلاثٌ، وأنَّه لو تركَهُ

(قولُهُ: خلافاً لِما مشى عليه "الشارح" تبعاً لـ"شرح المنية") تقدَّمَ أنَّ ما استدَلَّ به يفيدُ مُدَّعاه، فليس التوجيهُ سنَّةً عندنا قولاً واحداً.

---

(١) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ١١٢/ب.

(٢) المقولة [٤٢٧٣] قوله: ((نحو القبلة)).

(٣) "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ السجود صـ٢٨٥ـ.

(٤) المقولة [٤٢٣٠] قوله: ((ويسن أن يلصق كعبيه)).

(٥) المقولة [٤٢٣٠] قوله: ((ويسن أن يلصق كعبيه)).

(٦) صـ٣٠٨ـ "در".

فلا تُبدي عَضُديها (وتُلصِقُ بطنَها بفخذيها) لأنَّه أسترُ، وحرَّرنا في "الخزائن": ((أنَّها تخالفُ الرَّجُلَ في خمسةٍ وعشرين)).

(ثمَّ يرفعُ رأسَهُ مكبِّراً ويكفي فيه)..............................

أو نقَصَهُ كره تنزيهاً، وقدَّمنا[1] الخلافَ في ذلك.

[٤٣١٤](قولُهُ: فلا تُبدي عضُديها) كتب في هامش "الخزائن"[2]: ((أنَّ هذا ردٌّ على "الحلبيِّ"[3]، حيث جعَلَ الثانيَ تفسيراً للانخفاض مع أنَّ الأصل في العطف المغايرةُ، تنبَّهْ)) اهـ.

[٤٣١٥](قولُهُ: وحرَّرنا في "الخزائن"[4] إلخ) وذلك حيث قال: ((تنبيهٌ: ذكَرَ "الزيلعيُّ"[5] أنَّها تخالفُ الرجلَ في عشرٍ، وقد زدتُ أكثرَ من ضِعفها:

ترفعُ يديها حذاءَ منكبيها، [١/ق٣٩٥/ب] ولا تُخرِجُ يديها من كمَّيها، وتضعُ الكفَّ على الكفِّ تحت ثدييها، وتنحني في الركوع قليلاً، ولا تعتمدُ، ولا تفرِّجُ فيه أصابعَها بل تضمُّها، وتضعُ يديها على ركبتيها، ولا تحني ركبتيها، وتنضمُّ في ركوعها وسجودها، وتفترشُ ذراعيها، وتتورَّكُ في التشهُّد، وتضعُ فيه يديها تبلُغُ رؤوسَ أصابعها ركبتيها، وتضمُّ فيه أصابعَها، وإذا نابَها شيءٌ في صلاتها تصفِّقُ ولا تسبِّحُ، ولا تؤمُّ الرجلَ، وتكرهُ جماعتُهنَّ، ويقفُ الإمام وسطَهنَّ، ويكرهُ حضورُها الجماعةَ، وتؤخَّرُ مع الرجال، ولا جمعةَ عليها لكنْ تنعقدُ بها، ولا عيدَ ولا تكبيرَ تشريقٍ، ولا يستحبُّ أنْ تُسفِرَ بالفجر، ولا تجهرُ في الجهرية، بل لو قيل بالفساد بجهرها لأمكَنَ بناءً على أنَّ صوتها عورةٌ، وأفاد "الحدَّاديُّ"[6] أنَّ الأمَةَ كالحرَّة إلاَّ في الرفع عند الإحرام فإنَّها كالرَّجل)) اهـ.

---

(١) المقولة [٤٢٣٣] قوله: ((كره تنزيهاً)).

(٢) لم نجد ذلك في هامش "الخزائن".

(٣)"شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٢٢ـ.

(٤) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ فصل في بيان صفة الشروع في الصلاة ق٩٢/أ.

(٥) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/١١٨.

(٦) "الجوهرة النيرة": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٦٣ نقلاً عن "الفتاوى".

مع الكراهة (أدنى ما يُطلَقُ عليه اسمُ الرفع) كما صحَّحَهُ في "المحيط"؛ لتعلُّقِ الركنيَّةِ بالأدنى كسائرِ الأركان، بل لو سجَدَ على لوحٍ فنُزِعَ، فسجَدَ بلا رفعٍ أصلاً صحَّ، وصُحِّحَ في "الهداية":((أنَّه إنْ كان إلى القعود أقربَ..........

أقولُ: وقوله: ((ولاتحني ركبتيها)) صوابُه: وتحني بدون لا كما قدَّمناه[1] عن "المعراج" عند قول "الشارح" في الركوع: ((ويسنُّ أنْ يُلصِق كعبيه))، وقولُهُ: ((تبلُغُ رؤوسَ أصابعها ركبتيها)) مبنيٌّ على القول بأنَّ الرَّجُل يضعُ يديه في التشهُّد على ركبتيه، والصحيحُ أنَّهما سواءٌ كما سنذكره[2]، وقولُهُ: ((لكنْ تنعقدُ بها)) صوابُه لكنْ تصحُّ منها؛ إذ لا عبرةَ بالنساء والصبيان في جماعةِ الجمعة، والشرطُ فيهم ثلاثةُ رجال، وقدَّمنا[3] أيضاً عن "المعراج" عن "شرح الوجيز": ((أنَّ الخنثى كالمرأة)).

وحاصلُ ما ذكره: أنَّ المخالفة في ستٍّ وعشرين، وذكَرَ في البحر[4]: ((أنَّها لا تنصبُ أصابع القدمين كما ذكره في "المجتبى")).

ثمَّ هذا كلُّه فيما يرجعُ إلى الصلاة، وإلاَّ فالمرأةُ تخالفُ الرجلَ في مسائلَ كثيرةٍ مذكورةٍ في أحكامات "الأشباه"[5]، فراجعها.

[٤٣١٦] (قولُهُ: مع الكراهة) أي: أشدِّ الكراهة كما في "شرح المنية"[6].

[٤٣١٧] (قولُهُ: بل لو سجَدَ إلخ) المناسبُ هنا التفريعُ؛ لأنَّ هذا مفرَّعٌ على القول بأنَّ

(قولُهُ: المناسبُ هنا التفريعُ إلخ) تفريعُهُ لا يظهرُ على ما قبله بل على مقابله، ويظهرُ صحَّةُ الإضراب عنه بأنْ يكون قد وافَقَ "المصنِّفَ" أوَّلاً في أنَّ الرفع ركنٌ، ثمَّ أضرَبَ عنه مَيْلاً إلى عدمِ الرُّكنية بالفرع الذي ذكرَهُ، تأمَّل وفي "النهاية":((هذا الرفعُ ليس بركنٍ، إنما الرُّكنُ الانتقال؛ لأنَّه لا يمكنُهُ أداء السَّجدة الثانية إلاَّ بعد رفع الرأس، حتَّى لو أمكنَهُ الانتقالُ من غيرِ رفعِ الرأس ـ بأنْ سجَدَ على وسادةٍ فأُزِيلَتْ فوقعَتْ جبهته على الأرض ـ أجزأه وإن لم يوجد الرفعُ، كذا ذكَرَ "القدوريُّ" في "التجريد")) اهـ "سندي"، تأمَّل.

---

(١) المقولة [٤٢٣٠] قوله ((ويسن أن يلصق كعبيه)).

(٢) المقولة [٤٣٥٢] قوله ((ولا يأخذ الركبة)).

(٣) المقولة [٤٢٣٠] قوله ((ويسن أن يلصق كعبيه)).

(٤) "البحر" كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٣٩/١.

(٥) "الأشباه والنظائر": الفن الثالث ـ أحكام الأنثى صـ٣٨٤ـ.

(٦) "شرح المنية الكبير" فرائض الصلاة ـ تعديل الأركان صـ٢٩٥ـ.

صحَّ، وإلاَّ لا))، ورجَّحَهُ في "النهر" و"الشرنبلاليَّة". ثمَّ السجدةُ الصلاتيَّةُ تَتِمُّ بالرفع عند "محمَّدٍ"، وعليه الفتوى.........................

الرفع سنَّةٌ وإنْ كانت السجدةُ الثانية فرضاً لتحقُّقِها بدونه في هذه الصورة، وكذا يتفرَّعُ على القول بالوجوب الذي رجَّحَهُ في "الفتح"[1] و"الحلبة"[2] بخلاف القول بالفرضيَّة الذي صحَّحَهُ في "الهداية"[3]، [١/ق٣٩٦/أ] فافهم.

[٤٣١٨] (قولُهُ: صحَّ وإلاَّ لا) علَّله في "الهداية"[4]: ((بأنَّ ما قرُبَ من الشيء يُعطَى حكمَه)).

[٤٣١٩] (قولُهُ: ورجَّحَهُ في "النهر"[5] إلخ) قال في "الخزائن"[6]: ((وفي "الشرنبلاليَّة"[7] عن "البرهان": أنَّه الأصحُّ عن "الإمام"، وفي "النهر"[8]: أنَّه الذي ينبغي التعويلُ عليه، وعليه اقتصَرَ "الباقانيُّ")) اهـ.

[٤٣٢٠] (قولُهُ: تَتِمُّ بالرفع عند "محمَّدٍ") وعند "أبي يوسف" بالوضع، وثمرةُ الخلاف فيما لو أُحدَثَ وهو ساجدٌ، فذهَبَ وتوضَّأَ يعيدُ السجدة عند "محمَّدٍ" لا عند "أبي يوسف"، وفيما إذا لم يقعدْ على الرابعة، وأحدَثَ في السجدة الأولى من الخامسة توضَّأَ وقعد عند "محمَّدٍ"، وبطلت

(قولُهُ: لا عند "أبي يوسف") يُنظَرُ هذا مع قوله بفرضيَّةِ الرفع على ما يأتي، فإنَّ مقتضاه لزومُ إعادة السجدة ليأتيَ بالرفع، ولو اكتفى بالسَّجدة الأولى فاتَهُ الرفعُ، وكذا الجلسةُ، ويظهرُ سقوطهما على قوله وإن قال بفرضيَّتهما؛ لأنَّهما ليستا مقصودتين، فيسقطان بعذرِ سَبْقَ الحدثَ، تأمَّل. ولعلَّ هذا أحسنُ مما أفادَهُ شيخه.

---

(١) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٦٣/١.

(٢) "الحلبة": مقدمة فرائض الصلاة ٢/ق ٤٢/أ، وصفة الصلاة ٢/ق ١١٣/أ.

(٣) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٥١/١ بتصرف.

(٤) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٥١/١ بتصرف.

(٥) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٧/ب.

(٦) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ فصل في بيان صفة الشروع في الصلاة ق٩٢/ب.

(٧) "الشرنبلالية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٧٣/١ (هامش "الدرر والغرر").

(٨) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٧/ب.

كالتلاوِيَّة اتِّفاقاً، "مجمع".

(ويجلسُ بين السجدتين مطمئناً)...

عند "أبي يوسف"، "ح"[1].

أقولُ: وانظرْ قولَ "أبي يوسف" المذكورَ مع قوله بفرضيَّةِ القعدة بين السجدتين والطمأنينةِ فيها، فإنَّه يستلزمُ فرضيَّةَ الرفع فتأمَّل، ثم ظهَرَ أنَّ الرفع المذكورَ فرضٌ مستقلٌّ عنده لا متمِّمٌ للسجدة، كذا أفاده "شيخنا" حفظه الله تعالى. /٣٣٩

[٤٣٢١] (قولُهُ: كالتلاوِيَّةِ) حتى لو تكلَّمَ فيها أو أحدَثَ فعليه إعادتها، "ابن ملكٍ" عن "الخانيَّة"[2].

[٤٣٢٢] (قولُهُ: مطمئناً) أي: بقدرِ تسبيحةٍ كما في متن "الدرر"[3] و"السِّراج"[4]، وهل هذا بيانٌ لأكثره أو لأقلِّه؟ الظاهرُ الأوَّلُ بدليل قول "المصنِّف": ((وليس بينهما ذِكرٌ مسنونٌ))، وقدَّمنا[5] في الواجبات عن "ط": ((أنَّه لو أطالَ هذه الجلسةَ أو قومةَ الركوع أكثرَ من تسبيحةٍ بقدْرِ تسبيحةٍ ساهياً يلزمُه سجود السهو)) اهـ. وقدَّمنا[5] ما فيه، تأمَّل.

(قولُ "الشارح": كالتلاويّة) قال "الحلبيُّ" و"الرحمتيُّ":((يُطلَبُ الفرقُ بين التلاويَّة والصلبيَّة، حيث كانت الثانية خلافيَّةً لا الأولى)).

(قولُهُ: بدليلِ قول "المصنِّف": وليس بينهما ذكرٌ مسنونٌ) ليس فيه دلالةٌ على شيءٍ، فإنَّه إنما نَفَى سنيَّةَ الذِّكر بينهما، ولم يتعرَّض لمقدارِ الاطمئنان.

---

(١) "ح" كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٥/أ.

(٢) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل في قراءة القرآن خطأً وفي الأحكام المتعلقة بالقراءة ١/١٥٧ بتصرف.

(٣) "الدرر" كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٧٣.

(٤) "السّراج الوهّاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق١٦٣/ب

(٥) المقولة [٤٠٢١] قوله: ((وكل زيادة تلزم)).

لِما مرَّ، ويضعُ يديه على فخذيه كالتشهُّد، "منية المصلِّي"[١] (وليس بينهما ذكرٌ مسنونٌ وكذا) ليس (بعدَ رفعِهِ من الركوع) دعاءٌ، وكذا لا يأتي في ركوعِهِ وسجودِهِ بغير التسبيح (على المذهب) وما ورَدَ..........................

[٤٣٢٣] (قولُهُ[٢]: لِما مرَّ[٣]) أي: من أنَّه سنَّةٌ، أو واجبٌ، أو فرضٌ، "ح"[٤].

[٤٣٢٤] (قولُهُ: وليس بينهما ذِكرٌ مسنونٌ) قال "أبو يوسف": سألتُ "الإمام": أيقولُ الرجلُ إذا رفع رأسَه من الركوع والسجود: اللهمَّ اغفر لي؟ قال: يقول ربَّنا لك الحمدُ وسكَتَ، ولقد أحسَنَ في الجواب؛ إذ لم ينهَ عن الاستغفار، "نهر"[٥] وغيره.

أقولُ: بل فيه إشارةٌ إلى أنَّه غيرُ مكروهٍ؛ إذ لو كان مكروهاً لنَهَى عنه كما ينهى عن القراءة في الركوع والسجود، وعدمُ كونه مسنوناً لا ينافي الجوازَ كالتسمية بين الفاتحة والسورة، بل ينبغي أنْ يُندَبَ الدعاءُ بالمغفرة بين السجدتين خروجاً من خلاف الإمام "أحمدَ" لإبطاله الصلاةَ بتركه عامداً، ولم أرَ مَن[٦] صرَّحَ بذلك عندنا، لكنْ [١/ق٣٩٦/ب] صرَّحُوا باستحباب مراعاةِ الخلاف، والله أعلم.

[٤٣٢٥] (قولُهُ: وما ورَدَ إلخ) فمِنَ الواردِ في الركوع والسجود ما في "صحيح مسلمٍ"[٧]:

---

(١) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٢٤ـ وما بعدها.

(٢) في "الأصل"و"آ" و"ب": قدمت هذه المقولة على قوله((مطمئناً)) وما أثبتناه من "م" هوالموافق لترتيب المتن.

(٣) صـ ٢٠٧ـ٢٠٨ـ وما بعدهما "در".

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٥/أ.

(٥) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٧/ب.

(٦) من((بين السجدتين)) إلى((ولم أر من)) ساقط من "الأصل".

(٧) أخرجه مسلم(٧٧١) كتاب صلاة المسافرين، باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه، وأبو داود(٧٦٠) كتاب الصلاة ـ باب ما يستفتح به الصلاة من الدعاء، والترمذيّ(٣٤٢١) كتاب الدعوات ـ باب (٣٢) وقال: حديث حسن صحيح، والنسائيّ ١٣٠/٢ كتاب الافتتاح ـ باب: نوع آخر من الذكر والدعاء بين التكبير والقراءة، و١٩٢/٢ كتاب التطبيق ـ باب نوع آخر منه، وابن خزيمة(٦٠٧) كتاب الصلاة ـ باب (١٥٥)، والطحاويّ في "شرح معاني الآثار" ٢٣٣/١ كتاب الصلاة ـ باب ما ينبغي أن يقال في الركوع والسجود، كلُّهم من حديث عليٍّ ﷺ، وفي الباب: عن جابر، ومحمد بن مَسْلَمَةَ، وعَوْف بن مالك ﷺ.

محمولٌ على النَّفل (ويُكبِّرُ ويسجُدُ) ثانيةً (مطمئنّاً، ويُكبِّرُ للنهوض) على صُدُورِ قدميه

أنَّه ﷺ: «كان إذا ركع قال: اللهمَّ لكَ ركعتُ، وبكَ آمنتُ ولكَ أسلمتُ، خشَعَ لكَ سمعي وبصري ومُخّي وعظمي وعصبي»، وإذا سجد قال: «اللهمَّ لكَ سجدتُ، وبكَ آمنتُ ولكَ أسلمتُ، سجَدَ وجهي للذي خلَقَهُ وصوَّرَهُ وشقَّ سمعه وبصرَه، تبارَكَ الله أحسنُ الخالقين»، والواردُ في الرفع من الركوع أنَّه كان يزيدُ: «ملءَ السموات والأرض، وملءَ ما شئتَ من شيءٍ بعد، أهلَ الثناء والمجد، أحقُّ ما قال العبدُ ـ وكلُّنا لك عبدٌ ـ لا مانعَ لِما أعطيتَ، ولا معطيَ لِما منعتَ، ولا ينفعُ ذا الجَدِّ منك الجَدُّ» رواه "مسلمٌ" و"أبو داود"[1] وغيرهما، وبين السجدتين: «اللهمَّ اغفرْ لي وارحمني وعافِني واهدِني وارزقْني» رواه "أبو داود"[2]، وحسَّنَهُ "النوويُّ"[3]، وصحَّحَهُ "الحاكم"[4]، كذا في "الحلبة"[5].

[٤٣٢٦] (قولُهُ: محمولٌ على النفل) أي: تهجُّداً أوغيرَه، "خزائن"[6]. وكُتِبَ في هامشه: ((فيه ردٌّ على "الزيلعيِّ"[7] حيث خصَّهُ بالتهجُّد)) اهـ.

ثُمَّ الحملُ المذكور صرَّحَ به المشايخ في الوارد في الركوع والسجود، وصرَّحَ به

(قولُهُ: بَعْدُ، أهلَ الثَّناء) ((بعدُ)) ظرفٌ مقطوعٌ عن الإضافة، و((أهلَ الثَّناء)) منصوبٌ على النداء، وجوَّزَ بعضهم رفعَهُ على تقدير أنت كما في "شرح النوويِّ".

---

(١) أخرجه مسلم(٤٧٧) كتاب الصلاة ـ باب ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع، وأبو داود(٨٤٧) كتاب الصلاة ـ باب ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع، والنسائيّ ١٩٨/٢ كتاب التطبيق ـ باب ما يقول في قيامه من الركوع. من حديث أبي سعيد الخُدْريِّ ﷺ، وفي الباب: عن ابن عباس، وعبد الله بن أبي أوْفَى ﷺ.

(٢) أخرجه أبو داود(٨٥٠) كتاب الصلاة ـ باب الدعاء بين السجدتين، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) في "الأذكار": كتاب الصلاة ـ باب ما يقول إذا رفع رأسه من السجود، وفي الجلوس بين السجدتين صـ٤٧ـ.

(٤) في "المستدرك": ٢٦٢/١ كتاب الصلاة ـ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبيّ، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٥) "الحلبة": صفة الصلاة من ٢/ق ١١١/أ إلى ٢/ق ١١٣/ب.

(٦) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ فصل في بيان صفة الشروع في الصلاة ق٩٢/ب.

(٧) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١١٨/١.

(بلا اعتمادٍ وقعودٍ) استراحةٍ، ولو فعَلَ لا بأسَ، ويكرهُ تقديمُ إحدى رجليه عند النهوض (والركعةُ الثانية كالأولى)..............................

في "الحلبة"[1] في الوارد في القَومة والجلسة، وقال: ((على أنَّه إنْ ثبَتَ في المكتوبة فليكنْ في حالة الانفراد أو الجماعة والمأمومون محصورون لا يتثقّلون بذلك كما نصَّ عليه الشافعيَّة، ولا ضررَ في التزامِه وإنْ لم يصرِّحْ به مشايخنا، فإنَّ القواعد الشرعيَّة لا تنبو عنه، كيف والصلاةُ: التسبيحُ[2] والتكبيرُ والقراءةُ كما ثبَتَ في السنَّةِ؟)) اهـ.

[٤٣٢٧] (قولُهُ: بلا اعتمادٍ إلخ) أي: على الأرض، قال في "الكفاية"[3]: ((أشار به إلى خلاف "الشافعيِّ" في موضعين:

أحدهما: يعتمدُ بيديه على ركبتيه عندنا، وعنده على الأرض.

والثاني: الجلسة الخفيفة، قال شمس الأئمَّة "الحَلْوانيُّ": الخلافُ في الأفضل، حتى لو فعل كما هو مذهبُنا لا بأس به عند "الشافعيِّ"، ولو فعل كما هو مذهبُه لا بأس به عندنا، كذا في "المحيط")) اهـ.

قال في "الحلبة"[4]: ((والأشبهُ أنَّه سنَّةٌ أو مستحبٌّ عند عدم العذر، فيكرهُ [١/ق٣٩٧/أ] فعلُه تنزيهاً لمن ليس به عذرٌ)) اهـ. وتبعه في "البحر"[5]، وإليه يشيرُ قولهم: لا بأس، فإنَّه يغلبُ فيما تركُه أولى.

أقول: ولا ينافي هذا ما قدَّمَهُ[6] "الشارح" في الواجبات، حيث ذكَرَ منها تركَ قعودٍ قبل ثانيةٍ

(قولُهُ: كيف والصلاةُ إلخ) كذا عبارة "الحلبة"، وقوله: ((كما ثبَتَ في السنَّة)) خبرُ المبتدأ قبله

---

(١) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ١١٣/ب ـ ق١١٤/أ.

(٢) في النسخ جميعها: ((والتسبيح)) بالواو، وما أثبتناه من "الحلبة" هو الصواب.

(٣) "الكفاية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٦٨/١. (هامش "فتح القدير").

(٤) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ١١٤/ب.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٤٠/١.

(٦) صـ٢٢٤ـ "در".

فيما مرَّ (غيرَ أنَّه لا يأتي بثناءٍ وتعوُّذٍ[1] فيها) إذ لم يُشرَعا إلاَّ مرَّةً.

(ولا يُسَنُّ) مؤكَّداً (رفعُ يديه إلاَّ في) سبعةِ مواطنَ كما ورَدَ بناءً على أنَّ الصفا والمروة واحدٌ نظراً للسَّعي: ثلاثةٍ في الصلاة (تكبيرةِ افتتاحٍ وقنوتٍ وعيدٍ،.........

ورابعةٍ؛ لأنَّ ذلك محمولٌ على القعود الطويل، ولذا قُيِّدت الجلسةُ هنا بالخفيفة، تأمَّل.

[٤٣٢٨] (قولُهُ: فيما مرَّ) أي: من الأركان والواجبات والسنن، "بحر"[2].

[٤٣٢٩] (قولُهُ: ولا يسنُّ مؤكداً) قيَّدَ به لئلاَّ يرِدَ الرفعُ في الدعاء والاستسقاء؛ لِما سيأتي[3] أنَّه مستحبٌّ.

[٤٣٣٠] (قولُهُ: إلاَّ في سبعٍ)[4] أشار إلى أنَّه لا يرفعُ عند تكبيرات الانتقالات خلافاً لـ"الشافعيِّ" و"أحمد"، فيكرهُ عندنا ولا يُفسِدُ الصلاةَ إلاَّ في روايةِ "مكحولٍ"[5] عن "الإمام"، وقد أوضَحَ هذه المسألةَ في "الفتح"[6] و"شرح المنية"[7].

[٤٣٣١] (قولُهُ: بناءً على أنَّ الصفا والمروة واحدٌ إلخ) ذكَرَ ذلك توفيقاً بين كلام "المصنِّف" والنظم الآتي[8] ـ حيث عدَّها ثمانيةً ـ وبين ما ورَدَ في الحديث من عدِّها سبعةً بأنَّ الوارد نُظِرَ فيه

---

(١) في "ب": ((ولا تعود)).

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٤١/١.

(٣) صـ٣٥٥ـ "در".

(٤) في "د" زيادة:((روى أبو داود عن البَرَاء قال:((رأيت رسول الله ﷺ رَفَعَ يَدَيه حين افتَتَحَ الصَّلاة، ثم لَم يَرفَعْهُما حتى انصَرَفَ)).

وللحديث مسلم عن جابر بن سَمُرَة قال:((خَرَجَ عَلَينا رَسُولُ الله ﷺ فَقَالَ: مَا لِي أَرَاكُم رَافِعِي أَيدِيكُم كَأَنَّها أذنابُ خَيْلٍ شُمُسٍ، اُسكُنُوا فِي الصَّلاَة)).

(٥) أبو مطيع مكحول بن الفضل النسفيّ (ت٣١٨هـ) ("سير أعلام النبلاء" ٣٣/١٥،"الجواهر المضية" ٤٩٩/٣).

(٦) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٦٩/١.

(٧) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٢٤ـ وما بعدها.

(٨) المقولة [٤٣٣٣] قوله: ((والنظم)).

....

إلى السَّعي المتصمِّن للصفا والمروة فعُدًّا فيه واحداً، و"المصنِّف" و"الناظم" نظَرًا إلى أنَّهما اثنان فصارت ثمانيةً، والواردُ هو قولهﷺ: «لا تُرفَعُ الأيدي إلاَّ في سبعِ مواطنَ: تكبيرةِ الافتتاح، وتكبيرةِ القنوت، وتكبيراتِ العيدين»[1]، وذكَرَ الأربعَ في الحجِّ، كذا في "الهداية"[2]، والأربعُ: عند استلام الحجَر، وعند الصفا والمروة، وعند الموقفين، وعند الجمرات الأُولى والوسطى، كذا في "الكفاية"[3]، قال في "فتح القدير"[4]: ((والحديثُ غريبٌ بهذا اللفظ، وقد رَوَى "الطبرانيُّ"[5] عن "ابن عباسٍ" رضي الله عنهما عنهﷺ: «لا تُرفَعُ الأيدي إلاَّ في سبعِ مواطنَ: حين يَفتتحُ الصلاةَ، وحين يدخلُ المسجدَ الحرام فينظرُ إلى البيت، وحين يقوم على الصفا، وحين يقوم على المروة، وحين يقفُ مع الناس عشيَّةَ عرفةَ، وبجمعٍ، والمقامين حين يرمي الجمرة»)) اهـ.

ولا يخفى عليك أنَّ تفسير ما ورَدَ مما في "الهداية" هو الموافقُ لكلام "الشارح" بخلاف ما في "الفتح"؛ إذ ليس فيه عدُّ الصفا والمروة واحداً، بل ليس فيه ذكرُ القنوت والعيد، فافهم.

/٣٤٠

(١) أخرجه البخاريّ(١٧٥١) كتاب الحج ـ باب إذا رمى الجمرتين يقوم مستقبل القبلة ويُسْهل، و(١٧٥٢) في الكتاب نفسه ـ باب رفع اليدين عند جمرة الدنيا والوسطى، و(١٧٥٣) باب الدّعاء عند الجمرتين، والنسائيّ ٢٧٧/٥ كتاب المناسك ـ باب الدّعاء بعد رمي الجمار، وابن ماجه(٣٠٣٢) كتاب المناسك ـ باب إذا رمى جمرة العقبة لم يقف عندها، ووهم الحاكم فرواه في "المستدرك" ٤٧٨/١ وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ولم يوافقه الذهبيّ وقال: أخرجه البخاريّ ومسلم فوَهِمَ أيضاً؛ فإنّ مسلماً لم يخرّجه. وأخرجه الدارقطنيّ في "السنن" ٢٧٥/٢ كتاب الحج ـ باب المواقيت، والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ١٤٨/٥ كتاب الحج ـ باب الرجوع إلى مِنًى أيام التشريق والرّمي بها. كلّهم من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، وانظر "نصب الرّاية" للزيلعيّ ١٧٥/٣.

(٢) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٥١/١.

(٣) "الكفاية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٧١/١. (هامش "فتح القدير").

(٤) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٦٩/١.

(٥) أخرجه الطبرانيّ في "الكبير" (١٢٠٧٢)، وأورده الهيثميّ في "مجمع الزوائد" ١٠٣/٢ كتاب الصلاة ـ باب رفع اليدين في الصلاة، وقال:((وفيه محمد بن أبي ليلى وهو سَيِّء الحفظ)) وقال فيه أيضاً ٢٣٨/٣:((وحديثه حسن إن شاء الله تعالى))، وأخرجه البيهقيّ في "السنن الكبرى" ٧٢/٥ كتاب الحج ـ باب رفع اليدين إذا رأى البيت، والبزار(٥١٩)، وأخرجه الطبرانيّ في "الكبير" (١٢٢٨٢) و"الأوسط" (١٧٠٨ـ١٧٠٩) بلفظ:((رَفْعُ الأيدي: إذا رَأَيْتَ البَيْتَ...))، وقد أورده الهيثميّ في "المجمع" ٢٣٨/٣ وفي سنده عطاء بن السائب وقد اختلط. وانظر "نصب الراية" للزيلعيّ ٣٨٩/١ـ ٣٩٢، والحديث مروي عن ابن عباس رضي الله عنهما، وفي الباب عن ابن عمر ﷺ.

و) خمسةٍ في الحجّ (استلامِ) الحَجَرِ (والصَّفا والمروةِ وعرفاتٍ والجمـراتِ) ويجمعُها على هذا الترتيبِ بالنثر فَقْعَس صمعج، وبالنَّظْم لـ"ابنِ الفصيح":[كامل]

فَتْحٌ قُنوتٌ عيدٌ استَلَمَ الصَّفا مَعَ مروةٍ عرفاتٌ الجمَراتُ

(والرفعُ بحذاء أذنيه) كالتحريمةِ (في الثلاثة الأُوَل و) أمَّا (في الاستلام) والرَّمْي (عند الجمرتين) الأُولى والوسطى فإنَّه (يرفعُ حذاءَ مَنكِبيه ويجعلُ باطنَهما نحوَ) الحَجَرِ و(الكعبةِ و) أمَّا (عند الصَّفا والمروةِ وعرفاتٍ) فـ(يرفعُهما.....................

[٤٣٣٢] (قولُهُ: وخمسةِ الحجِّ)[1] [١/ق٣٩٧/ب] أي: بناءً على عدِّ "المصنِّف" و"الناظم". أمَّا بناءً على ما في الحديث المذكور في "الهداية" فهي أربعٌ، فافهم.

[٤٣٣٣] (قولُهُ: وبالنظم) أي: من بحر الكامل، وذُكِرتْ فيه على ترتيب حروف فَقْعَس صَمْعَج، ولبعضهم:

ارفعْ يديك لدى التكبير مفتتحاً وقانِتاً وبه العيدان قد وُصِفا

وفي الوقوفين ثمَّ الجمرتين معاً وفي استلامٍ كذا في مروةٍ وصَفا

[٤٣٣٤] (قولُهُ: كالتحريمة) الأَولى إسقاطُه؛ لأنَّها من جملة الثلاثة، ففيه تشبيهُ الشيء ببعضه، تأمَّل.

[٤٣٣٥] (قولُهُ: الأُولى والوسطى) أمَّا الأخيرةُ فلا يدعو بعدَها؛ لأنَّ الدعاء بعد كلِّ رميٍ بعده رميٌ، ولذا لا يدعو في رمي يوم النحر.

[٤٣٣٦] (قولُهُ: نحوَ الحجَرِ) راجعٌ للاستلام، وقوله: ((والكعبةِ)) راجعٌ للرمي، وفي روايةٍ[2]: ((يرفعُ يديه في الرَّمي نحوَ السماء)).

(قولُهُ: وفي روايةٍ: يرفعُ يديه في الرَّمي) لعلَّ الأُولى في حالة الرَّمي والثانيةَ في حالة الدُّعاء بعده. اهـ "سندي".

---

(١) قوله: ((وخمسة الحج)) هكذا بخطه، والذي في نسخ الشارح: ((وخمسة في الحج))، فلعله سقَطَ من قلمه لفظُ ((في)) اهـ مصححه.

(٢) تقدم تخريجه في الصحيفة السابقة.

كالدُّعاء) والرفعُ فيه وفي الاستسقاءِ مستحبٌّ (فيبسُطُ يديه) حذاءَ صدرِهِ (نحوَ السماء)

[٤٣٣٧] (قولُهُ: كالدعاء) أي: كما يرفعُهما لمطلقِ الدعاءِ في سائرِ الأمكنةِ والأزمنة على طِبْقِ ما وردتْ به السنَّةُ، ومنه الرفعُ في الاستسقاء، فإنّه مستحبٌّ كما صرّحَ به في "القنية"[1]، "خزائن"[2].

[٤٣٣٨] (قولُهُ: فيبسطُ يديه حذاءَ صدره) كذا رُوِيَ عن "ابن عباسٍ" من فعلِ النبي ﷺ[3]، "قنية"[4] عن "تفسير السمَّان"[5].

ولا ينافيه ما في "المستخلص" للإمام "أبي القاسم السمرقنديّ"[6]: ((أنَّ من آداب الدعاء أنْ يدعوَ مستقبلاً، ويرفعَ يديه بحيث يُرى بياضُ إبطيه))؛ لإمكانِ حمله على حالة المبالغة والجهد وزيادةِ الاهتمام كما في الاستسقاء لعَوْدِ النفع إلى العامَّة، وهذا على ما عداها، ولذا قال في حديث "الصحيحين"[7]: ((كان لا يرفعُ يديه في شيءٍ من دعائه إلاَّ في الاستسقاء، فإنَّه يرفعُ يديه حتى يُرى

---

(١) لم نعثر على هذا النقل في "القنية".

(٢) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ فصل في بيان صفة الشروع في الصلاة ق٩٣/أ.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في "المصنف" (٣٢٤٧) كتاب الصلاة ـ باب رفع اليدين في الدعاء، والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ١٣٣/٢ كتاب الصلاة ـ باب ما ينوي المشير بإشارته في التشهد.

(٤) "القنية": كتاب الكراهية ـ باب القراءة والدعاء ق٦٧/أ.

(٥) المسمّى "البستان في تفسير القرآن" لأبي سعد، إسماعيل بن علي بن الحسن بن محمد، المعروف بالسَّمَّان الرَّازي (ت٤٤٥هـ، وقيل غير ذلك). ("إيضاح المكنون" ١٨١/١، "سير أعلام النبلاء" ٥٥/١٨، "الجواهر المضية" ٤٢٤/١، "الأعلام" ٣١٩/١).

(٦) "مستخلص الحقائق" لأبي القاسم، إبراهيم بن محمد السمرقندي الليثيّ (ت بعد ٩٠٧هـ) وهو شرح "كنز الدقائق" لأبي البركات النسفيّ (٧١٠هـ). ("كشف الظنون" ٢/١٥١٦، "الأعلام" ٦٥/١، "بروكلمان" ١٩٣/٧)

(٧) أخرجه أحمد ١٨١/٣، والبخاريّ (١٠٣١) كتاب الاستسقاء ـ باب رفع الإمام يده في الاستسقاء، ومسلم (٨٩٥)(٧) كتاب صلاة الاستسقاء ـ باب رفع اليدين بالدعاء في الاستسقاء، وأبو داود (١١٧٠) كتاب الصلاة ـ باب رفع اليدين في الاستسقاء، والنسائيّ ١٥٨/٣ كتاب الاستسقاء ـ باب كيف يرفع؟ وابن ماجه (١١٨٠) كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها ـ باب من كان لا يرفع يديه في القنوت، والدارميّ ٣٨٤/١ كتاب الصلاة ـ باب رفع الأيدي في الاستسقاء. كلُّهم من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

لأنَّها قبلةُ الدعاء، ويكون بينهما فرجةٌ، والإشارةُ بمسبِّحتِهِ لعذرٍ كبردٍ يكفي، والمسحُ بعده على وجههِ سنَّةٌ في الأصحِّ، "شرنبلاليَّة"[1]. وفي وترِ "البحر": ((الدعاءُ أربعةٌ: دعاءُ رغبةٍ يُفعَلُ كما مرَّ، ودعاءُ رهبةٍ يجعلُ كفَّيه لوجههِ كالمستغيث من الشيء، ....

بياضُ إبطيه))، أي: لا يرفعُ كلَّ الرفع، كذا في "شرح المنية"[2]، ومثْلُهُ في "شرح الشرعة"[3].

[٤٣٣٩] (قولُهُ: لأنَّها قبلةُ الدعاء) أي: كالقبلة للصلاة، فلا يُتوهَّمُ أنَّ المدعوَّ جلَّ وعلا في جهة العلُوِّ، "ط"[4].

[٤٣٤٠] (قولُهُ: ويكونُ بينهما فرجةٌ) أي: وإنْ قلَّتْ، "قنية"[5].

[٤٣٤١] (قولُهُ: الدعاءُ أربعةٌ إلخ) هذا مرويٌّ عن "محمَّد ابن الحنفيَّة" كما عزاه إليه في "البحر"[6] عن "النهاية"، وكذا في "شرح المنية"[7] عن "المبسوط"[8].

[٤٣٤٢] (قولُهُ: دعاءُ رغبةٍ) نحوَ طلبِ الجنَّة، فيفعلُ كما مرَّ، أي: يبسطُ يديه نحوَ السماء، "ح"[9].

[٤٣٤٣] (قولُهُ: ودعاءُ رهبةٍ) نحوَ طلبِ النجاة من النار، "ح"[10].

[٤٣٤٤] (قولُهُ: فيجعلُ كفَّيه [١/ق٣٩٨/أ] لوجهه) الذي في "البحر"[11]: ((يجعلُ ظَهْرَ كفَّيه

---

(١) لم نعثر في "الشرنبلالية" على التصحيح المذكور.

(٢) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٢٧ـ.

(٣) "شرح شرعة الإسلام": فصل في سنن الدعاء صـ١٦٨ـ.

(٤) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل في الشروع في الصلاة ١/٢٢٤.

(٥) "القنية": كتاب الكراهية ـ باب القراءة والدعاء ق٦٦/ب.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الوتر ٢/٤٧.

(٧) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٢٧ـ.

(٨) "المبسوط": كتاب الصلاة ـ باب القيام في الفريضة ١/١٦٦.

(٩) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٥/أ.

(١٠) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٥/أ.

(١١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الوتر ٢/٤٧

ودعاءُ تضرُّعٍ يَعقِدُ الخنصرَ والبنصرَ ويُحلِّقُ ويشيرُ بمسبِّحته، ودعاءُ الخُفيةِ ما يفعلُهُ في نفسه)).

(وبعد فراغِهِ من سجدتي الركعةِ الثانية يَفترِشُ) الرجلُ (رِجْلَه اليسرى) فيجعلُها بين أَلْيتيه (ويجلسُ عليها ويَنصِبُ رِجْلَهُ اليمنى ويُوجِّهُ أصابعَهُ) في المنصوبة (نحوَ القبلة)....

لوجهه))، ومثلُهُ في "شرح المنية"[1]، فكلمةُ ((ظَهْرَ)) سقطت من قلم "الشارح"، وهذا معنى ما ذكَرَهُ الشافعيَّة من أنَّه يسنُّ لكلِّ داعٍ رفعُ بطن يديه إلى السماء إنْ دعا بتحصيل شيءٍ، وظَهْرِهما إنْ دعا برفعه.

[٤٣٤٥] (قولُهُ: ودعاءُ تضرُّعٍ) أي: إظهارِ الخضوع والذلَّة لله تعالى من غيرِ طلبِ جنَّةٍ ولا خوفٍ من نارٍ نحو: إلهي، أنا عبدُك البائسُ الفقير المسكين الحقير، "ح"[2].

[٤٣٤٦] (قولُهُ: ويحلِّقُ) أي: يحلِّقُ الإبهام والوسطى.

[٤٣٤٧] (قولُهُ: ما يفعلُهُ في نفسه) قال في "شرح المنية"[3]: ((يعني: ليس فيه رفعٌ؛ لأنَّ في الرفع إعلاناً)).

[٤٣٤٨] (قولُهُ: بين أَلْيتيهِ) الأظهرُ: تحت أليتيهِ.

[٤٣٤٩] (قولُهُ: في المنصوبةِ) أي: الأصابعِ الكائنة في الرِّجلِ المنصوبةِ، قال في "السِّراج"[4]: ((يعني: رجلَهُ اليمنى؛ لأنَّ ما أمكنَهُ أنْ يوجِّهَه إلى القبلة فهو أَولى)) اهـ.

وصرَّحَ بأنَّ المراد اليمنى في "المفتاح" و"الخلاصة"[5] و"الخزانة"، فقوله في "الدرر"[6]: ((رِجْليه)) بالتثنية فيه إشكالٌ؛ لأنَّ توجيهَ أصابع اليسرى المفترَشةِ نحوَ القبلة تكلُّفٌ زائدٌ كما في شرح

---

(١) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٢٧ـ.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٥/أ.

(٣) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٢٧ـ.

(٤) "السّراج الوهّاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ١٦٥/ب.

(٥) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني في المقدمة وآداب الصلاة وفرائضها وسننها وواجباتها ق١٩/أ

(٦) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٧٤.

هو السنَّةُ في الفرض والنَّفل (ويضعُ يمناه على فخذِهِ اليمنى ويسراه على اليسرى ويبسُطُ أصابعَهُ) مفرَّجةً قليلاً (جاعِلاً أطرافَها عند ركبتيه) ولا يأخذُ الركبةَ، هو الأصحُّ لتتوجَّهَ للقبلة (ولا يشيرُ بسبَّابتِهِ عند الشهادة، وعليه الفتوى) كما في "الولوالجيَّة"[1] و"التجنيس" و"عمدة المفتي" وعامَّةِ الفتاوى، لكنَّ المعتمد ما صحَّحَهُ الشرَّاحُ ولا سيَّما المتأخِّرون كـ"الكمال"[2] و"الحلبيِّ"[3] و"البَهْنَسيِّ" و"الباقانيِّ" و"شيخ الإسلام" الجدِّ[4] وغيرِهم: ((أنَّه يشيرُ؛ لفعلِهِ عليه الصلاة والسلام))،.........

الشيخ "إسماعيل"[5]، لكنْ نقَلَ "القُهُستانيُّ"[6] مثلَ ما في "الدرر" عن "الكافي"[7] و"التحفة"[8]، ثمَّ قال: ((فيُوجِّهُ رجلَهُ اليسرى إلى اليمنى، وأصابعَها نحوَ القبلة بقدْرِ الاستطاعة)) اهـ، تأمَّل.

[٤٣٥٠] (قولُهُ: هو السنَّةُ)[9] فلو تربَّعَ أو تورَّكَ خالَفَ السنَّة، "ط"[10].

[٤٣٥١] (قولُهُ: في الفرض والنفل) هو المعتمدُ، وقيل: في النفل يقعدُ كيف شاء كالمريض.

[٤٣٥٢] (قولُهُ: ولا يأخذُ الرُّكبةَ) أي: كما يأخذُها في الركوع؛ لأنَّ الأصابع تصيرُ موجَّهةً إلى الأرض خلافاً لـ"الطحاويِّ"، والنفيُ للأفضليَّة لا لعدم الجواز كما أفاده في "البحر"[11].

---

(١) "الولوالجية": كتاب الطهارة ـ الفصل الرابع عشر في المسائل المتفرقة ق ٢٤/أ.

(٢) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٧٢/١.

(٣) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٢٨ـ.

(٤) أي: جدّ الشارح الحصكفي، له: "الفتاوى المشهورة"، و"شرح الوقاية". انظر "الخزائن" ق٣/ب ـ ٤/أ، وتقدم ذكره في المقولة [١٣٠] قوله: ((وجدنا المرحوم)).

(٥) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ٣٠٩/أ.

(٦) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ٩٧/١.

(٧) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ٢٨/أ.

(٨) "تحفة الفقهاء": كتاب الصلاة ـ باب افتتاح الصلاة ١٣٦/١.

(٩) في "د" زيادة: ((أي: القعود على الهيئة المذكورة، قال في "البحر": فما في "المجتبى" ـ ناقلاً عن صلاة الجلاَّبي ـ أنَّ هذا في الفرض، وفي النفل يقعد كيف شاء كالمريض ـ مخالفٌ لإطلاق الكتب المعتبرة المشهورة، نعم النفل مبناه على التخفيف، ولذا يجوز قاعداً مع القدرة على القيام، لكن الكلام إنَّما هو في السُّنّيَّة. انتهى)).

(١٠) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل في الشروع في الصلاة ٢٢٤/١.

(١١) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٤٢/١.

ونسبُوه لـ"محمَّدٍ" و"الإمام"، بل في متن "درر البحار" وشرحِهِ "غررِ الأذكار": ((المفتى به عندنا أنّه يشيرُ باسِطاً أصابعَهُ كلَّها))، وفي "الشرنبلاليَّة" عن "البرهان":

[٤٣٥٣] (قولُهُ: متورِّكة)(1) بأنْ تُخرِجَ رجلَها اليسرى من الجانب الأيمنِ، ولا تجلسَ عليها بل على الأرض.

[٤٣٥٤] (قولُهُ: ونسبُوه لـ"محمَّدٍ" و"الإمام") وكذا نقلوه عن "أبي يوسف" في "الأمالي"(2) كما يأتي(3)، فهو منقولٌ عن أئمَّتنا الثلاثة.

مطلبٌ مهمٌّ في عقدِ الأصابع عند التشهُّد

[٤٣٥٥] (قولُهُ: بل في متنِ "دررِ البحار" و"شرحه" إلخ) إضرابٌ انتقاليٌّ؛ لأنَّ في هذا النقل التصريحَ بأنَّ ما صحَّحَهُ الشُّراح هو المفتى به، لكنَّ الصواب إسقاطُ قوله: ((باسطاً أصابعَه كلَّها))، فإنَّه مخالفٌ لِما رأيتُه في "درر البحار" و"شرحه"، ونصُّ عبارةِ "درر البحار"(4): ((ولا تعقدْ ثلاثةً وخمسين، ولا نشيرُ* والفتوى خلافُه))، وعبارةُ شرحه "غرر الأفكار"(5): ((ولا تعقدْ - يا فقيهُ - ثلاثةً وخمسين كما عقدَها "أحمدُ" موافقاً لـ"الشافعيِّ" [١/ق٣٩٨/ب] في أحدِ أقوالِه، ونحن لا نشيرُ عند التهليل بالسَّبابة من اليمنى، بل نبسطُ الأصابعَ، والفتوى - أي: المفتى به عندنا - خلافُهُ، أي: خلافُ عدم الإشارة، وهو الإشارةُ على كيفيَّة عقدِ ثلاثةٍ وخمسين كما قال به "الشافعيُّ" و"أحمد"))، وفي "المحيط": ((أنَّها سنَّةٌ، يرفعُها عند النفي ويضعُها عند الإثبات،

(قولُهُ: لكنَّ الصواب إسقاطُ قوله: باسطاً إلخ) قد يقال: إنَّ قصد "الشارح" العزوُ لـ"درر البحار" الإشارةَ فقط، وقوله: ((باسطاً أصابعَهُ)) من عنده أخذَهُ من كلام "البرهان".

---

(1) قوله: ((متوركة)) هكذا بخطه ولا وجود لذلك فيما بيدي من نسخ الشارح فليحرر. اهـ مصححه.

(2) تقدّمت ترجمته ١/٦٧٤.

(3) في المقولة الآتية.

(4) انظر "غرر الأذكار": كتاب الصلاة - ذكر صفة الصلاة ق٣٦/ب باختصار.

* قوله: ((ولا تعقدْ)) مضارعٌ مجرومٌ بلا الناهية، وقوله: ((ولا نشيرُ)) مضارع مرفوع ولا نافية، أشار بالأول إلى خلاف الإمام أحمد، وبالثاني إلى خلاف الشافعي، كما هو اصطلاح مؤلِّف هذا الكتاب من الإشارة إلى الاختلافات بصيغ الكلام على طريقة صاحب "المجمع" اهـ منه.

(5) "غرر الأذكار": كتاب الصلاة - ذكر صفة الصلاة ق٣٦/ب باختصار.

....

وهو قول "أبي حنيفة" و"محمَّدٍ"، وكثُرتْ به الآثارُ والأخبار، فالعملُ به أَولى)) اهـ.

فهو صريحٌ في أنَّ المفتى به هو الإشارةُ بالمسبِّحة مع عقد الأصابع على الكيفيَّة المذكورة لا مع بسطها، فإنَّه لا إشارةَ مع البسط عندنا، ولذا قال في "منية المصلِّي"[1]: ((فإنْ أشارَ يعقدُ الخنصر والبنصر، ويحلِّقُ الوسطى بالإبهامِ ويقيمُ السبَّابة))، وقال في "شرحها الصغير"[2]: ((وهل ٣٤١/١ يشيرُ عند الشهادة عندنا؟ فيه اختلافٌ، صحَّحَ في "الخلاصة"[3] و"البزَّازيَّة"[4] أنَّه لا يشيرُ، وصحَّحَ في "شرح الهداية"[5] أنَّه يشيرُ، وكذا في "الملتقط" وغيره، وصفتُها: أنْ يحلِّقَ من يده اليمنى عند الشهادة الإبهامَ والوسطى، ويقبضَ البنصرَ والخنصر ويشيرَ بالمسبِّحة، أو يعقدَ ثلاثةً وخمسين بأنْ يقبضَ الوسطى والبنصرَ والخنصر، ويضعَ رأس إبهامه على حرفِ مفصلِ الوسطى الأوسطِ، ويرفعُ الإصبعَ عند النفي ويضعُها عند الإثبات)) اهـ.

وقال في "الشرح الكبير"[6]: ((قبضُ الأصابع عند الإشارة هو المرويُّ عن "محمَّدٍ" في كيفيَّةِ الإشارة، وكذا عن "أبي يوسف" في "الأمالي"، وهذا فرعُ تصحيح الإشارة، وعن كثيرٍ من المشايخ: لا يشيرُ أصلاً، وهو خلافُ الدِّراية والرواية، فعن "محمَّدٍ" أنَّ ما ذكَرَهُ في كيفيَّة الإشارة قولُ "أبي حنيفة")) اهـ. ومثلُهُ في "فتح القدير"[7].

وفي "القُهُستانيِّ"[8]: ((وعن أصحابنا جميعاً أنَّه سنَّةٌ، فيحلِّقُ إبهامَ اليمنى ووسطاها ملصقاً

---

(١) انظر "شرح المنية الكبير" فصل في صفة الصلاة صـ٣٣٦ـ.

(٢) انظر "شرح المنية الصغير": فصل في صفة الصلاة صـ١٧٣ـ.

(٣) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني في المقدمة وآداب الصلاة وفرائضها وسننها وواجباتها ق١٩/أ. وعبارته((والمختار أنه لا يشير بالمسبحة)).

(٤) "البزازية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني ٢٦/٤. (هامش الفتاوى الهندية).

(٥) عبارة "شرح المنية الصغير" ((صحح شُرَّاح "الهداية")) انظر "الفتح" و"العناية" و"الكفاية" كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٧١/١ ـ ٢٧٢، و"البناية" ٣١٥/٢.

(٦) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٢٨ـ.

(٧) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٧٢/١.

(٨) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ٩٨/١.

....

رأسَها برأسها، ويشيرُ بالسبَّابة)) اهـ.

فهذه النقولُ كلُّها صريحةٌ بأنَّ الإشارة المسنونة إنَّما هي على كيفيَّةٍ خاصَّةٍ وهي العقدُ أو التحليق، وأمَّا روايةُ بسط الأصابع فليس فيها إشارةٌ أصلاً، ولهذا قال في "الفتح"[(١)] و"شرح المنية"[(٢)]: ((وهذا)) ـ أي: ما ذُكِرَ من الكيفيَّة ـ ((فرعُ تصحيحِ الإشارة))، أي: مفرَّعٌ على تصحيح [١/ق٣٩٩/أ] روايةِ الإشارة، فليس لنا قولٌ بالإشارة بدون تحليقٍ، ولهذا فُسِّرت الإشارةُ بهذه الكيفيَّة في عامَّةِ الكتب كـ"البدائع"[(٣)]، و"النهاية"، و"معراج الدراية"، و"الذخيرة"، و"الظهيريَّة"[(٤)]، و"فتح القدير"[(٥)]، و"شرحي المنية"[(٦)]، و"القُهُستاني"[(٧)]، و"الحلبة"[(٨)]، و"النهر"[(٩)]، و"شرح الملتقى" لـ"البهنسي"[(١٠)] معزيًّا إلى "شرح النقاية"[(١١)]، و"شرحي درر البحار"[(١٢)] وغيرِها،

---

(١) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٧٢/١.

(٢) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٢٨ـ.

(٣) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في سنن الصلاة ٢١٤/١.

(٤) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الباب الثالث ـ الفصل الثالث ـ فيما يكره في الصلاة وما يستحبُّ فيها من الآداب والسنن ق٢٨/ب.

(٥) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٧٢/١.

(٦) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٢٨ـ، و"الصغير": صـ١٧٣ـ.

(٧) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ٩٨/١.

(٨) "الحلبة": صفة الصلاة من ٢/ق ١١٦/أ ـ ب إلى ٢/ق ١١٧/أ.

(٩) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٨/أ.

(١٠) شرح محمد بن محمد بن رجب، شمس الدين ـ وقيل: نجم الدين ـ البَهْنَسِيِّ الدمشقيِّ(ت٩٨٦هـ، أو: ٩٨٧) على"ملتقى الأبحر" لإبراهيم بن محمد الحلبيّ القسطنطينيّ(ت ٩٥٦هـ). ("كشف الظنون" ١٨١٤/٢، "الكواكب السائرة" ٧٧/٢، ١٣/٣).

(١١) "شرح النقاية" للقاري: كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١٨٠/١.

(١٢) انظر "غرر الأذكار": كتاب الصلاة ـ ذكر صفة الصلاة ق٣٦/ب. والشرح الثاني للعلاَّمة قاسم بن قطلوبغا، وانظر رسالة العلاَّمة ابن عابدين الآتي ذكرها بعد قليل ١٢٩/١.

....

كما ذكرتُ عباراتهم في رسالةٍ سمَّيتها "رفع التردُّدِ في عقد الأصابع عند التشهُّد"[١]، وحرَّرتُ فيها: ((أنَّه ليس لنا سوى قولين: الأوَّلُ ـ وهو المشهورُ في المذهب ـ بسطُ الأصابع بدون إشارةٍ.

الثاني بسطُ الأصابع إلى حينِ الشهادة، فيعقِدُ عندها، ويرفعُ السبَّابة عند النفي، ويضعُها عند الإثبات، وهذا ما اعتمده المتأخّرون لثبوته عن النبي ﷺ بالأحاديثِ الصحيحة، ولصحَّةِ نقله عن أئمَّتنا الثلاثة، فلذا قال في "الفتح"[٢]: إنَّ الأوَّلَ خلافُ الدراية والرواية، وأمَّا ما عليه عامَّةُ الناس في زماننا مع الإشارة من البسط بدون عقدٍ فلم أر أحداً قال به سوى "الشارح" تبعاً لـ "لشرنبلاليّ"[٣] عن "البرهان" للعلاَّمة "إبراهيم" الطرابلسيِّ صاحب "الإسعاف" من أهل القرن

(قولُهُ: فلم أرَ أحداً قال به سوى "الشارح" تبعاً لـ "الشرنبلاليّ" عن "البرهان" إلخ) إنما اختارَ صاحب "البرهان بسطَ الأصابع كلِّها والإشارةَ بالمسبِّحة فقط تحصيلاً للمسنون من الإشارة، وعملاً بقوله عليه السلام: ((اسكنوا في الصلاة))، وحديثُ "أبي حميدٍ الساعديّ" خالٍ عن ذكرِ القبض، ولفظُهُ عند "الترمذيّ": ((فافترَشَ رجلَهُ اليسرى، وأقبَلَ بصدر اليمنى على قبلته، ووضَعَ كفَّهُ اليمنى على ركبته اليمنى وكفَّه اليسرى على ركبته اليسرى، وأشار بإصبعِهِ))، وحدَّثَ بذلك بين عشرةٍ من الصحابة فصدَّقوه، وقال "منلا علي القاري" في رسالة له ألَّفَها في إثباتِ سنَّةِ الإشارة: ((والصحيحُ المختارُ عند جمهور أصحابنا أنَّه يضعُ كفَّيه على فخذيه، ثمَّ بوصوله إلى كلمة التوحيد يعقدُ الخنصر والبنصر ويُحلِّقُ الوسطى والإبهام، ويشيرُ بالمسبِّحة رافعاً لها عند النفي واضعاً لها عند الإثبات، ثمَّ يستمرُّ على ذلك؛ لأنَّه ثبت العقدُ عند الإشارة بلا خلافٍ، ولم يوجد أمرٌ بتغيُّرِهِ، والأصلُ بقاءُ الشيء على ما عليه واستصحابُهُ إلى آخرِ الأمر)) اهـ. والحاصلُ: أنَّه اختلَفَ التصحيحُ في الكيفيَّة، والكلُّ واردٌ عنه عليه السلام. اهـ من "السنديّ". فما قاله في "البرهان" لم يَخرُج عن السنَّة النبويَّة وإن كان المشهورُ خلافَهُ،

---

(١) ضمن مجموعة "رسائل ابن عابدين": ١/١٢٩.

(٢) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٧٢.

(٣) "الشرنبلالية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٧٥ (هامش "الدرر والغرر").

((الصحيحُ أنَّه يشيرُ بمسبِّحته وحدَها، يرفعُها عند النفي، ويَضَعُها عند الإثبات، واحترزنا بالصحيح عمَّا قيل: لا يشيرُ؛ لأنَّه خلافُ الدِّراية والرِّواية، وبقولنا: بالمسبِّحة عمَّا قيل: يَعقِدُ عند الإشارة)) اهـ. وفي "العينيّ"[1] عن "التحفة":......

العاشر، وإذا عارَضَ كلامُه كلامَ جمهور الشارحين من المتقدِّمين والمتأخِّرين من ذكرِ القولين فقط فالعملُ على ما عليه جمهورُ العلماء لا جمهورُ العوامِّ))، فأخرِجْ نفسَك من ظلمة التقليد وحيرةِ الأوهام، واستضئْ بمصباح التحقيق في هذا المقام، فإنَّه من منح الملك العلاَّم.

[٤٣٥٦] (قولُهُ: بمسبِّحتِه وحدَها) فيكرهُ أنْ يشيرَ بالمسبِّحتين كما في "الفتح"[2] وغيره.

[٤٣٥٧] (قولُهُ: وبقولنا إلخ) هذا الاحترازُ إنما يصحُّ لو كان القائل بالعقد قائلاً بأنَّه لا يشيرُ بمسبِّحته، وهو خلافُ الواقع كما هو صريحُ قوله: ((يعقدُ عند الإشارة))، والذي تحصَّلَ من كلام "البرهان" قولٌ ملفَّقٌ من القولين، وهو الإشارة مع بسط الأصابع بدون عقدٍ، وقد علمتَ أنَّه

على أنَّ "الطحاويَّ" في "شرح معاني الآثار" رَوَى عن "وائلٍ" قال: ((صلَّيتُ خلف رسول الله ﷺ فقلت: لأحفَظَنَّ صلاةَ رسول الله ﷺ)) قال: ((فلمَّا قعَدَ التشهُّدَ فرَشَ رجله اليسرى ثمَّ قعد عليها، ووضَعَ كفَّه اليسرى على فخذه اليسرى ووضع مِرْفَقه الأيمن على فخذه اليمنى، ثمَّ عقد أصابعَهُ وجعَلَ حلقةً بالإبهام والوسطى، ثمَّ جعل يدعو بالأخرى))، ثمَّ رَوَى من حديث "عيسى": ((أنَّ مما حدَّثَهُ أيضاً في الجلوس في التشهُّد أنْ يضعَ يده اليسرى على فخذه اليسرى، ويضعَ يده اليمنى على فخذه اليمنى ثمَّ يشيرَ بإصبعٍ واحدةٍ)) اهـ. وهذا أيضاً خالٍ عن ذكرِ القبض. ثمَّ رأيتُ في "شرح مشكاة المصابيح" لـ"منلا علي القاري" في روايةٍ لـ"مسلمٍ" من باب التشهُّد أنَّه ﷺ: ((كان إذا جلَسَ في الصلاة وضَعَ يديه على ركبتيه، ورفع أصبعه اليمنى التي تلي الإبهامَ يدعو بها، ويده اليسرى على ركبته باسطَها عليها)) ما نصُّهُ: ((ظاهرُ هذه الرِّواية عدمُ عقد الأصابع مع الإشارةِ، وهو مختارُ بعض أصحابنا)) اهـ.

---

(١) "رمز الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٤٢/١.

(٢) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٧٢/١.

((الأصحُّ أنَّها مستحبَّةٌ))، وفي "المحيط": ((سنَّةٌ)).

(ويقرأُ تشهُّدَ "ابن مسعودٍ") وجوباً كما بَحَثَهُ في "البحر"، لكنَّ كـلام غـيره يفيـدُ ندبَهُ، وجزَمَ "شيخُ الإسلام" الجدُّ:((بأنَّ الخلاف في الأفضليَّة))، ونحوُهُ في "مجمـع الأنهر"[1] (ويَقصِدُ بألفاظِ التشهُّدِ) معانيَها مـرادةً لـه علـى وجـهِ (الإنشـاء) كأنَّـه يُحيِّي اللَّهَ تعالى، ويُسلِّمُ على نبيِّه وعلى نفسه وأوليائه.........................

خلافُ المنقول في كتب [١/ق٣٩٩/ب] المذهب، وأنَّ مـا نقَلَـهُ "الشـارح"[2] عـن "درر البحـار" و"شرحه" خلافُ الواقع، ولعلَّه قولٌ غريبٌ لم تر مَن قاله، فتبِعَهُ في "البرهان"، ومشى عليـه النـاسُ في عامَّة البلدان، وأمَّا المشهورُ المنقولُ في كتبِ المذهب[3] فهو ما سمعته، والله تعالى أعلم.

[٤٣٥٨] (قولُهُ: وفي "المحيط": سنَّةٌ) يمكنُ التوفيق بأنَّها غيرُ مؤكَّدةٍ، "ط"[4].

[٤٣٥٩] (قولُهُ: كما بحَثَـهُ في "البحر"[5]) حيـث قـال: ((ثـم وقَـعَ لبعض الشـارحين أنَّـه قـال: والأخذُ بتشهُّدِ "ابن مسعودٍ" أولى، فيفيـدُ أنَّ الخـلاف في الأولويَّـة، والظـاهرُ خلافه؛ لأنَّهـم جعلـوا التشهُّدَ واجباً، وعيَّنوه في تشهُّدِ "ابن مسعودٍ" فكان واجباً، ولهـذا قـال في "السِّـراج"[6]: ويكـرهُ أنْ يزيدَ في التشهد حرفاً أو يبتدئَ بحرفٍ قبل حرفٍ، قال "أبو حنيفة": ولو نقَصَ من تشهُّده أو زاد فيه كان مكروهاً؛ لأنَّ أذكار الصلاة محصورةٌ، فلا يزادُ عليها)) اهـ. والكراهةُ عند الإطلاق للتحريم.

[٤٣٦٠] (قولُهُ: وجزَمَ إلخ) وكذا جزَمَ بـه في "النهر"[7]، و"الخيرُ الرمليُّ" في حـواشي "البحر"

---

(١) "مجمع الأنهر": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الشروع ١/١٠٠.

(٢) صـ ٣٥٩ـ "در".

(٣) من((وأن ما نقله الشارح)) إلى((في كتب المذهب)) ساقط من "الأصل".

(٤) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل في الشروع في الصلاة ١/٢٢٤.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٤٤ بتصرف يسير.

(٦) "السِّراج الوهَّاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق١٦٨/أ.

(٧) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٨/ب.

(لا الإخبارَ) عن ذلك، ذكَرَهُ في "المجتبى"، وظاهِرُهُ أنَّ ضمير: علينا للحاضرين، لا حكايةُ سلام الله تعالى، وكان عليه الصلاة والسلام.........................

حيث قال: ((أقول: الظاهرُ أنَّ الخلاف في الأولويَّة، ومعنى قولهم: التشهُّدُ واجبٌ أي: التشهُّدُ المرويُّ على الاختلاف لا واحدٌ بعينه، وقواعدُنا تقتضيه، ثم رأيتُ في "النهر"[١] قريباً مما قلتُه، وعليه فالكراهةُ السابقة تنزيهيَّةٌ)) اهـ.

أقولُ: ويؤيِّدُه ما في "الحلبة"[٢]، حيث ذكَرَ ألفاظَ التشهُّدِ المرويَّةَ عن "ابن مسعودٍ" ثم قال: ((واعلم أنَّ التشهُّد اسمٌ لمجموع هذه الكلماتِ المذكورة، وكذا لِما ورَدَ من نظائرها، سُمِّي به لاشتماله على الشهادتين إلخ)).

[٤٣٦١] (قولُهُ: لا الإخبارَ عن ذلك) أي: لا يقصدُ الإخبارَ والحكاية عمَّا وقع في المعراج منه ﷺ ومن ربِّه سبحانه ومن الملائكة عليهم السلام، وتمامُ بيان القصة مع شرحِ ألفاظ التشهُّد في "الإمداد"[٣]، فراجعه.

[٤٣٦٢] (قولُهُ: للحاضرين) أي: من الإمامِ والمأموم والملائكة، قاله "النوويُّ"[٤]، واستحسنَهُ "السروجيُّ"، "نهر"[٥].

[٤٣٦٣] (قولُهُ: لا حكايةُ سلامِ الله تعالى) الصواب: لا حكايةُ سلامِ رسول الله ﷺ، "ط"[٦]. ١/٣٤٢

(قولُهُ: الصوابُ: لا حكايةُ سلامِ رسول الله) لمناسبةِ ما قبله، لكنَّ مراعاة المناسبة إنما تفيدُ الأولويَّةَ، ولعلَّ "الشارح" قصَدَ دفع ما في الشرَّاح:((بأنَّ قوله: السلامُ عليك إلخ حكايةُ سلام الله عليه لا ابتداءُ سلامٍ من المصلِّي عليه)) اهـ، فلم يقصد المناسبة.

---

(١) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٨/ب.
(٢) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ١١٧/أ.
(٣) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ فصل في كيفية تركيب الصلاة ق١٥٧/ب وما بعدها.
(٤) "المجموع": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٤٣٨/٣.
(٥) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٨/ب.
(٦) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل في الشروع في الصلاة ٢٢٥/١.

يقولُ فيه: ((أنّي رسولُ الله)).

(ولا يزيدُ) في الفرض (على التشهُّدِ في القعدةِ الأُولى).........................

[٤٣٦٤] (قولُهُ: يقولُ فيه: أنّي رسولُ الله) نقَلَ ذلك "الرافعيُّ" من الشافعيَّة، و ردَّهُ الحافظ "ابن حجرٍ" في تخريج أحاديثه[1]: ((بأنَّه لا أصلَ لذلك، بل ألفاظُ التشهُّد متواترةٌ عنه ﷺ أنَّه كان يقول: أشهدُ أنَّ محمَّداً رسولُ الله، وعبدُه ورسوله)) اهـ "ط"[2] عن "الزَّرقانيِّ"[3].

قال في "التحفة"[4]: ((نعم إنْ أرادَ تشهُّدَ الأذان صحَّ؛ لأنَّه ﷺ أذَّنَ مرَّةً في سفرٍ فقال ذلك)) اهـ.

قلت: وكذلك في "البخاريِّ"[5] من حديث "سلمةَ بن الأكوع" [١/ق٤٠٠/أ] ﷺ قال: ((خفَّتْ أزوادُ القوم)) الحديثَ، وفيه: فقال ﷺ: ((أشهدُ أن لا إله إلاَّ الله، وأشهدُ أنِّي رسولُ الله))، وهذا كان خارجَ الصلاة، قاله لَمَّا ظهرت المعجزة على يديه من البركة في الزاد.

[٤٣٦٥] (قولُهُ: ولا يزيدُ في الفرض) أي: وما أُلحِقَ به كالوتر والسنن الرواتب وإنْ نظَرَ صاحب "البحر"[6] فيها، ولْيُنظَرْ حكمُ المنذور وقضاءِ النفل الذي أفسده.

والظاهرُ: أنهما في حكم النفل؛ لأنَّ الوجوب فيهما عارضٌ، "ط"[7].

---

(١) المسمى "تلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير": ٢١٢/١ لأبي الفضل أحمد بن علي، شهاب الدين المعروف بابن حجر العسقلاني الشافعيّ (ت٨٥٢هـ) وهو اختصار لشرح ابن الملقن المسمى بـ "البدر المنير". ("كشف الظنون" ٤٠٠٣/٢، "الضوء اللامع" ٣٦/٢).

(٢) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل في الشروع في الصلاة ٢٢٥/١.

(٣) "شرح المواهب اللدنية": المقصد التاسع في عباداته ﷺ ـ النوع الثاني في ذكر صلاته ـ الفصل الثالث في ذكر كيفية صلاته ٣٢٩/٧.

(٤) لم نعثر عليها في "تحفة الفقهاء".

(٥) أخرجه البخاريّ(٢٤٨٤) كتاب الشركة ـ باب الشركة في الطعام والنهد والعروض، و(٢٩٨٢) كتاب الجهاد ـ باب حمل الزاد في الغزو، وفي الباب عن أبي هريرة ﷺ عند مسلم(٢٧) كتاب الإيمان ـ باب الدليل على أنَّ مَنْ مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً.

(٦) انظر "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٣٤٦/١.

(٧) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل في الشروع في الصلاة ٢٢٥/١ بتصرف.

إجماعاً (فإنْ زادَ عامداً كُرِهَ) فتجبُ الإعادة (أو ساهياً وجَبَ عليه سجودُ السهو إذا قال: اللهمَّ صلِّ على محمَّدٍ) فقط...

[٤٣٦٦] (قولُهُ: إجماعاً) وهو قولُ أصحابنا و"مالكٍ" و"أحمد"، وعند "الشافعيِّ" على الصحيح أنَّها مستحبَّةٌ فيها، للجمهور ما رواه "أحمدُ" و"ابن خزيمة"[١] من حديث "ابن مسعودٍ": ((ثم إنْ كان النبي ﷺ في وسطِ الصلاة نهَضَ حين فرَغَ من تشهُّده))، قال "الطحاويُّ": ((مَن زادَ على هذا فقد خالَفَ الإجماع))، "بحر"[٢]. وعليه فمرادُ "الشارح" أنَّ ما ذهب إليه "الشافعيُّ" مخالفٌ للإجماع، فافهم.

[٤٣٦٧] (قولُهُ: فقط) وقيل: لا يجبُ ما لم يقل: وعلى آل محمَّدٍ، ذكره "القاضي الإمام"، وقيل: ما لم يؤخِّر مقدارَ أداءِ ركنٍ، وقيل: يجبُ ولو زاد حرفاً واحداً، ورَدَّ الكلَّ في "البحر"[٣]، وذكَرَ: ((أنَّ ما ذكره "المصنِّف" هنا هو المختارُ كما في "الخلاصة"[٤]، واختاره في "الخانيَّة"[٥])) اهـ.

وصرَّحَ "الزيلعيُّ"[٦] في السهو: ((بأنَّه الأصحُّ))، وكلامُ "الحلبيِّ" في "شرح المنية الكبير"[٧] يقتضي ترجيحَه أيضاً، لكنْ ذكَرَ في "شرحه الصغير"[٨]: ((أنَّ ما ذكره "القاضي الإمام" هو الذي

---

(١) أخرجه أحمد ٤٥٩/١، وابن خزيمة(٧٠٨) كتاب الصلاة ـ باب الاقتصار في الجلسة الأولى على التشهد وترك الدعاء بعد التشهد الأول، وأورده الهيثميّ في "المجمع" ١٤٢/٢، وقال: رواه أحمد ورجاله موثّقون، هو في الصحيح باختصار عن هذا.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٤٤/١.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٤٤/١.

(٤) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل السادس عشر في السهو في الصلاة ق٤٤/أ نقلاً عن "فتاوى النسفي".

(٥) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل فيما يوجب السهو وما لا يوجب السهو ١٢١/١. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٦) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ١٩٣/١.

(٧) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٣٠، ٣٣١.

(٨) "شرح المنية الصغير": فصل في صفة الصلاة صـ١٧٤.

(على المذهب) المفتى به لا لخصوص الصلاة، بل لتأخيرِ القيام، ولو فرَغَ المؤتَمُّ قبل إمامه سكَتَ اتِّفاقاً، وأمَّا المسبوقُ فيترسَّلُ ليفرَغَ عند سلام إمامِهِ، وقيل: يُتِمُّ،.....

عليه الأكثرُ، وهو الأصحُّ))، قال "الخير الرمليُّ": ((فقد اختلَفَ التصحيحُ كما ترى، وينبغي ترجيحُ ما ذكره "القاضي الإمام")) اهـ، تأمَّل.

تمَّ هذا كلُّه على قول "أبي حنيفة"، وإلاَّ ففي "التاترخانيَّة"[1] عن "الحاوي"[2]: ((أنَّه على قولهما لا يجبُ السهوُ ما لم يبلغْ إلى قوله: حميدٌ مجيدٌ)).

[٤٣٦٨] (قولُهُ: على المذهب المفتى به) لم أرَ مَن صرَّحَ بهذا اللفظِ سوى "المصنِّف" و"الشارح"، وإنما الذي رأيتُه ما علمتَه آنفاً.

[٤٣٦٩] (قولُهُ: بل لتأخيرِ القيام) فيجبُ عليه السهوُ ولو سكت كما في "شرح المنية"[3].

[٤٣٧٠] (قولُهُ: سكَتَ اتِّفاقاً) لأنَّ الزيادة على التشهُّد في القعود الأوَّلِ غيرُ مشروعةٍ كما مرَّ[4]، فلا يأتي بشيءٍ من الصلوات والدعاءِ وإنْ لم يلزم تأخيرُ القيام عن محلِّه؛ إذ القعودُ واجبٌ عليه متابعةً لإمامه. [١/ق٤٠٠/ب]

[٤٣٧١] (قولُهُ: فيترسَّلُ) أي: يتمهَّلُ، وهذا ما صحَّحَهُ في "الخانيَّة"[5] و"شرح المنية"[6] في بحث المسبوق من باب السهو، وباقي الأقوالِ مصحَّحٌ أيضاً، قال في "البحر"[7]: ((وينبغي الإفتاءُ بما في "الخانيَّة" كما لا يخفى))، ولعلَّ وجهَه ـ كما في "النهر"[8] ـ : ((أنَّه يقضي آخرَ صلاته في حقِّ

---

(١) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ كيفية الصلاة ١/٥٤٨.

(٢) لم نجدها في "الحاوي القدسي".

(٣) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٣١ـ.

(٤) المقولة [٣٩٨٤] قوله: ((وكذا ترك الزيادة فيه على التشهد)).

(٥) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل في المسبوق ١/١٠٣. (هامش "الفتاوى الهندية")

(٦) "شرح المنية الكبير": فصل في سجود السهو صـ٤٦٩ـ.

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٤٩.

(٨) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٨/ب.

وقيل: يكرِّرُ كلمةَ الشهادة.

(واكتَفَى) المفترضُ (فيما بعد الأُوليين بالفاتحة) فإنَّها سنَّةٌ على الظاهر، ولو زادَ لا بأس به (وهو مخيَّرٌ بين قراءةِ) الفاتحة[1]، ....

التشهُّد، ويأتي فيه بالصلاة والدعاء، وهذا ليس آخراً))، قال "ح"[2]: ((وهذا في قعدة الإمام الأخيرةِ كما هو صريحُ قولِه: ليفرغَ عند سلام إمامه، وأمَّا فيما قبلها من القعدات فحكمُه السكوتُ كما لا يخفى)) اهـ. ومثلُه في "الحلبة"[3].

[٤٣٧٢] (قولُهُ: وقيل: يكرِّرُ كمةَ الشهادة) كذا في "شرح المنية"[4]، والذي في "البحر"[5] و"الحلبة"[6] و"الذخيرة": ((يكرِّرُ التشهُّدَ))، تأمَّل.

[٤٣٧٣] (قولُهُ: واكتفَى المفترضُ) قيَّدَ به لأنَّه في النفل والواجب تجبُ الفاتحةُ والسورة أو نحوُها.

[٤٣٧٤] (قولُهُ: على الظاهر) أي: ظاهرِ الرواية، وفيه كلامٌ يأتي قريباً[7].

[٤٣٧٥] (قولُهُ: ولو زادَ لا بأس)[8] أي: لو ضمَّ إليها سورةً لا بأس به؛ لأنَّ القراءة

---

(١) في "د" زيادة عند قول الشارح ((وهو مخيّر بين الفاتحة)) :((قال القهستانيّ: ظاهر الكلام يشير إلى أنَّها مقروءة على وجه القرآن، وقد قال علماؤنا أنَّها تقرأ بنية الثناء لا القراءة، وعن عائشة رضي الله عنها: تقرأها ولكن على وجه الثناء، وفي "غريب الرواية": لو قرأ بنية القراءة يَضُمُّ إليها السورة. انتهى. ومثله في "البحر"، وقال بعد كلام "الزاهديّ": وكان وجهه القياس على الأوليين، ولا يخفى عدم صحته ما عُهِدَ في الأخريين من التخفيف)).

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٥/ب.

(٣) "الحلبة": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢/ق٩٥/ب.

(٤) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في سجود السهو صـ٤٦٩ـ.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٤٩.

(٦) "الحلبة": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢/ق٩٥/ب.

(٧) المقولة [٤٣٧٩] قوله: ((فلا يكون مسيئاً بالسكوت على المذهب إلخ)).

(٨) في "د" زيادة:((كلمة ((لا بأس)) تستعمل في الغالب فيما تَرْكُه أولى، وكلام "البحر" هنا مضطرب؛ فإنَّه قال: والظاهر أنَّ الزيادة عليها مباحةٌ لِمَا ثبتَ في "صحيح مسلم" من حديث أبي سعيد الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه أنَّه ﷺ ((كان يقرأ في صلاة الظهر في الركعتين الأوليين قدر ثلاثين آية، وفي الأخريين قدر خمس عشرة آية، أو قال: نصف ذلك)).=

وصحَّحَ "العينيُّ" وجوبَها (وتسبيحِ ثلاثاً) وسكوتٍ قدْرَها،..................

في الأُخريين مشروعةٌ من غير تقديرٍ، والاقتصارُ على الفاتحة مسنونٌ لا واجبٌ، فكان الضمُّ خلافَ الأَولى، وذلك لا ينافي المشروعيَّةَ والإباحةَ بمعنى عدمِ الإثمِ في الفعل والترك كما قدَّمناه[1] في أوائل بحث الواجبات، وبه اندفَعَ ما أورده في "النهر"[2] هنا على "البحر"[3] من دعوى المنافاة.

[٤٣٧٦] (قولُهُ: وصحَّحَ "العيني"[4] وجوبَها) هذا مقابلُ ظاهر الرواية، وهو روايةُ "الحسن" عن "الإمام"، وصحَّحَها "ابن الهمام"[5] أيضاً من حيث الدليلُ، ومشى عليها في "المنية"[6]، فأوجَبَ سجودَ السهو بترك قراءتها ساهياً والإساءةَ بتركها عمداً، لكنَّ الأصحَّ عدمُه لتعارُضِ الأخبار كما في "المجتبى"، واعتمده في "الحِلْية"[7].

[٤٣٧٧] (قولُهُ: وسكوتٍ قدرَها) أي: قدرَ ثلاثِ تسبيحاتٍ.

= ولهذا قال فخر الإسلام، وتبعه في "غاية البيان": إنَّ السورةَ مشروعةٌ نفلاً في الأخريين، حتى لو قرأها في الأخريين ساهياً لَم يَلْزَمْهُ السُّجود. وفي "الذخيرة": وهو المختار، وفي "المحيط": وهو الأصح. وإن كان الأولى الاكتفاء بها حديث أبي قتادةﷺ أنَّ النبيَّﷺ:((كان يَقْرأ في الظُّهْر والعَصْر في الرَّكْعَتَيْن الأُولَيَيْن بفاتحة الكتاب وسُورَتَيْن، وفي الرَّكْعَتَيْن الأُخْرَيَيْن بفاتحة الكِتَاب)). ويحمل حديث أبي سعيد على تعليم الجواز، ويحمل ما في "السِّراج الوهّاج" ـ معزياً إلى "الاختيار" من كراهة الزيادة على الفاتحة ـ على كراهة التَّنْزيه التي مَرجعُها إلى خلاف الأولى. انتهى. قال في "النهر": لا يخفى ما بين دعوى الإباحة، وأنَّ التركَ أَولى من التنافي؛ إذ المباح ما استوى طرفاه، والمندوب ما تَرَجّح فعلُه على تركه. انتهى. ولعل مرادَه بالإباحة عدمُ الحظر أي: ما لا إثْمَ في فِعْلِه ولا تَرْكِه)).

(١) المقولة [٣٩٥٥] قوله: ((المختار لا)).

(٢) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٨/ب.

(٣)"البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٤٥/١.

(٤) "رمز الحقائق": كتاب الصلاة ـ فصل في بيان صفة الشروع في الصلاة ٤٢/١.

(٥) "الفتح": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني في القراءة ٣٩٤/١.

(٦) "شرح المنية الكبير": فصل في سجود السهو صـ٤٦٠ـ.

(٧) "الحلبة": فرائض الصلاة القراءة ٢/ق ٦٤/أ.

وفي "النهاية": ((قدْرَ تسبيحةٍ))، فلا يكونُ مسيئاً بالسكوت (على المذهب) لثبوتِ التخيير عن "عليٍّ" و"ابن مسعودٍ"، ....

[٤٣٧٨] (قولُهُ: وفي "النهاية": قدرَ تسبيحةٍ) قال "شيخنا": ((وهو أليقُ بالأصول))، "حلبة"[1]. أي: لأنَّ ركن القيام يحصلُ بها لِما مرَّ[2] أنَّ الركنيَّة تتعلَّقُ بالأدنى.

[٤٣٧٩] (قولُهُ: فلا يكونُ مسيئاً بالسكوت على المذهب إلخ) اعلمْ أنَّهم اتَّفقوا في ظاهر الرواية على أنَّ قراءة الفاتحة أفضلُ، وعلى أنَّه لو اقتصرَ على التسبيح لا يكونُ مسيئاً، وأمَّا لو سكت فصرَّحَ في "المحيط" بالإساءة وقال: ((لأنَّ القراءة فيهما شُرِعتْ على سبيل الذِّكر والثناء، ولهذا تعيَّنت الفاتحةُ للقراءة؛ لأنَّ كلَّها ذِكرٌ وثناء، وإنْ سكت عمداً أساء [١/ق٤٠١/أ] لتركِ السنَّة، ولو ساهياً لاسهوَ عليه))، وصرَّحَ غيره بالتخيير بين الثلاثة في ظاهر الرواية وعدمِ الإساءة بالسكوت، قال في "البدائع"[3]: ((والصحيحُ ظاهرُ الرواية لِما روينا عن "عليٍّ" و"ابن مسعودٍ" رضي الله تعالى عنهما أنَّهما كانا يقولان: «المصلِّي بالخيار في الأخريين، إنْ شاء قرأ، وإنْ شاء سكت، وإنْ شاء سبَّحَ»[4]، وهذا بابٌ لا يُدرَكُ بالقياس، فالمرويُّ عنهما كالمرويِّ عن النبي ﷺ)) اهـ. ٣٤٣/١

وفي "الخانيَّة"[5]: ((وعليه الاعتمادُ))، وفي "الذخيرة": ((هو الصحيحُ من الرِّواية))، ورجَّحَ ذلك في "الحلبة"[6] بما لا مزيدَ عليه، فارجع إليه.

---

(١) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ القراءة ٢/ق٦٥/أ.

(٢) صـ٣٤٦ـ "در".

(٣) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في أركان الصلاة ١١٢/١.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة ٤٠٨/١ كتاب الصلاة ـ باب من كان يقول يسبح في الأخريين ولا يقرأ، عن أبي إسحاق عن عليٍّ وعبد الله قالا: ((اقرأ في الأوليين وسبِّح في الأخريين))، وذكره الشيخ التهانويّ في "إعلاء السنن" ١٠٩/٣ وقال: رواه ابن أبي شَيْبَة، وفيه انقطاع، ورجاله رجال الجماعة إلا شَرِيكاً لم يُخرج له البخاريّ في "صحيحه" إلا تعليقاً، وأبو إسحاقَ لم يَسْمَع من عليٍّ وابن مسعود رضي الله عنهما.

(٥) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل فيما يوجب السهو وما لا يوجب السهو ١٢٣/١ (هامش "الفتاوى الهندية").

(٦) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ القراءة ٢/ق٦٤/أ.

....

والحاصلُ: أنَّ عند صاحب "المحيط" يكرهُ السكوتُ لترك سنَّةِ القراءة، فالقراءةُ عنده سنَّةٌ، لكنْ لَمَّا شُرِعتْ على وجهِ الذِّكر حصَلَت السنَّة بالتسبيح فيُخيَّرُ بينهما، وهو ما مشى عليه "المصنِّف"، فالقراءةُ أفضلُ بالنظر إلى التسبيح، وسنَّةٌ بالنظر إلى السكوت، حتى لو سبَّحَ ترَكَ الأفضلَ، ولو سكت أساء لترك السنَّةِ وما يقومُ مَقامها، وأمَّا عند غير صاحب "المحيط" فلا يكرهُ السكوتُ لثبوت التخيير بين الثلاثة، فصارت القراءةُ أفضلَ بالنظر إلى التسبيح وإلى السكوت، فقد اتَّفَقَ الكلُّ على أفضليَّةِ القراءة، وإنما اختلفوا في سنيَّتها بناءً على كراهة السكوت وعدمها، وقد علمتَ أنَّ الصحيح المعتمدَ التخييرُ بين الثلاثة، وبه تعلمُ ما في عبارة "الشارح" حيث قال أوَّلاً: ((إنَّ الفاتحة سنَّةٌ على الظاهر))، فإنَّه مبنيٌّ على ما في "المحيط"، ثم مشى على خلافه حيث اعتمَدَ التخييرَ بين الثلاثة، فزاد على "المصنِّف" السكوتَ وقال: ((إنَّه لا يكون مسيئاً به))، فاغتنم هذا التحريرَ الفريد.

وما نقلتُه عن "البدائع" و"الذخيرة" و"الخانيَّة" رأيتُه فيها وفي غيرها، وذكرتُ نصوصَها فيما علَّقته على "البحر"[(١)]، فلا تعتمِدْ على ما نُقِلَ عنها مخالفاً لذلك، فافهم.

ثم اعلمْ أنَّ اتِّفاقهم على أفضليَّةِ الفاتحة لا يُنافي التخييرَ؛ إذ لا مانعَ من التخيير بين الفاضل والأفضلِ كالحلق مع التقصير.

(قولُهُ: وبه تَعلَمُ ما في عبارة "الشارح" حيث قال أوَّلاً إلخ) فيه أنَّ قراءة الفاتحة لا يشكُّ أحدٌ أنَّها سنَّةٌ على ما في "المحيط" وغيره؛ لإتيانه عليه الصلاة والسلام بها، إلاَّ أنَّه على ما في "المحيط" يقومُ مقامَها التسبيحُ فقط ويكونُ مسيئاً بالسكوت، وعلى ما في غيره لا يكونُ مسيئاً لا لأنَّه أتى بالسنَّة، بل لأنَّ تركها هنا لا يُوجِبُ إساءةً لأثرِ "عليٍّ" و"ابن مسعودٍ" رضي الله تعالى عنهما، فتكونُ من قَبيل سنن الزوائد التي تركُها لا يُوجِبُ إساءةً. ثُمَّ اعلم أنَّ ما صنعَهُ "الشارح" من زيادةِ قوله:((أو سكوتٍ قدرَها)) أصلَحَ به كلام "المصنِّف"، حيث قال: ((على المذهب)) لِما أنَّ التخيُّرَ بين الثلاث هو المذهبُ لا بين القراءة والتسبيح.

---

(١) حاشية "منحة الخالق على البحر الرائق": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٤٤/١.

وهو الصارفُ للمواظبة عن الوجوب (ويفعلُ في القعودِ الثاني) الافتراشَ (كالأوَّلِ وتشهَّدَ) أيضاً...

(تنبيهٌ)

ظاهرُ كلام المتون وغيرِها أنَّ الفاتحة مقروءةٌ على وجهِ القرآن، وفي "القُهُستانيِّ"[1]: ((قال علماؤنا: إنَّها تُقرأُ بنيَّةِ الثناء لا القراءةِ)) اهـ.

ونقل في "المجتبى" عن "شمس الأئمَّة": ((أنَّه الصحيح))، لكنْ في "النهاية" قال: ((وعن "أبي يوسف": يسبِّحُ ولا يسكت، وإذا [١/ق٤٠١/ب] قرأ الفاتحةَ فعلى وجهِ الثناء لا القراءة، وبه أخَذَ بعض المتأخِّرين)) اهـ.

وفي "الحلبة"[2]: ((لكنْ قدَّمنا أنَّ الصوابَ أنَّ الفاتحة لا تخرجُ عن القرآنيَّة بالنيَّة)).

[٤٣٨٠] (قولُهُ: وهو الصارفُ إلخ) حاصلُه أنَّ حديث "الصحيحين"[3]: عن "أبي قتادة" أنَّه ﷺ: ((كان يقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الأوليين بفاتحة الكتاب وسورتين، وفي الركعتين الأخيرتين بفاتحة الكتاب)) يفيدُ المواظبة على ذلك، وهي بلا تركٍ دليلُ الوجوب.

والجوابُ: أنَّ التخيير المرويَّ صارفٌ لها عن الوجوب؛ لأنَّ له حكمَ المرفوع كما قدَّمناه[4]، وبهذا يُرَدُّ على "العيني" و"ابن الهمام".

[٤٣٨١] (قولُهُ: الافتراشَ) إنما خصَّهُ بالذِّكر للإشارة إلى نفيِ القول بالتورُّك كما هو مذهبُ "الشافعيِّ"، وإلاَّ فأحكامُ القعود لا تختصُّ بذلك كما مرَّ[5]، فافهم.

---

(١) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ٩٩/١.

(٢) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ القراءة ٢/ق٦٤/أ.

(٣) أخرجه البخاريّ(٧٥٩) كتاب الأذان ـ باب القراءة في الظهر، ومسلم(٤٥١) كتاب الصلاة ـ باب القراءة في الظهر والعصر، وأخرجه أحمد ٣٨٣/٤و٣٠٠/٥و٣١١، وأبو داود(٧٩٨)و(٧٩٩)و(٨٠٠) كتاب الصلاة ـ باب ما جاء في القراءة في الظهر، والنسائيّ ١٦٤/٢ـ١٦٥ كتاب الافتتاح ـ باب إسماع الإمام الآية في الظهر، وابن ماجه(٨٢٩) كتاب الإقامة ـ باب الجهر بالآية أحياناً في صلاة الظهر والعصر.

(٤) المقولة [٤٣٧٩] قوله: ((فلا يكون مسنئاً بالسكوت على المذهب إلخ)).

(٥) صـ٣٥٧ـ "در".

(وصلّى على النبيِّ ﷺ) وصحَّ زيادةُ في العالمين،..........

[٤٣٨٢] (قولُهُ: وصلّى على النبي ﷺ) قال في "شرح المنية"[1]: ((والمختارُ في صفتها ما في "الكفاية"[2] و"القنية"[3] و"المجتبى" قال: سُئل "محمَّدٌ" عن الصلاة على النبي ﷺ فقال: يقول: اللهمَّ صلِّ على محمَّدٍ وعلى آل محمَّدٍ كما صلَّيت على إبراهيم وعلى آلِ إبراهيمَ، إنَّك حميدٌ مجيدٌ، وبارِكْ على محمَّدٍ وعلى آل محمَّدٍ كما باركتَ على إبراهيمَ وعلى آلِ إبراهيمَ، إنَّك حميدٌ مجيدٌ، وهي الموافقةُ لِما في "الصحيحين"[4] وغيرهما)).

[٤٣٨٣] (قولُهُ: وصحَّ زيادةُ في العالمين) أي: مرَّةً واحدةً بعد قوله: ((كما باركتَ إلخ))، وأمَّا بعد قوله: ((كما صلَّيت)) فلم تثبتْ، قال في "الحلبة"[5]: ((وفي "إفصاح ابن هُبَيرةَ"[6] حكايةُ الصلاة المذكورة عن "محمَّدٍ" بزيادةِ في العالمين بعد قوله: كما باركتَ، وهو في روايةِ "مالكٍ" و"مسلمٍ" و"أبي داود" وغيرهم[7]، وفي نسخةٍ من "الإفصاح" زيادةُ في العالمين بعدَ كما صلَّيتَ أيضاً، وهي مذكورةٌ في بعض أحاديثِ هذا الباب، لكنْ لا يحضُرُني الآنَ مَن رواها

---

(١) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٣٤ـ بتصرف يسير.

(٢) "الكفاية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٢٧٧/١ معزياً إلى عيسى بن أبان (هامش "فتح القدير").

(٣) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب في القعدة والذكر فيها ق١٤/أ.

(٤) أخرجه البخاريّ (٦٣٥٧) كتاب الدعوات ـ باب الصلاة على النبيﷺ، ومسلم (٤٠٦) كتاب الصلاة ـ باب الصلاة على النبيﷺ بعد التشهد، وأبو داود(٩٧٦)و(٩٧٧) كتاب الصلاة ـ باب الصلاة على النبيﷺ، والترمذيّ (٤٨٣) كتاب الصلاة ـ باب ما جاء في صفة الصلاة على النبيﷺ، والنسائيّ ٤٨/٣ كتاب السهو ـ باب كيف الصلاة على النبيﷺ؟ وابن ماجه(٩٠٤) كتاب الإقامة ـ باب الصلاة على النبي ﷺ من حديث كعب بن عجرةﷺ.

(٥) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ١٢٤/أ باختصار.

(٦) "الإفصاح عن شرح معاني الصّحاح": صـ٩٧ـ، لأبي المظفّر يحيى بن محمد بن هُبَيرة الوزير(ت٥٦٠هـ). ("كشف الظنون" ١٣٢/١، "سير أعلام النبلاء" ٤٢٦/٢٠).

(٧) أخرجه مالك في "الموطّأ"١٣٦/١ كتاب قصر الصلاة في السفر ـ باب ما جاء في الصلاة على النبيﷺ، ومسلم(٤٠٥) كتاب الصلاة ـ باب الصلاة على النبي ﷺ بعد التشهد، وأبو داود(٩٨٠) كتاب الصلاة ـ باب الصلاة على النبيﷺ بعد التشهد، من حديث ابن مسعود رضي الله عنه

وتكرارُ: إنَّك حميدٌ مجيدٌ، وعدمُ كراهة الترحُّم.........................

من الصحابة، ولا مَن خرَّجَها من الحفَّاظ، ولا ثبوتُها في نفس الأمر)) اهـ. وأشار "الشارح" إلى هذا حيث عبَّرَ بالزيادة لا بالتكرار، فافهم.

[٤٣٨٤] (قولُهُ: وتكرارُ إنَّك حميدٌ مجيدٌ) استدراكٌ على ما نقله "الزيلعيُّ"[(١)] وغيره عن "محمَّدٍ" في كيفيَّة الصلاة المذكورةِ من الاقتصار على إنَّك حميدٌ مجيدٌ مرَّةً في آخرها فقط مع أنَّه في "الذخيرة" نقَلَها عن "محمَّدٍ" مكرَّرةً، وتقدَّم[(٢)] [١/ق٤٠٢/أ] أنَّها في "الصحيحين" كذلك.

[٤٣٨٥] (قولُهُ: وعدمُ كراهة الترحُّم) عطفٌ على فاعلِ ((صحَّ))، ومُفاده: أنَّه لم يصحَّ ندبُه لعدم ثبوته في صلاة التشهُّد، ولذا قال في "شرح المنية"[(٣)]: ((والإتيانُ بما في الأحاديثِ الصحيحة أولى))، وقال في "الفيض": ((والأَولى تركُه احتياطاً))، وفي "شرح المنهاج" لـ"الرمليِّ"[(٤)]: ((قال "النوويُّ" في "الأذكار"[(٥)]: وزيادةُ وارحمْ محمَّداً وآلَ محمَّدٍ كما رحمتَ على إبراهيم بدعةٌ، واعتُرِضَ بورودها في عدَّةِ أحاديثَ صحَّحَ "الحاكمُ"[(٦)] بعضَها ((وترحَّمْ على محمَّدٍ))، و ردَّهُ بعضُ محقِّقي أهلِ الحديث بأنَّ ما وقع لـ"الحاكم" وهمٌ، وبأنَّها وإنْ كانت ضعيفةً لكنَّها شديدةُ الضعف، فلا يُعمَلُ بها، ويؤيِّدُه قولُ "أبي زُرعةَ"[(٧)] ـ وهو من أئمَّةِ الفنِّ بعد أنْ ساق تلك الأحاديثَ وبيَّنَ ضعفها ـ : ولعلَّ المنع أرجحُ لضعف الأحاديثِ في ذلك، أي: لشدَّة ضعفها.

---

(١) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/١٢٣.

(٢) المقولة [٤٣٨٢] قوله: ((وصلى على النبيﷺ)).

(٣) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٣٦ـ.

(٤) "نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج": كتاب الصلاة ـ سنن الصلاة ومكروهاتها ١/٥٣١.

(٥) المسمّى "حلية الأبرار وشعار الأخيار في تلخيص الدّعوات والأذكار": باب صفة الصلاة على رسول الله صـ٩٨ـ، لأبي زكريّا يحيى بن شرف، محيي الدين النّووي الدِّمشقيّ(ت٦٧٦هـ). ("كشف الظنون" ١/٦٨٨، "طبقات السّبكي" ٨/٣٩٥).

(٦) في "المستدرك": ١/٢٦٩، ووافقه الذهبيّ. وتعقبه الحافظ ابن حجر فقال: اغترَّ بتصحيحه قومٌ فوهموا، فإنه من رواية يحيى بن السباق ـ وهو مجهول ـ عن رجل مبهم. انظر "فتح الباري" ١١/١٥٩.

(٧) أبو زرعة أحمد بن عبد الرحيم بن الحُسَين، وليّ الدين، المعروف بابن العراقيّ الكرديّ الرّازيانيّ ثم المصريّ الشّافعيّ(ت٨٢٦هـ). ("الضوء اللامع" ١/٣٣٦، "الأعلام" ١/١٤٨).

ولو ابتداءً، ونُدِبَ السيادةُ؛ لأنَّ زيادة الإخبارِ بالواقع عينُ سلوكِ الأدب، فهو أفضلُ من تركِهِ،...

وبما تقرَّرَ عُلِمَ أنَّ سبب الإنكار كونُ الدعاء بالرحمة لم يثبت هنا من طريقٍ يُعتَدُّ به، والبابُ بابُ اتِّباعٍ، لا ما قاله "ابن عبد البرِّ"[١] وغيره: من أنَّه لا يُدْعَى له ﷺ وسلَّم بلفظ الرحمة، فإنْ أرادَ النافي امتناعَ ذلك مطلقاً فالأحاديثُ الصحيحة صريحةٌ في ردِّه، فقد صحَّ في سائر روايات التشهُّدِ: ((السلامُ عليك أيُّها النبي ورحمة الله وبركاته))، وصحَّ أنَّه ﷺ: أقرَّ مَن قال: ارحمني وارحمْ محمَّداً، ولم ينكِر عليه سوى قوله: ولا ترحمْ معنا أحداً، وحصولُها لا يمنعُ طلبَها له كالصلاة والوسيلة والمقام المحمود لِما فيه من عَودِ الفائدة له ﷺ بزيادة ترقِّيه التي لا نهايةَ لها، والداعي بزيادة ثوابه على ذلك)) اهـ. ٣٤٤/١

والحاصلُ: أنَّ الترحُّم بعد التشهُّد لم يثبت وإنْ كان قد ثبتَ في غيره، فكان جائزاً في نفسه.

مطلبٌ في جواز الترحُّمِ على النبيِّ ابتداءً

[٤٣٨٦] (قولُهُ: ولو ابتداءً) أي: من غير تبعيَّته لصلاةٍ أو سلامٍ، وذكَرَ في "البحر"[٢] و"الحلبة"[٣]: ((أنَّ الكراهة في الابتداء متَّفقٌ عليها))، وتعقَّبَهُ في "النهر"[٤]: ((بأنَّ عبارة "الزيلعيِّ"[٥] في آخر الكتاب تقتضي أنَّ الخلاف في الكلِّ، فإنَّه قال: اختلفوا في الترحُّم على النبي [١/ق٤٠٢/ب] ﷺ بأنْ يقول: اللهمَّ ارحمْ محمَّداً، قال بعضهم: لا يجوز؛ لأنَّه ليس فيه ما يدلُّ على التعظيم كالصلاة، وقال بعضهم: يجوز؛ لأنَّه عليه الصلاة والسلام كان من أشوقِ العباد

---

(١) "الاستذكار": كتاب قصر الصلاة في السفر ـ باب ما جاء في الصلاة على النبي ﷺ ٢٦٢/٦.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٤٨/١ بتصرف.

(٣) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق١٣٢/أ بتصرف.

(٤) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٨/ب وما بعدها.

(٥) "تبيين الحقائق": مسائل شتى ٢٢٨/٦.

ذَكَرَهُ "الرمليُّ" الشافعيُّ وغيرُهُ، وما نُقِلَ:((لا تسوِّدُوني في الصلاة)) فكذبٌ، وقولُهم: تسيِّدُوني[1] بالياء...

إلى مزيدِ رحمة الله تعالى، واختاره "السرخسيُّ" لوروده في الأثر، ولا عتبَ على مَن اتَّبع، وقال "أبو جعفرٍ": وأنا أقولُ: وارحمْ محمَّداً للتوارث في بلاد المسلمين، واستدلَّ بعضهم على ذلك بتفسيرهم الصلاةَ بالرحمة، واللفظان إذا استويا في الدِّلالة صحَّ قيامُ أحدهما مقامَ الآخر، ولذا أقرَّ عليه الصلاة والسلام الأعرابيَّ على قوله: ((اللهمَّ ارحمني ومحمَّداً))[2] اهـ، فافهم.

[٤٣٨٧] (قولُهُ: ذكَرَهُ "الرمليُّ" الشافعيُّ) أي: في "شرحه" على "منهاج النوويِّ"[3]، ونصُّه: ((والأفضلُ الإتيانُ بلفظ السيادة كما قاله "ابن ظهيرة"[4]، وصرَّح به جمعٌ، وبه أفتى "الشارح"[5]؛ لأنَّ فيه الإتيانَ بما أُمِرنا به وزيادةَ الإخبار بالواقع الذي هو أدبٌ، فهو أفضلُ من تركه وإنْ تردَّدَ في أفضليَّته "الإسنويُّ"، وأمَّا حديثُ: ((لا تسيِّدُوني في الصلاة))[6] فباطلٌ لا أصل له كما قاله بعضُ متأخِّري الحفَّاظ، وقولُ "الطوسيِّ"[7]: إنَّها مُبطِلةٌ غلطٌ)) اهـ.

---

(١) في "ب":((لا تسيدوني)).

(٢) أخرجه أحمد في "المسند" ٢/٢٣٩، والبخاريّ(٦٠١٠) كتاب الأدب ـ باب رحمة الناس والبهائم، وأبو داود(٨) كتاب الطهارة ـ باب الأرض يصيبها البول، و(٨٨٢) كتاب الصلاة ـ باب الدعاء في الصلاة، والترمذيّ(١٤٧) كتاب الطهارة ـ باب ما جاء في البول يصيب الأرض، وقال: هذا حديث حسن صحيح، والنسائيّ ٣/١٤ كتاب الصلاة ـ باب الكلام في الصلاة ـ وابن ماجه(٥٢٩) كتاب الطهارة ـ باب الأرض يصيبها البول كيف تغسل ؟ ولفظه عند ابن ماجه((اللهم اغفر لي ولمحمد)). كلُّهم من حديث أبي هريرة ﷺ، وفي الباب: عن عبد الله ابن مسعود، وابن عباس، وواثلة بن الأسقع، وجندب ﷺ.

(٣) "نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج": كتاب الصلاة ـ سنن الصلاة ومكروهاتها ١/٥٣٠.

(٤) لعله أبو بكر بن علي بن محمد، فخر الدين المعروف بابن ظهيرة القرشيّ المكيّ الشافعيّ (ت٨٨٩هـ). ("الضوء اللامع" ١/٥٨،"معجم المؤلفين" ١/٤٤٢).

(٥) أي: جلال الدين المحلي، شارح "منهاج الطالبين" للنووي.

(٦) قال السخاوي في "المقاصد الحسنة": صـ٧٢٠ـ: لا أصل له، ونقل الجراحي في "كشف الخفاء" ٢/٣٥٤ـ٣٥٥ عن الناجي في أوائل مولده المسمى بـ"كنز العفاة":((وأما النقل عن سيد الورى ((لا تسودوني في الصلاة)) مكذب مولَّدٌ مفترى، والعوام مع إيرادهم له يلحنون فيه أيضاً فيقولون((لا تسيدوني)) بالياء، وإنما اللفظ بالواو))

(٧) نسبة لجمع من العلماء ولم يتبين لنا المراد منه.

لحنٌ أيضاً، والصوابُ بالواو.

وخُصَّ إبراهيمُ لسلامِهِ علينا، أو لأنَّه سَمَّانا المسلمين، أو لأنَّ المطلوب صلاةٌ يتَّخذُهُ بها خليلاً، ....

واعتُرِضَ بأنَّ هذا مخالفٌ لمذهبنا لِما مرَّ[1] من قول "الإمام" من أنَّه لو زاد في تشهُّده أو نقَصَ فيه كان مكروهاً.

قلت: فيه نظرٌ، فإنَّ الصلاة زائدةٌ على التشهُّد ليست منه، نعم ينبغي على هذا عدمُ ذكرها في وأشهدُ أنَّ محمَّداً عبده ورسوله، وأنَّه يأتي بها مع إبراهيم عليه السلام.

[٤٣٨٨] (قولُهُ: لحنٌ أيضاً) أي: مع كونه كذباً.

[٤٣٨٩] (قولُهُ: والصوابُ بالواو) لأنَّه واويُّ العين من سادَ يسُودُ، قال الشاعر: [طويل]

وما سوَّدَتْني عامرٌ عن وراثةٍ ... أبى الله أنْ أسموْ بأمٍّ ولا أبِ[2]

مطلبٌ في الكلام على التشبيهِ في كما صلَّيتَ على إبراهيم عليه السلام

[٤٣٩٠] (قولُهُ: وخُصَّ إبراهيمُ إلخ) جوابٌ عن سؤالٍ تقديره: لِمَ خُصَّ التشبيهُ بإبراهيمَ دون غيره من الرسل الكرام عليهم الصلاة والسلام؟ فأجاب بثلاثةِ أجوبةٍ:

الأوَّلُ: أنَّه سلَّمَ علينا ليلةَ المعراج حيث قال: أَبلِغْ أمَّتك مني السلام.

والثاني: أنَّه سمَّانا المسلمين كما أخبر عنه تعالى بقوله: ﴿هُوَسَمَّىٰكُمُ ٱلْمُسْلِمِينَ مِن قَبْلُ﴾ [الحج-٧٨]، أي: بقوله: ﴿رَبَّنَا وَٱجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَآ أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ﴾ [البقرة-١٢٨]، [١/ق٤٠٣/أ] والعربُ من ذُرِّيته وذرِّية ابنه إسماعيل عليهما السلام، فقصدُنا إظهارُ فضلِه مجازاةً على هذين الفعلين منه.

والثالثُ: أنَّ المطلوب صلاةٌ يتَّخِذُ الله تعالى بها نبيَّنا ﷺ خليلاً كما اتَّخذَ إبراهيمَ عليه السلام خليلاً، وقد استجاب الله تعالى دعاءَ عباده فاتَّخذَه الله تعالى خليلاً أيضاً، ففي حديث

---

(١) المقولة [٤٣٥٩] قوله: ((كما بحثه في "البحر")).

(٢) القائل عامر بن الطفيل، والبيت في "الخصائص"٢/٣٤٢، "شرح المفصل"١/١٠٠، "مغني اللبيب" صـ٨٨٧ـ، "خزانة الأدب" ٨/٣٤٣.

وعلى الأخيرِ فالتشبيهُ ظاهرٌ، أو راجــعٌ لآلِ محمَّــدٍ، أو المشبَّهُ بـه قـد يكـونُ أدنـى مثل: ﴿مَثَلُ نُورِهِۦ كَمِشْكَوٰةٍ﴾ [النور ـ ٣٥].

(وهي فرضٌ)...

"الصحيحين": ((ولكنَّ صاحبكم خليلُ الرحمن))[1].

وأجيبَ بأجوبةٍ أخرَ، منهـا أنَّ ذلـك لأبُوَّتِـه، والتشبيهُ في الفضـائل بالآبـاء مرغـوبٌ فيـه، ولرفعةِ شأنه في الرسل، وكونِه أفضلَ بقيَّةِ الأنبياءِ على الراجح، ولموافقتنا إيَّاه في معـالِمِ المِلَّـةِ المشارِ إليه بقوله تعالى: ﴿مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَٰهِيمَ﴾ [الحج ـ ٧٨]، ولدوامِ ذكره الجميلِ المشار إليـه بقولـه تعالى: ﴿وَٱجْعَل لِّي لِسَانَ صِدْقٍ فِي ٱلْآخِرِينَ﴾ [الشعراء ـ ٨٤]، وللأمـرِ بـالاقتداء بـه في قولـه تعـالى: ﴿أَنِ ٱتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَٰهِيمَ حَنِيفًا﴾ [النحل ـ ١٢٣].

[٤٣٩١] (قولُهُ: وعلى الأخيرِ إلخ) أي: الوجهِ الثالث، وهذا أيضاً جوابٌ عن السؤال المشهورِ الذي يُورِدُه العلماءُ قديماً وحديثاً، وهو أنَّ القاعدة: أنَّ المشبَّهَ به في الغالب يكون أعلى من المشبَّهِ في وجهِ الشبهِ مع أنَّ القدر الحاصل من الصلاة والبركةِ لنبيِّنا ﷺ ولآله أعلى من الحاصل لإبراهيـمَ عليه السلام وآله بدلالة رواية "النسائيّ"[2]: ((مَن صلَّى عليَّ واحدةً صلَّى الله عليه عشرَ صلواتٍ،

---

(١) أخرجه مسلم(٢٣٨٣) كتاب فضائل الصحابة ـ باب من فضائل أبي بكر الصديـق ﷺ، وأخرجـه أحمد ١/٣٧٧، والترمذيّ (٣٦٥٥) كتاب المناقب ـ باب مناقب أبي بكر الصديق ﷺ، وقال: هذا حديث حسن صحيح، والنسائيّ في "فضائل الصحابة" (٤)، وابن ماجه(٩٣) في المقدمة ـ باب في فضائل أصحاب رسـول الله ﷺ، وابـن حبان في "صحيحه" (٦٨٥٥) كتاب أخباره ﷺ عن مناقب الصحابة رجالهم ونسائهم من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، وفي الباب: عن أبي سعيد الخُدْريّ، وأبي هريرة، وابن الزبير، وابن عباس ﷺ.

وقال الحافظ ابن حجر في "الفتح" ٢٣/٧: ((وحديث ابن مسعود عند مسلم)) ولم نجده عند الإمام البخاريّ. فليتنبه.

(٢) النسائيّ في "السنن الكبرى" ٥٠/٣ كتاب السهو ـ باب الفضـل في الصـلاة على النبي ﷺ، وأخرجـه ابـن أبـي شيبة في "المصنف" ٤٤٢/٧ كتـاب الفضـائل ـ بـاب مـا أعطى الله تعالى محمّداً ﷺ، والطيالسـي(٤١٢٢)، وأحمـد في "المسـند" ١٠٢/٣ـ٢٦١، والبخـاريّ في "الأدب المفـرد" (٦٤٣) بـاب الصـلاة على النبي ﷺ، والنسـائيّ في "عمـل اليـوم والليلـة" (٦٢)و(٦٣)و(٣٦٢)و(٣٦٣)، والحاكم في "المسـتدرك" ٥٥٠/١ كتـاب فضـائل القـرآن، وقـال: هـذا حديـث صحيـح الإسناد ولم يُخرِّجاه، ووافقه الذهبيّ، والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ٢٤٩/٣ كتـاب الجمعـة ـ بـاب مـا يؤمـر بـه في ليلـة الجمعة ويومها من كثرة الصلاة على رسول الله ﷺ، وابن حبـان (٩٠٤) كتـاب الرقائق ـ بـاب الأدعية. كلُّهم ←

عملاً بالأمر في شعبانَ...

وحطَّ عنه عشرَ سيِّئاتٍ، ورُفِعَتْ له عشرُ درجاتٍ))، ولم يَرِدْ في حقِّ إبراهيمَ أو غيره مثلُ ذلك.

والجوابُ: أنَّ المراد صلاةٌ خاصَّةٌ يكونُ بها نبيُّناﷺ خليلاً كما اتَّخِذَ إبراهيمُ خليلاً، أو التشبيهُ راجعٌ لقولنا: وعلى آلِ محمَّدٍ، أو أنَّ هذا من غير الغالب، فإنَّ المشبَّهَ به قد يكون مساوياً للمشبَّهِ أو أدنى منه، لكنَّه يكونُ أوضحَ لكونه حسِّيّاً مشاهَداً، أو لكونه مشهوراً في وجهِ الشَّبهِ، فالأوَّلُ نحوُ: ﴿مَثَلُ نُورِهِۦ كَمِشْكَوٰةٍ﴾ [النور ـ ١٣٥]، وأين يقعُ نورُ المشكاة من نوره تعالى، والثاني كما هنا، فإنَّ تعظيم إبراهيمَ وآله بالصلاة عليهم واضحٌ [١/ق٤٠٣/ب] بَيْنَ أهلِ المِلَلِ، فحَسُنَ التشبيهُ لذلك، ويؤيِّدُهُ ختمُ هذا الطلبِ بقوله: في العالمين، وتمامُهُ في "الحلبة"[1].

وأجيبَ بأجوبةٍ أخرَ من أحسنِها: أنَّ التشبيهَ في أصل الصلاة لا في القَدْرِ كما في قوله تعالى: ﴿۞ إِنَّآ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ كَمَآ أَوْحَيْنَآ إِلَىٰ نُوحٍ﴾ [النساء ـ ١٦٣]، و ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ ٱلصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ﴾ [البقرة ـ ١٨٣]، ﴿وَأَحْسِن كَمَآ أَحْسَنَ ٱللَّهُ إِلَيْكَ﴾ [القصص ـ ٧٧]، وفائدةُ التشبيهِ تأكيدُ الطلب، أي: كما صلَّيتَ على إبراهيمَ فصَلِّ على محمَّدٍ الذي هو أفضلُ منه، وقيل: الكافُ للتعليل. ٣٤٥

[٤٣٩٢](قولُهُ: عملاً) مفعولٌ لأجله لا تمييزٌ، أي: قلنا بفرضيَّتها لأجل العملِ بالأمر القطعيِّ الثبوتِ والدلالةِ، فهي فرضٌ علماً وعملاً لا عملاً فقط كالوتر، وأمَّا ما قاله "ابن جَرِير" الطبريُّ[2]: ((من أنَّ الأمر للاستحباب، وادَّعَى القاضي "عياضٌ" الإجماعَ عليه)) فهو خلافُ

(قولُهُ: أي: قلنا بفرضيَّتها لأجلِ العمل إلخ) لعلَّ الأولى: فتكونُ فرضاً عملاً لا اعتقاداً مراعاةً لشبهة مَن قال: الأمرُ للاستحباب، وإلاَّ لزمَ القولُ بكفر مَن أنكرَ الفرضيَّة.

= من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه، وفي الباب: عن أبي هريرة، وأبي طلحة، وعبد الله بن عمرو، وعبد الرحمن ابن عوف، وأبي بردة بن نِيَار، وعامر بن ربيعة، وعُمير بن نِيَارﷺ.

(١) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ١٢٤/ب.

(٢) "تهذيب الآثار": الجزء المفقود صـ٢٢٤ .

تاني الهجرةِ (مرَّةً واحدةً) اتِّفاقاً (في العُمر) فلو بلَغَ في صلاته نـابَتْ عن الفرض، "نهر" بحثاً. وفي "المجتبى":..

الإجماع كما ذكَرَهُ "الفاسي" في "شرح دلائل الخيرات"[1].

[٤٣٩٣] (قولُهُ: ثانيَ الهجرةِ) وقيل: ليلةَ الإسراء، "ط"[2].

[٤٣٩٤] (قولُهُ: مرَّةً واحدةً اتِّفاقاً) والخلافُ فيما زادَ إنما هـو في الوجـوب كمـا يـأتي، أفـاده "ح"[3].

[٤٣٩٥] (قولُهُ: فلو بلَغَ في صلاته إلخ) أي: بلَغَ بالسنِّ، وإلاَّ بطلتْ، على أنَّ عبارة "النهـر"[4] هكذا: ((لو صلَّى في أوَّلِ بلوغه صلاةً أجزأتْهُ الصلاةَ في تشهُّده عن الفرض، ووقعتْ فرضـاً، ولـم أرَ مَن نبَّهَ على هذا، وقد مرَّ نظيره في الابتداء بغَسل اليدين)) اهـ. أي: حيث ينوبُ الغَسل المسنون عن غَسل الجنابة أو الوضوء.

أقول: ورأيتُ التصريحَ بذلك في "المنبع شرح المجمع"، حيث قال: ((وقـال أصحابنـا: هـي فرضُ العمرِ، إمَّا في الصلاة أو في خارجِها)) اهـ. ومثلُهُ في "شرح درر البحار"[5] و"الذخيرة".

قال "ح"[6]: ((بقِيَ ما إذا صلَّى في القعـدة الأولى، أو في أثنـاء أفعـال الصـلاة ولـم يصـلِّ في القعدة فالذي يظهرُ أنَّه يكون مؤدِّياً للفرض وإنْ أثِمَ كالصلاة في الأرض المغصوبة)) اهـ.

---

(١) الذي ادعى الإجماع على أنَّ الأمر للاستحباب إنَّما هو الطَّبريّ لا القـاضي عيـاض، وأمـا القـاضي عيـاض فـادعى الإجماع على أنَّ الأمر للوجوب. انظر "الشفاء" فصل في حكـم الصلاة على النبيﷺ ٦٢٧/٢. والظـاهر أنَّ ابـن عابدين رحمه الله اكتفى بنقل عبارة الفاسي رحمه الله تعـالى، ولـم يرجـع إلى عبـارة القـاضي عيـاض في "الشـفاء". وانظر "دلائل الخيرات" صـ١٦. بتصرف.

(٢) "ط": كتاب الصلاة فصل في الشروع في الصلاة ٢٢٧/١.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٧/ب.

(٤) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٩/أ.

(٥) "غرر الأذكار": كتاب الصلاة ـ ذكر صفة الصلاة ق٣٦/ب.

(٦) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٦٧/ب.

((لا يجبُ على النبيِّ ﷺ أنْ يصلِّيَ على نفسه)) (واختلَفَ) "الطحاويُّ" و"الكرخيُّ"

لكنْ ذكَرَ "الرحمتي" عن العلاَّمة "النِّحريريِّ"[1]: ((أنَّ المكلَّف لا يخرجُ عن الفرض إلاَّ بنيَّتِه، فلا بدَّ أنْ يصلِّيَ بنيَّةِ أدائها عنه؛ لأنَّها فريضةٌ كما قالوا: من شروط النيَّةِ في الفرض تعيينُ النيَّةِ له، حتى لو صلَّى ركعتين بعد الفجر [١/ق٤٠٤/أ] لا يسقطُ بها الفرضُ ما لم ينوِه)) اهـ.

أقول: وفيه نظرٌ لِما علمتَ أنَّها فرضُ العمرِ، أي: يُفترَضُ فعلُها في العمر مرَّةً كحجَّة الإسلام، وما كان كذلك فالشرطُ القصدُ إلى فعله، فيصِحُّ وإنْ لم ينوِ الفرضيَّة لتعيُّنه بنفسه كالحجِّ الفرض، يصحُّ وإنْ لم يعيِّنِ الفرضيَّةَ، وقد صرَّحوا أيضاً بأنَّ الإسلام يصحُّ بلا نيَّةٍ، أي: لأنَّه فريضةُ العمر، فالقياسُ على صلاة الفجر قياسٌ مع الفارق، فتدبَّر.

مطلبٌ: لا يجبُ عليه أنْ يصلِّيَ على نفسه ﷺ

[٤٣٩٦] (قولُهُ: لا يجبُ على النبي ﷺ أنْ يصلِّيَ على نفسه) لأنَّه غيرُ مرادٍ بخطاب ﴿صَلُّوا۟﴾ [الأحزاب-٥٦]، ولا داخلٍ تحت ضميره كما هو المتبادِرُ من تركيبِ ﴿صَلُّوا۟ عَلَيْهِ﴾، وقال في "النهر"[2]: ((لا يجبُ عليه بناءً على أنَّ ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ لا يتناولُ الرسولَ ﷺ، بخلاف ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ﴾ [البقرة-٢١]، ﴿يَـٰعِبَادِىَ﴾ [العنكبوت-٥٦] كما عُرِفَ في الأصول)) اهـ.

والحكمةُ فيه ـ والله تعالى أعلمُ ـ أنَّها دعاءٌ، وكلُّ شخصٍ مجبولٌ على الدعاء لنفسه وطلبِ الخير لها، فلم يكن فيه كُلفةٌ، والإيجابُ من خطاب التكليف لا يكونُ إلاَّ فيما فيه كُلفةٌ ومشقَّةٌ على النفس ومنافرةٌ لطبعِها ليتحقَّقَ الابتلاءُ كما قُرِّرَ في الأصول، وأمَّا قولُهُ تعالى: ﴿ٱدْعُونِىٓ أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر-٦٠] ونحوُه فليس المرادُ به الإيجابَ، ولذلك ورَدَ في الحديث

---

(١) عبد الله بن محمد بن عبد القادر، النِّحراويّ ويقال: النِّحريريّ ـ الحنفيُّ(ت١٠٢٦هـ). ("خلاصة الأثر" ٣/٦٦)

(٢) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٩/أ.

(في وجوبِها) على السامع والذاكر (كلّما ذُكِرَ) ﷺ (والمختارُ) عند "الطحاويِّ"..

القدسيِّ: ((مَن شغَلَهُ ذِكري عن مسألتي أعطيتُه فوق ما أعطي السائلين))[1]، "ح"[2] ملخّصاً.

مطلبٌ في وجوب الصلاة عليه كلّما ذُكِرَ عليه الصلاة والسلام

[٤٣٩٧] (قولُهُ: في وجوبها) أي: وجوبِ الصلاة عليه ﷺ، ولم يذكُرِ السلامَ؛ لأنَّ المراد بقوله تعالى: ﴿وَسَلِّمُوا﴾ [الأحزاب ـ ٥٦] أي: لقضائه كما في "النهاية" عن "مبسوط شيخ الإسلام"، أي: فالمرادُ بالسلام الانقيادُ، وعزاه "القُهُستانيُّ"[3] إلى الأكثرين.

[٤٣٩٨] (قولُهُ: والذّاكرِ) أي: ذاكرِ اسمِه الشريف ﷺ ابتداءً، لا في ضمنِ الصلاة عليه كما صرَّحَ به في "شرح المجمع"، وفيه كلامٌ سيأتي[4].

[٤٣٩٩] (قولُهُ: عند "الطحاويِّ") قيَّدَ به لأنَّ المختار في المذهب الاستحبابُ، وتبعَ "الطحاويَّ" جماعةٌ من الحنفيَّة، والحليميُّ وجماعةٌ من الشافعيَّة، وحُكِيَ عن "اللخميِّ"[5] من المالكيَّة، و"ابنِ بطَّةَ"[6] من الحنابلة، وقال "ابن العربيِّ" من المالكيَّة: ((إنَّه الأحوطُ))، كذا في "شرح الفاسي" على "الدلائل"[7]، ويأتي[8] أنَّه المعتمدُ.

---

(١) أخرجه الترمذيّ (٢٩٢٦) كتاب فضائل القرآن ـ باب(٢٥) وقال: هذا حديث حسن غريب، والدارميّ ٢/٨٩٨ كتاب فضائل القرآن ـ باب فضل كلام الله على سائر الكلام، وأبو نُعَيم في "الحلية" ١٠٦/٥، وابن عبد البرّ في "التمهيد" ٤٦/٦. كلُّهم من حديث أبي سعيد الخُدْريّ رضي الله عنه.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٧/ب وما بعدها.

(٣) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل يجهر الإمام ١٠٥/١.

(٤) المقولة [٤٤١٨] قوله: ((بل خصَّه في "درر البحار" إلخ)).

(٥) أبو الحسن علي بن محمد الرَّبَعيّ اللخميّ المالكيّ (ت٤٧٨هـ). ("ترتيب المدارك" ٧٩٧/٢، "شجرة النور الزكية" صـ١١٧ـ، "الأعلام" ٣٢٨/٤).

(٦) أبو عبد الله، عبيد الله بن محمد بن محمد بن حمدان المعروف بابن بطة العُكْبَريّ الحنبليّ (ت٣٨٧هـ)، "سير أعلام النبلاء" ٥٢٩/١٦، "المنهج الأحمد" ٢٩١/٢).

(٧) "مطالع المسرات بجلاء دلائل الخيرات": صـ١٦ـ بتصرف.

(٨) صـ٣٨٨ـ "در".

(تكرارُهُ) أي: الوجوبِ (كلَّما ذُكِرَ) ولو اتَّحَدَ المجلسُ في الأصحِّ،............

[٤٤٠٠] (قولُهُ: تكرارُهُ) [١/ق ٤٠٤/ب] أي: الوجوبِ، قَيَّدَ "القرمانيُّ" في "شرح مقدِّمة أبي الليث"[(١)] وجوبَ التكرار عند "الطحاويِّ" بكونه على سبيلِ الكفايةِ لا العين، وقال: ((فإذا صلَّى عليه بعضُهم يسقطُ عن الباقين لحصول المقصودِ، وهوتعظيمُه وإظهارُ شرفه عند ذكرِ اسمهﷺ)) اهـ. وتمامُهُ في "ح"[(٢)].

[٤٤٠١] (قولُهُ: في الأصحِّ) صحَّحَهُ "الزاهديُّ" في "المجتبى"، لكنْ صحَّحَ في "الكافي"[(٣)] وجوبَ الصلاة مرَّةً في كلِّ مجلسٍ كسجود التلاوة، حيث قال في باب التلاوة: ((وهو كمَن سمِعَ اسمَه عليه الصلاة والسلام مراراً، لم تلزمْه الصلاةُ إلاَّ مرَّةً في الصحيح؛ لأنَّ تكرار اسمه ﷺ لحفظِ سنَّتِه التي بها قوامُ الشريعة، فلو وجبت الصلاةُ بكلِّ مرَّةٍ لأفضى إلى الحرج، غيرَ أنَّه يُندَبُ تكرارُ الصلاة بخلاف السجود، والتشميتُ كالصلاة، وقيل: يجبُ التشميت في كلِّ مرَّةٍ إلى الثلاث)) اهـ.

وحاصلُه: أنَّ الوجوب يتداخلُ في المجلس، فيُكتفَى بمرَّةٍ للحرج كما في السجود، إلاَّ أنَّه يُندَبُ تكرارُ الصلاة في المجلس الواحد بخلاف السجود، وما ذَكَرَهُ في "الكافي" نقَلَهُ صاحبُ "المجمع" في "شرحه" عن "شرح فخر الإسلام" على "الجامع الكبير"[(٤)] جازماً به، لكنْ بدون لفظِ التصحيح، وأنتَ خبيرٌ بأنَّ تصحيح "الزاهديِّ" لا يعارِضُ تصحيحَ "النسفيِّ" صاحبِ "الكافي"، على أنَّ "الزاهديَّ" خالَفَ نفسَهُ، حيث قال في كراهية "القنية"[(٥)]: ((وقيل: يكفي في المجلسِ مرَّةٌ

---

(١) المسمى بـ"التوضيح": للشيخ مصطفى بن زكريا بن آي طوغمش،مصلح الدين القَرْمانيّ(ت٨٠٩هـ) شرح "مقدمة أبي الليث" نصر بن محمد السمرقندي(ت٣٧٣هـ). ("كشف الظنون" ٢/١٧٩٥، "الضوء اللامع" ١٠/١٦٠). وانظر تعليقنا المتقدم ١/٤٩٩.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٨/أ.

(٣) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ باب سجود التلاوة ١/ق ٤٨/ب.

(٤) هو شرح أبي الحسن علي بن محمد، فخر الإسلام المعروف بأبي اليسر البزدويّ(ت ٤٨٢هـ) على "الجامع الكبير" للإمام محمد. ("كشف الظنون" ١/٥٦٨، "الجواهر المضية" ٢/٥٩٤، "تاج التراجم" صـ١٤٦ـ).

(٥) "القنية": كتاب الكراهية ـ باب فيما يجب من تعظيم اسم الله واسم نبيِّه ق٦٩/أ.

....

٣٤٦/١ كسجدةِ التلاوة، وبه يُفتى)) اهـ.

وأورَدَ "الشارح" في "الخزائن"[(١)]: ((أنَّ الذي يظهرُ أنَّ ما في "الكافي" مبنيٌّ على قول "الكرخيِّ")) اهـ.

وهذا غيرُ ظاهرٍ؛ لأنَّه يلزمُ منه أنْ يكونَ "الكرخيُّ" قائلاً بوجوب التكرار كلَّما ذُكِرَ إلاَّ في المجلس المتَّحدِ، فيجبُ مرَّةً واحدةً، وأنَّه لا يبقَى الخلافُ بينه وبين "الطحاويِّ" إلاَّ فيما إذا اتَّحَدَ المجلسُ، والمنقولُ خلافُهُ. وأورَدَ "ابن ملكٍ" في "شرح المجمع": ((أنَّ التداخُل يوحَدُ في حقِّ الله تعالى، والصلاةُ على النبي ﷺ حقُّهُ)) اهـ. وقد يُمنَعُ بأنَّ الوجوبَ حقُّ الله تعالى؛ لأنَّ المصلِّيَ ينوي امتثالَ الأمر.

مطلبٌ: هل نفعُ الصلاة عائدٌ للمصلِّي أم له وللمصلَّى عليه؟

على [١/ق ٤٠٥/أ] أنَّ المختار عند جماعةٍ منهم "أبو العباس" المبرِّدُ، و"أبو بكر بن العربيِّ" ـ أنَّ نفع الصلاة غيرُ عائدٍ له ﷺ بل للمصلِّي فقط، وكذا قال "السَّنُوسِيُّ" في "شرح وسطاه"[(٢)]: ((إنَّ المقصود بها التقرُّبُ إلى الله تعالى، لا كسائرِ الأدعية التي يُقصَدُ بها نفعُ المدعوِّ له)) اهـ.

وذهَبَ "القشيريُّ" و"القرطبيُّ" إلى أنَّ النفع لهما، وعلى كلٍّ من القولين فهي عبادةٌ يُتقرَّبُ بها إلى الله تعالى، والعبادةُ لا تكون حقَّ عبدٍ، ولو سُلِّمَ أنَّها حقُّ عبدٍ فيسقطُ الوجوبُ للحرج كما مرَّ[(٣)]؛ لأنَّ الحرج ساقطٌ بالنصِّ، ولا حرجَ في إبقاء الندب، وقد جزَمَ بهذا القول أيضاً المحقِّقُ "ابن الهمام" في "زاد الفقير" فقال: ((مقتضى الدليلِ افتراضُها في العمر مرَّةً، وإيجابُها كلَّما

---

(١) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ فصل في بيان صفة الشروع في الصلاة ق٥٩/أ.

(٢) "العقيدة الوسطى" وشرحها، كلاهما للسَّيِّد الشَّريف أبي عبد الله محمد بن يُوسُف السَّنُوسِيِّ التِّلِمْسَانيِّ (ت٨٩٥هـ). ("كشف الظنون" ١١٥٧/٢، "هدية العارفين" ٢١٦/٢، "الأعلام" ١٥٤/٧).

(٣) في هذه المقولة.

لا لأنَّ الأمر يقتضي التكرارَ، بل لأنَّه تعلَّقَ وجوبُها بسببٍ متكرِّرٍ وهو الذكرُ، فيتكرَّرُ بتكرُّرِهِ، وتصيرُ دَيناً بالترك فتُقضَى؛ لأنَّها حقُّ عبدٍ كالتشميت..........

ذُكِرَ، إلاَّ أنْ يتَّحِدَ المجلسُ فيستحبُّ التكرارُ بالتكرار، فعليكَ به اتَّفقت الأقوالُ أو اختلفتْ)) اهـ.

فقد اتَّضَحَ لك أنَّ المعتمد ما في "الكافي"، وسمعتَ قول "القنية": ((إنَّه به يُفتَى))، وأنتَ خبيرٌ بأنَّ الفتوى آكدُ ألفاظ التصحيح.

(فرعٌ)

السلامُ يُجزي عن الصلاة على النبيِّ ﷺ، "هنديَّة"[(١)] عن "الغرائب"[(٢)].

[٤٤٠٢] (قولُهُ: لا؛ لأنَّ الأمرَ إلخ) مرتبطٌ بقوله: ((والمختارُ تكرارُه إلخ))، وهو جوابٌ عن سؤالٍ تقريره: أنَّ قوله تعالى: ﴿صَلُّوا۟ عَلَيۡهِ﴾ [الأحزاب ـ ٥٦] أمرٌ، و الأصلُ أنَّ الأمر عندنا لا يقتضي التكرارَ ولا يحتملُه.

والجواب: أنَّ التكرار لم يجبْ بالآية، وإلاَّ كان فرضاً، وخالَفَ الأصلَ المذكور، وإنما وجَبَ بأحاديثِ الوعيد الآتيةِ[(٣)] الدالَّةِ على سببيَّةِ الذكر للوجوب، والوجوبُ يتكرَّرُ بتكرُّرِ سببه.

[٤٤٠٣] (قولُهُ: لأنَّها حقُّ عبدٍ) علمتَ آنفاً ما فيه.

[٤٤٠٤] (قولُهُ: كالتشميتِ) ظاهرُه أنَّه يُقضَى كالصلاة، وحرَّرَه نقلاً، وقدَّمنا[(٤)] عن "الكافي": ((أنَّه كالصلاة يجبُ في المجلس مرَّةً، وقيل: إلى ثلاثٍ))، ومثلُهُ في "الفتح"[(٥)]

---

(١) "الفتاوى الهندية": كتاب الكراهية ـ الباب الرابع في الصلاة والتسبيح ٥/٣١٥.

(٢) لعله "غرائب المسائل"، لأحمد بن محمد بن أبي بكر الحنفيّ (ت ٥٢٢هـ). ("كشف الظنون" ٢/١١٩٧، "الأعلام" ١/٢١٥).

(٣) المقولة [٤٤٠٩] قوله: ((كرغمٍ وإبعادٍ وشقاءٍ)).

(٤) المقولة [٤٤٠١] قوله: ((في الأصح)).

(٥) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٧٦.

بخلاف ذِكْره تعالى (والمذهبُ استحبابُهُ) أي: التكرارِ،.....................

و"البحر"[١]، وفي "شرح تلخيص الجامع"[٢]: ((الأصحُّ أنَّه إنْ زاد على الثلاثِ لا يشمِّتُه، وإنما يجبُ التشميت إذا حَمِدَ العاطسُ))، وسيأتي[٣] تمامُ الكلام عليه في باب الحظر والإباحة إنْ شاء الله تعالى.

[٤٤٠٥] (قولُهُ: بخلافِ ذِكرِه تعالى) أي: فإنَّه لا يُقضَى إذا فاتَ؛ لأنَّه حقُّ الربِّ تعالى كما يُفهَمُ من تعليل "الشارح" في مقابله، وفيه أنَّه لا يلزمُ [١/ق ٤٠٥/ب] من كونه حقَّه تعالى أنَّه لا يُقضَى بدليل الصوم ونحوه، "ح"[٤].

قال "الزاهديُّ": ((وفي "النظم": إذا تكرَّرَ اسمُ الله تعالى في مجلسٍ واحدٍ أو في مجالسَ يجبُ لكلِّ مجلسٍ ثناءٌ على حدَةٍ، ولو ترَكَهُ لا يبقى دَيناً عليه، وكذا في الصلاة على النبي ﷺ، لكنْ لو ترَكَها تبقى دَيناً عليه؛ لأنَّه لا يخلو من تجدُّدِ نِعَمِ الله تعالى الموجبةِ للثناء، فلا يكونُ وقتٌ للقضاء كقضاء الفاتحة في الأخريين بخلاف الصَّلاة على النبيِّ ﷺ)). اهـ "شرح المنية"[٥].

وحاصله: أنَّه لَمَّا كان ثناءُ الله تعالى واجباً كلَّ وقتٍ لا يمكنُ أنْ يقعَ ما يفعلُه ثانياً قضاءً عما ترَكَهُ أوَّلاً؛ لأنَّ الشيء في محلِّه لا يمكنُ أنْ يضايقَه غيرُه عليه، واعترَضَهُ في "البحر"[٦]: ((بأنَّ جميع الأوقاتِ وإنْ كان وقتاً للأداء لكنْ ليس مطالَباً بالأداء؛ لأنَّه رُخِّصَ له في الترك)) اهـ.

أي: وإذا لم يكن مطالَباً بالأداء يُجعَلُ ما يأتي به قضاءً لأجل تفريغ ذمَّتِه، لكنْ قد يقال: إذا كان التركُ رخصةً يكون عدمُه عزيمةً، وإذا أتى بالعزيمة يكون آتياً بالواجب عليه، ويكون أداءً؛ لأنَّه الواجبُ عليه كالمسافر يُرخَّصُ له الإفطارُ، فإذا صام يكون آتياً بالعزيمة وإنْ لم ينوِ الفرض،

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٤٦/١.

(٢) تقدمت ترجمته صـ١٣٦ـ.

(٣) انظر المقولة [٣٣٤٥٨] قوله: ((وردّ السلام وتشميت العاطس على الفور)).

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٨/ب.

(٥) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٣٤ـ.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٤٦/١.

وعليه الفتوى، والمعتمدُ من المذهب قولُ "الطحاويِّ"، كـذا ذكَرَهُ "الباقـانيُّ" تبعـاً لِما صحَّحَهُ "الحلبيُّ"[1] وغيره، ورجَّحَهُ في "البحر" بأحاديثِ الوعيد..........

ومثلُهُ قراءةُ الفاتحة في الأخريين من الفرض الرباعيِّ، يُرخَّصُ له في تركها، وإذا قرأها لا تقـعُ قضـاءً عمَّا فاتَهُ في الأوليين.

[٤٤٠٦] (قولُهُ: وعليه الفتوى) عزاه في "الشرنبلاليَّة"[2] إلى "شرح المجمع"، وفي "الخزائن"[3]: ((ورجَّحَهُ "السرخسيُّ" بأنَّه المختارُ للفتوى، وجعَلَهُ "ابن الساعاتي"[4] قولَ عامَّة العلماء)) اهـ.

[٤٤٠٧] (قولُهُ: والمعتمدُ من المذهبِ قولُ "الطحاويِّ") قـال في "الخزائـن"[5]: ((وصحَّحَـهُ في "التحفة"[6] وغيرها، وجعلَهُ في "الحاوي"[7] قولَ الأكثر، وفي "شرح المنية"[8]: أنَّه الأصحُّ المختـارُ، وقال "العيني" في "شرح المجمـع": وهـو مذهبي، وقـال "الباقـانيُّ": وهـو المعتمـدُ مـن المذهـب، ورجَّحَهُ في "البحر" إلخ)).

[٤٤٠٨] (قولُهُ: ورجَّحَهُ في "البحر")[9] أي: تبعـاً لـ"ابن أمـر حـاج"[10] عـن "التحفـة"[11] و"المحيط الرضويِّ"، "ح"[12].

---

(١) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٣٤ـ.

(٢) "الشرنبلالية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٧٦/١. (هامش "الدرر والغرر").

(٣) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ فصل في بيان صفة الشروع في الصلاة ق٩٥/أ.

(٤) أحمد بن علي بن تغلب، مظفر الدين المعروف بابن الساعاتي البعلبكيّ الأصل البغدادي (ت٦٩٤هـ) ("الجواهر المضية" ٢٠٨/١، "الفوائد البهية" صـ٢٦). ووقع في بعض المصادر: ((ابن ثعلب)) بالثاء، وهو تحريف.

(٥) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ فصل في بيان صفة الشروع في الصلاة ق٩٥/ب.

(٦) "تحفة الفقهاء": كتاب الصلاة ـ افتتاح الصلاة ١٣٨/١.

(٧) "الحاوي القدسي": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٤/أ.

(٨) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٣٤ .

(٩) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٤٦/١.

(١٠) "الحلبة": فصل في صفة الصلاة ٢/ق١٢٣/أ.

(١١) "تحفة الفقهاء": كتاب الصلاة افتتاح الصلاة ١٣٨/١.

(١٢) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٨/ب.

كرَغمٍ وإبعادٍ وشقاءٍ...

[٤٤٠٩] (قولُهُ: كرَغْمٍ وإبعادٍ وشقاءٍ) أخرجَ كثيرون بسندٍ رجالُهُ ثقاتٌ ـ ومِن ثَمَّ قال "الحاكم" في "المستدرك": ((صحيحُ الإسناد))[1] ـ عن "كعب بن عجرةَ" رضي الله عنه قال: قال رسول الله [١/ق ٤٠٦/أ] ﷺ: ((احضُروا المنبرَ))، فحَضَرنا، فلمَّا ارتقى درجةً قال: ((آمين))، ثم ارتقى الثانيةَ وقال: ((آمين))، ثم ارتقى الثالثةَ وقال: ((آمين))، فلمَّا نزل قلنا: يا رسول الله، قد سمعنا منك شيئاً ما كنَّا نسمعُه، فقال: ((إنَّ جبريل عرَضَ عليَّ فقال: بَعُدَ مَن أدرَكَ رمضان فلم يُغفَرْ له، فقلت: آمين، فلمَّا رقِيتُ ـ أي: بكسر القاف ـ الثانيةَ قال: بَعُدَ مَن ذُكِرْتَ عنده فلم يصلِّ عليك، فقلت: آمين، فلمَّا رقِيت الثالثةَ قال: بَعُدَ مَن أدرَكَ أبويه الكبرُ عنده فلم يُدخِلاه الجنَّةَ، قلت: آمين))، وفي روايةٍ: ((فلم يصلِّ عليك فأبعَدَهُ الله))[2]، وفي أخرى صحَّحَها "الحاكم"[3]: ((رغِمَ أنفُ رجلٍ))، وفي أخرى سندُها حسنٌ: ((شقِيَ عبدٌ ذُكِرتَ عنده فلم يصلِّ

٣٤٧/١

---

(١) "المستدرك": ١٥٣/٤، وصحَّحه ووافقه الذهبيّ، وأخرجه البخاريّ في "التاريخ الكبير" ٢٢٠/٧، وإسماعيل القاضي في فضل الصلاة على النَّبيّ ﷺ (١٩)، والطبرانيّ في "الكبير" ٣١٥/١٩، وفي سنده إسحاق بن كعب، ذكره ابن حِبَّان في "الثقات"، وقال ابن القطَّان: مجهول الحال، وأورده الهيثميّ في "مجمع الزوائد" ١١٦/١٠ وقال: رجاله ثقات. من حديث كَعْب بن عُجْرَةَ ﷺ.

(٢) أخرجها الطبرانيّ في "الكبير" ٢٩١/١٩، وابن حِبَّان في "صحيحه" (٤٠٩) كتاب البرّ والإحسان ـ باب حق الوالدين، وابن عَدِيّ في "الضّعفاء" ٢٣٧٨/٦، وأورده الهيثميّ في "المجمع" ١٦٦/١٠ وقال: وفيه عمران بن أبان، وثّقه ابن حِبَّان وضعَّفه غير واحد، وبقيَّةُ رجاله ثقات، وللحديث شواهد من حديث كَعْب بن عُجْرَةَ ﷺ الذي تقدّم، ومن حديث أبي هريرة، وأنس رضي الله عنهما)). كلُّهم من حديث مالك بن الحُوَيْرِث ﷺ.

(٣) الحاكم في "المستدرك" ٥٤٩/١، وأخرجه أحمد ٢٥٤/٢، والبخاريّ في "الأدب المفرد" (٦٤٦)، والترمذيّ (٣٥٤٥) كتاب الدعوات باب قول رسول الله ﷺ ((رغم أنف رجل)) وقال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه، والبزار (٣١٦٩)، وابن خزيمة (١٨٨٨) كتاب الصيام ـ باب استحباب الاجتهاد في العبادة في رمضان، وابن حبان (٩٠٧) كتاب الرقائق ـ باب الأدعية، كلهم من حديث أبي هريرة ﷺ، وفي الباب: عن جابر، وأنس بن مالك رضي الله عنهما.

وبخلٍ وجفاءٍ، ثمَّ قال: ((فتكونُ فرضاً في العمر، وواجباً كلَّما ذُكِرَ على الصحيح، وحراماً عند فتحِ التاجر متاعَهُ ونحوِهِ...............................

عليك))[1]، من "الدرِّ المنضود" لـ"ابن حجرٍ"[2].

[٤٤١٠] (قولُهُ: وبخلٍ وجفاءٍ) أي: في قوله عليه الصلاة والسلام: ((البخيلُ مَن ذُكِرتُ عنده فلم يصلِّ عليَّ)) رواه "الترمذيُّ"[3] وقال: ((حسنٌ صحيحٌ))، "شرح المنية"[4]، وقولِهِ عليه الصلاة والسلام: ((مِن الجفاء أنْ أُذكَرَ عند الرَّجل فلا يصلِّي عليَّ))، رواه "السيوطيُّ" في "الجامع الصغير"[5].

[٤٤١١] (قولُهُ: وحراماً إلخ) الظاهرُ أنَّ المراد به كراهةُ التحريم؛ لِما في كراهية "الفتاوى الهنديَّة"[6]: ((إذا فتَحَ التاجرُ الثوبَ فسبَّحَ اللَّهَ تعالى، أو صلَّى على النبي ﷺ يريدُ به إعلامَ المشتري

---

(١) أخرجها البخاريّ في "الأدب المفرد" (٦٤٤)، وابن السني في "عمل اليوم والليلة" (٣٨٣) باب التغليظ في ترك الصلاة على النبي ﷺ إذا ذكر، وذكرها الحافظ ابن حجر في "الفتح" ١١/١٦٨ ونسبه إلى الطبرانيّ.

(٢) "الدرّ المنضود في الصلاة والسّلام على صاحب اللّواء المعقود" لأبي العبّاس أحمد بن محمد بن عليّ، شهاب الدين، الشهير بابن حجر الهيتميّ ثم المكّيّ الشافعيّ(ت ٩٧٤هـ). ("إيضاح المكنون" ١/٤٥٠، "الكواكب السائرة" ٣/١١١، "هدية العارفين" ١/١٤٦).

(٣) أخرجه الترمذيّ(٣٥٤٦) كتاب الدعوات ـ باب قول رسول الله ﷺ ((رَغِمَ أنفُ رَجُلٍ)) وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب، وأحمد في "المسند" ١/٢٠١، والنسائيّ في "فضائل القرآن"(١٢٥)، وفي "عمل اليوم والليلة"(٥٥)و(٥٦)، وابن السني في "عمل اليوم والليلة" (٣٨٢)، وأبو يعلى(٦٧٧٦)، وإسماعيل القاضي في "فضل الصلاة على النبي ﷺ" (٣٢)و(٣٥)، والطبرانيّ في "الكبير" (٢٨٨٥)، وابن حبان(٩٠٩) كتاب الرقائق باب الأدعية، والحاكم في"المستدرك" ١/٥٤٩ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبيّ، وقال الحافظ ابن حجر في "الفتح": ١١/١٦٨ ((لا يقصر عن درجة الحسن)) كلهم من حديث الحسن بن علي رضي الله عنهما، وانظر "مجمع الزوائد" للهيثمي ١٠/٢٥٥ كتاب الأدعية. باب فيمن ذكر عنده فلم يصل عليه.

(٤) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٣٤ .

(٥) أورده السيوطيّ في "الجامع الصغير" ونسبه إلى عبد الرزاق عن قتادة مرسلاً ورمز لضعفه، ونقل العلامة المناوي في "فيض القدير" ٦/٧ عن القَسْطَلاّنيّ قوله: ((رواته ثقات)).

(٦) "الفتاوى الهندية": كتاب الكراهية ـ الباب الرابع ٥/٣١٥ بتصرف نقلاً عن "المحيط" و"الوجيز" للكردري.

وسنّةً في الصلاة، ومستحبّةً في كلِّ أوقاتِ الإمكان، ومكروهةً في صلاةٍ غيرِ تشهُّدٍ أخيرٍ))،..

جَودةَ ثوبه فذلك مكروهٌ، وكذا الحارسُ؛ لأنَّه يأخذُ لذلك ثمناً، وكذا الفُقاعيُّ إذا قال ذلك عند فتحِ فُقاعه على قصدِ ترويجه وتحسينه يأثمُ، وعن هذا يُمنَعُ إذا قَدِمَ واحدٌ من العظماء إلى مجلسٍ، فسبَّحَ أو صلَّى على النبي ﷺ إعلاماً بقدومه حتى يفرِّجَ له الناسُ، أو يقوموا له يأثمُ)) اهـ.

[٤٤١٢] (قولُهُ: وسنّةً في الصلاة) أي: في قعودٍ أخيرٍ مطلقاً، وكذا في قعودٍ أوَّلَ في النوافل غيرِ الرَّواتب، تأمَّلْ، وفي صلاة الجنازة.

مطلبٌ: نصَّ العلماء على استحباب الصلاة على النبي ﷺ في مواضع

[٤٤١٣] (قولُهُ: ومستحبّةً في كلِّ أوقاتِ الإمكانِ) أي: حيث لا مانعَ، ونصَّ العلماءُ على استحبابها في مواضعَ: يومِ الجمعة وليلتها، وزِيدَ يومُ السبت والأحد والخميس لِما ورَدَ في كلٍّ من الثلاثة، وعند الصباح والمساء، وعند [١/ق ٤٠٦/ب] دخولِ المسجد والخروجِ منه، وعند زيارة قبره الشريفِ ﷺ، وعند الصَّفا والمروة، وفي خطبة الجمعة وغيرها، وعقِبَ إجابة المؤذِّن، وعند الإقامة، وأوَّلَ الدعاء وأوسطَه وآخرَه، وعقِبَ دعاءِ القنوت، وعند الفراغ من التَّلبية، وعند الاجتماع والافتراق، وعند الوضوء، وعند طَنينِ الأذن، وعند نسيانِ الشيء، وعند الوعظِ ونشرِ العلوم، وعند قراءة الحديث ابتداءً وانتهاءً، وعند كتابة السؤالِ والفُتيا، ولكلِّ مصنِّفٍ ودارسٍ ومدرِّسٍ وخطيبٍ وخاطبٍ ومتزوِّجٍ ومزوِّجٍ، وفي الرَّسائل، وبين يدي سائر الأمورِ المهمَّة، وعند ذكرِ أو سماعِ اسمه ﷺ، أو كتابتِه عند مَن لا يقولُ بوجوبها، كذا في "شرح الفاسي" على "دلائل الخيرات"[١] ملخَّصاً، وغالبُها منصوصٌ عليه في كتبنا.

[٤٤١٤] (قولُهُ: ومكروهةً في صلاةٍ غيرِ تشهُّدٍ أخيرٍ) أي: وغيرِ قنوتِ وترٍ، فإنَّها مشروعةٌ

(قولُهُ: وكذا الفُقاعيُّ) هو مَن يبيعُ الفُقاعَ، وهو نبيذُ الشعير ونحوه.

---

(١) "مطالع المسرات بجلاء دلائل الخيرات": ص ١٦.

فلذا استثنى في "النهر" من قول "الطحاويّ" ما في تشهُّدٍ أوَّلَ وضِمْنَ صلاةٍ عليه..

في آخره كما في "البحر"[١]، فالأولى استثناؤه أيضاً، "ح"[٢]. وكذا في غير صلاة الجنازة فتُسَنُّ فيها.

مطلبٌ في المواضع التي تكرهُ فيها الصلاة على النبي ﷺ

(تنبيهٌ)

تكرهُ الصلاة عليه ﷺ في سبعةِ مواضعَ: الجماعِ، وحاجة الإنسان، وشُهرة المبيع، والعَثْرةِ، والتعجُّبِ، والذبح، والعطاس على خلافٍ في الثلاثةِ الأخيرة، "شرح الدلائل"[٣]. ونصَّ على الثلاثة عندنا في "الشِّرعة"[٤] فقال:((ولا يذكرُه عند العطاس، ولا عند ذبحِ الذبيحة، ولا عند التعجُّب)).

[٤٤١٥] (قولُهُ: فلذا استثنى في "النهر"[٥] إلخ) أقول: يُستثنَى أيضاً ما لو ذكَرَه أو سمِعَه في القراءة أو وقتَ الخطبة لوجوب الإنصات والاستماع فيهما، وفي كراهية "الفتاوى الهنديَّة"[٦]: ((ولو سمعَ اسمَ النبيِّ ﷺ وهو يقرأُ لا يجبُ أنْ يصلِّي، وإنْ فعَلَ ذلك بعد فراغه من القرآن فهو حسنٌ، كذا في "الينابيع"، ولو قرأ القرآنَ فمرَّ على اسم نبيٍّ فقراءةُ القرآن على تأليفه ونظمه أفضلُ من الصلاة على النبي ﷺ في ذلك الوقتِ، فإنْ فرَغَ ففعَلَ فهو أفضلُ، وإلاَّ فلا شيءَ عليه، كذا في "الملتقط")) [١/ق٤٠٧/أ] اهـ.

[٤٤١٦] (قولُهُ: ما في تشهُّدٍ أوَّلَ) أي: في غيرِ النوافل، فإنَّه وإنْ ذكَرَ فيه اسمَه ﷺ فالصلاةُ فيه تكرهُ تحريماً فضلاً عن الوجوب.

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٤٨.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٨/ب.

(٣) "مطالع المسرات بجلاء دلائل الخيرات": صـ١٦ـ.

(٤) انظر "شرح شرعة الإسلام": فصل في الصلاة على سيد الخليقة صـ١٦٠ـ.

(٥) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٩/أ.

(٦) "الفتاوى الهندية": كتاب الكراهية ـ الباب الرابع ٥/٣١٥-٣١٦.

لئلاَّ يتسلسلَ، بل خَصَّهُ في "درر البحار" بغيرِ الذاكر لحديث:((مَن ذُكِرْتُ عنده))[(١)]، فليحفظ...

[٤٤١٧] (قولُهُ: لئلاَّ يتسلسلَ) علّةٌ للثاني، أي: لأنَّ الصلاة عليه لا تخلو مِن ذكرِه، فلو قلنا بوجوبها استدعتْ صلاةً أخرى وهلمَّ جرًّا، وفيه حرجٌ، وأمَّا علّةُ الأوَّلِ فهي ما ذكَرَه في قوله:((ولهذا استثنَى))، أي: ولكراهتها في تشهُّدٍ غيرِ أخيرِ استثنَى إلخ، وبه عُلِمَ أنَّ قوله:((وضمنِ)) بالجرِّ عطفاً على ((تشهُّدٍ)) مع قطع النظر عن علَّته بدليل العلَّة الثانية، فإنَّها للثاني فقط، وإلاَّ لقال: ولئلاَّ يتسلسلَ بالعطف على العلَّة الأولى، وبدليل أنَّ العلَّة الأُولى لا تصلُحُ للحكم الثاني.

[٤٤١٨] (قولُهُ: بل خصَّهُ في "درر البحار"[(٢)] إلخ) أي: خصَّ قولَ "الطحاويِّ" بالوجوب بما عدا الذاكرَ دفعاً لِما أورَدَهُ بعضُهم على "الطحاويِّ" من استلزام التسلسل؛ لأنَّ الصلاة عليه لا تخلو عن ذكره.

وحاصلُ الجواب تخصيصُ الوجوب على السامع فقط؛ لأنَّ أحاديث الوعيد المارَّةَ[(٣)] تفيدُ ذلك، فإنَّ لفظَ:((البخيلُ مَن ذُكِرتُ عنده)) لا يشملُ الذاكرَ؛ لأنَّ ((مَن)) الموصولةَ بمعنى الشخص الذي وقَعَ الذِّكرُ في حضرته، فيستدعي أنْ يكون الذاكرُ غيرَه، وإلاَّ لقيل: مَن ذكَرَني، وأجاب "ح"[(٤)]: ((بأنَّ الذاكر داخلٌ بدلالة المساواة))، وقد يُدفَعُ بأنَّ المقصود من الصلاة عليه ﷺ تعظيمُه، والذاكرُ له لا يذكرُه إلاَّ في مقام التعظيم، فلا تلزمُه الصلاة، بل تلزمُ السامعَ لئلاَّ يُخِلَّ بالتعظيم من كلِّ وجهٍ، تأمَّل. لكنَّ هذا يشملُ الذاكرَ ابتداءً أو في ضمنِ الصلاة عليه ﷺ، وبه صرَّحَ في "غرر الأفكار شرح درر البحار"[(٥)]، فهو قولٌ آخرُ مخالفٌ لِما مشى عليه "الشارح" ٣٤٨/١

---

(١) تقدم تخريجه صـ٣٩٠ـ.

(٢) انظر "غرر الأذكار": كتاب الصلاة ـ ذكر صفة الصلاة ق٣٧/أ.

(٣) المقولة [٤٤٠٩] قوله: ((كرعمٍ وإبعادٍ وشقاءٍ)).

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٩/أ.

(٥) "غرر الأذكار": كتاب الصلاة ـ ذكر صفة الصلاة ق٣٧/أ.

وإزعاجُ الأعضاء برفعِ الصوت جهلٌ، وإنَّما هي دعاءٌ له، والدعاءُ يكونُ بين الجهر والمخافتة، كذا اعتمَدَهُ "الباجي" في "كنز العفاة"[(١)]، وحرَّرَ:((أنَّها قد تُرَدُّ ككلمةِ التوحيد مع أنَّها أعظمُ منها وأفضلُ؛ لحديثِ "الأصبهانيِّ" وغيره عن "أنسٍ" قال: قال رسول الله ﷺ: ((مَن صلَّى عليَّ مرَّةً واحدةً فتُقُبِّلَتْ منه محا اللَّهُ عنه ذنوبَ ثمانين سنةً))[(٢)]،....

أوَّلاً من الوجوبِ على الذاكر والسامع، وبه صرَّحَ "ابن الساعاتي" في "شرحه" على "مجمعه"، ولما مشى عليه "ابن ملكٍ" في "شرح المجمع"، وتبِعَهُ "المصنِّف" في "شرحه" على "زاد الفقير" من تخصيصِه الوجوبَ على الذَّاكر بالذِّكر ابتداءً [١/ق ٤٠٧/ب] لا في ضمن الصلاة عليه ﷺ، ويظهرُ لي أنَّ هذا أقربُ، ولا حاجةَ في دفع التسلسل إلى تعميم الذاكرِ.

ثمَّ هذا كلُّه مبنيٌّ على تكرارِ الوجوب في المجلس الواحد، وقدَّمنا[(٣)] ترجيحَ التداخُلِ والاكتفاءِ بمرَّةٍ، وعليه فإيرادُ التسلسل من أصله مدفوعٌ.

[٤٤١٩] (قولُهُ: وإزعاجُ الأعضاء) قال في "الهنديَّة"[(٤)]: ((رفعُ الصوت عند سماع القرآن والوعظ مكروهٌ، وما يفعلُه الذين يدَّعون الوجدَ والمحبَّةَ لا أصلَ له، ويُمنَعُ الصوفيَّةُ من رفع الصوت وتخريقِ الثياب، كذا في "السِّراجيَّة"[(٥)])) اهـ.

مطلبٌ في أنَّ الصلاة على النبيِّ ﷺ هل تُرَدُّ أم لا ؟

[٤٤٢٠] (قولُهُ: وحرَّرَ أنَّها قد تُرَدُّ) أي: لا تُقبَلُ، والقبولُ ترتُّبُ الغرضِ المطلوب من الشيءِ

(قولُهُ: إلى تعميمِ الذَّاكرِ) لعلَّه: تخصيص.

---

(١) هو "كنز الراغبين العفاة في الرمز إلى المولد المحمدي والوفاة"، لأبي إسحاق إبراهيم بن محمد، برهان الدين المعروف بالناجي الدمشقي القبيباتي الشافعي (ت ٩٠٠ هـ)، قال السخاوي في الضوء اللامع ١/١٦٦: ((هو بالنون والجيم، وعمل مولداً في كراريس)). وانظر "كشف الظنون" ٢/١٥١٧.

(٢) ذكره السخاوي في "القول البديع في الصلاة على الحبيب الشفيع" صـ١١٦ـ، وقال:((رواه أبو الشيخ، وأبو سعد في "شرف المصطفى")).

(٣) المقولة [٤٤٠١] قوله: ((في الأصح)).

(٤) "الفتاوى الهندية": كتاب الكراهية ـ الباب الرابع ٥/٣١٩.

(٥) "السراجية": كتاب الكراهة والاستحسان ـ باب الدعاء ٢/٩. (هامش "فتاوى قاضي خان").

....

على الشيء كترتُّبِ الثواب على الطاعة، ولا يلزمُ من استيفاء الطاعة شروطَها وأركانَها القبولُ كما صرَّحَ به في "الولوالجيَّة"[(١)]، قال:((لأنَّ القبول له شرطٌ صعبٌ، قال الله تعالى:﴿ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ ٱللَّهُ مِنَ ٱلْمُتَّقِينَ﴾ [المائدة_ ٢٧]، أي: فيتوقَّفُ على صدق العزيمة، وبعد ذلك يتفضَّلُ المولى تعالى بالثواب على مَن يشاءُ بمحضِ فضله لا بإيجابٍ عليه تعالى؛ لأنَّ العبد إنَّما يعملُ لنفسه، واللـه غنيٌّ عن العالمين، نعم حيث وعَدَ سبحانه وتعالى بالثواب على الطاعة ونحوِ الألَم حتى الشوكةِ يشتاكُها بمحضِ فضله تعالى لا بدَّ من وجوده لوعده الصادق، قـال تعـالى:﴿ أَنِّي لَآ أُضِيعُ عَمَلَ عَـٰمِلٍ مِّنكُم﴾ [ال عمران_ ١٩٥])). وعلى هذا فعدمُ القبول لبعض الأعمال إنما هو لعدم استيفاءِ شروط القبول كعدم الخشوع في نحوِ الصلاة، أو عدمِ حفظ الجوارح في الصـوم، أو عـدمِ طيـب المـال في الزكـاة والحجِّ، أو عدم الإخلاص مطلقاً ونحوِ ذلـك مـن العـوارض، وعلـى هـذا فمعنـى أنَّ الصـلاة علـى النبيِّ ﷺ قد تُرَدُّ: عدمُ إثابةِ العبد عليها لعارضٍ كاستعمالِها على محرَّمٍ كما مرَّ[(٢)]، أو لإتيانه بها مـن قلبٍ غافلٍ، أو لرياءٍ وسُمعةٍ، كما أنَّ كلمة التوحيد التي هي أفضلُ منها لو أتى بهـا نفاقاً أو ريـاءً لا تُقبَلُ، وأمَّا إذا خلَتْ من هـذه العـوارضِ [١/ق ٤٠٨/أ] ونحوِهـا فالظـاهرُ القبـولُ حتمـاً إنجـازاً للوعد الصادق كغيرها من الطاعات، وكلُّ ذلك بفضل الله تعالى، لكنْ وقَعَ في كـلامِ كثـيرين مـا يقتضي القبولَ مطلقاً، ففي "شرح المجمع" لـ"مصنِّفه": ((أنَّ تقديم الصلاة عليـه ﷺ على الدعـاء أقربُ إلى الإجابة لِما بعدها من الدعاء، فإنَّ الكريم لا يستجيبُ بعضَ الدعاء ويردُّ بعضَـه)) اهـ. ومثلُهُ في "شرحه" لـ"ابن ملكٍ" وغيره.

وقـال "الفاسـي" في "شرح الدلائل"[(٣)]:((قـال الشـيخ "أبـو إسـحاق" الشـاطبي في "شـرح الألفيَّة"[(٤)]: الصلاةُ على رسول الله ﷺ مجابَـةٌ علـى القطع، فإذا اقترَنَ بهـا السـؤالُ شفعتْ

---

(١) لم نعثر عليها في "الولوالجية".

(٢) المقولة [٤٤١١] قوله: ((وحراماً إلخ)).

(٣) "مطالع المسرات": فصل في كيفية الصلاة على النبي ﷺ، الأمر السادس صـ٩٧ـ.

(٤) المسماة: "المقاصد الشافية": لأبي إسحاق إبراهيم بن موسى الشّهير بالشَّاطبيّ الغرناطيّ المالكيّ(ت٧٩٠هـ) شرح =

....

بفضل الله تعالى فيه فقُبِلَ، وهذا المعنى مذكورٌ عن بعض السَّلف الصالح، واستشكَلَ كلامَه هذا الشيخُ "السنوسيُّ" وغيره، ولم يجدوا له مستنداً، وقالوا: وإنْ لم يكن له قطعٌ فلا مِريةَ في غلبة الظنِّ وقوَّةِ الرجاء)) اهـ.

وذكَرَ في الفصل الأوَّلِ من "دلائل الخيرات"[(1)]:((قال "أبو سليمانَ الدارانيُّ"[(2)]: مَنْ أرادَ أن يسأل الله حاجتَه فليُكثِرْ بالصلاة❁ على النبيِّ ﷺ، ثمَّ يسأل الله حاجتَهُ، وليختمْ بالصلاة على النبي ﷺ، فإنَّ الله يقبلُ الصلاتين، وهو أكرمُ مِنْ أنْ يدعَ ما بينهما)) اهـ.

قال "الفاسي" في "شرحه"[(3)]:((ومن تمامِ كلام "أبي سليمان" عند بعضهم: وكلُّ الأعمال فيها المقبولُ والمردودُ إلاَّ الصلاةَ على النبي ﷺ، فإنَّها مقبولةٌ غيرُ مردودةٍ، ورَوَى "الباجي" عن "ابن عباس": «إذا دعوتَ الله عزَّ وجلَّ فاجعلْ في دعائك الصلاةَ على النبي ﷺ[(4)]، فإنَّ الصلاة عليه مقبولةٌ، واللهُ سبحانه أكرمُ من أنْ يقبل بعضاً ويَرُدَّ بعضاً»))، ثم ذكَرَ نحوَهُ عن الشيخ "أبي طالبٍ المكيِّ"[(5)] وحجَّةِ الإسلام "الغزاليِّ"[(6)]، وقال "العراقيُّ": ((لم أجده مرفوعاً، وإنما هو

= "خلاصة الكافية" معروفة بـ"الألفية" لأبي عبد الله محمد بن عبد الله، جمال الدين المعروف بابن مالك الطَّائيّ الجيَّانيّ(ت٦٧٢هـ) ("كشف الظنون" ١/١٥١، "الأعلام" ١/٦،٧٥/٢٣٣).

(١) انظر "دلائل الخيرات". صـ٥

(٢) أبو سليمان عبد الرحمن بن أحمد بن عطية العَنْسِيّ المذحجيّ الدارانيّ (ت٢١٥هـ) ("وفيات الأعيان" ٣/١٣١، "سير أعلام النبلاء" ١٠/١٨٢).

❁ قوله: فليكثر بالصلاة، قال الفاسي: الباء زائدة في المفعول لتوكيد، ويحتمل أن تكون متعلقة بمحذوف أي: فليكثر التَّهَج بالصلاة، أو يكون (فليكثر) مضمناً معنى (فليلهج) ونحو ذلك. اهـ منه

(٣) "مطالع المسرات": صـ٢٥ـ.

(٤) ذكره السخاوي في "القول البديع" صـ٢١٣ـ، وقال: لم أقف على أصله. والفاسي في "مطالع المسرات بجلاء دلائل الخيرات" صـ٢٧ـ.

(٥) "قوت القلوب": ١/٦لأبي طالب محمد بن علي بن عطية الحارثيّ المكيّ(ت٣٨٦هـ). ("وفيات الأعيان" ٤/٣٠٣، "سيرأعلام النبلاء" ١٠/١٨٢).

(٦) "الإحياء": كتاب الأذكار والدعوات ـ الباب الثاني ١/٤٦١.

فقيَّدَ المأمولَ بالقبول)).

(ودعا) بالعربيَّةِ،..

موقوفٌ على "أبي الدرداء"، ومَنْ أرادَ الزِّيادةَ على ذلك فليرجع إلى "شرح الدلائل")).

والذي يظهرُ من ذلك أنَّ المراد بقبولها قطعاً أنَّها لا تُردُّ أصلاً مع أنَّ كلمة التوحيد ـ وهي[1] الشهادة ـ قد تُرَدُّ، فلذا استشكلَهُ "السنوسيُّ" [١/ق ٤٠٨/ب] وغيره، والذي ينبغي حملُ كلام السَّلف عليه: أنَّه لَمَّا كانت الصلاة دعاءً، والدعاءُ منه المقبولُ ومنه المردودُ، وأنَّ الله تعالى قد يجيبُ السائلَ بعينِ ما دعاه، وقد يجيبُهُ بغيره لمقتضى حكمته خرجَت الصلاةُ من عموم الدعاء؛ لأنَّ الله تعالى قال: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ وَمَلَٰٓئِكَتَهُۥ يُصَلُّونَ عَلَى ٱلنَّبِيِّ﴾ [الأحزاب ـ ٥٦] بلفظ المضارعِ المفيدِ للاستمرار التجدُّديِّ مع الافتتاح بالجملة الاسميَّة المفيدة للتوكيد وابتدائها بـ﴿إِنَّ﴾ لزيادة التوكيد، وهذا دليلٌ على أنَّه سبحانه لا يزالُ مصلِّياً على رسوله ﷺ، ثم امْتَنَّ سبحانه على عباده المؤمنين، حيث أمَرَهم بالصلاة أيضاً ليحصلَ لهم بذلك زيادةُ فضلٍ وشرفٍ، وإلاَّ فالنبيُّ ﷺ مُستغنٍ بصلاة ربِّه سبحانه وتعالى عليه، فيكون دعاءُ المؤمن بطلب الصلاة من ربِّه تعالى مقبولاً قطعاً، أي: مُجاباً لإخباره سبحانه وتعالى بأنَّه يصلِّي عليه، بخلاف سائرِ أنواع الدعاء وغيره من العبادات، وليس في هذا ما يقتضي أنَّ المؤمن يُثابُ عليها أوْ لا يثابُ، بل معناه أنَّ هذا الطلبَ والدعاء مقبولٌ غيرُ مردودٍ، وأمَّا الثوابُ فهو مشروطٌ بعدم العوارِضِ كما قدَّمناه[2]، فعُلِمَ أنَّه لا إشكالَ في كلام السَّلف، وأنَّ له سنداً قويًّا، وهو إخبارُهُ تعالى الذي لا ريبَ فيه، فاغتنمْ هذا التحرير العظيم، الذي هو من فيض الفتَّاح العليم، ثم رأيتُ "الرحمتيَّ" ذكَرَ نحوه.

[٤٤٢١] (قولُهُ: فقيَّدَ المأمُولَ) أي: قيَّدَ الثوابَ الذي يأمُله العبدُ ويرجوه ـ وهو هنا مَحْوُ الذنوب ـ بالقبول، أي: المتوقِّفِ على صدق العزيمة وعدم الموانع، وقد علمتَ أنَّ هذا لا ينافي كونَ هذا الدعاء مجاباً قطعاً.

٣٤٩/١

---

(١) قوله: ((التوحيد وهي)) ليست في "ب" و"م".

(٢) في هذه المقولة.

وحرُمَ بغيرها، "نهر"..

مطلبٌ في الدُّعاء بغيرِ العربيَّة

[٤٤٢٢] (قولُهُ: وحَرُمَ بغيرِها) أقولُ: نقَلَهُ في "النهر"[1] عن الإمام "القرافيِّ" المالكيِّ معلِّلاً باشتماله على ما ينافي التعظيمَ، ثمَّ رأيتُ العلاَّمة "اللَّقَانيَّ" المالكيَّ نقَلَ في "شرحه الكبير" على منظومته المسمَّاةِ "جوهرة التوحيد" كلامَ "القرافيِّ"، وقيَّدَ الأعجميَّةَ بالمجهولةِ المدلولِ أخذاً من تعليله بجوازِ [١/ق ٤٠٩/أ] اشتمالها على ما ينافي جلالَ الربوبيَّة، ثمَّ قال:((واحترزنا بذلك عمَّا إذا عُلِمَ مدلولُها فيجوزُ استعمالُهُ مطلقاً في الصلاة وغيرها؛ لأنَّ الله تعالى قال:﴿وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلۡأَسۡمَآءَ كُلَّهَا﴾ [البقرة- ٣١]، ﴿وَمَآ أَرۡسَلۡنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوۡمِهِۦ﴾ [إبراهيم- ٤])) اهـ.

لكنَّ المنقول عندنا الكراهةُ، فقد قال في "غرر الأفكار شرح درر البحار" في هذا المحلِّ[2]:((وكُرِهَ الدعاءُ بالعجميَّة؛ لأنَّ "عمر" نَهَى عن رَطانة الأعاجم)) اهـ.

والرَّطانةُ - كما في "القاموس"[3] ــ : ((الكلام بالأعجميَّة))، ورأيتُ في "الولوالجيَّة"[4] في بحث التكبير بالفارسيَّة: ((أنَّ التكبير عبادةٌ لله تعالى، واللهُ تعالى لا يحبُّ غيرَ العربيَّة، ولهذا كان الدعاءُ بالعربيَّة أقربَ إلى الإجابة، فلا يقعُ غيرُها من الألسنِ في الرِّضى والمحبَّة لها موقعَ كلام العرب)) اهـ. وظاهرُ التعليل أنَّ الدعاء بغير العربيَّة خلافُ الأولى، وأنَّ الكراهة فيه تنزيهيَّةٌ.

هذا، وقد تقدَّمَ أوَّلَ الفصل: أنَّ الإمام رجَعَ إلى قولهما بعدم جواز الصلاة بالقراءة بالفارسيَّة إلاَّ عند العجز عن العربيَّة، وأمَّا صحَّةُ الشروع بالفارسيَّة - وكذا جميعُ أذكار الصلاة ــ فهي على الخلاف، فعنده تصحُّ الصلاة بها مطلقاً خلافاً لهما كما حقَّقَهُ الشارح هناك[5].

---

(١) "النهر": كتاب الصلاة - فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٩/ب.

(٢) "غرر الأذكار": كتاب الصلاة - ذكر صفة الصلاة ق٣٧/أ.

(٣) "القاموس المحيط": مادة((رطن)).

(٤) "الولوالجية": كتاب الطهارة - الفصل التاسع في الحدث الطارئ على الصلاة ق١١/ب.

(٥) صـ٢٧٢-٢٧٣- "در".

لنفسِهِ وأبويه وأستاذِهِ المؤمنين، ....

والظاهرُ: أنَّ الصحَّة عنده لا تنفي الكراهةَ، وقد صرَّحوا بها في الشُّروع، وأمَّا بقيَّةُ أذكار الصلاة فلم أر مَنْ صرَّحَ فيها بالكراهة سوى ما تقدَّمَ، ولا يبعُدُ أنْ يكون الدعاءُ بالفارسيَّة مكروهاً تحريماً في الصلاة وتنزيهاً خارجَها، فليتأمَّل وليراجعْ.

[٤٤٢٣] (قولُهُ: لنفسِهِ وأبويه وأستاذِهِ المؤمنين) احترَزَ به عمَّا إذا كانوا كفَّاراً فإنَّه لا يجوزُ الدعاء لهم بالمغفرة كما يأتي[1]، بخلاف ما لو دعا لهم بالهداية والتوفيق لو كانوا أحياءً، وكان ينبغي أنْ يزيدَ: ولجميعِ المؤمنين والمؤمناتِ كما فعَلَ في "المنية"[2]؛ لأنَّ السنَّة التعميمُ لقوله تعالى: ﴿وَٱسْتَغْفِرْ لِذَنۢبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ﴾ [محمَّد ـ ١٩]، وللحديثِ: «مَنْ صلَّى صلاةً لم يدعُ فيها للمؤمنين والمؤمنات فهي خِدَاجٌ»[3] كما في "البحر"[4]، ولخبرِ "المستغفريِّ"[5]: «ما مِنْ دعاءٍ أحبَّ إلى الله من قولِ العبد: اللهمَّ اغفر لأمَّةِ محمَّدٍ مغفرةً عامةً»، [١/ق ٤٠٩/ب] وفي روايةٍ: أنَّه ﷺ سمع رَجُلاً يقول: اللهمَّ اغفر لي، فقال له[6]: «ويحكَ لو عمَّمْتَ لاستُجيبَ لك»، وفي أخرى: أنَّه ضرَبَ مَنكِبَ مَنْ قال: اغفر لي وارحمني، ثم قال له: «عَمِّمْ في دعائك،

(قولُهُ: والظاهرُ أنَّ الصحَّة عنده لا تنفي الكراهةَ إلخ) بعدَ وجودِ التصريح بالكراهة في الشروع فهو كافٍ، ولا حاجةَ لهذا الاستظهار. ثمَّ إنَّ قوله: «ولا يبعُدُ إلخ» لا يظهرُ بعدما قدَّمَهُ مما يفيدُ أنَّها تنزيهيَّةٌ.

(قولُهُ: فهي خِداجٌ) في "القاموس": «صلاتُهُ خِداجٌ أي: نقصانٌ» اهـ.

---

(١) المقولة [٤٤٢٥] قوله: «والحق إلخ».

(٢) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٣٤ـ.

(٣) ذكره ابن عراق في "تنزيه الشريعة" ١/ ١١٩، والفتني في "تذكرة الموضوعات" صـ٣٩ـ، والشوكاني في "الفوائد المجموعة" صـ٢٨-٢٩ـ. وفي إسناده نوح بن ذكوان ليس بشيء، وعنه سويد بن عبد العزيز متروك.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/ ٣٤٩.

(٥) أخرجه الخطيب البغدادي في "تاريخ بغداد" ٦/ ١٥٧، وذكره الهيثميّ في "الفتاوى الحديثية" صـ٤٦ـ.

(٦) «له» ليست في "ب" و"م".

ويحرُمُ سؤالُ العافية مدى الدهرِ، أو خيرِ الدارين ودفعِ شرِّهما، أو المستحيلاتِ العاديَّة كنزول المائدة، قيل: والشرعيَّةِ،..............................

فإنَّ بين الدعاءِ الخاصِّ والعامِّ كما بين السماء والأرض))[1]، وفي "البحر"[2] عن "الحاوي القدسي"[3]: ((مِنْ سننِ القعدة الأخيرة الدعاءُ بما شاءَ من صلاحِ الدين والدنيا لنفسه ولوالديه وأستاذيه[4] وجميعِ المؤمنين)) اهـ.

قال[5]: ((وهو يفيدُ أنَّه لو قال: اللهمَّ اغفرْ لي ولوالديَّ وأستاذي لا تفسُدُ مع أنَّ الأستاذ ليس في القرآن، فيقتضي عدمَ الفساد في: اللهمَّ اغفرْ لزَيْدٍ)).

مطلبٌ في الدُّعاء المحرَّم

[٤٤٢٤] (قولُهُ: ويحرُمُ سؤالُ العافية مدى الدهرِ إلى قوله: والحقُّ) هو أيضاً من كلام "القرافيِّ" المالكيِّ، نقلَهُ عنه في "النهر"[6]، ونقلَهُ أيضاً العلاَّمة "اللَّقانيُّ" في "شرح جوهرة التوحيد" فقال: ((الثاني من المحرَّمِ: أنْ يسألَ المستحيلاتِ العاديَّةَ وليس نبيّاً ولا وليّاً في الحال، كسؤال الاستغناء عن التنفُّس في الهواء ليأمنَ الاختناقَ، أو العافيةِ من المرض أبَدَ الدهرِ لينتفعَ بقواه وحواسِّه أبداً؛ إذ دلَّتِ العادةُ على استحالة ذلك، أو ولداً مِنْ غير جماعٍ، أو ثماراً من غيرِ أشجارٍ، وكذا قولُهُ: اللهمَّ أعطِني خيرَ الدنيا والآخرةِ؛ لأنَّه محالٌ، فلا بدَّ من أنْ يرادَ الخصوصُ بغير منازلِ الأنبياء ومراتبِ الملائكة، ولا بدَّ أنْ يدركَهُ بعضُ الشرور ولو سكراتِ الموت ووحشةَ القبر، فكلُّهُ حرامٌ. الثالثُ: أنْ يطلبَ نفيَ أمرٍ دلَّ السمعُ على نفيه كقوله: ربَّنا لا تؤاخذْنا إنْ نسينا أو أخطأنا

---

(١) لم نعثر على تخريجه فيما بين أيدينا من المصادر.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٥١/١.

(٣) "الحاوي القدسي": كتاب الصلاة ـ فصل في القعدة الأصلية في الصلاة ق٤٠/أ.

(٤) الذي في "البحر" ((أستاذه))، وما أثبتناه هو الموافق لما في "الحاوي القدسي".

(٥) أي: صاحب "البحر".

(٦) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٩/ب.

....

إلخ، مع أنَّه عليه الصلاة والسلام قال: ((رُفِعَ عن أمَّتي الخطأُ والنسيانُ وما استُكرِهُوا عليه))[1]، فهي مرفوعةٌ، فيكون تحصيلَ[2] الحاصل، وهو سوءُ أدبٍ مثل: أَوجِبْ علينا الصلاةَ والزكاة، إلاَّ أنْ يريدَ بالخطأ العمدَ، وبما لا يُطاقُ الرزايا والمحنَ فيجوزُ)) اهـ ملخَّصاً.

قال "اللَّقانيُّ": ((وردَّ هذا بعضُهم بما قدَّمناه عن "العزِّ بنِ عبد السلام" من أنَّه يجوزُ الدعاءُ بما عُلِمَتِ السلامةُ [١/ق٤١٠/أ] منه)) اهـ.

ولذا قال "الشارح": ((قيل: والشرعيَّةِ))، أي: لأن أحسنَ الدعاء ما ورَدَ في القرآن والسنَّة، ومنه ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَآ﴾ [البقرة-٢٨٦] الآيةَ، فكيف يُنهَى عنه؟! ولو كان الدعاءُ بتحصيل الحاصلِ منهيّاً لَمَا ساغ الدعاءُ بالصلاة على النبي ﷺ، ولا الدعاءُ له بالوسيلة، ولا بقولِ المؤمن: اهدِنا الصراطَ المستقيم، ولا بلَعْنِ الشياطينِ والكافرين ونحوِ ذلك مما فيه إظهارُ العجزِ والعبوديَّةِ، أو

٣٥٠/١

(قولُهُ: ولذا قال "الشارح": قيل: والشرعيَّةِ إلخ) فيه أنَّ المستحيل الشرعيَّ هو ما دلَّ الشرعُ على نفيه كرؤيةِ الباري تعالى في الدنيا والمغفرةِ للكافر، وليس القسمُ الثالث منه، وقال "ط": ((طلبُ المستحيلِ الشرعيِّ أَولى بالتحريم من المستحيل العاديِّ، فليبطر دليلُ المقابل)) اهـ. ولعلَّ "الشارح" لم يقصد بقوله: ((وقيل)) حكايةَ خلافٍ بل مجرَّدَ النقل.

---

(١) قال السخاوي في "المقاصد الحسنة" صـ٣٧٠ـ:((وقع بهذا اللفظ في كتب كثيرين من الفقهاء والأصوليين))، وقال الزيلعيّ في "نصب الراية" ٦٥/٢ كتاب الصلاة ـ باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها:((لا يوجد بهذا اللفظ وإن كان الفقهاء كلُّهم لا يذكرونه إلا بهذا اللفظ، وأكثر ما يروى بلفظ: إن الله تجاوز لأمتي عن الخطأ والنسيان))، فقد رواه ابن ماجه (٢٠٤٥) كتاب الطلاق ـ باب طلاق المكره والناسي، والطحاويّ في "شرح معاني الآثار" ٩٥/٣ كتاب الطلاق ـ باب طلاق المكره، والطبرانيّ في "الكبير" (١١٢٧٤)، وفي "المعجم الصغير" ٢٧٠/١، والعقيلي في "الضعفاء" ١٤٥/٤، وابن عدي ١٩٢٠/٥-١٩٢١، وابن حبان(٧٢١٩) كتاب إخباره ﷺ عن مناقب الصحابة ـ باب فضل الأمة، والدارقطني ١٧٠/٤-١٧١، والحاكم ١٩٨/٢، والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ٣٥٦/٧ كتاب الخلع والطلاق ـ باب ما جاء في طلاق المكره، وابن حزم في "الإحكام في أصول الأحكام" ١٤٩/٥، وانظر "جامع العلوم والحكم" لابن رجب ٣٦١/١-٣٦٢ كلُّهم من حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، وفي الباب عن: أبي ذَرٍّ، وثَوْبان، وأبي الدَّرْداء، وابن عمر، وأبي بَكْرة، وعُقْبَة بن عامر ﷺ.

(٢) في "ب":((تحصل)).

والحقُّ حرمةُ الدعاء بالمغفرة للكافر، لا لكلِّ المؤمنين كلَّ ذنوبهم، "بحر"[١]........

الرَّغبةِ بحبِّ النبي ﷺ أو حبِّ الدِّين، أوالنفرةِ عن فعلِ الكافرين ونحوهم، بخلاف قول الرجل: اللهمَّ اجعلني رَجُلاً ونحوِه مما لا فائدة فيه، أو ما فيه تحكُّمٌ على الله تعالى كطلب ما ليس أهلاً لنَيْله أو ما كان مستحيلاً، فإنّه من الاعتداء في الدعاء، وقد قال تعالى: ﴿ٱدْعُوا۟ رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ۚ إِنَّهُۥ لَا يُحِبُّ ٱلْمُعْتَدِينَ﴾ [الأعراف ـ ٥٥]، وروى عن "عبد الله بن مُغَفَّلٍ" رضي الله تعالى عنه أنَّه سمع ابنه يقول: اللهمَّ إنِّي أسألكَ القصرَ الأبيض عن يمين الجنَّة إذا دخلتُها، فقال: يا بنيَّ، سَلِ اللَّهَ الجنَّةَ، وتعوَّذْ به من النار، فإنِّي سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «سيكونُ في هذه الأمَّة قومٌ يعتدُون في الطُّهور والدعاء»[٢].

مطلبٌ في خُلْفِ الوعيد، وحكمِ الدعاء بالمغفرة للكافر ولجميع المؤمنين

[٤٤٢٥] (قولُهُ: والحقُّ إلخ) ردٌّ على الإمام "القرافيِّ" ومَنْ تبعَهُ حيث قال: ((إنَّ الدعاء بالمغفرة للكافر كفرٌ؛ لطلبه تكذيبَ الله تعالى فيما أخبرَ به، وإنَّ الدعاء لجميع المؤمنين بمغفرةِ جميعِ ذنوبهم حرامٌ؛ لأنَّ فيه تكذيباً للأحاديث الصحيحة المصرِّحة بأنَّه لا بدَّ من تعذيبِ طائفةٍ من المؤمنين بالنار بذنوبهم، وخروجِهم منها بشفاعةٍ أو بغيرها، وليس بكفرٍ للفرق بين تكذيبِ خبر الآحاد والقطعيِّ)).

ووافَقَهُ على الأوَّلِ صاحبُ "الحلبة"[٣] المحقِّقُ "ابن أمير حاج"، وخالفَهُ في الثاني، وحقَّقَ ذلك: ((بأنَّه مبنيٌّ على مسألةٍ شهيرةٍ، وهي: أنَّه هل يجوزُ الخُلْفُ في الوعيد؟ فظاهرُ ما في "المواقف"[٤] و"المقاصد"[٥]: أنَّ الأشاعرةَ قائلون بجوازه؛ لأنَّه لا يُعَدُّ نقصاً بل جُوداً وكرماً،

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل: إذا أراد الشروع في الصلاة ١/٣٤٩.

(٢) أخرجه أحمد في "المسند" ٤/٨٦، ٨٧، و٥/٥٥، وابن أبي شيبة ٧/٦٥ كتاب الدعاء باب من كره الاعتداء في الدعاء، دون لفظ ((الطهور))، وأبو داود (٩٦) كتاب الطهارة ـ باب الإسراف في الماء، وابن ماجه (٣٨٦٤) كتاب الدعاء ـ باب كراهية الاعتداء في الدعاء، والطبرانيّ في "الدعاء" (٥٨) و(٥٩)، وابن حبان (٦٧٦٤) كتاب التاريخ باب إخباره ﷺ عما يكون في أمته من الفتن والحوادث، والحاكم ١/١٦٢ و٥٤٠، وفي الباب: عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه

(٣) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ١٢٧/أ ـ ب، ٢/ق ١٢٨/أ.

(٤) "المواقف": الموقف السادس في السمعيات بالمرصد الثاني في المعاد ـ المقصد السادس في تحرير مذهب أصحابنا في الثواب والعقاب صـ٣٧٨ـ.

(٥) "المقاصد": المقصد السادس في السمعيات ـ الفصل الثاني في المعاد ـ المبحث الثاني عشر ٥/١٥٢.

....

وصرَّحَ "التفتازانيُّ"[1] وغيره: بأنَّ المحقِّقين [١/ق ٤١٠/ب] على عدم جوازه، وصرَّحَ "النسفيُّ"[2]: بأنَّه الصحيحُ لاستحالته عليه تعالى لقوله: ﴿وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُم بِالْوَعِيدِ ۝ مَا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ﴾ [سورة ق-٢٨، ٢٩] ، وقولِهِ تعالى: ﴿وَلَن يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ [الحج-٤٧] أي: وعيدَه، وإنما يُمدَحُ به العبادُ خاصَّةً، فهذا الدعاءُ يجوزُ على الأوَّلِ لا الثاني، والأشبهُ ترجُّحُ جواز الخلف في الوعيد في حقِّ المسلمين خاصَّةً دون الكفَّار توفيقاً بين أدلَّةِ المانعين المتقدِّمة وأدلَّةِ المثبتين التي من أنصِّها قولُهُ تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ﴾ [النساء- ٤٨]، وقولُهُ عن إبراهيمَ: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾ [إبراهيم- ٤١]، وأمْرَ به نبيَّنا ﷺ بقوله تعالى: ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [محمَّد- ١٩]، وفعلُهُ عليه الصلاة والسلام كما في "صحيح ابن حبَّان"[3]: أنَّه ﷺ قال: ((اللهمَّ اغفرْ لـ"عائشةَ" ما تقدَّمَ من ذنبِها وما تأخَّرَ، ما أسرَّتْ وما أعلَنَت)) ثم قال: ((إنَّها لَدُعائي لأمَّتي في كلِّ صلاةٍ)). وحاصلُ هذا القولِ جوازُ التخصيص؛ لِما دلَّ عليه اللفظُ بوضعه اللغويِّ من العموم في نصوص الوعيد، ولا ينافي النصوصَ الصحيحةَ المصرِّحةَ بأنَّ مِنَ المؤمنين مَنْ يدخلُ النار ويُعاقَبُ فيها على ذنوبه؛ لأنَّ الغرض جوازُ مغفرةِ جميع الذنوب لجميع المؤمنين، لا الجزمُ بوقوعها للجميع، وجوازُ الدعاء بها مبنيٌّ على جوازِ وقوعها لا على الجزم بوقوعها))، هذا خلاصةُ ما أطالَ به في "الحلبة".

وحاصلُهُ: أنَّ ما دلَّ من النصوصِ على عدم جواز خُلْفِ الوعيد مخصوصٌ بغير المؤمنين، أمَّا في حقِّ المؤمنين فهو جائزٌ عقلاً، فيجوزُ الدعاء بشمولِ المغفرة لهم وإنْ كان غيرَ واقعٍ لنصوص

---

(١) "شرح العقائد النسفية": صـ١٨٠ـ.

(٢) أي: أبو البركات، حافظ الدين النسفيّ(ت٥٣٧هـ). كما في "الحلبة".

(٣) أخرجه ابن حبان في "صحيحه"(٧١١١) كتاب إخباره ﷺ عن مناقب الصحابة ذكر مغفرة الله جل وعلا ذنوب عائشة ما تقدَّم منها وما تأخَّر، والبزّار(٢٦٥٨) وقال: لا نعلم رواه إلاّ عائشة، والحاكم في "المستدرك" ٤/١١، وذكره الهيثمي في "المجمع" ٩/٢٤٣ - ٢٤٤ وقال: رواه البزار ورجاله رجال الصحيح، وأورده الحافظ ابن حجر في "معرفة الخصال المكفرة" صـ٣٢ـ عن ابن حبان وسكت عنه. كلُّهم من حديث عائشة رضي الله عنها.

(بالأدعيةِ المذكورة في القرآن والسنّة لا بما يُشبهُ كلامَ الناس) اضطرَبَ فيه كلامُهم ولا سيَّما "المصنِّف"،والمختارُ ـ كما قاله "الحلبيُّ"(1) ـ :((أنَّ ما هو في القرآن أوفي الحديث

الصحيحة المصرِّحة بأنَّه لا بدَّ من تعذيب طائفةٍ منهم، وجوازُ الدعاء يبتني على الجوازِ عقلاً، لكنْ يَرِدُ عليه أنَّ ما ثبتَ بالنصوص الصريحة لا يجوزُ عدمُهُ شرعاً، وقد نقَلَ "اللَّقانيُّ" عن "الأُبِّي"(2) و"النوويّ"(3) انعقادَ الإجماع على أنَّه لا بدَّ من نفوذ الوعيد في طائفة من العصاة، وإذا كان كذلك يكونُ الدعاء به مثلَ قولنا: اللهمَّ لا توجبْ علينا الصومَ والصلاة، وأيضاً يلزمُ منه جوازُ الدعاء بالمغفرة لِمَنْ ماتَ [١/ق ٤١١/ب] كافراً أيضاً، إلاَّ أنْ يقال: إنما جازَ الدعاءُ للمؤمنين بذلك إظهاراً لفَرْطِ الشَّفقة على إخوانه بخلاف الكافرين، وبخلافِ: لا تُوجِبْ علينا الصومَ؛ لقبحِ الدعاء لأعداءِ الله تعالى ورسوله ﷺ، وإظهارِ التضجُّر من الطاعة، فيكونُ عاصياً بذلك لا كافراً على ما اختارَهُ في "البحر"(4)، وقال: ((إنَّه الحقُّ))، وتبِعَهُ "الشارح"، لكنَّه مبنيٌّ على جواز العفوِ عن الشرك عقلاً، وعليه يبتني القولُ بجواز الخُلْفِ في الوعيد، وقد علمتَ أنَّ الصحيح خلافُهُ، فالدعاءُ به كفرٌ لعدم جوازِهِ عقلاً ولا شرعاً، ولتكذيبه النصوصَ القطعيَّة بخلاف الدعاء للمؤمنين كما علمتَ، فالحقُّ ما في "الحلبة" على الوجهِ الذي نقلناه عنها، لا على ما نقَلَهُ "ح"(5)، فافهم.

[٤٤٢٦] (قولُهُ: ودعا بالأدعيةِ المذكورة في القرآن والسنَّة) عدَلَ عن قول "الكنز"(6): ((بما يُشبهُ القرآنَ))؛ لأنَّ القرآن مُعجزٌ لا يشبهُهُ شيءٌ، وأجابَ في "البحر"(7): ((بأنَّه أطلَقَ المشابهةَ لإرادتِهِ نفسَ الدعاء لا قراءةَ القرآن)) اهـ.

---

(١) "شرح المنية الكبير":فصل فيما يفسد الصلاة صـ٤٤٦ ـ بتصرف نقلاً عن قاضي خان.

(٢) انظر "إكمال إكمال المُعْلِم": ٢/٣٠.

(٣) انظر "شرح صحيح مسلم" ٣/١٣٥ـ١٣٦.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أرادالدخول في الصلاة ١/٣٥٠.

(٥) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٩/ب.

(٦) انظر "شرح العيني على الكنز": كتاب الصلاة ـ فصل في بيان صفة الشروع في الصلاة ١/٤٢

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٤٩.

لا يُفسِدُ، وما ليس في أحدهما...

ومُفاده: أنَّه لا ينوي القراءةَ، وفي "المعراج" أوَّلَ الباب: ((وتكرهُ قراءةُ القرآن في الركوع والسجود والتشهُّد بإجماع الأئمَّة الأربعة؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «نُهِيْتُ أنْ أقرأَ القرآن راكعاً أو ساجداً» رواه "مسلمٌ"))[1] اهـ، تأمَّل.

٣٥١/١ هذا، وقد ذكَرَ في "الإمداد"[2] في بحث السنن جملةً من الأدعية المأثورة، فتكفي سهولةُ مراجعتها عن ذكرِها هنا.

(تتمَّةٌ)

ينبغي أنْ يدعوَ في صلاته بدعاءٍ محفوظٍ، وأمَّا في غيرها فينبغي أنْ يدعوَ بما يحضُرُه، ولا يستظهرَ الدعاء؛ لأنَّ حفظَهُ يَذهَبُ بِرِقَّةِ القلب، "هنديَّة"[3] عن "المحيط"[4]. واستظهارُهُ: حفظُهُ عن ظهرِ قلبٍ.

[٤٤٢٧] (قولُهُ: لا يُفسِدُ) أي: مطلقاً، سواءٌ استحالَ طلبُهُ من العباد كاغفر لي،

(قولُهُ: تأمَّل) لعلَّه أشار به إلى أنَّ ما في "المعراج" لا ينافي ما في "البحر" لحملِ ما في "المعراج" على ما إذا لم يَقصِدِ الدُّعاءَ، ونحوُ ما في "البحر" في "شرح المنية الكبير"، حيث قال بعد عدِّ الدعاء بالألفاظ القرآنيَّة: ((فإنَّ هذه الأدعيةَ ليست بقرانٍ؛ لأنَّه لم يقصد بها القراءة بل الدعاء، حتَّى جاز الدعاءُ بها مع الجنابةِ والحيض)) اهـ.

---

(١) أخرجه أحمد ٢١٩/١، ومسلم(٤٧٩) كتاب الصلاة ـ باب النهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود، وأبو داود(٨٧٦) كتاب الصلاة ـ باب في الدعاء في الركوع والسجود، والنسائيّ ١٨٩/٢ـ١٩٠ كتاب التطبيق ـ باب تعظيم الرب في الركوع، وابن ماجه (٣٨٩٩) كتاب تعبير الرؤيا ـ باب الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو تُرَى له، كلُّهم من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ فصل في سننها ق١٤٥/أ.

(٣) "الفتاوى الهندية": كتاب الكراهية ـ الباب الرابع ٣١٨/٥.

(٤) "المحيط البرهاني": كتاب الاستحسان والكراهية، الفصل الرابع ٢/ق ٥٤١/أ.

إنِ استحالَ طلبُهُ من الخلق لا يُفسِدُ، وإلاَّ يُفسِدُ لو قبلَ قدْرِ التشهُّد، وإلاَّ تَتِمُّ به ما لم يتذكَّر سجدةً، فلا تفسُدُ بسؤال المغفرة مطلقاً ولو لعمِّي أو لعمرٍو..........

أوْ لا كارزقني مِنْ بَقْلِها وقِثَّائها وفُومها وعَدَسها وبَصَلها، وفيه ردٌّ على "الفَضْليِّ" في اختياره الفسادَ بما ليس في القرآن مطلقاً، وعلى ما في "الخلاصة"[1] من تقييده عدمَ الفساد بالمستحيل من العباد بما إذا كان مأثوراً، وهو مبنيٌّ على قول "الفضليِّ" قال في "النهر"[2]: ((والمذهبُ الإطلاقُ)).

[٤٤٢٨] (قولُهُ: إنِ استحالَ طلبُهُ من الخلق) كاغفرْ لعمِّي أو لعمرٍو، فلا يُفسِدُ [١/ق٤١١/ب] وإنْ لم يكن في القرآن خلافاً لـ"الفضليِّ".

[٤٤٢٩] (قولُهُ: وإلاَّ يُفسِدُ) مثل: اللهمَّ ارزقْني بقلاً وقِثَّاءً وعدساً وبصلاً، أو ارزقني فلانةً.

[٤٤٣٠] (قولُهُ: وإلاَّ تَتِمُّ به) أي: مع كراهة التحريم، "ط"[3].

[٤٤٣١] (قولُهُ: ما لم يتذكَّرْ سجدةً) أي: صُلبيَّةً، فتفسُدُ الصلاةُ لوجود القاطع المانع من إعادتها، وهو الدعاءُ المذكور بخلاف التلاويَّة والسهويَّة؛ لأنَّه لا تتوقَّفُ صحَّةُ الصلاة على سجودهما، فتَتِمُّ الصلاةُ به وإنْ لم يسجدْهما؛ لأنَّهما واجبتان، والصلبيَّةُ ركنٌ، بل لو سجَدَهما فهو لغوٌ؛ لأنَّه بعد قطعِ الصلاة، كما لو سلَّمَ وهو ذاكرٌ لسجدةٍ تلاويَّةٍ أو سهويَّةٍ تَمَّتْ صلاته لخروجه منها بعد تمام الأركان، وأمَّا قولُهم: إنَّ التلاويَّة كالصلبيَّة في أنَّها ترفعُ القعدةَ والتشهُّد فذاك فيما إذا فعَلَهما قبل خروجه من الصلاة بسلامٍ أو كلامٍ بخلاف ما نحن فيه، فذِكْرُ التلاويَّة هنا خطأٌ صريحٌ كما نبَّهَ عليه "الرحمتيُّ"، فافهم.

[٤٤٣٢] (قولُهُ: فلا تفسُدُ إلخ) تفريعٌ على المختارِ السابق.

[٤٤٣٣] (قولُهُ: مطلقاً) أي: سواءٌ كان في القرآن كاغفر لي أوْ لا كاغفر لعمِّي أو لعمرٍو؛ لأنَّ المغفرة يستحيلُ طلبُها من العباد، ومَنْ يغفر الذنوبَ إلاَّ اللَّهُ؟ وما في "الظهيريَّة"[4] من الفساد

---

(١) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثالث عشر ـ فيما يفسد الصلاة وفيما لا يفسد ق٣٢/ب.

(٢) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٩/ب.

(٣) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ١/٢٣٠.

(٤) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الباب الثالث ـ الفصل الثاني فيما يفسد الصلاة ق٢٥/أ.

وكذا الرزقُ ما لم يقيِّدْهُ بمالٍ ونحوه؛ لاستعمالِهِ في العباد مجازاً)).

(ثمَّ يسلِّمُ عن يمينِهِ ويساره)[1]..

به اتِّفاقاً مؤوَّلٌ باتِّفاق مَن اختارَ قولَ "الفضليِّ"، أو ممنوعٌ بدليل ما في "المجتبى": ((وفي أقربائي وأعمامي اختلافُ المشايخ))، وتمامُهُ في "البحر"[2] و"النهر"[3].

[٤٤٣٤] (قولُهُ: وكذا الرِّزقُ) أي: لا يُفسِدُ إذا قيَّدَهُ بما يستحيلُ من العباد كارزقني الحجَّ أو رؤيتَكَ بخلاف فلانةٍ، وجعَلَ هذا التفصيلَ في "الخلاصة"[4] هو الأصحَّ، وفي "النهر"[5]: ((وهذا التخريجُ ينبغي اعتمادُهُ)) اهـ.

قلت: وكذا لو أطلَقَهُ لأنَّه في القرآن: ﴿وَٱرْزُقْنَا وَأَنتَ خَيْرُ ٱلرَّٰزِقِينَ﴾ [المائدة ـ ١١٤]، وجعل في "الهداية"[6] ارزقني مُفسِداً لقولهم: رزَقَ الأميرُ الجندَ، قال في "الفتح"[7]: ((ورُجِّحَ عدمُ الفساد؛ لأنَّ الرازق في الحقيقة هو الله تعالى، ونسبتُهُ إلى الأميرِ مجازٌ))، قال في "شرح المنية"[8]: ((لأنَّ الرِّزق عند أهل السنَّة ما يكونُ غذاءً للحيوان، وليس في وِسْعِ المخلوق إلاَّ إيصالُ سببِهِ كالمال، ولذا لو قيَّدَهُ به فقال: ارزقني مالاً تفسُدُ بلا خلافٍ، وعليه فأكرمْني [١/ق ٤١٢/أ] أو أنعِمْ عليَّ ينبغي أنْ يُفسِدَ؛ إذ يقال: أكرَمَ فلانٌ فلاناً وأنعَمَ عليه، إلاَّ أنَّه في "المحيط"[9] ذكَرَ عن "الأصل"[10]:

---

(١) في "د" زيادة عند قول الشارح: ثم سلم عن يمينه ويساره: ((قال في "الفتح": قبل الثانية سنة، والأصحُّ أنها واجبة كالأولى، بمجرد لفظ السلام يخرج، ولا يتوقف على عليكم. انتهى)).

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٥١.

(٣) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٩/ب.

(٤) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثالث عشر ـ فيما يفسد الصلاة وفيما لا يفسد ق٣٢/ب بتصرف.

(٥) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٩/ب.

(٦) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٥٢.

(٧) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٢٧٨.

(٨) "شرح المنية الكبير": مفسدات الصلاة صـ٤٤٦ـ.

(٩) المسألة مذكورة في "المحيط البرهاني" بلفظ آخر، ودونما نقل عن "الأصل"، ولعل المراد هنا بالمحيط "محيط السرخسي"، انظر المسألة في "المحيط البرهاني" ١/ق ٦١/أ.

(١٠) "الأصل": كتاب الصلاة ـ باب الدعاء في الصلاة ١/١٩٣.

حتَّى يُرى بياضُ خدِّه، ولو عكَسَ سلَّم عن يمينه فقط، ولو تلقاءَ وجهِهِ سلَّمَ عن يساره أخرى، ولو نسِيَ اليسارَ أتى به ما لم يستدبر القبلةَ.........

أنَّه لا يُفسِدُ؛ لأنَّ معناه في القرآن: ﴿إِذَا مَا ٱبْتَلَىٰهُ رَبُّهُۥ فَأَكْرَمَهُۥ وَنَعَّمَهُۥ﴾ [الفجر ـ ١٥]،وكذا لو قال: امدُدْني بمال لا يُفسِدُ، وأمَّا قوله: أَصلِحْ أمري فبالنظر إلى إطلاقِ الأمر يستحيلُ طلبُهُ من العباد)) اهـ ملخَّصاً.

(تنبيهٌ)

في "البحر"[(١)] عن "فتاوى الحجَّة": ((لو قال: اللهمَّ الْعَنِ الظالمين لا يقطعُ صلاته، ولو قال: اللهمَّ الْعنْ فلاناً ـ يعني: ظالِمَهُ ـ يقطعُ الصلاةَ)) اهـ. أي: لأنَّه دعاءٌ بمحرَّمٍ وإن استحالَ من العباد، فصار كلاماً، أو لأنَّه غيرُ مستَحيلٍ بدليلِ ﴿عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ ٱللَّهِ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةِ وَٱلنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [البقرة ـ ١٦١]، وأمَّا اللعنةُ على الظالمين فهي في القرآن، فافهم.

[٤٤٣٥] (قولُهُ: حتَّى يُرى بياضُ خدِّه) أي: حتى يَراه مَنْ يصلِّي خلفه، أفاده "ح"[(٢)]، وفي "البدائع"[(٣)]: ((يُسَنُّ أنْ يبالغَ في تحويل الوجهِ في التسليمتين، ويسلِّمَ عن يمينه حتى يُرى بياضُ خدِّه الأيمنِ، وعن يساره حتى يُرى بياضُ خدِّه الأيسرِ)).

[٤٤٣٦] (قولُهُ: ولو عكَسَ) بأنْ سلَّمَ عن يساره أوَّلاً عامداً أو ناسياً، "بحر"[(٤)].

[٤٤٣٧] (قولُهُ: فقط) أي: فلا يعيدُ التسليمَ عن يساره.

[٤٤٣٨] (قولُهُ: ما لم يَستدبرِ القبلةَ) أي: أو يتكلَّمْ، "بحر"[(٥)].

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٥١.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٦٩/ب وما بعدها.

(٣) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في سنن الصلاة ١/٢١٤.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٥٢ بتصرف يسير.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٥٢

في الأصحِّ، وتنقطعُ التحريمة بتسليمةٍ واحدةٍ، "برهـان"، وقـد مـرَّ. وفي "التتارخانيَّـة"[١]: ((ما شُرِعَ فِي الصلاة مَثنَى فللواحدِ حكمُ المثنَّى))، فيحصُلُ التحليل بسـلامٍ واحـدٍ كما يحصُلُ بـالمثنَّى، وتتقيَّـدُ الركعـة بسـجدةٍ واحـدةٍ كمـا تتقيَّـدُ بسـجدتين (مـع الإمامِ)..

[٤٤٣٩] (قولُهُ: في الأصحِّ) مقابلُهُ مـا في "البحـر"[٢]: ((من أنَّـه يـأتي بـه مـا لـم يَخـرُجْ من المسجد))، أي: وإنِ استدبَرَ القبلةَ، وعدَلَ عنه "الشـارح" لِمـا في "القنيـة"[٣]: ((من أنَّ الصحيـحَ الأوَّلُ))، وعبَّرَ "الشارح" بالأصحِّ بدلَ الصحيح، والخطبُ فيه سهلٌ.

[٤٤٤٠] (قولُهُ: وقد مَرَّ)[٤] أي: في الواجبـات، حيـث قـال: ((وتنقضـي قـدوةٌ بـالأوَّلِ قبـل عليكم على المشهورِ عندنا خلافاً لـ "التكملة")) اهـ. أي: فـلا يصـحُّ الاقتـداءُ بـه بعدهـا لانقضـاءِ حكم الصلاة، وهذا في غيرِ الساهي، أما هو إذا سجَدَ له بعد السلام يعودُ إلى حرمتها، "ط"[٥].

[٤٤٤١] (قولُهُ: مَثنَى) أي: اثنين وإنْ لم يتكرَّرْ فإنَّه يُطلَقُ على هذا كثـيراً، ومنـه قولُـهُ تعـالى: ﴿فَٱنكِحُواْ مَا طَابَ لَكُم مِّنَ ٱلنِّسَآءِ مَثۡنَىٰ﴾ [النساء-٣]، أو يرادُ التكـرارُ باعتبـار تعـدُّدِ الصلـوات، ثـم الذي شُرِعَ فيها مَثنَى مع الموالاة السلامُ والسجودُ، "ط"[٦]. وأمَّا القيامُ والركـوع فإنَّـه وإنْ تكـرَّرَ في الصلاة إلاَّ أنَّه مع الفاصل، [١/ق ٤١٢/ب] وليس بمرادٍ هنا.

[٤٤٤٢] (قولُهُ: وتتقيَّدُ الركعةُ بسجدةٍ) حتى لو سها في الفرض، فقامَ قبل القعودِ الأخير يبطُلُ فرضُه إذا قيَّدَ الركعةَ بسجدةٍ.

---

(١) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ ما يفسد الصلاة وما لا يفسد ١/٥٩٨.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٥٢.

(٣) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب في القعدة والذكر فيها ق١٤/ب.

(٤) صـ٢٢٠ـ "در".

(٥) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل في الشروع في الصلاة ١/٢٣٠.

(٦) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل في الشروع في الصلاة ١/٢٣٠.

إنْ أَتَمَّ التشهُّدَ كما مرَّ، ولا يَخْرُجُ المؤتَمُّ بنحوِ سلامِ الإمامِ، بل بقهقهتِهِ وحدثه عمداً لانتفاءِ حرمتها، فلا يُسلِّمُ، ولو أَتَمَّهُ قبل إمامه فتكلَّمَ جاز وكره،.........

[٤٤٤٣] (قولُهُ: إنْ أَتَمَّ) أي: المؤتَمُّ؛ لأنَّ متابعة الإمام في السلام وإنْ كانت واجبةً فليستْ بأَولى من إتمام[1] الواجبِ الذي هو فيه، "ح"[2]. وهل إتمامُ التشهُّدِ واجبٌ أو أَولى؟ قدَّمنا[3] الكلامَ فيه فيما مرَّ عند قول "المصنِّف": ((ولو رفَعَ الإمامُ رأسه قبل أنْ يُتِمَّ المأمومُ التسبيحات)). ٣٥٢/أ

[٤٤٤٤] (قولُهُ: ولا يَخْرُجُ المؤتَمُّ) أي: عن حرمةِ الصلاة، فعليه أنْ يُسلِّمَ، حتى لو قَهْقَهَ قبله انتقَضَ وضوءُه، وهذا عندهما خلافاً لـ"محمَّدٍ".

[٤٤٤٥] (قولُهُ: بنحوِ سلامِ الإمام إلخ) أي: مما هو مُتمِّمٌ لها لا مُفسِدٌ، فإنَّه لو سلَّمَ بعد القعدة أو تكلَّمَ انتهتْ صلاته ولم تَفسُدْ، بخلاف القهقهةِ أو الحدثِ العمدِ؛ لانتفاءِ حرمة الصلاة به؛ لأنَّه مُفسِدٌ للجزءِ الملاقي له مِن صلاة الإمام، فيفسُدُ مقابلُهُ من صلاة المؤتَمِّ، لكنَّه إنْ كان مُدرِكاً فقد حصَلَ المفسِدُ بعد تمام الأركان، فلا يضرُّهُ كالإمام بخلاف اللاحق أو المسبوق.

[٤٤٤٦] (قولُهُ: عمداً) أمَّا لو كان بلا صنعِهِ فله أنْ يبنيَ، فيتوضَّأُ ثم يسلِّمُ ويتبعُهُ[4] المؤتَمُّ.

[٤٤٤٧] (قولُهُ: فلا يُسلِّمُ) أي: الإمامُ أو المؤتَمُّ به لخروجه منها اتِّفاقاً، حتى لو قهقَهَ المؤتَمُّ لا تنتقضُ طهارته.

[٤٤٤٨] (قولُهُ: ولو أَتَمَّهُ إلخ) أي: لو أَتَمَّ المؤتَمُّ التشهُّدَ ـ بأنْ أسرَعَ فيه وفرَغَ منه قبل إتمام إمامه، فأتَى بما يُخرِجُه من الصلاة كسلامٍ أو كلامٍ أو قيامٍ ـ جاز، أي: صحَّتْ صلاتُهُ لحصوله بعد تمام الأركان؛ لأنَّ الإمام وإنْ لم يكن أَتَمَّ التشهُّدَ لكنَّه قعَدَ قدْرَهُ؛ لأنَّ المفروض من القعدة

---

(١) في "م": ((تمام)).

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٧٠/أ.

(٣) المقولة [٤٢٣٩] قوله: ((واعلم إلخ)) وما بعدها.

(٤) في "م": ((ويتبعد)) وهو تحريف.

فلو عرَضَ منافٍ تفسُدُ صلاةُ الإمام فقط (كالتحريمة) مع الإمام، وقالا: الأفضلُ فيهما بعده (قائلاً: السلامُ عيكم ورحمةُ الله)..............................

قدْرُ أسرعِ ما يكونُ من قراءة التشهُّد وقد حصَلَ، وإنما كُرِهَ للمؤتَمِّ ذلك لتركه متابعةَ الإمام بلاعذرٍ، فلو به كخوفِ حدثٍ، أو خروجِ وقتِ جمعةٍ، أو مرورِ مارٍّ بينَ يديه فلا كراهةَ كما سيأتي[1] قبيل باب الاستخلاف.

[٤٤٤٩] (قولُهُ: فلو عرَضَ مُنافٍ) أي: بغيرِ صنعه كالمسائلِ الاثني عشريَّة، وإلاَّ ـ بأنْ قهقَهَ أو أحدَثَ عمداً ـ فلا تفسُدُ صلاةُ الإمام أيضاً كما مرَّ[2].

[٤٤٥٠] (قولُهُ: تفسُدُ صلاةُ الإمام فقط) أي: لا صلاةُ المأموم؛ لأنَّه لَمَّا تكلَّمَ خرَجَ عن صلاة الإمام قبل عُروضِ المنافي [١/ق ٤١٣/أ] لها.

[٤٤٥١] (قولُهُ: مع الإمام) متعلِّقٌ بـ((التحريمةِ))، فإنَّ المراد بها هنا المصدرُ، أي: كما يُحرِمُ مع الإمام، وإنما جعَلَ التحريمةَ مشبَّهاً بها لأنَّ المعيَّة فيها روايةٌ واحدةٌ عن الإمام بخلاف السلام، فإنَّ فيه روايتين عنه أصحُّهما المعيَّةُ، "ح"[3].

[٤٤٥٢] (قولُهُ: وقالا: الأفضلُ فيهما بَعدَه) أفادَ أنَّ خلاف الصاحبين في الأفضليَّة، وهو الصحيح، "نهر"[4]. وقيل: في الجواز، حتى لا يصحُّ الشُّروعُ بالمقارنة في إحدى الرِّوايتين عن "أبي يوسف"، ويكون مُسيئاً عند "محمَّدٍ" كما في "البدائع"[5]، وفي "القُهُستانيِّ"[6]: ((وقال "السرخسيُّ": إنَّ قولَه أدقُّ وأجودُ، وقولَهما أرفقُ وأحوطُ، وفي "عون المروزيِّ"[7]: المختارُ

---

(١) صـ٦٤٩ـ "در".

(٢) المقولة [٤٤٤٤] قوله: ((ولا يخرج المؤتم)).

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٧٠/ب.

(٤) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٤٩/ب.

(٥) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في سنن الصلاة ٢٠٠/١ بتصرف.

(٦) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ٩٠/١.

(٧) "العون": لأبي القاسم وأبي المجد محمود بن عبيد الله بن صاعد، شيخ الإسلام، علاء الدين الحارثيّ المروري (ت٦٠٦هـ). ("كشف الظنون"٢/١٨٠، "الجواهر المضية"٣/٤٤٤، "الفوائد البهية" صـ٢٠٩ـ، "هدية العارفين" ٢/٤٠٢، "الأعلام" ٧/١٧٧، وفي "تاج التراجم" صـ٢٥٠ـ: ((له كتاب العون على الدين شرح مختلف الرواية))

هو السنَّةُ، وصرَّحَ "الحدَّاديُّ" بكراهةِ عليكم السلام (و) أنَّه (لا يقولُ)...........

للفتوى في صحَّة الشروع قولُه، وفي الأفضليَّة قولُهما)) اهـ.

مطلبٌ في وقتِ إدراك فضيلةِ تكبيرة الافتتاح

وفي "التاترخانيَّة"[1] عن "المنتقى": ((المقارنةُ على قوله كمقارنة حَلْقةِ الخاتم والإصبع، والبعديَّةُ على قولهما أنْ يُوصِلَ المقتدي همزةَ الله براءِ أكبر، وتظهرُ فائدة الخلاف في وقتِ إدراك فضيلة تكبيرة الافتتاح، فعنده بالمقارنة، وعندهما إذا كبَّرَ في وقت الثناء، وقيل: بالشروعِ قبل قراءة ثلاثِ آياتٍ لو كان المقتدي حاضراً، وقبل: سبعٍ لو غائباً، وقيل: بإدراكِ الركعة الأُولى، وهذا أوسعُ، وهو الصحيحُ)) اهـ.

وقيل: بإدراكِ الفاتحة، وهو المختارُ، "خلاصة"[2]. واقتصرَ على ذكرِ التحريمة والسلام، فأفادَ أنَّ المقارنة في الأفعال أفضلُ بالإجماع، وقيل: على الخلاف كما في "الحلبة"[3] وغيرها عن "الحقائق"[4].

[٤٤٥٣] (قولُهُ: هو السنَّةُ) قال في "البحر"[5]: ((وهو على وجهِ الأكملِ أنْ يقول: السلامُ عليكم ورحمة الله مرَّتين، فإنْ قال: السلام عليكم، أو السلامُ، أو سلامٌ عليكم، أو عليكم السلامُ أجزأه وكان تاركاً للسنَّة، وصرَّحَ في "السِّراج"[6] بكراهة الأخير)) اهـ.

قلت: تصريحه بذلك لا ينافي كراهةَ غيره أيضاً مما خالفَ السنَّةَ.

[٤٤٥٤] (قولُهُ: وأنَّه) معطوفٌ على قوله: ((بكراهةِ))؛ لأنَّه صرَّحَ به "الحدَّاديُّ"[7] أيضاً.

---

(١) "التاترخانية": فرائض الصلاة ١/٤٤٢ منقولاً عن "المصفى"، وعن الشيخ أبي نصر الصفار، عن شداد بن الحكيم، وعن "الحصر" لأبي الليث السمرقندي لا عن "المنتقى" فليتنبه.

(٢) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل التاسع: في التكبير ق٢٧/أ.

(٣) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ تكبيرة الافتتاح ٢/ق ٤٩/ب.

(٤) "حقائق المنظومة": باب الذي اختصَّ به أبو حنيفة من المسائل الشريفة ق١٣/ب.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٥٢.

(٦) "السِّراج الوهّاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ١٧١/أ.

(٧) "الجوهرة النيرة": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٦٦.

هنا (وبركاتُهُ) وجعَلَهُ "النوويُّ" بدعةً، وردَّهُ "الحلبيُّ"، وفي "الحاوي":((أنَّه حسنٌ)).
(وسُنَّ جعلُ الثاني أخفضَ من الأوَّلِ) خصَّهُ في "المنية" بالإمام، وأقرَّهُ "المصنِّف"...

[٤٤٥٥] (قولُهُ: هنا) أي: في سلامِ التحلُّل بخلاف الذي في التشهُّد كما يأتي[١].

[٤٤٥٦] (قولُهُ: وردَّهُ "الحلبيُّ") يعني: المحقِّقَ "ابن أمير حاج"، حيث قال في "الحلبة[٢] شرح المنية" بعد نقلِهِ قولَ "النوويِّ": ((إنَّها بدعةٌ، ولم يَصِحَّ [١/ق ٤١٣/ب] فيها حديثٌ، بل صحَّ في تركها غيرُما حديثٍ)) ما نصُّهُ: ((لكنَّه مُتعقَّبٌ في هذا، فإنَّها جاءت في "سنن أبي داود"[٣] من حديث "وائلِ بن حِجْرٍ" بإسنادٍ صحيحٍ، وفي "صحيح ابن حبَّان"[٤] من حديث "عبد الله بن مسعودٍ")), ثم قال: ((اللهمَّ إلاَّ أنْ يجابَ بشذوذها وإنْ صحَّ مَخْرَجُها كما مشى عليه "النوويُّ" في "الأذكار"[٥]، وفيه تأمُّلٌ)) اهـ.

[٤٤٥٧] (قولُهُ: وفي "الحاوي": أنَّه حسنٌ) أي: "الحاوي القدسيِّ"[٦]، وعبارته: ((وزاد بعضهم: وبركاتُهُ، وهو حسنٌ)) اهـ. وقال أيضاً[٧] في محلٍّ آخرَ: ((ورُوِيَ: وبركاتُهُ)).

[٤٤٥٨] (قولُهُ: أخفضَ من الأوَّلِ) أفادَ أنَّه يخفِضُ صوتَهُ بالأوَّلِ أيضاً، أي: عن الزائد على قدْرِ الحاجة في الإعلام، فهو خفضٌ نِسبيٌّ، وإلاَّ فهو في الحقيقة جهرٌ، فالمرادُ أنَّه يجهرُ بهما، إلاَّ أنَّه يجهرُ بالثاني دون الأوَّلِ، وقيل: إنَّه يخفِضُ الثانيَ، أي: لا يجهرُ به أصلاً، والأصحُّ الأوَّلُ لحاجةِ المقتدي إلى سماع الثاني أيضاً؛ لأنَّه لا يعلمُ أنَّه بعدَ الأوَّلِ يأتي به، أو يسجدُ قبله لسهوٍ حصَلَ له،

---

(١) صـ٤١٤ـ٤١٥ـ "در".

(٢) "الحلبة": فصل في صفة الصلاة ٢/ق ١٣٤/ب ـ١٣٥/أ.

(٣) (٩٩٧) كتاب الصلاة ـ باب في السلام.

(٤) (١٩٩٣) كتاب الصلاة ـ فصل في القنوت. وفي الباب عن سعد بن أبي وقاص، وابن عمر، وجابر بن سمرة، وأبي سعيد، وعمار، ووائل بن حجر، وعدي بن عميرة، وجابر بن عبد الله رضي الله عنهم أجمعين.

(٥) "الأذكار": باب السلام للتحلل من الصلاة صـ٥٦ـ.

(٦) "الحاوي القدسي": فصل: واختلفوا في الخروج من الصلاة بفعله ق٤٠/أ.

(٧) "الحاوي القدسي": كتاب الصلاة ـ باب فيما يكره في الصلاة وما لا يكره ق٤٧/ب.

(وينوي) الإمامُ بخطابه (السلامَ على مَن في يمينه ويساره) ممن معه في صلاته ولو جنّاً أو نساءً، أمّا سلامُ التشهُّد...

أفاده في "شرح المنية"[1]، وفي "البدائع"[2]: ((ومنها ـ أي: السننِ ـ أنْ يجهرَ بالتسليم لو إماماً؛ لأنّه للخروج عن الصلاة، فلا بدَّ من الإعلام)) اهـ، فافهم.

[٤٤٥٩] (قولُهُ: وينوي إلخ) أي: ليكونَ مقيماً للسنّة، فينوي ذلك كسائر السنن، ولذا ذكرَ "شيخُ الإسلام": ((أنه إذا سلَّمَ على أحدٍ خارجَ الصلاة ينوي السنَّة))، وبه اندفعَ ما أورده "صدرُ الإسلام": ((من أنّه لا حاجةَ للإمام إلى النيَّة؛ لأنّه يجهرُ ويشيرُ إليهم، فهو فوق النيَّة)). اهـ "بحر"[3] ملخَّصاً. /٣٥٣

وجهُ الدفع: أنّه لا يلزمُ من الإشارة إليهم بالخطاب حصولُ النيَّة بإقامة القُربة، فلا بدَّ منها.

أقولُ: وأيضاً فإنَّ التحلُّل من الصلاة لَمَّا وجَبَ بالسلام كان المقصودُ الأصليُّ منه التحلُّلَ لا خطابَ المصلِّين، فَلمَّا لم يكن الخطابُ مقصوداً أصالةً لزمتِ النيَّة لإقامة السنَّة الزائدة على التحلُّلِ الواجب؛ إذ لولاها لبقِيَ السلامُ لمجرَّد التحلُّل دون التحيَّة، فتدبَّر.

[٤٤٦٠] (قولُهُ: السلامَ) مفعولُ ((ينوي))، وهو اسمُ مصدرٍ بمعنى التسليم.

[٤٤٦١] (قولُهُ: ممن معه في صلاته) هذا قولُ الجمهور، وقيل: مَنْ معه في المسجد، وقيل: إنّه يعمُّ كسلامِ التشهُّد، "حلبة"[4]. [١/ق٤١٤/أ]

[٤٤٦٢] (قولُهُ: أو نساءً) صرَّحَ به "محمَّدٌ" في "الأصل"[5]، وما في كثيرٍ من الكتب من أنّه لا ينويهنَّ في زماننا مبنيٌّ على عدم حضورهنَّ الجماعةَ، فلا مخالفةَ بينهما؛ لأنَّ المدار على الحضور

---

(١) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ ٣٤٠ـ.

(٢) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في سنن الصلاة ٢١٤/١ بتصرف يسير.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٥٢/١.

(٤) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ١٣٥/ب باختصار.

(٥) "الأصل": كتاب الصلاة ـ باب الدخول في الصلاة ٣٥/١.

فيعمُّ لعدم الخطاب (والحفظةِ فيهما) بلا نيَّةِ عددٍ.........................

وعدمِهِ، حتى لو حضَرَ خَناثى أو صبيانٌ نواهم أيضاً، "حلبة"[١] و"بحر"[٢]. لكنْ في "النهر"[٣]: ((أنَّه لا ينوي النساءَ وإنْ حضرْنَ لكراهة حضورهنَّ)).

[٤٤٦٣] (قولُهُ: فيعمُّ إلخ) ولذا ورَدَ: ((إذا قال العبدُ: السلامُ علينا وعلى عبادِ الله الصالحين أصابتْ كلَّ عبدٍ لله صالحٍ في السماء والأرض))[٤].

[٤٤٦٤] (قولُهُ: والحفظةِ) بالجرِّ عطفاً على ((مَنْ))، ولم يقل: الكتبةِ ليشملَ مَنْ يحفظُ أعمال المكلَّف ـ وهم الكرامُ الكاتبون ـ ومَنْ يحفظُهُ من الجنِّ وهم المعقِّبات، ويشملُ كلَّ مصلٍّ، فإنَّ المميِّزَ لا كتبةَ له كما[٥] أفاده في "الحلبة"[٦] و"البحر"[٧]، وفيه كلامٌ يأتي[٨]، على أنَّ الكلام هنا في الإمام، ولا يكونُ صبيّاً.

[٤٤٦٥] (قولُهُ: فيهما) أي: في اليمين واليسار.

[٤٤٦٦] (قولُهُ: بلا نيَّةِ عددٍ) أي: للاختلافِ فيه، فقيل: مع كلِّ مؤمنٍ اثنان، وقيل: أربعةٌ، وقيل: خمسةٌ، وقيل: عشرةٌ، وقيل: مائةٌ وستُّون، وقيل غيرُ ذلك، وتمامُهُ في شروح "المنية"[٩].

---

(١) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ١٣٥/ب بتصرف.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٥٢.

(٣) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٥٠/أ.

(٤) أخرجه أحمد ٢/٣٨٢، والبخاريّ(٨٣١) كتاب الأذان ـ باب التشهد في الآخرة، ومسلم(٤٠٢) كتاب الصلاة ـ باب التشهد في الصلاة، وأبو داود(٩٦٨) كتاب الصلاة ـ باب التشهد، والنسائيّ ٣/٥٠ـ٥١ كتاب السهو ـ باب تخيير الدعاء في الصلاة على النبي ﷺ، وابن ماجه(٨٩٩) كتاب الصلاة ـ باب ما جاء في التشهد، كلُّهم من حديث ابن مسعود ﷺ.

(٥) ((كما)) ليست في "م".

(٦) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ١٤٠/ب.

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٥٤.

(٨) المقولة [٤٤٩٣] قوله: ((إذ لا كتبة معه)).

(٩) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٢٨ـ و"الصغير" صـ١٧٧ـ، و"الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ١٣٥/ب

كالإيمان بالأنبياء، وقُدِّمَ القومُ لأنَّ المختار أنَّ خواصَّ بني آدمَ ـ وهم الأنبياءُ ـ أفضلُ من كلِّ الملائكة، وعوامَّ بني آدم ـ وهم الأتقياءُ ـ أفضلُ من عوامِّ الملائكة، والمرادُ بالأتقياء مَن اتَّقى الشركَ فقط كالفسقة كما في "البحر" عن "الروضة"، وأقرَّهُ "المصنِّف".....

مطلبٌ في عددِ الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام

[٤٤٦٧] (قولُهُ: كالإيمان بالأنبياء) لأنَّ عددهم ليس بمعلومٍ قطعاً، فينبغي أنْ يقال: آمنتُ بجميع الأنبياء، أوَّلُهم آدمُ وآخرُهم محمَّدٌ عليه وعليهم الصلاة والسلام، "معراج". فلا يجبُ اعتقادُ أنَّهم مئةُ ألفٍ وأربعةٌ وعشرون ألفاً، وأنَّ الرسل منهم ثلثُمائةٍ وثلاثةٌ وعشرون؛ لأنَّه خبرُ آحادٍ.

[٤٤٦٨] (قولُهُ: وقُدِّمَ القومُ) أي: المعبَّرُ عنهم بـ((مَنْ)) بدليلِ عطف الحفظة عليهم، والعطفُ للمغايرة، وعبَّرَ بالقوم ليُخرِجَ الجنَّ، فإنَّهم ليسوا أفضلَ من المَلَك، وأشار بذلك إلى ما قاله "فخرالإسلام": ((من أنَّ للبداءة أثراً في الاهتمام، ولذا قال أصحابنا في الوصايا بالنوافل: إنَّه يُبدأُ بما بدأ به الميتُ)).

[٤٤٦٩] (قولُهُ: مَن اتَّقى الشِّركَ فقط) الأَولى أنْ يُسقِطَ لفظَ ((فقط))، فيصيرُ المعنى: مَن اتَّقى الشركَ سواءٌ اتَّقى المعاصيَ أيضاً أوْ لا، "ح"[(١)].

مطلبٌ في تفضيل البشرِ على الملائكة

[٤٤٧٠] (قولُهُ: كما في "البحر" عن "الروضة") أي: "روضةِ العلماء" لـ"الزندوستي"[(٢)]، حيث قال: ((أجمعتِ الأمَّةُ على أنَّ الأنبياء أفضلُ الخليقة، وأنَّ نبيَّنا عليه الصلاة والسلام [١/ق٤١٤/ب] أفضلُهم، وأنَّ أفضل الخلائق بعد الأنبياء الملائكةُ الأربعةُ وحملةُ العرش والرُّوحانيُّون ورضوانُ ومالكٌ، وأنَّ الصحابة والتابعين والشهداءَ والصالحين أفضلُ من سائر الملائكة، واختلفوا بعد ذلك، فقال "الإمام": سائرُ الناس من المسلمين أفضلُ من سائر الملائكة، وقالا: سائرُ الملائكة أفضلُ)) اهـ ملخَّصاً.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٧١/أ.

(٢) تقدمت ترجمتها ٢/ ٥٨٠.

قلتُ: وفي "مجمع الأنهر"(١) تبعاً لـ"القهستاني": ((خواصُّ البشر وأوساطُهُ أفضلُ من خواصِّ الملك وأوساطِهِ عند أكثرِ المشايخ))، وهل تتغيَّرُ الحفظةُ؟ قولان،......

وحاصلُهُ: أنَّه قسَّمَ البشرَ إلى ثلاثةِ أقسام: خواصَّ كالأنبياء، وأوساطٍ كالصالحين من الصحابة وغيرهم، وعوامَّ كباقي الناس، وقسَّمَ الملائكةَ إلى قسمين: خواصَّ كالملائكة المذكورين، وغيرِهم كباقي الملائكة، وجعَلَ خواصَّ البشر أفضلَ من الملائكة خاصِّهم وعامِّهم، وبعدَهم في الفضل خواصُّ الملائكة، فهم أفضلُ من باقي البشر أوساطِهم وعوامِّهم، وبعدَهم أوساطُ البشر، فهم أفضلُ ممن عدا خواصِّ الملائكة، وكذلك عوامُّ البشر عند الإمام كأوساطِهم. فالأفضلُ عنده خواصُّ البشر، ثم خواصُّ الملَك، ثم باقي البشر، وعندهما خواصُّ البشر، ثم خواصُّ الملَك، ثم أوساطُ البشر، ثم باقي الملَك.

[٤٤٧١] (قولُهُ: قلت إلخ) حاصلُهُ: أنَّ "القُهُستانيَّ"(٢) جعَلَ كلاً من البشر والملَك قسمين: خواصَّ وأوساطاً، وجعَلَ خواصَّ البشر أفضلَ من خواصِّ الملَك، وأوساطَ البشر أفضلَ من أوساطِ الملَك، ففي كلامه لفٌّ ونشرٌ مرتَّبٌ، وسكَتَ عن عوامِّ البشر لخلاف السابق، وبه ظهَرَ أنَّ هذا غيرُ مخالفٍ لِما مرَّ(٣) عن "الروضة"، نعمْ قولُهُ: ((عند أكثرِ المشايخ)) مخالفٌ لِما في "الروضة" من دعوى الاتِّفاق، وما هنا أَولى؛ إذ المسألةُ خلافيَّةٌ، وهي ظنيَّةٌ أيضاً كما نصَّ عليه في "شرح النسفيَّة"(٤)، بل قال في "شرح المنية"(٥): ((وقد رُوِيَ التوقُّفُ في هذه المسألة ـ أي: مسألةِ تفضيل البشر على الملَك ـ عن جماعةٍ منهم "أبو حنيفة" لعدم القاطع، وتفويضُ عِلْمِ ما لم يحصلْ لنا الجزمُ بعلمه إلى عالِمه أسلمُ، والله أعلمُ)) اهـ.

مطلبٌ: هل تتغيَّرُ الحفظةُ؟

[٤٤٧٢] (قولُهُ: وهل تتغيَّرُ الحفظة؟ قولان) فقيل: نعم؛ لحديثِ "الصحيحين"(٦): ((يتعاقبون

---

(١) "مجمع الأنهر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/١٠٢.

(٢) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ١/١٠٠.

(٣) في المقولة السابقة.

(٤) "شرح العقائد النسفية" للتفتازاني: صـ٢٧٩ـ.

(٥) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٣٨ـ بتصرف.

(٦) أخرجه مالك ١/١٧٠ كتاب قصر الصلاة في السفر ـ باب جامع الصلاة، وأحمد ٢/٢٥٧ و٣١٢ و٣٤٤ و٤٨٦، =

ويفارقُهُ كاتبُ السيِّئات عند جِماعٍ وخلاءٍ..............................

فيكم ملائكةٌ بالليل وملائكةٌ بالنهار، ويجتمعون في [١/ق ٤١٥/أ] صلاةِ الصبح وصلاة العصر، فيصعدُ الذين باتُوا فيكم، فيسألُهم ـ وهو أعلمُ بهم ـ كيف تركتُم عبادي؟ فيقولون: أتيناهم وهم يصلُّون، وتركناهم وهم يصلُّون»، فنقَلَ "عياضٌ" وغيرُه عن الجمهور أنَّهم الحفظةُ ـ أي: الكرامُ الكاتبون ـ واستظهَرَ "القرطبيُّ"[١] أنَّهم غيرُهم، وقيل: لا يتغيَّران ما دام حيًّا؛ لحديث "أنسٍ": أنَّ رسول الله ﷺ قال: «إنَّ الله تبارك وتعالى وكَّلَ بعبده المؤمنِ مَلَكين يكتبان عملَهُ، فإذا ماتَ قالا: ربَّنا قد ماتَ فلانٌ، فتأذنُ لنا فنصعدَ إلى السماء؟ فيقول الله عزَّ وجلَّ: سمائي مملوءةٌ من ملائكتي يسبِّحونني، فيقولان: فنقيمُ في الأرض؟ فيقول الله تعالى: أرضي مملوءةٌ من خلقي يسبِّحونني، فيقولان: فأين نكونُ؟ فيقولُ الله تعالى: قُومَا على قبرِ عبدي، فكبِّراني وهلِّلاني واذكراني، واكتبا ذلك لعبدي إلى يومِ القيامة»[٢]، وتمامُهُ في "الحلبة"[٣]. ٣٥٤/١

مطلبٌ: هل يفارقُهُ الملَكان؟

[٤٤٧٣] (قولُهُ: ويفارقُهُ كاتبُ السيِّئات عند جماعٍ وخلاءٍ) تبِعَ في ذلك صاحبَ "البحر"[٤]،

= والبخاريّ(٥٥٥) كتاب مواقيت الصلاة ـ باب فضل صلاة العصر، ومسلم(٦٣٢) كتاب المساجد ـ باب فضل صلاتي الصبح والعصر والمحافظة عليهما، والنسائيّ ١/٢٤٠ـ ٢٤١ كتاب الصلاة ـ باب فضل الجماعة من حديث أبي هريرة ﷺ.

(١) في "المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم": كتاب الصلاة ـ باب المحافظة على الصبح والعصر ٢/٢٦١.

(٢) أخرجه البيهقيّ في "شُعَب الإيمان"(٩٩٣١)، وقال: تفرد به عثمان بن مطر، وليس بالقوي، وأخرجه أحمد بن منيع كما في "المطالب العالية" (٢٨٦٦)، وذكره الزيلعيّ في "نصب الراية" ٤٣٤/١، ونسبه إلى إسحاق بن راهويه في "مسنده"، وفي سنده عثمان بن مطر، وهو ضعيف جداً. وأورده ابن الجوزي في "الموضوعات" ٢٢٩/٣ وقال:هذا حديث لا يصح، وقد اتفقوا على تضعيف عثمان بن مطر، وقال ابن حبان: يروي الموضوعات عن الأثبات لا يحل الاحتجاج به، وذكره المتقي الهندي في "كنز العمال" رقم(٤٢٩٦٧): ونسبه إلى المروزي في الجنائز، وأبي بكر الشافعي في "الغيلانيات" وأبي الشيخ في "العظمة"، والبيهقيّ في "شعب الإيمان"، والديلمي، وقال: وأورده ابن الجوزي في "الموضوعات" فلم يصب.

(٣) انظر "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ١٣٦/ب.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٥٤/١.

وصلاةٍ، والمختارُ أنَّ كيفيَّة الكتابة والمكتوب فيه مما استأثَرَ الله بعلمِهِ، نعم في "حاشية الأشباه":((تُكتَبُ في رَقٍّ..............................

والمصرَّحُ به في "شرح الجوهرة الكبير" لـ "اللَّقاني": ((أنَّ المفارِقَ له في هذه الحالة الملَكان))، وزاد: ((أنَّهما يكتبان ما حصَلَ منه بعد فراغِهِ بعلامةٍ يجعلُها الله تعالى لهما))، ولكنَّه لم يستندْ في ذلك إلى دليلٍ، وذكَرَ في "الحلبة"[1]: ((أنَّ الجزم به يحتاجُ إلى ثبوتٍ سمعيٍّ يفيدُهُ، وأمَّا ما رُوِيَ عن "أبي بكرٍ" رضي الله عنه « أنَّه كان إذا أرادَ الدخول في الخلاء يبسُطُ رداءَهُ ويقول: أيُّها الملَكان الحافظان عليَّ، اجلِسا ههنا، فإنِّي عاهدتُ الله تعالى أنْ لا أتكلَّمَ في الخلاء[2]» فذكَرَ شيخُنا الحافظُ أنَّه ضعيفٌ)) اهـ "ح"[3] ملخَّصاً.

[٤٤٧٤] (قولُهُ: وصلاةٍ) يعني: أنَّ كاتبَ السيِّئات يفارقُ الإنسانَ في صلاته؛ لأنَّه ليس له ما يكتبُهُ، ذكَرَهُ "القرطبيُّ"[4]، وردَّهُ في "الحلبة"[5] كما نقَلَهُ "ح"[6].

[٤٤٧٥] (قولُهُ: والمختارُ إلخ) مقابلُهُ ما يأتي[7] عن "حاشية الأشباه" ـ وكذا ما في "النهر"[8] ـ ((من أنَّ القلَمَ اللِّسانُ، والمدادَ الرِّيقُ)).

[٤٤٧٦] (قولُهُ: استأثَرَ) أي: اختَصَّ.

[٤٤٧٧] (قولُهُ: نعمْ إلخ) لا يحسُنُ الاستدراكُ به بعد تصريحِهِ باختيارِ الأوَّلِ، تأمَّلْ.

[٤٤٧٨] (قولُهُ: تُكتَبُ في رَقٍّ) قال في "الحلبة"[9]: ((ثم قيل: إنَّ الذي يكتُبُ فيه الحفظةُ

---

(١) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق١٣٧/أ.

(٢) لم نعثر عليه في المصادر التي بين أيدينا.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٧١/ب.

(٤) لم نعثر عليه في "المفهم شرح كتاب تلخيص مسلم".

(٥) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق١٣٧/ب.

(٦) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٧١/ب.

(٧) في هذه الصحيفة "در".

(٨) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٥٠/أ.

(٩) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق١٣٨/أ.

بلا حرفٍ كثبوتها في العقل))، وهو أحدُ ما قيل في قوله تعالى:﴿وَكِتَٰبٖ مَّسۡطُورٖ فِي رَقّٖ مَّنشُورٖ﴾ [الطور ـ ٢،٣]،..............................

دواوينُ [١/ق ٤١٥/ب] من رَقٍّ كما هو المرادُ من قوله تعالى:﴿وَكِتَٰبٖ مَّسۡطُورٖ ۝ فِي رَقّٖ مَّنشُورٖ﴾ [الطور ـ ٢،٣] في أحدِ الأقوال، لكنَّ المأثور عن "عليٍّ" ﷺ: ((أنَّ للّهِ ملائكةً ينزلون بشيءٍ يكتُبون فيه أعمالَ بني آدمَ[١]))، فلم يعيِّنْ ذلك، والله سبحانه أعلمُ)) اهـ.

[٤٤٧٩] (قولُهُ: بلا حَرْفٍ كثبوتِها في العقل) يؤيِّدُهُ ما قاله "الغزاليُّ" في المكتوب في اللوح المحفوظ أيضاً: ((إنَّه ليس حروفاً، وإنما هو ثبوتُ المعلومات فيه كثبوتِها في العقل))، قال في "الحلبة"[٢]: ((لكنَّ صَرْفَ اللفظِ عن ظاهره يحتاجُ إلى وجودِ صارفٍ مع كثرة ما في الكتاب والسنَّة مما يؤيِّدُ الظاهرَ كقوله تعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا نَسۡتَنسِخُ مَا كُنتُمۡ تَعۡمَلُونَ﴾ [الجاثية ـ ٢٩]، ﴿وَرُسُلُنَا لَدَيۡهِمۡ يَكۡتُبُونَ﴾ [الزخرف ـ ٨٠]، وكذا ما ثبَتَ في الإسراء من سماعه عليه الصلاة والسلام صَرِيفَ الأقلام[٣]، أي: تصويتَها، فيُحمَلُ على ظاهره، لكنَّ كيفيَّة ذلك وصورتَهُ وجنسَهُ مما لا يعلمُهُ إلاَّ اللَّهُ تعالى، أو مَن أطلَعَهُ على شيءٍ من ذلك)) اهـ ملخَّصاً، وتمامُهُ في "ح"[٤].

[٤٤٨٠] (قولُهُ: وهو أحدُ ما قيل إلخ) راجعٌ إلى قوله: ((تُكتَبُ في رَقٍّ)) فقط كما أفاده "ح"[٥]، فراجعه وتأمَّل.

---

(١) لم نجده في المصادر الحديثية التي بين أيدينا.

(٢) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ١٣٨/ب.

(٣) أخرجه أحمد ١٤٩/٣، والبخاري (٣٤٩) كتاب الصلاة ـ باب كيف فرضت الصلوات في الإسراء؟ ومسلم (١٦٣) كتاب الإيمان ـ باب الإسراء برسول الله ﷺ إلى السموات وفرض الصلوات من حديث أنس ﷺ مرفوعاً.

(٤) ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٧٢/أ.

(٥) انظر "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٧٢/أ.

وصحَّحَ "النيسابوريُّ" في "تفسيره"[(١)]: ((أنَّهما يَكتُبان كلَّ شيءٍ حتى أنينَهُ)).
قلتُ: وفي "تفسير الدمياطيِّ"[(٢)]:((يكتُبُ المباحَ كاتبُ السيِّئات، ويُمحَى يوم القيامة))،

[٤٤٨١] (قولُهُ: وصحَّحَ "النَّيسابوريُّ") نقَلَهُ في "الحلبة"[(٣)] عن "الحسن" و"مجاهدٍ"[(٤)] و"الضحَّاك"[(٥)] وغيرهم، وذكَرَ قبلَه[(٦)] عن "الاختيار"[(٧)]:((أنَّ "محمَّداً" رَوَى عن "هشامٍ" عن "عكرمة" عن "ابن عبَّاسٍ" أنَّه قال: ((الملائكةُ لا تكتبُ إلاَّ ما فيه أجرٌ أو وِزْرٌ))[(٨)].

[٤٤٨٢] (قولُهُ: حتى أنينَهُ) هو الصوتُ الصادرُ عن طبيعة الشخص في مرضه لعُسره، أو لضجره، أو لتأسُّفه على ما فرَّطَ في جَنْبِ[(٩)] الله تعالى، وأشارَ بهذه الغايةِ إلى أنَّهما يَكتُبان جميعَ الضروريَّات أيضاً كالتنفُّس وحركةِ النبض وسائرِ العروق والأعضاء، أفاده "ح"[(١٠)] عن "اللَّقانيِّ".

[٤٤٨٣] (قولُهُ: يكتُبُ المباحَ كاتبُ السيِّئات) تفسيرٌ لِما أُجمِلَ في العبارة السابقة، حيث نسَبَ فيها كتابةَ كلِّ شيءٍ إليهما، فأشارَ هنا إلى تفصيله وبيانه؛ لأنَّ المكتوب ثلاثةُ أقسامٍ: ما فيه أجرٌ، وما فيه وزرٌ، وما لا ولا، فما فيه أجرٌ لكاتبِ الحسنات، والباقي لكاتبِ السيِّئات.

[٤٤٨٤] (قولُهُ: ويُمحَى يومَ القيامة) وقيل: في آخرِ النهار، وقيل: يومَ الخميس، وهو مأثورٌ عن "ابن عبَّاسٍ" و"الكلبيِّ"، وذكَرَ في "الحلبة"[(١١)] عن "الاختيار"[(١٢)]: ((أنَّ الأكثرين على

---

(١) المسمى "غرائب القرآن ورغائب الفرقان" للحسن بن محمد، نظام الدين المعروف بالأعرج القمي النيسابوري الحسيني (ت بعد ٨٥٠هـ). ("كشف الظنون" ١/٤٦٠، ٢/١١٩٥، "الأعلام" ٢/٢١٦).

(٢) لأبي محمد بكر بن سهل بن إسماعيل الدمياطي (ت٢٨٩هـ). ("كشف الظنون" ١/٤٤٧، "هدية العارفين" ١/٢٣٤).

(٣) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق١٣٧/ب.

(٤) أبو الحجاج مجاهد بن جبر المخزوميّ المكيّ التابعيّ (ت١٠٤هـ). ("سير أعلام النبلاء" ٤/٤٤٩، "الأعلام" ٥/٢٧٨).

(٥) أبو محمد وأبو القاسم الضحاك بن مزاحم الهلاليّ البلخيّ الخراسانيّ (ت١٠٥هـ). ("سير أعلام النبلاء" ٤/٥٩٨، "الأعلام" ٣/٢١٥).

(٦) لم نعثر على النقل في نسخة "الحلبة" التي بين أيدينا.

(٧) "الاختيار": كتاب الكراهية ـ فصل تقسيم الكلام ٤/١٨٠.

(٨) لم نجده في المصادر الحديثية التي بين أيدينا.

(٩) في "الأصل" "ب" و"م": ((جانب)).

(١٠) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٧٢/ب.

(١١) لم نجد النقل في مظانه.

(١٢) "الاختيار": كتاب الكراهية ـ فصل تقسيم الكلام ٤/١٨٠.

وفي "تفسير الكازروني"(١) المعروفِ بالأخوين: ((الأصحُّ أنَّ الكافر أيضاً تُكتَبُ أعمالُهُ، إلاَّ أنَّ كاتب اليمين كالشاهد على كاتب اليسار))، وفي "البرهان": ((أنَّ ملائكة الليلِ غيرُ ملائكةِ النهار، وأنَّ إبليس مع ابنِ آدمَ بالنهار، وولَدَهُ بالليل))، وفي "صحيح مسلم"(٢): ((ما منكم مِن أحدٍ إلاَّ وقد وكَّلَ اللَّهُ به قرينَهُ من الجنِّ وقرينَهُ من الملائكة))، قالوا: وإيَّاك يا رسولَ الله؟ قال: ((وإيَّايَ، ولكنَّ اللَّهَ أعانني عليه فأسلَمَ))، رُوِيَ بفتح الميم.....................................

[١/ق ٤١٦/أ] الأوَّل))، وعن بعض المفسِّرين: أنَّه الصحيحُ عند المحقِّقين، فلذا مشى عليه "الشارح".

[٤٤٨٥] (قولُهُ: الأصحُّ أنَّ الكافر أيضاً تُكتَبُ أعمالُهُ إلخ) أي: السيِّئةُ؛ إذ لا حسنةَ له، وهو مكلَّفٌ بحقوق العباد والعقوباتِ اتِّفاقاً، وبالعباداتِ أداءً واعتقاداً، وهو المعتمدُ عندنا، فيُعاقَبُ على ترك الأمرين، وتمامُهُ في "ح"(٣)، ونقَلَ عن "اللَّقاني": ((أنَّ أعمال الكافر التي يظُنُّ هو أنَّها حسنةٌ لا تُكتَبُ له إلاَّ إذا أسلَمَ، فيُكتَبُ له ثوابُ ما عمِلَهُ في الكفر من الحسنات)) اهـ. وفي حفظي أنَّ مذهبنا خلافُهُ، فليراجع.

[٤٤٨٦] (قولُهُ: وفي "البرهان" إلخ) لحديثِ: ((يتعاقَبون)) المتقدِّمِ(٤)، والمرادُ بهم الحفظةُ الذين هم المعقِّبات، لا الحفظةُ الذين هم الكتبةُ لِما قدَّمناه، "ح"(٥).

[٤٤٨٧] (قولُهُ: وأنَّ إبليسَ مع ابنِ آدم بالنهار) أي: مع جميعِهم إلاَّ مَنْ حفِظَهُ الله تعالى منه وأقدَرَهُ على ذلك، كما أقدَرَ ملَكَ الموت على نظيرِ ذلك.

والظاهرُ: أنَّ هذا غيرُ القرينِ الآتي(٦)؛ لأنَّه لا يفارقُ الآدميَّ، فافهم.

[٤٤٨٨] (قولُهُ: رُوِيَ بفتحِ الميم) بمعنى: آمَنَ القرينُ، فصار لا يأمرُ إلاَّ بخيرٍ كالقرينِ الملَكِ،

---

(١) لعله لأبي البركات وأبي عبد الله محمد بن أحمد بن محمد، تاج الدين المعروف بحاج هراس الكازروني المدني الشافعي (ت٨٤٣هـ). ("الضوء اللامع" ٧/٩٦، "هدية العارفين" ٢/١٩٤).

(٢) برقم (٢٨١٤) كتاب صفات المنافقين ـ باب تحريش الشيطان وبعثه سراياه لفتنة الناس، وأن مع كل إنسان قريناً.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أرادالشروع في الصلاة ق٧٢/ب.

(٤) المقولة [٤٤٧٢] قوله:((هل تتغير الحفظة؟ قولان)).

(٥) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٧٣/أ.

(٦) في هذه الصحيفة "در".

وضمِّها. (ويزيدُ) المؤتَمُّ (السلامَ على إمامِهِ في التسليمة الأُولى إن كان) الإمامُ (فيها وإلاَّ ففي الثانية، ونواه فيهما لو مُحاذِياً، وينوي المنفردُ الحفظةَ فقط) لم يقل: الكتبةَ ليعُمَّ المميِّزَ؛ إذ لا كتبةَ معه،..

وهذا ظاهرُ الحديث.

[٤٤٨٩] (قولُهُ: وضَمِّها) فيكونُ فعلاً مضارعاً مفيداً للسلامة من القرين الكافر على طريقِ الاستمرارِ التجدُّديِّ، "ح"[١]. وصحَّحَ بعضُهم هذه الروايةَ ورجَّحَها، وفي روايةٍ: ((فاستسلَمَ)) كما في "الشفاء"[٢].

[٤٤٩٠] (قولُهُ: ويزيدُ المؤتَمُّ إلخ) أي: يزيدُ على ما تقدَّمَ[٣] من نيَّةِ القومِ والحفظةِ نيَّةَ إمامِهِ. ٣٥٥/١

[٤٤٩١] (قولُهُ: إنْ كان الإمامُ فيها) أي: في التسليمةِ الأُولى، أي: في جهتِها.

[٤٤٩٢] (قولُهُ: وإلاَّ) صادقٌ بالمحاذاةِ، وليستْ مرادةً لذكرِها بعدُ، "ح"[٤].

[٤٤٩٣] (قولُهُ: إذ لا كتبةَ معَهُ) أفادَ أنَّ المراد بالحفظةِ حفظةُ ذاته من الأسواءِ لا حفظةُ الأعمال، وهما قولان كما مرَّ[٥]، لكنَّ الصحيح أنَّ حسناتِ الصبيِّ له، ولوالديه ثوابُ التعليم، ولذا ذكَرَ "اللَّقانيُّ": ((أنَّه تُكتَبُ حسناتُهُ))، فمقتضاه أنَّ له كاتبَ حسناتٍ.

(قولُ "المصنِّف": ونواه فيهما) تخصيصُ الإمام بالذكرِ يُشعِرُ بأنَّه لا حاجة أنْ ينويَ مَن كان في محاذاته من المؤتَمِّين في الجانبين، بل تكفي نيَّتُهُ في جانبٍ واحدٍ، ويُحتمَلُ أنَّه لم يذكر المؤتَمَّ لأنَّه يُعلَمُ حكمُهُ بالمقايسة على الإمام اهـ "سندي" عن "البِرْجَنْديِّ".

(قولُهُ: فمقتضاه أنَّ له كاتبَ حسناتٍ) بل قال "السنديُّ" نقلاً عن "الرحمتيِّ": ((إلاَّ أنَّ كاتب السيِّئات مُعطَّلٌ، إلاَّ لو وقَعَ منه ما يؤدِّي إلى الكفر؛ إذ تصحُّ ردَّتُهُ)) اهـ. على أنَّ كاتب السيِّئات يكتبُ المباحَ أيضاً، والصبيُّ يفعلُهُ، فيكون كاتبَ سيِّئات بلا تعطيلٍ.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٧٣/أ.

(٢) "الشفا": القسم الثالث ـ الباب الأول ـ فصل في إجماع الأمة على عصمة النبي من الشيطان ٢/٧٣٦.

(٣) صـ ٤١٤ ـ "در".

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الشروع في الصلاة ق٧٣/أ.

(٥) المقولة [٤٤٦٤] قوله ((والحفظة)).

ولَعَمْري لقد صار هذا كالشريعة المنسوخة، لا يكادُ ينوي أحدٌ شيئاً إلاَّ الفقهاءَ، وفيهم نظرٌ.

ويكرهُ تأخيرُ السنَّةِ إلاَّ بقدْرِ اللهمَّ أنت السلامُ إلخ، وقال "الحَلْوانيُّ":((لا بأس بالفصل بالأوراد))، ....

[٤٤٩٤] (قولُهُ: ولَعَمْري) قسمٌ، وتقدَّمَ الكلامُ عليه في خطبة الكتاب(١).

[٤٤٩٥] (قولُهُ: هذا) أي: ما ذُكِرَ من النيَّة، وفي "الحلبة"(٢) عن "صدر الإسلام": ((هذا شيءٌ تركَهُ جميعُ الناس؛ لأنَّه قلَّما ينوي أحدٌ شيئاً، قال في "غاية البيان": وهذا حقٌّ؛ لأنَّ [١/ق٤١٦/ب] النيَّة في السلام صارتْ كالشريعة المنسوخة، ولهذا لو سألتَ ألوفَ ألوفٍ من الناس: أيَّ شيءٍ نويتَ بسلامك لا يكادُ يجيبُ أحدٌ منهم بما فيه طائلٌ إلاَّ الفقهاءُ، وفيهم نظرٌ)) اهـ.

[٤٤٩٦] (قولُهُ: إلاَّ بقدْرِ: اللهمَّ إلخ) لِما رواه "مسلمٌ" و"الترمذيُّ"(٣) عن "عائشة" رضي الله تعالى عنها قالت:((كان رسولُ الله ﷺ لا يقعدُ إلاَّ بمقدارِ ما يقولُ: اللهمَّ أنت السلامُ، ومنك السلامُ، تباركتَ يا ذا الجلالِ والإكرام))، وأمَّا ما وردَ من الأحاديث في الأذكار عقيبَ الصلاة فلا دلالةَ فيه على الإتيان بها قبل السنَّة، بل يُحمَلُ على الإتيان بها بعدَها؛ لأنَّ السنَّة مِنْ لَوَاحقِ الفريضة وتوابعِها ومكمِّلاتها، فلم تكن أجنبيَّةً عنها، فما يُفعَلُ بعدَها يُطلَقُ عليه أنَّه عقيبَ الفريضة، وقولُ "عائشةَ": ((بمقدارِ)) لا يفيدُ أنَّه كان يقولُ ذلك بعينه، بل كان يقعدُ بقدْرِ

---

(١) المقولة [٥٨] قوله:((ولعمري)).

(٢) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ١٣٥/ب ـ١٣٦/أ.

(٣) أخرجه مسلم(٥٩٢) كتاب المساجد ـ باب استحباب الذكر بعد الصلاة ـ وبيان صفته، وأبو داود(١٥١٢) كتاب الصلاة ـ باب ما يقول الرجل إذا سلَّم، والترمذيّ(٢٩٨) كتاب الصلاة ـ باب ما يقول إذا سلم من الصلاة، وقال: حديث عائشة حديث حسن صحيح، والنسائيّ ٦٩/٣ كتاب السهو ـ باب الذكر بعد الاستغفار، وابن ماجه(٩٢٤) كتاب إقامة الصلاة ـ باب ما يقال بعد التسليم، وفي الباب عن ثوبان، وابن عمر، وابن عباس، وأبي سعيد، وأبي هريرة، والمغيرة بن شعبة ﷺ.

واختارَهُ "الكمال"، ....

ما يسَعُهُ ونحوَهُ من القول تقريباً، فلا ينافي ما في "الصحيحين"[(١)]: ((من أنَّه ﷺ كان يقولُ في دُبُرِ كلِّ صلاةٍ مكتوبةٍ: لا إلهَ إلاَّ الله وحده لا شريكَ له، له الملكُ وله الحمدُ، وهو على كلِّ شيءٍ قديرٌ، اللهمَّ لا مانعَ لِما أعطيتَ، ولا معطيَ لِما منعتَ، ولا ينفعُ ذا الجَدِّ منك الجدُّ))، وتمامُهُ في "شرح المنية"[(٢)]، وكذا في "الفتح"[(٣)] من باب الوترِ والنوافل.

[٤٤٩٧] (قولُهُ: واختارَهُ "الكمال") فيه أنَّ الذي اختاره "الكمالُ"[(٤)] هو الأوَّلُ، وهو قولُ "البقّاليِّ"، وردَّ ما في "شرح الشهيد"[(٥)]: ((من أنَّ القيام إلى السنَّةِ متَّصلاً بالفرض مسنونٌ))، ثمَّ قال: ((وعندي أنَّ قول "الحَلْوانيِّ": لا بأسَ لا يعارِضُ القولين؛ لأنَّ المشهور في هذه العبارة كونُ

(قولُهُ: فيه أنَّ الذي اختارَهُ "الكمال" هو الأوَّلُ) لا مانعَ من إرجاع الضمير لِما قاله "الحلوانيُّ"، فإنَّه مختارُهُ أيضاً حيث لم يَرُدَّهُ وأرجعَهُ إلى القول قبله بخلاف قول "الشهيد" حيث ردَّهُ.

(قولُهُ: وعندي أنَّ قول "الحلوانيِّ": لا بأس يعارضُ القولين إلخ) عدمُ معارضته لقول "البقاليِّ" غيرُ ظاهرٍ، فإنَّه قائلٌ بكراهة ما زادَ على قدر الوارد لا ما كان قدْرَهُ، و"الحلوانيُّ" يقولُ بالكراهة التنزيهيَّة فيهما كما هو مُفاد قوله:((لا بأس بالفصل بالأوراد))، و"الحلوانيُّ" موافقٌ لِما في "شرح الشهيد"؛ إذ مفادُ كلامه كراهةُ التأخير ولو قدْرَ الوارد، إلاَّ إذا حمل قوله:((لا بأس)) على الإباحةِ فيكونُ مخالفاً لِما في "شرح الشهيد" ولِما قاله "الحلوانيُّ"، وهذا كلُّهُ بقطعِ النظر عن التوفيق الذي أشار له "الشارح" بقوله:((وفي حفظي إلخ)).

---

(١) أخرجه البخاريّ(٨٤٤) كتاب الأذان ـ باب الذكر بعد الصلاة، ومسلم(٥٩٣)(١٣٨) كتاب المساجد ـ باب استحباب الذكر بعد الصلاة وبيان صفته، وأبو داود(١٥٠٥) كتاب الصلاة ـ باب ما يقول الرجل إذا سلم، والنسائيّ ٣/٧٠ كتاب السهو ـ باب نوع آخر من القول عند انقضاء الصلاة من حديث المغيرة بن شعبة.

(٢) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٤١ـ٣٤٢ـ.

(٣) انظر "الفتح": كتاب الصلاة ١/٣٨٣ـ٣٨٤.

(٤) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب النوافل ١/٣٨٣ـ٣٨٤.

(٥) أي: شرح حسام الدين الصدر الشهيد (ت٥٣٦هـ)و يعرف بالجامع الحسامي على "الجامع الصغير" للإمام محمد،وتقدمت ترجمته ١/٥١٠.

قال "الحلبيُّ": ((إنْ أُريدَ بالكراهة التنزيهيَّةُ ارتفَعَ الخلافُ)).

قلتُ: وفي حفظي حملُهُ على القليلة، ويُستحَبُّ أنْ يستغفرَ ثلاثاً، ويقرأَ آيةَ الكرسيِّ

خلافه أَولى، فكان معناها أنَّ الأَولى أنْ لا يقرأَ قبل السنَّة، ولـو فعَـلَ لا بـأس، فأفـاد عـدمَ سقوط السنَّةِ بذلك، حتى إذا صلَّى بعد الأورادِ تقعُ سنَّةً لا على وجـهِ السـنَّة، ولـذا قـالوا: لـو تكلَّـمَ بعـد الفرض لا تسقُطُ، لكنَّ ثوابها أقلُّ، فلا أقلَّ من كونِ قراءةِ الأوراد لا تُسقِطُها)) اهـ.

وتبِعَهُ علـى ذلـك تلميذُهُ في "الحِبة"[(١)] وقـال: ((فتُحمَـلُ الكراهـةُ في قـول "البقَّـاليِّ" علـى التنزيهيَّة لعدم دليلِ التحريميَّة، حتى لو صلاَّهـا بعـدَ [١/ق٤١٧/أ] الأوراد تقـعُ سنَّةً مـؤدَّاةً، لكـن لا في وقتها المسنونِ))، ثم قال: ((وأفاد "شيخُنا" أنَّ الكلام فيما إذا صلَّـى السـنَّةَ في محـلِّ الفـرض؛ لاتِّفاق كلمةِ المشايخ على أنَّ الأفضل في السننِ حتى سنَّةِ المغرب المنزلُ، أي: فـلا يكـرهُ الفصـلُ بمسافةِ الطريق)).

[٤٤٩٨] (قولُهُ: قال "الحلبيُّ"[(٢)] إلخ) هو عينُ ما قاله "الكمال" في كلام "الحَلْوانيِّ" من عـدم المعارضة، "ط"[(٣)].

[٤٤٩٩] (قولُهُ: ارتفَعَ الخلافُ) لأنَّه إذا كانت الزيادةُ مكروهةً تنزيهـاً كـانت خـلافَ الأَولى الذي هو معنى لا بأسَ.

[٤٥٠٠] (قولُهُ: وفي حفظي إلخ) توفيقٌ آخرُ بين القولين المذكورين، وذلك بأنَّ المرادَ في قـول "الحلوانيِّ": لا بأس بـالفصل بالأوراد أي: القليلةِ التي بمقـدارِ اللهمَّ أنت السلامُ إلخ؛ لِمـا علمتَ

(قولُ "الشارح": ارتفَعَ الخلافُ) أي: بين "البقَّاليِّ" و"الحلوانيِّ"، وأمَّا الخلافُ بين "الشهيد" و"البقَّاليِّ" فثابتٌ لم يرتفع؛ لأنَّ "الشهيد" يكرهُ الفصل حتَّى بقولِ: اللهمَّ أنت السلامُ إلخ، و"البقَّـاليُّ" لـم يكـره بذلـك القدرِ لا كراهةً تحريميَّةً ولا تنزيهيَّةً. اهـ "سندي".

(قولُهُ: بأنَّ المراد بقولِ "الحلوانيِّ": لا بأس إلخ) أي: مع حملِ قوله:((لا بأس)) على الإباحة، والله أعلم.

---

(١) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ١٤٣/ب بتصرف.

(٢) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٤٣ـ بتصرف.

(٣) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل في الشروع في الصلاة ٢٣٣/١.

والمعوِّذات، ويسبِّحَ ويحمَدَ ويكبِّرَ ثلاثاً وثلاثين، ويهلِّلَ تمامَ المائة، ويدعوَ ويختمَ بسبحانَ ربِّكَ، وفي "الجوهرة"[1]:((يكرهُ للإمام التنفُّلُ في مكانه...............

من أنَّه ليس المرادُ خصوصَ ذلكِ، بل هو أو ما قارَبَهُ في المقدار بلا زيادةٍ كثيرةٍ، فتأمَّل. وعليه فالكراهةُ على الزيادة تنزيهيَّةٌ؛ لِما علمتَ من عدم دليلِ التحريميَّة، فافهم. وسيأتي[2] في باب الوتر والنوافل ما لو تكلَّمَ بين السنَّة والفرض أو أكَلَ أو شرِبَ، وأنَّه لا يُسَنُّ عندنا الفصلُ بين سنَّة الفجر وفرضه بالضجعةِ التي يفعلُها الشافعيَّة.

[٤٥٠١] (قولُهُ: والمعوِّذات) فيه تغليبٌ، فإنَّ المراد الإخلاصُ والمعوِّذتان، "ط"[3].

[٤٥٠٢] (قولُهُ: ثلاثاً وثلاثين) تنازَعَ فيه كلٌّ من الأفعالِ الثلاثةِ قبله[4].

مطلبٌ فيما لو زادَ على عدد الواردِ في التسبيح عقِبَ الصلاة

(تنبيهٌ)

لو زادَ على العدد قيل: يكرهُ؛ لأنَّه سوءُ أدبٍ، وأُيِّدَ بأنَّه كدواءٍ زِيْدَ على قانونه، أو مفتاحٍ زِيْدَ على أسنانه، وقيل: لا، بل يحصُلُ له الثوابُ المخصوص مع الزيادة، بل قيل: لا يحلُّ اعتقادُ الكراهة لقوله تعالى: ﴿مَن جَآءَ بِٱلْحَسَنَةِ فَلَهُۥ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ [الأنعام- ١٦٠]، والأوجهُ: إنْ زادَ لنحوِ شكٍّ عُذِرَ، أو لتعبُّدٍ فلا لاستدراكِهِ على الشارع، وهو ممنوعٌ. اهـ ملخَّصاً من "تحفة ابن حجر"[5].

[٤٥٠٣] (قولُهُ: يكرهُ للإمام التنفُّلُ في مكانه) بل يتحوَّلُ مخيَّراً كما يأتي[6] عن "المنية"، وكذا يكرهُ مُكثه قاعداً في مكانه مستقبلَ القبلة في صلاةٍ لا تطوُّعَ بعدَها كما في "شرح المنية"[7]

---

(١) "الجوهرة النيرة": كتاب الصلاة ـ باب النوافل ٨٦/١ بتصرف.

(٢) ٢٨٢/٤ "در".

(٣) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل في الشروع في الصلاة ٢٣٣/١.

(٤) في "م":((قبل)).

(٥) "تحفة المحتاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١٠٦/٢.

(٦) المقولة [٤٥٠٧] قوله:((وخيره إلخ)).

(٧) "شرح المنيه الكبير":فصل في صفة الصلاة صـ ٣٤١ـ.

لا للمؤتَمِّ، وقيل: يُستحَبُّ كسرُ الصفوف))، وفي "الخانيَّة":((يُستحَبُّ للإمام التحوُّلُ ليمينِ القبلة ـ يعني: يسارَ المصلِّي ـ لتنفُّلٍ أو وِرْدٍ))، وخيَّرَهُ في "المنية" بين تحوُّلِهِ يميناً وشمالاً وأماماً وخلفاً، وذهابِهِ لبيته، واستقبالِهِ الناسَ بوجهِهِ............

[١/ق٤١٧/ب] عن "الخلاصة"[١]، والكراهةُ تنزيهيَّةٌ كما دلَّتْ عليه عبارةُ "الخانيَّة"[٢].

[٤٥٠٤] (قولُهُ: لا للمؤتَمِّ) ومثلُهُ المنفردُ؛ لِما في "المنية" و"شرحها"[٣]: ((أمَّا المقتدي والمنفردُ فإنَّهما إنْ لَبِثا أو قاما إلى التطوُّعِ في مكانهما الذي صَلَّيا فيه المكتوبةَ جاز، والأحسنُ أنْ يتطوَّعا في مكانٍ آخرَ)) اهـ.

[٤٥٠٥] (قولُهُ: وقيل: يُستحَبُّ كَسْرُ الصفوف) ليزولَ الاشتباهُ عن الداخل المعاينِ للكلِّ في الصلاة البعيدِ عن الإمام، وذكَرَهُ في "البدائع"[٤] و"الذخيرة" عن "محمَّدٍ"، ونصَّ في "المحيط" على: ((أنَّه السنَّة كما في "الحلبة"))[٥]، وهذا معنى قوله في "المنية"[٦]: ((والأحسنُ أنْ يتطوَّعا في مكانٍ آخرَ))، قال في "الحلبة"[٧]: ((وأحسنُ من ذلك كلِّهِ أنْ يتطوَّعَ في منزله إنْ لم يَخَفْ مانعاً)).

٣٥٦/١

[٤٥٠٦] (قولُهُ: لتنفُّلٍ أو وِرْدٍ) أقولُ: عبارتُهُ في "الخزائن"[٨]: ((قلت: يحتملُ أنَّه لأجلِ التنفُّلِ والوِرْدِ)) اهـ. فدلَّ على أنَّ ذلك ليس من كلام "الخانيَّة"، والذي رأيتُهُ في "الخانيَّة" صريحٌ في أنَّه للتنفُّل.

[٤٥٠٧] (قولُهُ: وخيَّرَهُ إلخ) الضميرُ المنصوبُ للإمام، لكنَّ التخيير الذي في "المنية"[٩] هو:

---

(١) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الخامس عشر: في الإمامة والاقتداء ق٣٩/أ.

(٢) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل فيمن يصح الاقتداء به وفيمن لا يصح ١/١٠٠. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٣) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٤٤ـ.

(٤) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في بيان ما يستحب للإمام فعله عقيب الصلاة ١/١٦٠.

(٥) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق١٤٥/ب.

(٦) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٤٤ـ.

(٧) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق١٤٤/ب ـ ١٤٥/أ ـ ب.

(٨) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ فصل في بيان صفة الشروع في الصلاة ق٩٧/أ.

(٩) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٤٠ وما بعدها بتصرف يسير.

....

((أنَّه إنْ كان في صلاةٍ لا تطوُّعَ بعدَها فإنْ شاءَ انحرَفَ عن يمينه أو يساره، أو ذهَبَ إلى حوائجه، أو استقبَلَ الناس بوجهه، وإنْ كان بعدَها تطوُّعٌ وقام يصلّيه يتقدَّمُ أو يتأخَّرُ، أو ينحرفُ يميناً أو شمالاً، أو يذهبُ إلى بيته فيتطوَّعُ ثَمَّةَ)) اهـ.

وهذا التخييرُ لا يخالفُ ما مرَّ[1] عن "الخانيَّة"؛ لأنَّه لبيان الجواز، وذاك لبيانِ الأفضل، ولذا علَّلهُ في "الخانيَّة"[2] وغيرها: ((بأنَّ لليمين فضلاً على اليسار))، لكنَّ هذا لا يخصُّ يمينَ القبلة، بل يقالُ مثلُهُ في يمين المصلّي، بل في "شرح المنية"[3]: ((أنَّ انحرافَهُ عن يمينه أَولى))، وأيَّدَهُ بحديثٍ في "صحيح مسلم"[4]، وصحَّحَ في "البدائع"[5] التسويةَ بينهما وقال: ((لأنَّ المقصود من الانحراف ـ وهو زوالُ الاشتباهِ، أي: اشتباهِ أنَّه في الصلاة ـ يحصلُ بكلٍّ منهما))، وقدَّمنا[6] عن "الحلبة": ((أنَّ الأحسنَ من ذلك كلِّهِ تطوُّعُه في منزله؛ لِما في "سنن أبي داود"[7] بإسنادٍ صحيحٍ: « صلاةُ المرء في بيته أفضلُ من صلاته في مسجدي هذا إلاَّ المكتوبةَ »)).

قلت: وإلاَّ التراويحَ كما سيأتي[8] في باب الوتر والنوافل مع [١/ق٤١٨/أ] زياداتٍ أُخرَ،

---

(١) صـ٤٢٨ـ "در".

(٢) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل فيمن يصح الاقتداء به وفيمن لا يصح ١/١٠٠. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٣) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣٤٠ـ.

(٤) أخرجه أحمد ٣/١٧٩، ومسلم(٧٠٨) كتاب صلاة المسافرين ـ باب جواز الانصراف من الصلاة عن اليمين والشمال، والنسائيّ ٣/٨١ كتاب السهو ـ باب الانصراف من الصلاة من حديث أنس ﷺ.

وفي الباب عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

(٥) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في بيان ما يستحب للإمام فعله عقيب الصلاة ١/١٦٠.

(٦) المقولة [٤٥٠٥] قوله:((وقيل: يستحب كسر الصفوف)).

(٧) أخرجه أبو داود(١٠٤٤) كتاب الصلاة ـ باب صلاة الرجل التطوُّعَ في بيته، و(١٤٤٧) كتاب الصلاة ـ باب في فضل التطوع في البيت، وأخرج بنحوه مالك ١/١٢٦، كتاب صلاة الجماعة ـ باب فضل صلاة الجماعة على صلاة الفذ، وأحمد ٥/١٨٦،والترمذيّ(٤٥٠) كتاب الصلاة ـ باب ما جاء في فضل صلاة التطوع في البيت، وقال: حديث زيد بن ثابت حديث حسن.

(٨) المقولة [٥٩٠٣] قوله:((والجماعة فيها سنة على الكفاية إلخ)).

ولو دونَ عشرةٍ ما لم يكن بحذائه مُصَلٍّ...

ثم إذا شاءَ الذهابَ انصرَفَ من جهةِ يمينه أو يساره، فقد صحَّ الأمرانِ عنه ﷺ، وعليه العملُ عند أهل العلم كما قاله "الترمذيُّ"[1]، وذكَرَ "النوويُّ"[2]: ((أنَّه عند استواءِ الجهتين في الحاجة وعدمها فاليمينُ أفضلُ لعموم الأحاديث المصرِّحة بفضل اليمين في باب المكارم ونحوِها)) كما في "الحلبة"[3].

[٤٥٠٨] (قولُهُ: ولو دونَ عشرةٍ) أي: أنَّ الاستقبال مطلقٌ لا تفصيلَ فيه بين عددٍ وعددٍ على ما ذكَرَهُ في "الخلاصة"[4] وغيرها، ولا يُلتفَتُ إلى ما ذكَرَهُ بعض شرَّاح "المقدِّمة"[5]: ((من أنَّ الجماعة إنْ كانوا عشرةً يَلتفِتُ إليهم لترجُّحِ حرمتهم على حرمة القبلة، وإلاَّ فلا لترجُّحِ حرمة القبلة على الجماعة، فإنَّ هذا الذي ذكَرَهُ لا أصلَ له في الفقهِ، وهو رجلٌ مجهولٌ لا تُشبهُ ألفاظُهُ ألفاظَ أهل الفقهِ فضلاً عن أنْ يُقلَّدَ فيما ليس له أصلٌ، والذي رواه موضوعٌ كذبٌ على النبي ﷺ، بل حرمةُ المسلم الواحدِ أرجحُ من حرمة القبلة، غيرَ أنَّ الواحد لا يكون خلفَ الإمام حتى يَلتفِتَ إليه، بل هو عن يمينه، فلو كانا اثنين كانا خلفه، فليلتفتْ إليهما للإطلاقِ المذكور)) اهـ.

ونازعَهُ في "الإمداد"[6]: ((بأنَّه ذكَرَ ذلك في "مجمع الروايات شرحِ القدوريِّ" عن "حاشية البدريَّة"[7] عن "أبي حنيفة"))، فليتأمَّل.

---

(١) في "السنن" (٣٠١) كتاب الصلاة ـ باب ما جاء في الانصراف عن يمينه وشماله عن قَبيصَة بن هُلْب عن أبيه، قال أبو عيسى: حديث هلب حديث حسن. وفي الباب عن عبد الله بن مسعود، وأنس، وعبد الله بن عمرو، وأبي هريرة.

(٢) "شرح صحيح مسلم": ٥/٢٢٠ كتاب صلاة المسافرين ـ باب جواز الانصراف من الصلاة عن اليمين والشمال.

(٣) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ١٤١/ب.

(٤) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الخامس عشر: في الإمامة والاقتداء ق٣٩/أ.

(٥) أي: "مقدمة الصلاة" لأبي الليث السمرقندي (ت٣٧٣هـ على الراجح). انظر ق١٢/ب ـ ١٣/أ من الشرح الذي بين أيدينا، وهو لشارحٍ مجهول.

(٦) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ فصل في الأذكار الواردة بعد الفرض ق١٧٣/ب.

(٧) لعلها لأبي عبد الله وأبي البقاء محمد بن عبد الله، بدر الدين، الشِّبليّ، الدِّمشقيّ ثم الطَّرابلسيّ(ت ٧٦٩هـ). شرح مختصر القدوري ("كشف الظنون" ٢/١٦٣٢، "الدرر الكامنة" ٣/٤٨٧، "تاج التراجم" صـ٢١٩ـ، "التعليقات السنية على الفوائد البهية"صـ١٧).

ولو بعيداً على المذهب.

﴿فصل في القراءة﴾

(فصلٌ: ويَجهَرُ الإمامُ) وجوباً بحسبِ الجماعة،..........................

[٤٥٠٩] (قولُهُ: ولو بعيداً على المذهب) صرَّحَ به في "الذخيرة" أخذاً من إطلاق "محمَّدٍ" في "الأصل"[1] قولَهُ: ((إذا لم يكن بحذائه رجلٌ يصلِّي))، ثمَّ قال في "الذخيرة": ((وهذا هو ظاهرُ المذهب؛ لأنَّه إذا كان وجهُهُ مقابلَ وجهِ الإمام في حالةِ قيامه يكرهُ وإنْ كان بينهما صفوفٌ))، واستظهَرَ "ابن أمير حاج" في "الحلبة"[2] خلافَ هذا فقال: ((الذي يظهرُ أنَّه إذا كان بين الإمام والمصلِّي بحذائه رجلٌ جالسٌ ظهرُهُ إلى المصلِّي لا يكرهُ للإمام استقبالُ القوم؛ لأنَّه إذا كان سترةً للمصلي لا يكره المرورُ وراءه، فكذا هنا، وقد صرَّحُوا بأنَّه لو صلَّى إلى وجهِ إنسانٍ وبينهما ثالثٌ ظهرُهُ إلى وجهِ المصلِّي لم يكره، ولعلَّ "محمَّداً" لم يقيِّدْ بذلك للعلم به)) اهـ ملخَّصاً، فافهم، والله تعالى أعلم.

﴿فصلٌ في القراءة﴾

لَمَّا فرَغَ من بيان صفة الصلاة [١/ق٤١٨/ب] وكيفيَّتِها وفرائضِها وواجباتِها وسننِها ذكَرَ أحكام القراءة في فصلٍ على حدةٍ لزيادة أحكامٍ تعلَّقتْ بها دون سائرِ الأركان.

[٤٥١٠] (قولُهُ: ويجهرُ الإمامُ وجوباً) أي: جهراً واجباً على أنَّه مصدرٌ بمعنى اسمِ الفاعل، وقولُهُ: ((بحسبِ الجماعةِ)) صفةٌ ثانيةٌ للجهر، ولا يخفى أنَّه لا يلزمُ من اتِّصافِ الجهر بهذين الوصفين أنْ يتَّصِفَ كونُهُ بحسب الجماعة بالوجوب أيضاً، نعمْ لو جُعِلَ حالاً من ضميرِ ((وجوباً))

﴿فصلٌ في القراءة﴾

(قولُهُ: نعم لو جُعِلَ حالاً من ضميرِ وجوباً المؤوَّلِ باسم الفاعل يلزمُ ذلك) إذ الحالُ وصفٌ لصاحبها قيدٌ في عاملها، فيقتضي أنَّ الوجوب مقيَّدٌ بكونه بحسبِ الجماعة، تأمَّل.

---

(١) "الأصل": كتاب الصلاة ـ باب افتتاح الصلاة ١/٤٠.

(٢) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ١٤٢/ب.

فإنْ زادَ عليه أساءَ، ولو ائتَمَّ به بعد الفاتحة أو بعضِها سرّاً أعادَها جهراً، "بحر". لكنْ في آخر "شرح المنية":((ائتَمَّ به بعدَ الفاتحة يجهرُ بالسورة..................

المؤوَّلِ باسم الفاعل يلزمُ ذلك، ولا داعيَ إلى حمل الكلام على ما يُفسِدُ المعنى مع تبادُرِ غيره، فافهم.

[٤٥١١] (قولُهُ: فإنْ زادَ عليه أساءَ) وفي "الزاهديِّ" عن "أبي جعفرٍ": ((لو زادَ على الحاجة فهو أفضلُ، إلاَّ إذا أجهَدَ نفسَهُ أو آذى غيرَهُ))، "قُهُستاني"[1].

[٤٥١٢] (قولُهُ: أعادَها جهراً) لأنَّ الجهر فيما بَقِيَ صار واجباً بالاقتداء، والجمعُ بين الجهر والمخافتة في ركعةٍ واحدةٍ شنيعٌ، "بحر"[2].

ومُفاده: أنَّه لو ائتَمَّ بعد قراءة بعضِ السُّورة أنَّه يعيدُ الفاتحةَ والسورةَ، فليراجع، "ح"[3].

[٤٥١٣] (قولُهُ: لكنْ إلخ) استدراكٌ على قوله: ((ولو ائتَمَّ به)) وهذا قولٌ آخرُ، وقد حَكَى القولين "القُهُستانيُّ"[4] حيث قال: ((إنَّ الإمام لو خافَتَ ببعضِ الفاتحة أو كلِّها أو المنفردَ، ثمَّ اقتدى به رجُلٌ أعادَها جهراً كما في "الخلاصة"[5]، وقيل: لم يُعِدْ وجهَرَ فيما بَقِيَ من بعض الفاتحة أو السورة كلِّها أو بعضِها كما في "المنية"))[6] اهـ.

(قولُهُ: ومُفادُهُ أنَّه لو ائتَمَّ إلخ) التعليلُ المذكور مصرَّحٌ فيه بأنَّه بإعادةِ الفاتحة جهراً ما زالَ الجمع المذكور موجوداً في ركعةٍ واحدةٍ، إلاَّ أنْ يقال: إنَّه بإعادتها جهراً صار كأنَّ ما وُجِدَ أوَّلاً لم يوجد، فكأنَّه لم يوجد إلاَّ الجهر، فتأمَّل.

---

(١) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل: يجهر الإمام ١/١٠٢.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٥٦.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ق٧٤/أ.

(٤) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل: يجهر الإمام ١/١٠١.

(٥) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الخامس عشر في الإمامة والاقتداء ق٣٩/أ معزياً إلى "الأصل".

(٦) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في مسائل شتى صـ٦١٨ـ.

....

وعزى في "القنية"[(١)] القولَ الثانيَ إلى القاضي "عبد الجبَّار" و"فتاوى السُّعديِّ"[(٢)]، ولعلَّ وجهَهُ أنَّ فيه التحرُّزَ عن تكرار الفاتحة في ركعةٍ وتأخيرِ الواجب عن محلِّهِ، وهو مُوجِبٌ لسجودِ السهو، فكان مكروهاً، وهو أسهلُ من لزومِ الجمع بين الجهر والإسرار في ركعةٍ، على أنَّ كون ذلك الجمعِ شنيعاً غيرُ مطَّردٍ؛ لِما ذكَرَهُ في آخر "شرح المنية"[(٣)]: ((أنَّ الإمام لو سها فخافَتَ بالفاتحة في الجهريَّة، ثمَّ تذكَّرَ يجهرُ بالسورة ولا يعيدُ، ولو خافَتَ بآيةٍ أو أكثرَ يتمُّها جهراً ولا يعيدُ))، وفي "القُهُستانيِّ"[(٤)]: ((ولا خلافَ أنَّه إذا جهَرَ بأكثرِ الفاتحة يتمُّها مخافتةً كما في "الزاهديِّ")) اهـ. أي: في الصلاة السِّرِّيَّة. /٣٥٧

وكونُ القول الأوَّل نقَلَهُ في "الخلاصة"[(٥)] عن "الأصل"[(٦)] كما في "البحر"[(٧)] ـ و"الأصلُ" من كتب ظاهر الرواية ـ لا يلزمُ منه كونُ الثاني لم يُذكَرْ في [١/ق٤١٩/أ] كتابٍ آخرَ من كتب ظاهر الرواية، فدعوى أنَّه ضعيفٌ روايةً ودرايةً غيرُ مسلَّمةٍ، فافهم.

(قولُهُ: وهو أسهلُ من لزومِ الجمع) لعلَّ الأَولى إبدالُ ((أسهل)) بـ((أشد)) مثلاً حتَّى يظهرَ كون ما ذكر وجهاً للقيل الثاني، تأمَّل.

(قولُهُ: على أنَّ كون ذلك الجمعِ شنيعاً غيرُ مطَّردٍ إلخ) قد يقال: إنَّ ما في "شرح المنية" مبنيٌّ على الرِّوايةِ الثانية، وعلى الرِّوايةِ الأولى يعيدُ، ويُعلَمُ من تعبير "المنية" عن الثانية بـ((قيل)) ضعفُها.

---

(١) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب فيما يتعلق بالإمامة ق١٧/ب.

(٢) لم نجدها في المطبوعة التي بين أيدينا من "فتاوى السغدي".

(٣) "شرح المنية الكبير": مسائل شتى صـ٦١٨ـ.

(٤) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل: يجهر الإمام ١/١٠١.

(٥) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الخامس عشر في الإمامة والاقتداء ق٣٩/أ.

(٦) "الأصل": كتاب الصلاة ـ باب السهو في الصلاة وما يقطعها ١/٢١٥-٢١٦.

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل: إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٥٦.

إنْ قصَدَ الإمامةَ، وإلاَّ فلا يلزمُهُ الجهرُ)) (في الفجرِ وأُوليي العشـاءين أداءً وقضـاءً وجمعةٍ وعيدين وتراويحَ ووترٍ بعدَها) أي: في رمضانَ فقط للتوارُثِ...........

[٤٥١٤] (قولُهُ: إنْ قصَدَ الإمامةَ إلخ) عزاه في "القنية"[١] إلى "فتاوى الكَرْماني"[٢]، ووجهُهُ أنَّ الإمام منفردٌ في حقِّ نفسه، ولذا لا يحنثُ في: لا يؤمُّ أحـداً مـا لـم ينوِ الإمامـةَ، ولا يحصـلُ ثـواب الجماعة إلاَّ بالنِّيَّة، ولا تفسُدُ الصلاة بمحاذاة المرأة إلاَّ بالنِّيَّة كما مرَّ[٣] في بحث النِّيَّة، وسيذكرُ[٤] في باب الوتر عند ذكرِ كراهة الجماعة في التطوُّع على سبيل التداعي: أنَّـه لا كراهـة علـى الإمـام لـو لم ينوِ الإمامة، فإذا كان كذلك فكيف تلزمُهُ أحكامُ الإمامة بدون التزامٍ؟ فافهم.

[٤٥١٥] (قولُهُ: وأُوليَيِ العِشاءين) بفتح الياء الأُولى وكسرِ الثانية، "قُهُستاني"[٥]. والعشـاءان: المغربُ والعتمةُ.

[٤٥١٦] (قولُـهُ: أي: في رمضـانَ فقـط) مـأخوذٌ مـن "المصنِّـف" في "المنح"[٦] حيــث قــال: ((وقيَّدنا الوترَ بكونه بعد التراويح لأنَّه إنما يُجهَرُ في الوتر إذا كان في رمضانَ لا في غيره كما أفـاده "ابنُ نجيمٍ" في "بحره"[٧]، وهو واردٌ على إطلاقِ "الزيلعيِّ"[٨] الجهرَ في الوتر إذا كان إماماً)) اهـ.

فدلَّ كلامُهُ على أنَّ مراده في متنه بقوله: ((بعدَها)) كونُهُ في رمضانَ كما هو المسـنونُ أعـمَّ مـن أنْ يكون بعد التراويح أوْ لا، وبه سقَطَ ما يأتي[٩] عن "مجمع الأنهر"، لكنْ يَرِدُ عليه أنَّه

---

(١) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب فيما يتعلق بالإمام ق١٧/ب.

(٢) "الفتاوى":لأبي الفضل عبد الرحمن بن محمد، ركن الدين المعروف بابن أميرويه الكرمانيّ (ت٥٤٣هـ). ("الفوائد البهية"صـ٩١ـ، "الأعلام"٣/٣٢٧).

(٣) صـ٨٧ـ "در".

(٤) ٤/٣٧٩ "در".

(٥) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل: يجهر الإمام ١/١٠١ بتصرف يسير.

(٦) "المنح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ١/ق ٤١/أ بتصرف يسير.

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل: إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٥٥.

(٨) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ فصل: إذا أراد الدخول في الصلاة ١/١٢٧.

(٩) صـ٤٣٥ـ "در".

قلتُ: في تقييدِهِ بـ: بعدَها نظرٌ؛ لجهرِهِ فيه وإنْ لم يُصَلِّ التراويحَ على الصحيح كما في "مجمع الأنهر"[(١)]، نعم في "القُهُستانيِّ" تبعاً لـ"القاعديِّ"[(٢)]: ((لا سهوَ بالمخافتة في غيرِ الفرائض كعيدٍ ووترٍ، نعم الجهرُ أفضلُ)).

(ويُسِرُّ في غيرِها) وكان عليه الصلاة والسلام يجهرُ في الكلِّ. ثم تركَهُ في الظهر والعصر لدفعِ أذى الكفَّار[(٣)]، "كافي"[(٤)] (كمتنفِّلٍ بالنهار) فإنَّه يُسِرُّ (ويُخيَّرُ المنفردُ في الجهرِ) وهو أفضلُ، ويكتفي بأدناه (إنْ أدَّى) وفي السِّرِّيَّة يُخافِتُ حتماً........

يقتضي أنَّه لو صلَّى الوترَ جماعةً في غير رمضانَ أنَّه لا يجهرُ به وإنْ لم يكن على سبيلِ التَّداعي، ويحتاجُ إلى نقلٍ صريحٍ، وإطلاقُ "الزيلعيِّ" يخالفُهُ، وكذا ما يأتي[(٥)] من أنَّ المتنفِّل بالليل لو أمَّ جهرَ. فتأمَّل.

[٤٥١٧] (قولُهُ: قلت إلخ) علمتَ أنَّه غيرُ واردٍ.

[٤٥١٨] (قولُهُ: نعمْ في "القُهُستانيِّ") فيه أنَّ "القُهُستانيَّ"[(٦)] صرَّحَ بعده بتصحيحِ خلافه.

[٤٥١٩] (قولُهُ: ويُسِرُّ في غيرِها) وهو الثالثةُ من المغرب، والأُخريان من العشاء، وكذا جميعُ ركعات الظهر والعصر وإنْ كان بعرفةَ خلافاً لـ"مالكٍ" كما في "الهداية"[(٧)].

[٤٥٢٠] (قولُهُ: وهو أفضلُ) ليكونَ الأداءُ على هيئة الجماعة، ولهذا كان أداؤه بأذانٍ

(قولُهُ وكذا ما يأتي من أنَّ المتنفِّل بالليل لو أمَّ جهرَ، فتأمَّل) المعيَّنُ في هذه المسألة أنَّ التعديَة ليست بقيدٍ، بل ذكرُها جَرْيٌ على الغالب عملاً بإطلاق "الزيلعيِّ". وما يفيدُهُ ما يأتي من أنَّ المتنفِّل بالليل لو أمَّ جهرَ، وفي "السنديِّ" نقلاً عن "البِرْجَنديِّ" بالعزو لـ"القنية". ((الجهرُ في التراويح والوتر واجبٌ، حتَّى لو تركَهُ ساهياً يلزمُهُ سجود السهو)) اهـ

---

(١) "مجمع الأنهر": كتاب الصلاة ـ فصل في أحكام القراءة ١٠٣/١.

(٢) لم نعثر على ترجمة له فيما بين أيدينا من المصادر.

(٣) أخرجه البخاري (٤٧٢٢) كتاب التفسير ـ باب: ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها، ومسلم (٤٤٦) كتاب الصلاة ـ باب التوسط في القراءة في الصلاة الجهرية بين الجهر والإسرار إذا خاف من الجهر مفسدة، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٤) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق٣٠/أ بتصرف.

(٥) صـ٤٣٦ـ٤٣٧ـ "در".

(٦) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل: يجهر الإمام ١٠٢/١.

(٧) "الهداية": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ٥٣/١.

على المذهب (كمتنفِّلٍ بالليل) منفرداً،..............................

وإقامةٍ أفضلَ، ورُوِيَ في الخبر: ((أنَّ مَنْ صلَّى على هيئة الجماعة صلَّتْ بصلاته صفوفٌ من الملائكة))[١]، "منح"[٢].

[٤٥٢١] (قولُهُ: على المذهب) كذا في "البحر"[٣] رادّاً على ما في "العناية"[٤]: ((من أنَّ ظاهر الرواية أنَّه مخيَّرٌ)).

أقولُ: ما في "العناية" صرَّحَ به أيضاً في "النهاية" [١/ق٤١٩/ب] و"الكفاية"[٥] و"المعراج"، ونقَلَ في "التتارخانيَّة"[٦] عن "المحيط"[٧]: ((أنَّه لا سهوَ عليه إذا جهَرَ فيما يُخافَتُ؛ لأنَّه لم يترك واجباً))، وعلَّلَهُ في "الهداية"[٨] في باب سجود السهو: ((بأنَّ الجهر والمخافتة من خصائص الجماعة))، وقال الشرَّاح[٩]: إنَّه جوابُ ظاهرِ الرواية، وأمَّا جوابُ روايةِ النوادر فإنَّه يلزمُهُ السهو، وفي "الذخيرة": ((إذا جهَرَ فيما يُخافَتُ عليه السهو، وفي ظاهر الرواية: لا سهوَ عليه))، نعم صحَّحَ في "الدرر"[١٠] تبعاً لـ"الفتح"[١١] و"التبيين"[١٢] وجوبَ المخافتة، ومشى عليه في "شرح

---

(١) أخرجه عبد الرزاق(٢٠٠٤)، وأحمد ١٤٠/٥-١٤١، وأبو داود(٥٥٤) كتاب الصلاة ــ باب في فضل صلاة الجماعة، والنسائيّ ١٠٤/٢ كتاب الإمامة ـ باب الجماعة إذا كانوا اثنين، والدارميّ ٢٩١/١، والطيالسي(٥٥٤)، وابن خزيمة(١٤٧٦) و(١٤٧٧)، وابن حبان(٢٠٥٦) كتاب الصلاة ـ باب الإمامة والجماعة، والحاكم ٢٤٧/١-٢٤٨، والبيهقيّ في "الكبرى" ٦٧/٣-٦٨ و١٠٢ كتاب الصلاة ــ باب الاثنين فما فوقهما جماعة. كلهم من حديث أبي بن كعب.

(٢) "المنح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ١/ق٤١/أ.

(٣) "البحر" كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٥٥/١

(٤) "العناية". كتاب الصلاة ـ باب سجود السهو ٤٤٢/١. (هامش "فتح القدير").

(٥) "الكفاية" كتاب الصلاة باب سجود السهو ٤٤٢/١ (هامش "فتح القدير").

(٦) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل السابع عشر في سجود السهو ٧٢٠/١.

(٧) "المحيط البرهاني": كتاب الصلاة ـ باب سجود السهو ١/ق٨١/ب.

(٨) "الهداية". كتاب الصلاة ٧٥/١

(٩) انظر "الكفاية": كتاب الصلاة ـ باب سجود السهو ٤٤٢/١ نقلاً عن "واقعات الناطفي" (هامش "فتح القدير") و"البناية" ٧٣٨/٢

(١٠) "الدرر": كتاب الصلاة ـ فصل في الإمامة ٨١/١.

(١١) "الفتح" كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ٢٨٥/١.

(١٢) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ فصل: إذا أراد الدخول في الصلاة ١٢٧/١

فلو أمَّ جهَرَ لتبعيَّةِ النفلِ للفرض، "زيلعي".

(ويُخافِتُ) المنفردُ (حتماً) أي: وجوباً (إنْ قَضَى) الجهريَّةَ في وقتِ المخافتة، كأنْ صلَّى العشاءَ بعد طلوع الشمس، كذا ذكَرَهُ "المصنِّف" بعدَ عدِّ الواجبات، قلتُ: وهكذا ذكَرَهُ "ابن الملك" في "شرح المنار"[1] من بحثِ القضاء (على الأصحِّ) كما في "الهداية"،

المنية"[2] و"البحر"[3] و"النهر"[4] و"المنح"[5]، وقال في "الفتح"[6]: ((فحيث كانت المخافتةُ واجبةً على المنفرد ينبغي أنْ يجبَ بتركِها السجودُ)) اهـ، فتأمَّل.

[٤٥٢٢] (قولُهُ: فلو أمَّ) أي: فلو صلَّى المتنفِّلُ بالليل إماماً جهَرَ، ومقتضاه أنَّ الوتر في غير رمضانَ كذلك؛ لأنَّ كلاً منهما تكرهُ فيه الجماعة على سبيل التداعي، وبدونه لا، وإذا وجَبَ الجهرُ في النفل يجبُ في الوتر كما أفهمتْهُ عبارة "الزيلعيِّ"[7]، أفاده "الرَّحمتيُّ".

[٤٥٢٣] (قولُهُ: ويُخافِتُ المنفردُ إلخ) أمَّا الإمامُ فقد مرَّ[8] أنَّه يجهرُ أداءً وقضاءً.

[٤٥٢٤] (قولُهُ: في وقتِ المخافتة) قيَّدَ به لأنَّه إنْ قضى في وقت الجهر خُيِّرَ كما لا يخفى، "ح"[9].

[٤٥٢٥] (قولُهُ: بعد طلوعِ الشمس) لأنَّ ما قبلها وقتُ جهرٍ، فيُخيَّرُ فيه، لكن في بعض نسخ "الهداية"[10]: ((بعدَ طلوع الفجر)).

[٤٥٢٦] (قولُهُ: كما في "الهداية") قال فيها[11]: ((لأنَّ الجهر مختصٌّ إمَّا بالجماعة حتماً،

---

(١) "شرح المنار": حكم الأمر صـ٣٦ـ.

(٢) "شرح المنية الكبير": واجبات الصلاة صـ٢٩٦ـ.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٥٥/١.

(٤) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٥٠/ب.

(٥) "المنح": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ١/ق٣٦/أ.

(٦) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ٢٨٥/١.

(٧) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١٢٧/١.

(٨) صـ٤٣٢ـ٤٣٤ـ "در".

(٩) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ق٧٤/ب.

(١٠) الذي في نسختنا((بعد طلوع الشمس)) انظر "الهداية": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ٥٣/١.

(١١) "الهداية": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ٥٣/١.

لكنْ تعقَّبَهُ غيرُ واحدٍ، ورجَّحُوا تخييرَهُ...

أو بالوقت في حقِّ المنفرد على وجهِ التخيير، ولم يوجدْ أحدهما)).

[٤٥٢٧] (قولُهُ: لكنْ تعقَّبَهُ غيرُ واحدٍ) قال في "الخزائن"[1]: ((هذا ما صحَّحَهُ في "الهداية"، ولم يُوافَقْ عليه، بل تعقَّبَهُ في "الغاية"، ونظَرَ فيه في "الفتح"[2]، وبحَثَ فيه في "النهاية"، وحرَّرَ "خسرو"[3]: أنَّه ليس بصحيحٍ روايةً ولا درايةً، وقد اختار "شمس الأئمَّة" و"فخر الإسلام" والإمام "التمرتاشيُّ" وجماعةٌ من المتأخِّرين أنَّ القضاء كالأداء، قال "قاضي خان"[4]: هو الصحيحُ، وفي "الذخيرة" و"الكافي"[5] و"النهر"[6]: هو الأصحُّ، وفي "الشرنبلاليَّة"[7]: أنَّه الذي ينبغي أنْ

(قولُهُ: قال في "الخزائن": هذا ما صحَّحَهُ في "الهداية" إلخ) ونحا "الخيرُ الرمليُّ" إلى التخيير كـ"الكافي" وقال: ((وبه ثبَتَ مرجوحيَّةُ ما اختارَهُ "المصنِّف" في متنه)) اهـ. لكن قال "الواني": ((كلامُنا في الاستقراء، ولم يوجد الجهرُ بحسب الاستقراء إلاَّ في هذين الموضعين، وهذا بمنزلةِ الإجماع على الحصر، وذهولُ الفحول عن مثل هذا الاستقراءِ غيرُ بعيدٍ)) اهـ. وقال "نوح أفندي":((ينبغي ترجيحُ ما في "الهداية"؛ لأنَّه موافقٌ لِما ذكرَهُ "محمَّدٌ" في "الجامع الصغير"، ومن القواعد المقرَّرة عند الحنفيَّة أنَّ العبرة في المذهب بظاهرِ الرِّواية، وأنَّ الاعتماد على رواية "الجامع"؛ لأنَّه أحدُ كتبِ ظاهر الرِّواية وآخِرُ شيءٍ صنَّفَهُ الإمام "محمَّدُ بن الحسن"، والعملُ عليه إلا فيما قلَّ من المسائل)) اهـ، اهـ "سندي".

والظاهر: أنَّ مسألة المسبوق بركعةٍ من الجمعة غيرُ واردةٍ على ما مشى عليه صاحب "الهداية"؛ فإنَّه وإن قضى الرَّكعة نهاراً بعد إمامه إلاَّ أنَّ النهار وقتُ جهرٍ بالنسبة للجمعة فلذا خُيِّرَ المسبوقُ، وليس وقتَ مخافتةٍ بالنسبة لها، تأمَّل.

---

(١) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ فصل: يجهر الإمام ق٩٧/ب بتصرف يسير.

(٢) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ١/٢٨٥.

(٣) "الدرر والغرر": كتاب الصلاة ـ فصل الإمام يجهر في الفجر ١/٨١.

(٤) "شرح الجامع الصغير": باب القراءة في الصلاة في السفر ق٢٢/ب.

(٥) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ١/ق ٣٠/أ.

(٦) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل: إذا أراد الدخول في الصلاة ق٥٠/ب.

(٧) "الشرنبلالية": كتاب الصلاة ـ فصل في الإمامة ١/٨١.(هامش "الدرر والغرر").

كمَن سُبِقَ بركعةٍ من الجمعة، فقامَ يقضيها يُخيَّرُ.

(و) أدنى (الجهرِ إسماعُ غيرِهِ و) أدنى (المخافتةِ إسماعُ نفسِهِ) ومَن بقُربِهِ، فلو سَمِعَ رجلٌ أو رجلان فليس بجهرٍ، والجهرُ أنْ يُسمِعَ الكلَّ، "خلاصة"[(١)]..........

يُعوَّلَ عليه، وذكَرَ وجهَهُ اهـ. وأُجيبَ عن استدلال "الهداية" بمنع الحصر لجوازِ أنْ يكون للجهرِ المخيَّرِ سببٌ آخرُ، وهو موافقةُ الأداء)) اهـ.

[٤٥٢٨] (قولُهُ: كمَنْ سُبِقَ بركعةٍ من الجمعةِ [١/ق٤٢٠/أ] إلخ) أي: أنَّه إذا قامَ ليقضيَها لا يلزمُهُ المخافتة، بل له أنْ يجهرَ فيها ليوافقَ القضاءُ الأداءَ مع أنَّه قضاها في وقتِ المخافتة، فعُلِمَ أنَّ الجهر لم يختصَّ سببُهُ بالجماعة أو بالوقت، بل له سببٌ آخرُ خلافاً لِما قاله في "الهداية"، فهذه المسألةُ دليلٌ لِما رجَّحَهُ الجماعةُ.

وبهذا التقريرِ ظهَرَ وجهُ اقتصاره على الجمعة وإنْ كان الحكمُ كذلك لو سُبِقَ بركعةٍ من العشاء ونحوه؛ لأنَّ المقصود إثباتُ الجهر في القضاء في وقت المخافتة لا مطلقاً، فافهم.

مطلبٌ في الكلام على الجهرِ والمخافتة

[٤٥٢٩] (قولُهُ: وأدنى الجهرِ إسماعُ غيرِهِ إلخ) اعلمْ أنَّهم اختلفوا في حدِّ وجودِ القراءة على ثلاثة أقوالٍ: فشرَطَ "الهِنْدُوانيُّ" و"الفضليُّ" لوجودها خروجَ صوتٍ يصلُ إلى أذنه، وبه قال "الشافعيُّ"، وشرَطَ "بشرُ المريسيُّ" و"أحمدُ" خروجَ الصوت من الفم وإنْ لم يصلْ إلى أذنه، لكنْ بشرطِ كونه مسموعاً في الجملة، حتى لو أدنى أحدٌ صِماخَهُ إلى فيه يسمعُ، ولم يشترط "الكرخيُّ" و"أبو بكر البلخيُّ"[(٢)] السماعَ، واكتفيا بتصحيحِ الحروف، واختار "شيخ الإسلام" و"قاضي خان"[(٣)] وصاحب "المحيط" و"الحَلْوانيُّ" قولَ "الهِنْدُوانيِّ"، كذا في "معراج الدراية"، ونقل في "المجتبى" عن "الهِنْدُوانيِّ": ((أنَّه لا يُجزيه ما لم تَسمَعْ أذناه ومَنْ بقربه)). ٣٥٨/١

---

(١) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الحادي عشر في القراءة ق٢٨/أ.

(٢) لعله أبو بكر محمد بن أبي سعيد ـ وقيل بن سعيد ـ بن محمد المعروف بالأعمش البلخيّ. ("الجواهر المضية" ١٦٠/٣، ٢٩/٤، "مشايخ بلخ من الحنفية" ١٦٥/١، ٣١٤).

(٣) "شرح الجامع الصغير": باب القراءة في الصلاة في السفر ق٢٢/ب.

....

وهذا لا يخالفُ ما مرَّ[١] عن "الهِنْدُوانيِّ"؛ لأنَّ ما كان مسموعاً له يكونُ مسموعاً لمن في قربه كما في "الحلبة"[٢] و"البحر"[٣].

ثمَّ إنَّه اختارَ في "الفتح"[٤]: ((أنَّ قول "الهِنْدُوانيِّ" و"بشرٍ" متَّحدان بناءً على أنَّ الظاهر سماعُهُ بعد وجودِ الصوت إذا لم يكن مانعٌ))، وذكَرَ في "البحر"[٥] تبعاً لـ "الحلبة"[٦]: ((أنَّه خلافُ الظاهر، بل الأقوالُ ثلاثةٌ))، وأيَّدَ العلاَّمة "خير الدين الرمليُّ" في "فتاواه"[٧] كلام "الفتح" بما لامزيدَ عليه، فارجع إليه، وذكَرَ: ((أنَّ كلاً من قولي "الهِنْدُوانيِّ" و"الكرخيِّ" مصحَّحان، وأنَّ ما قاله "الهِنْدُوانيُّ" أصحُّ وأرجحُ لاعتمادِ أكثرِ علمائنا عليه)) اهـ.

وبما قرَّرناه ظهَرَ لك أنَّ ما ذُكِرَ هنا في تعريفِ الجهر والمخافتة ـ ومثلُهُ في سهو "المنية"[٨] وغيره ـ مبنيٌّ على قول "الهِنْدُوانيِّ"؛ لأنَّ أدنى الحدِّ الذي توجدُ فيه القراءة عنده خروجُ صوتٍ يصلُ إلى أذنه، أي: ولو حكماً، كما لو كان هناك مانعٌ من صَمَمٍ أو جَلَبةٍ [١/ق٤٢٠/ب] أصواتٍ أو نحوِ ذلك، وهذا معنى قوله: ((أدنى المخافتةِ إسماعُ نفسه))، وقولُهُ: ((ومَنْ بقربهِ)) تصريحٌ باللازم عادةً كما مرَّ[٩]، وفي "القُهُستانيِّ"[١٠] وغيره: ((أو مَنْ بقربه)) بـ((أو)).

(قولُهُ: وأيَّدَ العلاَّمةُ "خيرُ الدين الرمليُّ" في "فتاواه" إلخ) ذكرَهُ في أوَّلِ "فتاواه".

---

(١) في هذه المقولة.

(٢) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ القراءة ٢/ق٦٣/أ.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة فصل: إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٥٧/١.

(٤) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ٢٨٩/١.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل: إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٥٧/١.

(٦) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ القراءة ٢/ق٦٣/أ.

(٧) "الفتاوى الخيرية": كتاب الصلاة ١٢/١.

(٨) "شرح المنية الكبير": فصل في سجود السهو صـ٤٥٨ـ نقلاً عن "القنية".

(٩) في هذه المقولة.

(١٠) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل: يجهر الإمام ١٠٣/١ بتصرف.

....

وهو أوضحُ، ويبتني على ذلك أنَّ أدنى الجهرِ إسماعُ غيره، أي: ممن لم يكن بقربه بقرينةِ المقابلة، ولذا قال في "الخلاصة"[1] و"الخانيَّة"[2] عن "الجامع الصغير"[3]: ((إنَّ الإمام إذا قرأ في صلاةِ المخافتة بحيث سَمِعَ رجلٌ أو رجلان لا يكونُ جهراً، والجهرُ أنْ يُسمِعَ الكلَّ)) اهـ.

أي: كلَّ الصفِّ الأوَّلِ، لا كلَّ المصلِّين بدليلِ ما في "القُهُستانيِّ"[4] عن "المسعوديَّة"[5]: ((إنَّ جهْرَ الإمامِ إسماعُ الصفِّ الأوَّلِ)) اهـ.

وبه عُلِمَ أنَّه لا إشكالَ في كلام "الخلاصة"، وأنَّه لا ينافي كلامَ "الهِنْدُانيِّ"، بل هو مفرَّعٌ عيه بدليل أنَّه في "المعراج" نقَلَهُ عن "الفضليِّ"، وقد علمتَ أنَّ "الفضليَّ" قائلٌ بقولِ "الهِنْدُوانيِّ"، فقد ظهَرَ بهذا أنَّ أدنى المخافتةِ إسماعُ نفسه أو مَنْ بقربه من رجلٍ أو رجلين مثلاً، وأعلاها مجرَّدُ تصحيحِ الحروف كما هو مذهبُ "الكرخيِّ"، ولا تُعتبَرُ هنا في الأصحِّ، وأدنى الجهرِ إسماعُ غيره ممن ليس بقربه كأهلِ الصف الأوَّلِ، وأعلاه لا حدَّ له، فافهم واغنَمْ تحريرَ هذا المقام، فقد اضطرَبَ فيه كثيرٌ من الأفهام.

(قولُهُ: وأعلاها) أي: أشدُّها إخفاءً.

---

(١) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الحادي عشر: في القراءة ق٢٨/أ.

(٢) لم نعثر على النقل في مطبوعة "الخانية" التي بين أيدينا.

(٣) انظر "الجامع الصغير": كتاب الصلاة ـ باب في القراءة في الصلاة صـ٩٧ـ.

(٤) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل: يجهر الإمام ١/١٠٢.

(٥) لم يتبين لنا المراد من "المسعودية"، ولعلها لأبي سعد مسعود بن الحسين بن الحسن، ركن الدين المعروف بالمسعوديِّ الكُشَانيِّ أو الكُشْتانيِّ السُّغديِّ السمرقنديِّ (ت٥٢٠ هـ) له "شرح الجامع الصغير" و"مختصر المسعوديِّ". ("الجواهر المضية" ٣/٤٦٥،"الفوائد البهية" صـ٢١٣ـ، "هدية العارفين" ٢/٤٢٨)) وانظر تعليقنا المتقدم ١/٥٠٩.

(ويجري ذلك) المذكورُ (في كلِّ مـا يتعلَّـقُ بنطـقٍ كتسميةٍ على ذبيحةٍ ووجوبِ سجدةِ تلاوةٍ وعتاقٍ وطلاقٍ واستثناءٍ) وغيرِهـا، فلـو طلَّـقَ أو استثنَى ولـم يُسمِعْ نفسَهُ لم يصحَّ في الأصحِّ، وقيل: في نحوِ البيع يُشترَطُ سماعُ المشتري.

(ولو تركَ سورةَ أوليي العشاءِ)..

[٤٥٣٠] (قولُهُ: ويجري ذلك المذكورُ) يعني: كونَ أدنى ما يتحقَّـقُ بـه الكلامُ إسماعَ نفسه أو مَنْ بقربه.

[٤٥٣١] (قولُهُ: لـم يصـحَّ في الأصحِّ) أي: الـذي هـو قـولُ "الهِنْدُوانيِّ"، وأما على قـول "الكرخيِّ" فيصحُّ وإنْ لم يُسمِعْ نفسَهُ لاكتفائه بتصحيحِ الحروف كما مرَّ[1].

[٤٥٣٢] (قولُهُ: وقيل إلخ) قال في "الذخيرة" معزيًّا إلى القاضي "علاء الدين" في "شرح مختلفاته"[2]: ((الأصحُّ عندي أنَّ في بعض التصرُّفات يُكتَفَى بسماعه، وفي بعضها يُشترَطُ سماعُ غيره، مثلاً في البيع: لو أدنى المشتري صِماخَهُ إلى فم البائع وسمع يكفي، ولو سمع البائعُ نفسَهُ ولم يسمعْهُ المشتري لا يكفي، وفيما إذا حلَفَ لا يكلِّمُ فلاناً، فناداه مِنْ بعيدٍ بحيث لا يسمعُ لا يحنثُ في يمينه، نصَّ عليه في كتاب الأيمان؛ لأنَّ شرط الحِنْثِ وجودُ الكلام معه ولم يوجد)) اهـ.

قال في "النهر"[3]: ((أقول: ينبغي أنْ يكون الحكمُ كذلك في [١/ق٤٢١/أ] كلِّ ما يتوقَّفُ تمامُهُ على القبول ولو غيرَ مبادلةٍ كالنكاح)) اهـ.

ولم يعوِّلِ "الشارحُ" على هذا القولِ، فعبَّرَ عنه بـ((قيل)) تبعاً لـ"الفتح"[4] حيث قال: ((قيل: الصحيحُ في البيع إلخ))، وكذا عبَّرَ عنه في "الكافي"[5] إشارةً إلى ضعفه كما

---

(١) المقولة [٤٥٢٩] قوله: ((وأدنى الجهر إسماع غيره إلخ)).

(٢) لم نقف في ترجمته إلا على ما في "الفتاوى الهندية" ١١٢/١،إذ قال :((ذكر القاضي علاء الدين محمود النسفيّ في شرح مختلفاته)).

(٣) "النهر": كتاب الصلاة باب صفة الصلاة فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٥٠/ب.

(٤) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ٢٨٩/١.

(٥) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ٣٠/ب.

مثلاً...

في "الشرنبلاليَّة"[١]، لكنَّ الأوَّلَ ارتضاه في "الحلبة"[٢] و"البحر"[٣]، وهو أوجهُ بدليلِ المسألة المنصوصة في كتاب الأيمان[٤]؛ لأنَّ الكلام من الكَلْمِ، وهو الجَرْحُ، سُمِّيَ به لأنَّه يؤثِّرُ في نفس السامع، فتكليمُهُ فلاناً لا يحصلُ إلاَّ بسماعه، وكذا اشتراطُ سماعِ الشهود كلامَ العاقدين في النكاح، وسماعِ التلاوة في وجوب السجدة على السامع ونحوِ ذلك مما اشتُرِطَ فيه سماعُ الغير، تأمَّل.

[٤٥٣٣] (قولُهُ: مثلاً) زادَهُ ليعُمَّ ما لو ترَكَها في ركعةٍ واحدةٍ، وهل يأتي بها في الثالثة والرابعة؟ يُحرَّرُ، أوليعُمَّ غيرَ العشاء كالمغرب، فإنَّه لو ترَكَها في إحدى أُولَيَيْها يأتي بها في الثالثة، ولو فيهما معاً أتى في الثالثةِ بفاتحةٍ وسورةٍ، وفاتت الأخرى، ويسجدُ للسهو لو ساهياً، وليعُمَّ الرباعيَّةَ السِّرِّية، فإنَّه يأتي بها في الأُخريَيْنِ أيضاً، أفاده "ط"[٥]، وإنما خَصَّ "المصنِّفُ" العشاءَ

(قولُهُ: لكنَّ الأوَّل ارتضاه في "الحلبة" و"البحر" إلخ) القصدُ الاستدراكُ على تضعيف ما ذكَرَهُ في "الذخيرة": ((بأنَّه ارتضاه في "البحر" و"الحلبة"، وأنَّه أوجهُ بدليلِ إلخ))، لكنْ ليس في "البحر" ما يدلُّ عىى تصحيحه لهذا القول وإن كان مجرَّدُ نقله بدون تضعيفٍ له يشيرُ إلى ارتضائه له، ولا يُترَكُ صريحُ التصحيح بمجرَّدِ ذلك، بل اللازمُ اتِّباعُ ما صرَّحُوا بتصحيحِهِ، وما ذكَرَهُ من دليلِ أوجهيَّة هذا القيل لا يفيدُ تصحيحَهُ، فإنَّ اشتراط سماعِ الغير فيما ذكَرَهُ لدليلٍ دلَّ عليه، وذلك أنَّ الكلام مأخوذٌ من الكَلْم وهو الجرحُ، سُمِّيَ به لأنَّه يؤثِّرُ في نفس السامع، وذلك لا يحصلُ إلاَّ بسماعه، ونحوُ ذلك يقال فيما اشتُرِطَ فيه سماعُ الغير بخلاف الإيجاب من البائع مثلاً، فإنَّه ما أُوجَبَ للمشتري القبولَ، والموجِبُ هو البائعُ، فالشرطُ وجودُ الفعل منه وهو نطقُهُ، وذلك بتصحيحِ الحروف سواءٌ سمع الثاني أو لا، من "الرحمتي".

(قولُهُ: وهل يأتي بها في الثالثة أو الرابعة؟ يُحرَّرُ) الظاهرُ أنَّه يأتي بها في الثالثة مبادرةً منه لقضائها.

---

(١) "الشرنبلالية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ـ فصل في الإمامة ٨٢/١. (هامش "الدرر والغرر").

(٢) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ القراءة ٢/ق ٦٣/أ.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٥٧/١.

(٤) المقولة [١٧٧٩٩] قوله:((لو بحيث يسمع)).

(٥) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل: يجهر الإمام ٢٣٤/١ بتصرف.

ولو عمداً (قرَأَها وجوباً) وقيل: ندباً..........................

بالذِّكر لمكانِ قوله: ((جَهْراً في الأُخريين))، لا للاحترازِ عن غيره، فلذا أشارَ "الشارح" إلى التعميم، فافهم.

[٤٥٣٤] (قولُهُ: ولو عمداً)[1] هذا ظاهرُ إطلاق المتون، وبه صرَّحَ في "النهر"[2]، ولم يعزُهُ إلى أحدٍ، وكأنَّه أخذَهُ من الإطلاق، وإلاَّ فصنيعُ الفتاوى والشروح يقتضي أنَّ وضعَ المسألة في النِّسيان، تأمَّل، أفاده "الخير الرمليُّ".

[٤٥٣٥] (قولُهُ: وجوباً، وقيل: ندباً) أشارَ إلى أنَّ الأصحَّ الوجوبُ، وذلك لأنَّ "محمَّداً" أشارَ إليه في "الجامع الصغير"[3]، حيث عبَّرَ بقوله: ((قَرَأَها)) بلفظ الخبر، وهو آكدُ من الأمر في الوجوب، وصرَّحَ في "الأصل"[4] بالاستحباب، قال في "غاية البيان": ((والأصحُّ ما في "الجامع الصغير"؛ لأنَّه آخرُ التَّصنيفَين))، وردَّهُ في "الفتح"[5]: ((بأنَّ ما في "الأصل" أصرحُ، فيجبُ التعويلُ عليه في الرواية))، وكونُ الإخبار آكدَ ردَّهُ في "البحر"[6]: ((بأنَّه في إخبارِ الشارع لا في غيره،

(قولُهُ: ردَّهُ في "البحر" بأنَّه في إخبارِ الشارع لا في غيرِهِ) قال "السنديُّ":((قال في "البحر": وقد يقالُ: إنَّ الإخبار إنما يكونُ آكدَ من الأمر أنْ لو كان من الشارع، أمَّا من الفقهاء فلا يدلُّ على الوجوب،

---

(١) في "د" زيادة: قوله: ((ولم أر حكم الترك عمداً بخصوصه، والظاهر أنه لا يقرأ بها في الأخريين؛ لإساءة الترك عمداً، فانعدمت الملاقاة بخلاف النسيان؛ لعدم الإساءة وإمكان الملاقاة، فتأمل وراجع لعلك تجد نقلاً صريحاً، ثُمَّ إني رأيته في "النهر" قال: ولو ترك المصلي قراءة السورة في أوليي العشاءين مثلاً، عمداً كان أو سهواً، وخصهما وإن كان الظهر كذلك لقوله بعدُ: (جهراً) [قرأها في الأخريين] انتهى. فهو صريح في أن الحكم فيهما سواء لكنه لم يعزه إلى أحد فالظاهر أنه أخذه من إطلاق المتون ويمكن الملاقاة بالعمد أيضاً تأمل، انتهى)).

(٢) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٥٠/ب.

(٣) "الجامع الصغير": كتاب الصلاة ـ باب القراءة في الصلاة صـ٩٦ـ.

(٤) "الأصل": كتاب الصلاة ـ باب السهو في الصلاة ٢١٤/١.

(٥) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ٢٨٧/١.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٥٨/١.

(مع الفاتحة جهراً في الأُخريين) لأنَّ الجمع بين جهرٍ ومخافتةٍ في ركعةٍ شنيعٌ،.......

٣٥٩/١ فكان المذهبُ الاستحبابَ))، قال في "النهر"[1]: ((ولا يخفى أنَّ أمر المجتهد ناشئٌ عن أمر الشارع، فكذا إخبارُهُ، نعمْ قال [١/ق٤٢١/ب] في "الحواشي السعديَّة"[2]: إنما يكونُ دليلاً إذا كان مُستعمَلاً في الأمر الإيجابيِّ، وهو ممنوعٌ، وأقول: لِمَ لا يجوزُ أنْ يكون المرادُ الاستحبابَ، وتكونَ القرينةُ عليه ما في "الأصل"؟ كما أُرِيدَ بما مرَّ من قوله: افترَشَ رجلَهُ اليسرى ووضَعَ يديه على فخذيه وأمثالِ ذلك)) اهـ.

والحاصلُ: أنَّ اختيار صاحب "الفتح" و"البحر" و"النهر" الندبُ؛ لأنَّه صريحُ كلامِ "محمَّدٍ".

[٤٥٣٦] (قولُهُ: مع الفاتحةِ) أشارَ به إلى شيئين:

الأوَّلُ: أنَّه يقدِّمُ الفاتحةَ؛ لأنَّ ((مع)) تدخلُ على المتبوع، وهو أحدُ قولين، وينبغي ترجيحُهُ.

والثاني: أنَّ الفاتحة واجبةٌ أيضاً، وفيه قولان أيضاً، وينبغي ترجيحُ عدم الوجوب كما هو الأصل فيها، أفاده في "البحر"[3] و"النهر"[4].

[٤٥٣٧] (قولُهُ: لأنَّ الجمع إلخ) أشارَ به إلى أنَّ قول "المصنِّف": ((جهراً)) راجعٌ إلى الفاتحة

بل الأمرُ منهم لا يدلُّ عليه، فكان المذهبُ الاستحباب)) اهـ. وقال في "المنح": ((وهذا لا يردُّ ما اصطلَحَ على تصحيحه المشايخُ مع أنَّ صاحب "البحر" ناقَضَ كلامَهُ، وصرَّحَ في آخر كتاب الحجِّ: بأنَّ الأمر من المجتهد يفيدُ الوجوب))، ونقل في "شرح الوهبانيَّة" عن الإمام "الصفَّار": ((أنَّه يقولُ بوجوب الإمساك على نحوِ الحائض إذا طهرت في أثناء فطرِها استدلالاً بأنَّ "محمَّداً" ذكَرَ ذلك بلفظِ الأمر في الموضعين))، قال: ((وهو الصحيحُ من المذهب، وهو يفيد أنَّ الأمر من المجتهد يفيدُ الوجوب)) اهـ.

---

(١) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٥٠/ب.

(٢) "الحواشي السعدية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ـ فصل في القراءة ٢٨٧/١. (هامش"فتح القدير").

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٥٨/١.

(٤) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٥٠/ب.

ولو تذكَّرَها في ركوعِهِ قرأها وأعادَ الركوع (ولو تركَ الفاتحةَ) في الأوليين (لا) يقضيها في الأخريين؛...

والسورة معاً، وجعَلَهُ "الزيلعيُّ"[1] ظاهرَ الرواية، وصحَّحَهُ في "الهداية"[2] لِما ذكَرَهُ "الشارح"، وصحَّحَ "التمرتاشيُّ": ((أنَّه يجهرُ بالسورة فقط))، وجعلَهُ "شيخ الإسلام" الظاهرَ من الجواب، و"فخرُ الإسلام" الصوابَ، ولا يلزمُ الجمعُ الشنيع؛ لأنَّ السورة تلتحقُ بموضعها تقديراً، "بحر"[3].

ومُفاده: أنَّ الجمع بين الجهر والمخافتة في ركعةٍ مكروهٌ اتّفاقاً إذا كانت القراءةُ في محلِّها غيرَ ملتحقةٍ بما قبلها، ويَرِدُ عليه ما قدَّمناه[4] من الفروع أوَّلَ الفصل، فتأمَّل.

مطلبٌ: تحقيقٌ مهمٌّ فيما لو تذكَّرَ في ركوعه أنَّه لم يقرأ فعادَ تقعُ القراءة فرضاً، وفي معنى كونِ القراءة فرضاً وواجباً وسنّةً

[٤٥٣٨] (قولُهُ: ولو تذكَّرَها) أي: السورةَ.

[٤٥٣٩] (قولُهُ: قَرَأَها) أي: بعد عَوْدِهِ إلى القيام.

[٤٥٤٠] (قولُهُ: وأعادَ الركوعَ) لأنَّ ما يقعُ من القراءة في الصلاة يكون فرضاً، فيرتفضُ الركوعُ، ويلزمُهُ إعادته؛ لأنَّ الترتيب بين القراءة والركوع فرضٌ كما مرَّ[5] بيانُهُ في الواجبات، حتى لو لم يُعِدْه تفسُدُ صلاته، بل لو قام لأجلِ القراءة، ثم بدا له فسجَدَ ولم يقرأ ولم يُعِدِ الركوعَ قيل: تفسُدُ، وقيل: لا.

والفرقُ بين القراءة وبين القنوت ـ حيث لا يعودُ لأجلِهِ لو تذكَّرَهُ في ركوعه، ولو عادَ

(قولُهُ: مكروهٌ اتّفاقاً) ما ذكَرَهُ في "البحر" إنما يفيدُ أصل شناعة الجمع لا الاتّفاق عليها، فيُحمَلُ ما مرَّ من الفروع على الرِّواية الأخرى كما تقدَّمَ.

---

(١) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/١٢٨.

(٢) "الهداية": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ١/٥٤.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٥٨ بتصرف.

(٤) المقولة [٤٥١٢] قوله: ((أعادها جهراً)).

(٥) المقولة [٣٩٦٣] قوله: ((بين القراءة أو الركوع)).

للزومِ تكرارِها،..

لا يرتفضُ ـ هو ما ذكرنا[1] من أنَّ القراءة تقعُ فرضاً، أمَّا القنوتُ إذا أُعِيْدَ يقعُ واجباً، وبيانُ ذلك: أنَّ القراءة وإنْ انقسمتْ إلى فرضٍ وواجبٍ وسنَّةٍ إلاَّ أنَّه مهما أطالَ يقعُ فرضاً، وكذا إذا أطالَ الركوعَ والسجود على ما هو قولُ الأكثر والأصحُّ؛ [١/ق٤٢٢/أ] لأنَّ قوله تعالى: ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ﴾ [المزمل ـ ٢٠] لوجوبِ أحد الأمرين: الآيةِ فما فوقها مطلقاً لصدْقِ ما تيسَّرَ على كلِّ فردٍ[2]، فمهما قرأ يكونُ الفرضَ، ومعنى الأقسام المذكورة أنَّ جعْلَ الفرضِ مقدارَ كذا واجبٌ، وجعلَهُ دون ذلك مكروهٌ، وجعلَهُ فوق ذلك إلى حدٍّ كذا سنَّةٌ، لا أنَّه يقعُ أوَّلُ آيةٍ يقرؤها فرضاً، وما بعدها إلى حدٍّ كذا واجباً، وما بعدَ ذلك إلى حدٍّ كذا سنَّةٌ؛ لأنَّا إن اعتبرنا الواجبَ ما بعد الآية الأُولى منضمَّاً إليها انقلَبَ الفرضُ واجباً، وإن اعتبرناه منفرداً كان الواجبُ بعضَ الفاتحة، وقالوا: الفاتحةُ واجبٌ، وكذا الكلامُ فيما بعدَ الواجب إلى حدِّ السنَّة، فليتأمَّل، كذا في "شرح المنية" من باب سجود السهو[3]، ونحوُهُ في "الفتح"[4]، وهو تحقيقٌ دقيقٌ، فاغتنمه.

[٤٥٤١] (قولُهُ: لِلُزومِ تكرارِها) أي: وهو غيرُ مشروعٍ، وهذا لو قرأها مرَّتين، فلو مرَّةً لا تكونُ قضاءً كما في "النهاية"؛ لأنَّها في محلِّها، لكنْ كَتَبَ على ما في "النهاية" شيخُ الإسلام المفتي "أبو السُّعود": ((قلت: لا يخفى أنَّ قراءة الفاتحة في الشفع الثاني ليست بواجبةٍ، بل ذاك

(قولُهُ: على كلِّ فرضٍ) نسخةُ الخطِّ:((فردٍ)).

(قولُهُ: أنَّ جَعْلَ الفرضِ مقدارَ كذا إلخ) على ما يأتي له لا مانع أنْ يقال هنا: الواجبُ مقدارُ كذا وإن كان البعضُ فرضاً إلى آخرِ ما يأتي.

---

(١) في هذه المقولة.

(٢) في "م": ((فرض)) وهو تحريف.

(٣) "شرح المنية الكبير": صـ٤٦١ـ.

(٤) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ٢٨٩/١.

ولو تذكَّرَها قبل الركوع قرَأَها وأعادَ السورة.

(وفرضُ القراءةِ آيةٌ على المذهب) هي لغةً: العلامةُ،........................

على وجهِ الدعاء في ظاهر الرواية وإنْ كانت واجبةً على رواية "الحسنِ بن زيادٍ"، فعلى هذا إذا قرَأَ الفاتحةَ مرَّةً لم يتعيَّن انصرافُها إلى تلك الركعةِ، وأنت خبيرٌ بأنَّ بناء ظاهر الرواية ـ أي: الذي هو عدمُ إعادة الفاتحة في مسألتنا ـ على روايةِ "الحسن" غيرُ حسنٍ)) اهـ. أي: بخلاف السورة، فإنَّ الشفع ليس بمحلٍّ لأداء السورة، فجازَ أنْ يكون محلاً للقضاء، وتمامُهُ في "شرح الشيخ إسماعيل"[1].

[٤٥٤٢] (قولُهُ: ولو تذكَّرَها) أي: الفاتحةَ.

[٤٥٤٣] (قولُهُ: قبْلَ الركوعِ) الظاهرُ أنّه ليس بقيدٍ، حتى لو تذكَّرَها في الركوع فكذلك؛ لأنّه قدَّمَ أنّه لو تذكَّرَ السورةَ في الركوع أعادَها وأعادَ الركوع، فالفاتحةُ أولى؛ لأنّها آكدُ، "رحمتي".

[٤٥٤٤] (قولُهُ: وأعادَ السورةَ) لأنّها شُرِعَتْ تابعةً للفاتحة، "رحمتي".

[٤٥٤٥] (قولُهُ: على المذهبِ) أي: الذي هو ظاهرُ الرواية عن "الإمام"، وفي روايةٍ عنه: ما يُطلَقُ عليه اسمُ القرآن، ولم يُشبِهْ قصدَ خطابِ أحدٍ، وجزَمَ "القدوريُّ"[2]: ((بأنّه الصحيحُ من مذهب "الإمام"))، ورجَّحَهُ "الزيلعيُّ"[3]: ((بأنّه أقربُ إلى القواعدِ [١/ق ٤٢٢/ب] الشرعيَّة؛ لأنَّ المطلق ينصرفُ إلى الأدنى))، وفي "البحر"[4]: ((فيه نظرٌ، بل ينصرفُ إلى الكامل)).

(قولُهُ: لم يتعيَّن انصرافُها إلى تلك الرَّكعة) قد يقال: يتعيَّنُ انصرافها إلى الرَّكعة التي هي فيها وإن كانت غيرَ واجبةٍ لتقوِّيها بكونها في محلِّها؛ إذ الضعيفُ في محلِّه أقوى من القويِّ في غيرِ محلِّهِ أو مساوٍ له، فلا وجهَ لانصرافها عن محلِّها، تأمَّل.

---

(١) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ١/ق٣٣٥/أ.

(٢) انظر "اللباب في شرح الكتاب": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٧٧/١.

(٣) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١٢٩/١.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٥٨/١ باختصار.

وعُرفاً: طائفةٌ من القرآنِ مترجَمةٌ، أقلُّها ستّةُ أحرفٍ ولـو تقديراً كـ ﴿لَمۡ يَلِدۡ﴾ [الإخلاص- ٣]،..

قلت: وهو مدفوعٌ بأنَّ براءة الذِّمَّة لا تتوقَّفُ على الكامل، وإلاَّ لزِمَ فرضيَّةُ الطمأنينة في الركوع والسجود، قال في "شرح المنية"[1]: ((وعلى هذه الروايةِ لا يُجزي عنده نحوُ ﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾ [المدَّثر- ٢١]، أي: لأنه يشبهُ قصدَ الخطابِ والإخبارِ، تأمَّل. وفي روايةٍ ثالثةٍ عنه - وهي قولُهما -: ثلاثُ آياتٍ قصارٍ، أو آيةٌ طويلةٌ.

[٤٥٤٦] (قولُهُ: وعُرْفاً: طائفةٌ من القرآنِ مترجَمةٌ إلخ) أي: اعتُبِرَ لها مبدأٌ ومقطعٌ، وهذا التعريفُ نقلَهُ في "الحلبة"[2] عن "حاشية الكشَّاف" لـ"علاء الدين البهلواني"[3]، ونقل في "النهر"[4] عن "شرح الشاطبيَّة"[5] لـ"الجعبريِّ" ما يرجعُ إليه، وهو: ((أنَّها قرآنٌ مركَّبٌ من جُمَلٍ ولو تقديراً، ذو مبدأٍ ومقطعٍ، مُندرجٌ في سورةٍ)).

[٤٥٤٧] (قولُهُ: ولو تقديراً إلخ) أشارَ إلى الردِّ على "البحر"[6]، حيث اعترَضَ التعريفَ المذكور:

(قولُ "الشارح": أقلُّها ستّةُ أحرفٍ) أي: أقلُّ آيةٍ تصحُّ بها الصلاة لا مطلقُ آيةٍ، فلا يَرِدُ أنَّ مطلق آيةٍ يكونُ أقلَّ من ستّةِ أحرفٍ.

(قولُهُ: مركَّبٌ من جُمَلٍ) أي: من الحروف.

---

(١) "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة - القراءة صـ٢٧٨- بتوضيح من ابن عابدين رحمه الله تعالى.

(٢) "الحلبة": فرائض الصلاة - القراءة ٢/ق ٦٥/ب.

(٣) علي بن محمد علاء الدين المعروف ببهلوان. ("كشف الظنون" ١٤٨٢/٢،"طبقات المفسرين" للأدنهوي صـ٤٣١، "الفهرس الشامل" ٨٤٤/٢).

(٤) "النهر": كتاب الصلاة - فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٥١/أ.

(٥) المسمى "كنز المعاني"لأبي إسحاق إبراهيم بن عمر بن إبراهيم،برهان الدين وتقي الدين المعروف بابن السَّراج الجَعْبَري السَّلفيّ (ت٧٣٢هـ) شرح منظومة "حرز الأماني ووجه التهاني" المشهورة بـ"الشاطبية" لأبي القاسم وأبي محمد القاسم بن فِيرُّه بن خلف الرُّعَيْنيّ الأندلسيّ الشاطبيّ (ت٥٩٠هـ). ("كشف الظنون" ٦٤٦/١، "غاية النهاية" ٢٠/٢، "الدرر الكامنة" ٥٠/١).

(٦) "البحر": كتاب الصلاة - فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٥٨/١.

إلاَّ إذا كانَتْ كلمةً فالأصحُّ عدمُ الصحَّةِ وإنْ كرَّرَها مِراراً، إلاَّ إذا حكَمَ حاكمٌ فيجوزُ، ذكَرَهُ "القُهُستانيُّ"(١)، ولو قرَأَ آيةً طويلةً في الركعتين فالأصحُّ الصحَّةُ اتِّفاقاً؛

((بأنَّ ﴿لَمْ يَلِدْ﴾ [الإخلاص-٣] آيةٌ، ولذا جوَّزَ "الإمام" بها الصلاةَ، وهي خمسةُ أحرفٍ))، ووجهُ الردِّ أنَّ ﴿لَمْ يَلِدْ﴾ أصلُهُ: لَمْ يَوْلِدْ، فهو ستَّةٌ تقديراً، لكنَّ الذي رأيته في "الحلبة"(٢) و"البحر"(٣) عن الحواشي المذكورة: ((أقلُّها ستَّةُ أحرفٍ صورةً))، فالردُّ في غيرِ محلِّه، نعمْ في "النهر"(٤): ((قيل: إنَّ الآية هي وما بعدها، ومن ثَمَّ قيل: إنَّ الإخلاص أربعٌ، وقيل: خمسٌ))، فيجوزُ أنْ يكون ما في الحواشي بناءً على الأوَّل. ٣٦٠/١

[٤٥٤٨] (قولُهُ: إلاَّ إذا كانتْ كلمةً) استثناءٌ من المتن؛ لأنه في معنى: تصحُّ الصلاةُ بآيةٍ.

[٤٥٤٩] (قولُهُ: فالأصحُّ عدمُ الصحَّةِ) كذا في "المنية"(٥)، وهو شاملٌ لمثلِ ﴿مُدْهَآمَّتَانِ﴾ [الرحمن-٦٤]، ومثلِ ﴿صٓ﴾ و﴿قٓ﴾ و﴿نٓ﴾، لكنْ ذكَرَ في "الحلبة"(٦) و"البحر"(٧): ((أنَّ الذي مَشَى عليه "الإسبيجابيُّ"(٨) في "الجامع الصغير" و"شرح الطحاويِّ" وصاحب "البدائع"(٩) الجوازُ في ﴿مُدْهَآمَّتَانِ﴾ عنده من غير حكايةِ خلافٍ)).

[٤٥٥٠] (قولُهُ: إلاَّ إذا حكَمَ حاكمٌ) صورتُهُ: علَّقَ عِتْقَ عبده بصلاته صلاةً صحيحةً، فصلَّى

(قولُهُ: من غيرِ حكايةِ خلافٍ) وذكَرَ "السنديُّ" عن "السِّراج" ما نصُّهُ: ((وإنْ كانت كلمةً واحدةً مثل ﴿مُدْهَآمَّتَانِ﴾ [الرحمن-٦٤]، أو حرفاً ففيه اختلافُ المشايخ، والأصحُّ أنَّه لا يجوز)).

---

(١) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل: فرائض الصلاة ٨٦/١.
(٢) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ القراءة ٢/ق ٦٥/ب.
(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٥٨/١.
(٤) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٥١/أ.
(٥) انظر "شرح المنية الكبير": فرائض الصلاة ـ القراءة صـ٢٧٩ـ بتصرف.
(٦) "الحلبة": فرائض الصلاة ـ القراءة ٢/ق ٦٦/أ.
(٧) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٥٩/١.
(٨) الذي شرَحَ "الجامع الصغير" و"مختصر الطحاوي" هو القاضي أبو نصر أحمد بن منصور المتوفى في حدود (٤٨٠هـ). ("كشف الظنون"٥٦٣/١، ١٦٢٧/٢، وانظر تعليقنا المتقدم ٤٨٧/١).
(٩) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في أركان الصلاة ١١٢/١.

لأنّه يزيدُ على ثلاثِ آياتٍ قصارٍ، قاله "الحلبيُّ"[1]..............................

ـ ﴿مُدْهَآمَّتَانِ﴾ غيرَ مكرَّرةٍ أو مكرَّرةً، فترافعا إلى حاكمٍ يَرَى صحَّةَ الصلاة بذلك، فقَضَى بعتقه فيكون قضاءً بصحَّة الصلاة ضمناً، فتصحُّ اتّفاقاً؛ لأنَّ حكم الحاكم في المجتهَدِ فيه يرفعُ الخلاف، أفاده "ح"[2].

[٤٥٥١] (قولُهُ: لأنّه يزيدُ على ثلاثِ آياتٍ) تعليلٌ للمذهبين؛ لأنَّ نصف الآيةِ الطويلةِ إذا كان يزيدُ على ثلاثِ آياتٍ [١/ق٤٢٣/أ] قصارٍ يصحُّ على قولهما، فعلى قول "أبي حنيفة" المكتفي بالآيةِ أولى، "ح"[3]. قال في "البحر"[4]: ((وعُلِمَ من تعليلهم أنَّ كون المقروءِ في كلِّ ركعةٍ النصفَ ليس بشرطٍ، بل أنْ يكون البعضُ يبلغُ ما يُعَدُّ بقراءته قارئاً عُرفاً)) اهـ.

أقولُ: وينبغي أنْ يكون الاكتفاءُ بما دون الآية مفرَّعاً على الرواية الثانية عن "الإمام"؛ لأنَّ الرواية الأُولى التي تقدَّمَ أنّها ظاهرُ الرواية لا بدَّ من آيةٍ تامَّةٍ، تأمَّل.

(تنبيهٌ)

لم أرَ مَن قدَّرَ أدنى ما يكفي بحدٍّ مقدَّرٍ من الآية الطويلة، وظاهرُ كلام "البحر"[5] كغيره: ((أنّه موكولٌ إلى العُرف، لا إلى عدد حروفِ أقصرِ آيةٍ))، وعلى هذا لو أرادَ قراءة قدْرِ ثلاثِ آياتٍ

(قولُهُ: وظاهرُ كلام "البحر" كغيره أنّه موكولٌ إلى العُرف إلخ) الظاهرُ أنَّ ما في "البحر" مفرَّعٌ على أنَّ الآية ما يُطلَقُ عليه اسمُ القرآن، وعليه يخرجُ عن عهدة الواجب بقراءة ثلاثةِ أمثالِ مما يُسمَّى بقراءته قارئاً عُرفاً، وما في "التتارخانيَّة" مفرَّعٌ على أنّها جملة من القرآن مترجمةٌ، وعليه يخرجُ عنها بقراءة ما يَعدِلُ ثلاثَ آياتٍ قصارٍ، وعلى هذا يكونُ الاكتفاء بما دون الآيةِ مفرَّعاً على الرّوايتين لا على الرّواية الثانية فقط، ففرضُ القراءة عليها الآيةُ أو ما يَعدِلُها، وعلى الأُولى ما يُطلَقُ عليه اسمُ القرآن.

---

(١) "شرح المنية الكبير": فصل في القراءة صـ٢٧٩ـ.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ق٧٥/أ.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ق٧٥/أ.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٥٩/١.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٥٩/١.

(وحفظُها فرضُ عينٍ) متعيِّنٌ على كلِّ مكلَّفٍ..............................

التي هي واجبةٌ عند "الإمام" لا بدَّ أنْ يقرأ من الاية الطويلة مقدارَ ثلاثةِ أمثالِ مما يُسمَّى بقراءته قارئاً عرفاً، ولذا فرضوا المسألةَ بآية الكرسيِّ وآية المداينة، وفي "التتارخانيَّة"[(١)] و"المعراج" وغيرهما: ((لو قرأ آيةً طويلةً كآية الكرسيِّ أو المداينةِ، البعضَ في ركعةٍ والبعضَ في ركعةٍ اختلفوا فيه على قول "أبي حنيفة"، قيل: لا يجوزُ؛ لأنَّه ما قرأ آيةً تامَّةً في كلِّ ركعةٍ، وعامَّتُهم على أنَّه يجوزُ[(٢)]؛ لأنَّ بعض هذه الآياتِ يزيدُ على ثلاثٍ قصارٍ أو يَعدِلُها، فلا تكونُ قراءته أقلَّ من ثلاثِ آياتٍ)) اهـ.

لكنَّ التعليل الأخير ربما يفيدُ اعتبار العددِ في الكلمات أو الحروف، ويفيدُهُ قولهم: لو قرأ آيةً تعدلُ أقصرَ سورةٍ جاز، وفي بعض العبارات: تعدلُ ثلاثاً قصاراً، أي: كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ نَظَرَ ﴿٢١﴾ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ﴿٢٢﴾ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ﴿٢٣﴾﴾ [المدثر ـ ٢١، ٢٢، ٢٣]، وقدْرُها من حيث الكلماتُ عشرٌ، ومن حيث الحروفُ ثلاثون، فلو قرأ: ﴿اللَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۚ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [البقرة ـ ٢٥٥] يبلغُ مقدارَ هذه الآيات الثلاث، فعلى ما قلناه لو اقتصرَ على هذا المقدارِ في كلِّ ركعةٍ كفى عن الواجب، ولم أر مَنْ تعرَّضَ لشيءٍ من ذلك، فليتأمَّل.

مطلبٌ في الفرق بين فرضِ العين وفرضِ الكفاية

[٤٥٥٢] (قولُهُ: وحِفْظُها) أي: الآيةِ ((فرضُ عينٍ)) أي: فرضٌ ثابتٌ على كلِّ واحدٍ من المكلَّفين بعينه كما أشارَ إليه في "شرح التحرير"[(٣)]، حيث فرَّقَ بينه وبين فرض الكفاية: ((بأنَّ

---

(١) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني ـ فصل في القراءة ١/٤٤٦.

(٢) في "د" زيادة: ((قال في "الفتح": وحيث كانت هذه الأقسام ثابتةً في نفس الأمر، فما قيل: لو قرأ البقرة ونحوَها وقع الكلُّ فرضاً، وكذا إذا أطال في الركوع والسجود مشكلٌ، إذ لو كان كذلك لم يتحقق قدر القراءة إلا فرضاً، فأين باقي الأقسام؟ انتهى. وجوابه: أن هذه الأقسام بالنظر لها ما قبل الإيقاع، كذا في "النهر". وثمرة ذلك تظهر في الترك فقط أي: أنه إذا قرأ آية مثلاً نقول بصحة صلاته لإتيانه بقدر الفرض وإن ترك الواجب والسنة)). انظر "الفتح": ١/٢٨٩.

(٣) "التقرير والتحبير": المقالة الأولى ـ الباب الأول ـ الفصل الثالث ـ القسم الرابع ـ مسألة: الواجب على الكفاية واجب على الكل ٢/١٣٥.

(وحفظُ جميعِ القرآن فرضُ كفايةٍ) وسنَّةُ عينٍ أفضلُ من التنفُّلِ، وتعلُّمُ الفقهِ أفضلُ منهما (وحفظُ فاتحةِ الكتاب وسورةٍ واجبٌ على كلِّ مسلمٍ) ويكرهُ نقصُ شيءٍ من الواجب.

الثاني متحتِّمٌ مقصودٌ حصولُهُ من غيرِ نظرٍ بالذات إلى فاعله [١/ق٤٢٣/ب] بخلاف الأوَّلِ، فإنَّه منظورٌ بالذات إلى فاعله، حيث قُصِدَ حصولُهُ من عينٍ مخصوصةٍ كالمفروض على النبي ﷺ دون أمَّته، أو من كلِّ عينٍ عينٍ، أي: واحدٍ واحدٍ من المكلَّفين)) اهـ.

والظاهرُ: أنَّ الإضافة فيهما من إضافةِ الاسم إلى صفته كمسجدِ الجامع وحبةِ الحمقاء، أي: فرضٌ متعيِّنٌ، أي: ثابتٌ على كلِّ مكلَّفٍ بعينه، وفرضُ الكفاية معناه: فرضٌ ذو كفايةٍ، أي: يُكتفَى بحصوله من أيِّ فاعلٍ كان، تأمَّل.

[٤٥٥٣] (قولُهُ: وحفظُ جميعِ القرآن إلخ) أقولُ: لا مانعَ من أنْ يقال: جميعُ القرآن من حيث هو يُسمَّى فرضَ كفايةٍ وإنْ كان بعضُهُ فرضَ عينٍ وبعضُهُ واجباً، كما أنَّ حفظ الفاتحة يُسمَّى واجباً وإنْ كانت الآيةُ منها فرضاً، أي: يسقُطُ بها الفرضُ، فافهم.

مطلبٌ: السنَّةُ تكون سنَّةَ عينٍ وسنَّةَ كفايةٍ

[٤٥٥٤] (قولُهُ: وسنَّةُ عينٍ) أي: يُسَنُّ لكلِّ واحدٍ من المكلَّفين بعينه، وفيه إشارةٌ إلى أنَّ السنَّةَ قد تكون سنَّةَ عينٍ وسنَّةَ كفايةٍ، ومثاله ما قالوا في صلاة التراويح: إنَّها سنَّةُ عينٍ، وصلاتُها بجماعةٍ في كلِّ مَحَلَّةٍ سنَّةُ كفايةٍ.

[٤٥٥٥] (قولُهُ: وتعلُّمُ الفقهِ أفضلُ منهما) أي: مِن حفظِ باقي القرآن بعد قيام البعض به ومن التنفُّلِ، ومرادُهُ بالفقه ما زاد على ما يَحتاجُ إليه في دينه، وإلاَّ فهو فرضُ عينٍ، "ح"[1].

[٤٥٥٦] (قولُهُ: وسُورةٍ) أي: أقصرِ سورةٍ أوما يقومُ مَقامَها من ثلاثِ آياتٍ قصارٍ.

[٤٥٥٧] (قولُهُ: ويكرهُ إلخ) أي: تحريماً، كما أنَّه يكرهُ نقصُ شيءٍ من السنَّة تنزيهاً

(قولُ "الشارح": ويكرهُ نقصُ شيءٍ من الواجب) أي: من حفظِهِ أو في الصلاة.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ق٧٥/أ.

(ويُسَنُّ في السفرِ مطلقاً) أي: حالةَ قرارٍ أو فِرارٍ، كذا أطلَقَ في "الجامع الصغير"، ورجَّحَهُ في "البحر"، وردَّ ما في "الهداية" وغيرها من التفصيل، وردَّهُ في "النهر"، وحرَّرَ:((أنَّ ما في "الهداية" هو المحرَّرُ)) (الفاتحةُ)..........................

كما في "شرح الملتقى"[1]، "ط"[2].

[٤٥٥٨] (قولُهُ: أي: حالةَ قَرارٍ أو فِرارٍ) أي: حالةَ أَمَنَةٍ أو عجلةٍ، وعبَّرَ عن العجلةِ بالفِرار بالفاء لأنَّها في السفر تكون غالباً من الخوف كما في "شرح الشيخ إسماعيل"[3].

[٤٥٥٩] (قولُهُ: كذا أطلَقَ إلخ) فيه أنَّ عبارة "الجامع"[4] لم يصرِّحْ فيها بقوله: ((مطلقاً))، وإنما ذَكَرَ فيها السفرَ غيرَ مقيَّدٍ، فيُفهَمُ منها الإطلاقُ كسائر عبارات المتون، وإلاَّ لم يتأتَّ ادِّعاءُ تقييدِها بما سيأتي[5] من التفصيل، وإنما صرَّحَ "المصنِّف" بالإطلاق اختياراً لِما رجَّحَهُ شيخه صاحب "البحر".

٣٦١/١ [٤٥٦٠] (قولُهُ: ورجَّحَهُ في "البحر"[6] إلخ) اعلم أنَّه ذَكَرَ في "الهداية"[7]: ((أنَّ المسافر يقرأ بفاتحةِ الكتاب وأيِّ سورةٍ شاء))، ثمَّ قال: [١/ق٢٤٤/أ] ((وهذا إذا كان على عَجَلةٍ من السَّير، فإنْ كان في أمَنَةٍ وقرارٍ يقرأ في الفجر نحوَ سورة البروج وانشقَّتْ؛ لأنَّه يمكنُهُ مراعاة السنَّة مع التخفيف))، وردَّهُ في "البحر"[8]: ((بأنَّه لا أصلَ له يُعتمَدُ عليه في الرواية والدراية، أمَّا الأوَّلُ

(قولُهُ: مطلقاً) أي: في حالة قرارٍ أو فرارٍ.

---

(١) "الدر المنتقى": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٩٦/١ (هامش "مجمع الأنهر").

(٢) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل: يجهر الإمام ٢٣٥/١.

(٣) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ١/ق٢٩٥/أ.

(٤) "الجامع الصغير": كتاب الصلاة ـ باب القراءة في الصلاة صـ٩٥ـ.

(٥) في المقولة الآتية.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٥٩/١.

(٧) "الهداية": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ٥٤/١.

(٨) "البحر": كتاب الصلاة فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٥٩/١ ـ ٣٦٠ بتصرف.

....

فلأنَّ إطلاق المتون تبعاً لـ"الجامع الصغير" يعُمُّ حالةَ الأمن أيضاً، وأمَّا الثاني فلأنَّه إذا كان على أمنٍ صار كالمقيم، فينبغي أنْ يُراعِيَ السنَّة، والسفرُ وإنْ كان مؤثِّراً في التخفيف لكنَّ التحديد بقدْرِ سورة البروج لا بدَّ له من دليلٍ، ولم يُنقَل)) اهـ.

وهو ملخَّصٌ من "الحلبة"[1]، وأجابَ في "النهر"[2] بما حاصلُهُ: ((أنَّ السنَّة لمقيم في قراءة الفجر أنْ تكون من طوالِ المفصَّل، وأنْ لا ينقصَ مقدارُ الآيات المقروءة من حيث العددُ عن أربعين آيةً في الركعتين، بل تكونُ من أربعين إلى مائةٍ كما سيأتي[3] مع ما لنا فيه من البحث، والمسافرُ إذا كان في أَمَنَةٍ وقرارٍ وإنْ كان مثلَ المقيم لكنْ للسفر تأثيرٌ في التخفيف عنه مطلقاً، ولذا يجوزُ له الفِطْرُ وإنْ كان في أَمَنَةٍ، فناسَبَ أنْ يقرأ نحوَ سورة البروج والانشقاق مما هو من طوال المفصَّل وإنْ لم يبلغ المقدارَ الخاصَّ. وهذا معنى قول "الهداية": لإمكان مراعاة السنَّة مع التخفيف، أي: التخفيفِ بعدم اعتبار العدد الخاصِّ بعدَ حصولِ سنَّة القراءة من طوال المفصَّل، فليس مرادُهُ التحديدَ بعددِ آياتِ السورتين، بل كونهما من طوال المفصَّل، أي: وسنِّيَّةُ القراءة في الفجر من طوال المفصَّل مسلَّمةٌ لا تحتاجُ إلى دليلٍ. ثم إنَّ ما في "الهداية" قد أقرَّهُ عليه شُرَّاحها[4] و"الزيلعيُّ"[5] وغيرُه، ودلث دليلٌ على تقييدِ إطلاق ما في المتون و"الجامع")) اهـ.

أقولُ: هذا إنما يَتِمُّ إذا كان قولُ "الهداية": ((يقرأُ في الفجر نحوَ سورة البروج وانشقَّتْ))

(قولُهُ: أقول: هذا إنما يَتِمُّ إذا كان قولُ "الهداية" إلخ) قد يقال: مرادُ صاحبِ "الهداية" أنَّه في حالةِ الأمن يقرأُ السورتين المذكورتين في الركعتين، والتخفيف بقراءة قصارِ الطوال، وعلى ما في "المنية" بقراءةِ البروج فيهما ـ حيث اكتفى بسورةٍ واحدةٍ من الطِّوال بناءً على أنَّها منها ـ وجعلِ الأوسطِ في الحضر طويلاً في السَّفر على أنَّها من الأوساط

---

(١) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ٩٩/ب ـ ١٠٠/أ.

(٢) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٥١/ب بتصحيح من ابن عابدين رحمه الله تعالى.

(٣) المقولة [٤٥٦٨] قوله: ((أي: في كل ركعة سورة مما ذكر)).

(٤) انظر "الفتح" و"العناية" و"الكفاية": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ٢٩١/١، و"البناية" ٣٥٧/٢.

(٥) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١٢٩/١.

وجوباً (وأيُّ سورةٍ شاءَ) وفي الضَّرورة بقدْرِ الحال (و) يُسَنُّ (في الحضَرِ) لإمامٍ ومنفردٍ،

معناه أنَّه يقرأ في الركعتين واحدةً منهما لا كلاًّ منهما، وإلاَّ لم يحصلْ تخفيفٌ من حيث العددُ؛ لأنَّ الانشقاق خمسٌ وعشرون آيةً، والبروجَ ثنتان وعشرون، ويؤيِّدُ ذلك قولُ "المنية"[١]: ((يقرأُ سورةَ [١/ق٤٢٤/ب] البروج أو مثلَها))، فإنَّه ظاهرٌ في أنَّ المراد قراءةُ سورة البروج في الركعتين، لكنْ في كون سورة البروج من طوال المفصَّل كلامٌ ستعرفُهُ، فلذا حَمَلَ التخفيفَ في "شرح المنية"[٢] على جعلِ الأوسطِ في الحضر طويلاً في السفر، ومثلُهُ قولُ صاحب "المجمع" في "شرحه": ((فيقرأ بأوساطِ المفصَّلِ رعايةً للسنَّة مع التخفيف))، وعليه مشى في "الشرنبلاليَّة"[٣]، لكنَّ هذا الحملَ لا يناسبُ ما في "الهداية"؛ لأنَّ الانشقاق من طوال المفصَّل، وقد يقال: إنَّ التخفيف من جهة الاكتفاء بسورةٍ واحدةٍ من المفصَّل في الركعتين كما اقتضاه ظاهرُ كلامِ "المنية" المذكورِ؛ لأنَّ السنَّة في الحضَرِ في كلِّ ركعةٍ سورةٌ تامَّةٌ كما يأتي[٤]، تأمَّل.

[٤٥٦١] (قولُهُ: وجوباً) أشارَ به إلى دفعِ ما أورَدَهُ في "النهر"[٥]: ((بأنَّه لو قال بعد الفاتحة أيَّ سورةٍ شاء لَكان أولى؛ لئلاَّ يُوهِمَ أنَّ قراءة الفاتحة سنَّةٌ))، فصرَّحَ بقوله: ((وجوباً)) لدفع التوهُّم المذكور؛ لأنَّ المعنى أنَّ سنَّة القراءة في السفر أيُّ سورةٍ شاءَ مضمومةً إلى الفاتحة الواجبة، فالمقصودُ بيانُ التخيير في السور بعد الفاتحة، وإلاَّ ورَدَ أنَّ السورة واجبةٌ أيضاً.

[٤٥٦٢] (قولُهُ: وفي الضَّرورة بقدْرِ الحالِ) أي: سواءٌ كان في الحضرِ أو السفر، وإطلاقُهُ

(قولُهُ: فصرَّحَ بقوله: وجوباً لدفعِ التوهُّم المذكور إلخ) وعلى قياسِ ما سبق يقال: الفاتحةُ وأيُّ سورةٍ شاء سنَّةٌ، بمعنى أنَّه لو أتى بهذا المجموعِ يكون مقيماً لسنَّةِ القراءة وإنْ كان كلٌّ من جزأيه واجباً، ويندفعُ إيراد "النهر".

---

(١) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣١٠ـ.

(٢) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣١٠ـ.

(٣) "الشرنبلالية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٧٠ (هامش "الدرر والغرر").

(٤) المقولة [٤٥٦٨] قوله: ((أي: في كل ركعة سورة مما ذكر)).

(٥) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٥١/أ ـ ب.

....

يشملُ الفاتحة وغيرَها، لكنْ في "الكافي"[١]: ((فإنْ كان في السفر في حالة الضَّرورة ـ بأنْ كان على عجلةٍ من السير، أو خائفاً من عدوٍّ أو لصٍّ ـ يقرأُ الفاتحة وأيَّ سورةٍ شاء، وفي الحضر في حالة الضَّرورة ـ بأنْ خافَ فَوْتَ الوقت ـ يقرأ ما لا[٢] يفُوتُهُ الوقتُ)) اهـ.

ولقائلٍ أنْ يقول: لا يختصُّ التخفيفُ للضرورة بالسورة فقط، بل كذلك الفاتحةُ، كما إذا اشتدَّ خوفُهُ من عدوٍّ فقرأ آيةً مثلاً، ولا يكونُ مسيئاً، كذا في "الشرنبلاليَّة"[٣].

أقولُ: وقولُ "الكافي": ((بقدْرِ ما لا يفُوتُهُ الوقتُ)) يشملُ الفاتحة، فله أنْ يقرأ في كلِّ ركعةٍ بآيةٍ إنْ خاف فوتَ الوقت بالزيادة، وهل هو في كلِّ صلاةٍ أو خاصٌّ بالفجر؟ فيه خلافٌ حكاه في "القنية"[٤]، وقال في آخر "شرح المنية"[٥]: ((وقيل: يراعي سنَّةَ القراءة في غير الفجر وإنْ خرجَ [١/ق٤٢٥/أ] الوقت، والأظهرُ أنْ يراعيَ قدْرَ الواجب في غيرها؛ لأنَّ الإخلال به مُفسِدٌ عند بعض الأئمَّة بخلاف خروج الوقت)) اهـ.

أي: فإنَّه في غير الفجر غيرُ مُفسدٍ اتِّفاقاً، ثمَّ ذكَرَ[٦]: ((أنَّ له الاقتصارَ على الفاتحة وتسبيحةٍ واحدةٍ، وتركَ الثناء والتعوُّذِ في سنَّة الفجر أو الظهر لو خافَ فوتَ الجماعة؛ لأنه إذا جاز تركُ السنَّة لإدراك الجماعة فتركُ سنَّةِ السنَّة أولى)) اهـ.

(قولُهُ: أقول: وقول "الكافي": بقدرِ ما لا يفوتُهُ الوقتُ إلخ) لا يصلحُ جواباً عن إيرادِ "الشرنبلالي" على "الكافي".

(قولُهُ: فتركُ سنَّةِ السنَّةِ أولى) المناسبُ أن يقول: فتركُ سنَّةِ السنَّة أو واجبها أولى حتَّى يتمَّ الاستدلالُ على جواز الاقتصار على الفاتحة.

---

(١) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق٣٠/ب ـ ٣١/أ بتصرف.

(٢) ((لا)) ساقطة من "آ".

(٣) "الشرنبلالية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٧٠ بتصرف. (هامش "الدرر والغرر").

(٤) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب في القراءة ق١٢/أ.

(٥) "شرح المنية الكبير": فصل في مسائل شتى صـ٦١٨ـ.

(٦) "شرح المنية الكبير": فصل في مسائل شتى صـ٦١٩ـ بتصرف.

ذكَرَهُ "الحلبيُّ"، والناسُ عنه غافلون (طوالُ المفصَّل) من الحجُرات.............

[٤٥٦٣] (قولُهُ: ذكَرَهُ "الحلبيُّ"[1]) ونقَلَهُ "الزاهديُّ" في "القنية"[2] عن "المجرد" بقوله: ((قال "أبو حنيفة": والذي يصلِّي وحدَهُ بمنزلة الإمام في جميع ما وصفنا من القراءة سوى الجهر))، قال "الزاهديُّ": ((وهذا نصٌّ على أنَّ القراءة المسنونةَ يستوي فيها الإمامُ والمنفرد، والناسُ عنه غافلون)).

[٤٥٦٤] (قولُهُ: طِوالُ المفصَّل) بكسر الطاء: جمعُ طويلٍ ككريمٍ وكِرامٍ، واقتصَرَ عليه في "الصحاح"[3]، وأمَّا بالضمِّ فالرَّجُلُ الطويل كما صرَّحَ به "ابنُ مالكٍ" في "مثلَّثه"[4]. والمفصَّلُ بفتح الصاد المهملة: هو السبعُ السابعُ من القرآن، سُمِّيَ به لكثرةِ فصله بالبسملة، أو لقلَّةِ المنسوخ منه، ولهذا يُسمَّى بالمحكم أيضاً، واختُلِفَ في أوَّلِهِ قال في "البحر"[5]: ((والذي عليه أصحابُنا أنَّه من الحجرات)) اهـ. قال "الرمليُّ": ((ونظَمَ "ابنُ أبي شريفٍ"[6] الأقوالَ فيه بقوله:[طويل] ١/٣٦٢

مُفصَّلُ قرآن بأوَّلِهِ أَتى ... خلافٌ فصافَاتٌ وقافٌ وسبِّح
وجاثيةٌ مُلْكٌ وصَفٌّ قِتالُها ... وفَتحٌ ضُحَىً حُجْراتُها ذا المصحَّحُ)).

(قولُهُ: طِوالُ المفصَّلِ بكسرِ الطاء إلخ) في "شرح المنهج" لـ"شيخ الإسلام":((طِوالُ المفصَّل بكسرِ الطاء وضمِّها)) اهـ "سندي".

(قولُهُ: أو لقلَّةِ المنسوخِ منه) وعليه يكونُ من الفصل بمعنى الكلام البيِّن، فكان المنسوخُ غيرَ بيِّنٍ.

---

(١) "شرح المنية الكبير": صفة الصلاة صـ٣١٠ـ وما بعدها.

(٢) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب في القراءة ق١٣/أ.

(٣) بل ذكر أيضاً: الطُّوال بالضمّ، والطَّوال بالفتح، انظر "الصحاح": مادة ((طول)).

(٤) المسمى "إكمال الأعلام بتثليث الكلام":٢/٢٩٧ وعبارته:((والطُّوال مبالغة فيه)) أي: في الطويل،وهو لأبي عبدالله محمد بن عبدالله جمال الدين المعروف بابن مالك الطائيّ الجَيَّانيّ الشافعي (ت٦٧٢هـ)("كشف الظنون" ١/١٤٤، ٢/١٥٨٧، "بغية الوعاة"١/١٣٠).

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٦٠.

(٦) أبو المعالي محمد بن محمد، كمال الدين الشهير بابن أبي شريف المقدسي المصري الشافعي (ت٩٠٦هـ) ("الكواكب السائرة" ١/١١، "الأعلام" ٧/٥٣).

إلى آخر البُروج...

وزادَ "السيوطيُّ" في "الإتقان"[1] قولين فأوصلَها إلى اثني عشرَ قولاً: الرحمنَ والإنسان.

[٤٥٦٥] (قولُهُ: إلى آخرِ البروج) عزاه في "الخزائن"[2] إلى "شرح الكنز" للشيخ "باكِيْر"[3]، وقال بعده: ((وفي "النهر"[4]: لا يخفى دخولُ الغايةِ في المغيَّا هنا)) اهـ.

فالبروجُ من الطِّوال، وهو مُفادُ عبارة "الهداية" المذكورة[5] آنفاً، لكنَّ مُفاد ما نقلناه[5] بعدها عن "شرح المنية" و"شرح المجمع": ((أنَّها من الأوساط))، ونقله في "الشرنبلاليَّة"[6] عن "الكافي"[7]، بل نقَلَ "القُهُستانيُّ"[8] عن "الكافي"[9] خروجَ الغاية الأُولى والثانية، وعليه فسورةُ ﴿لَمْ يَكُنْ﴾ [البيِّنة- ١] من القصار، وتوقَّفَ في ذلك كلِّه صاحبُ "الحلبة"[10] وقال: ((العبارةُ لا تفيدُ ذلك، بل يحتاجُ إلى [١/ق٤٢٥/ب] ثَبْتٍ في ذلك من خارجٍ، والله أعلم))، أي: لأنَّ الغاية تحتملُ الدخول والخروج، فافهم.

(قولُهُ: خروجَ الغايةِ الأُولى والثانية) أي: ما جُعِلَ غايةً في الطوال وما جُعِلَ غايةً في الأوساط، وعبارة "القُهُستانيِّ": ((وفي "النهاية": من الحجرات إلى عبس، ثمَّ التكويرِ إلى والضحى، ثمَّ ألم نشرح إلى الآخر، ولا شكَّ أنَّ الغاية الأخيرة داخلةٌ في المغيَّا، وينبغي أنْ يكون الأوليان كذلك، لكنَّهما خارجتان كما في "الكافي" وغيره)) اهـ.

---

(١) "الإتقان": النوع الثامن عشر ١/٢٠٠.

(٢) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ فصل: يجهر الإمام ق٩٨/ب.

(٣) انظر "الخزائن": ق٣/آ، و"بروكلمان"٧/١٩٦.

(٤) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٥١/ب.

(٥) المقولة [٤٥٦٠] قوله:((ورجحه في "البحر")).

(٦) "الشرنبلالية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٧٠. (هامش "الدرر والغرر").

(٧) "كافي النسفي:"كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق٣١/أ.

(٨) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ١/١٠٤.

(٩) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق٣١/أ. بتصرف.

(١٠) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق١٠٤/أ.

(في الفجرِ والظُّهرِ و) منها إلى آخرِ لم يَكُنْ (أوساطُهُ في العصـر والعشـاء و) باقيـه (قصارُهُ في المغرب) أي: في كلِّ ركعةٍ سورةٌ مما ذُكِرَ، ذكَرَهُ "الحلبيُّ"[1]، ....

[٤٥٦٦] (قولُهُ: في الفجرِ والظُّهرِ) قال في "النهر"[2]: ((هذا مخالفٌ لِما في "منية المصلّي"[3] من أنَّ الظهر كالعصر، لكنَّ الأكثرَ على ما عليه "المصنِّف"[4])) اهـ.

[٤٥٦٧] (قولُهُ: وباقيه) أي: باقي المفصَّل.

[٤٥٦٨] (قولُهُ: أي: في كلِّ ركعةٍ سورةٌ مما ذُكِرَ) أي: من الطِّوال والأوساط والقصار، ومقتضاه أنَّه لا نظرَ إلى مقدارٍ معيَّنٍ من حيث عددُ الآيات، مع أنَّه ذكَرَ في "النهر"[5]: ((أنَّ القراءة من المفصَّل سنَّةٌ، والمقدارَ المعيَّن سنَّةٌ أخرى))، ثمَّ قال: ((وفي "الجامع الصغير"[6]: يقرأ في الفجر في الركعتين سورةَ الفاتحة وقدْرَ أربعين أو خمسين، واقتصَرَ في "الأصل"[7] على الأربعين، وفي "المجرَّد": ما بين الستِّين إلى المائة، والكلُّ ثابتٌ من فعله عليه الصلاة والسلام، ويقرأ في العصر والعشاء خمسَ عشرةَ في الركعتين في ظاهر الرواية، كذا في "شرح الجامع" لـ"قاضي خان"[8]، وجزَمَ به في "الخلاصة"[9]، وفي "المحيط" وغيره: يقرأ عشرين، وفي المغرب خمسَ آياتٍ في كلِّ ركعةٍ)) اهـ.

أقولُ: كونُ المقروء من سور المفصَّل على الوجه الذي ذكَرَهُ "المصنِّف" هو المذكورُ في المتون

---

(١) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣١٢ـ.

(٢) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٥١/ب.

(٣) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣١١ـ.

(٤) أي مصنف "كنز الدقائق".

(٥) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٥١/ب.

(٦) "الجامع الصغير": كتاب الصلاة ـ باب القراءة في الصلاة صـ٩٥ـ٩٦ـ.

(٧) "الأصل": كتاب الطهارة ـ باب ما جاء في القيام في الفريضة ١/١٥٩.

(٨) "شرح الجامع الصغير": كتاب الصلاة ـ باب القراءة في الصلاة في السفر ١/ق٢١/أ ـ ب.

(٩) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الحادي عشر في القراءة ق٢٨/أ معزياً إلى "الأصل".

....

كـ "القدوري"[(١)]، و"الكنز"[(٢)]، و"المجمع"، و"الوقاية"[(٣)]، و"النقاية"[(٤)] وغيرها، وحَصْرُ المقروء بعددٍ على ما ذَكَرَهُ في "النهر"[(٥)] و"البحر"[(٦)] مما علمتَهُ مخالفٌ لِما في المتون من بعض الوجوهِ كما نبَّهَ عليه في "الحلبة"[(٧)]، فإنَّه لو قرأ في الفجر أو الظهر سورتين من طِوال المفصَّل تَزيدان على مائةِ آيةٍ كالرحمن والواقعة، أو قرأ في العصر أوالعشاء سورتين من أوساطِ المفصَّل تَزيدان على عشرين أو ثلاثين آيةً كالغاشية والفجر يكونُ ذلك موافقاً للسنَّة على ما في المتونِ لا على الروايةِ الثانية، ولا تحصلُ الموافقة بين الروايتين إلاَّ إذا كانت السورتان موافقةً للعدد المذكور، ويلزمُ على ما مرَّ[(٨)] عن "النهر": ((من أنَّ المقدار المعيَّنَ سنَّةٌ أخرى)) أنْ تكون قراءةُ السورتين الزائدتين على ذلك المقدارِ خارجةً عن السنَّة، إلاَّ أنْ يقتصرَ من كلِّ سورةٍ منهما على ذلك المقدارِ، مع أنَّهم صرَّحُوا بأنَّ الأفضل في كلِّ ركعةٍ الفاتحةُ وسورةٌ تامَّةٌ، فالذي ينبغي المصيرُ إليه أنهما روايتان [١/ق٤٢٦/أ] متخالفتان، اختارَ أصحابُ المتون إحداهما.

ويؤيِّدُهُ أنَّه في متن "الملتقى"[(٩)] ذكَرَ أوَّلاً: ((أنَّ السنَّة في الفجر حضراً أربعون آيةً أو ستُّون))، ثم قال: ((واستحسنوا طِوالَ المفصَّل فيها وفي الظُّهر إلخ))، فذكَرَ أنَّ الثاني استحسانٌ فيترجَّحُ على الرواية الأُولى لتأْيِدِهِ بالأثر الوارد عن "عمر" رضي الله تعالى عنه: ((أنَّه كتَبَ إلى "أبي

---

(١) لم نجد المسألة في مطبوعة القدوري بأعلى "اللباب في شرح الكتاب" التي بين أيدينا.

(٢) انظر "شرح العيني على الكنز": كتاب الصلاة ـ فصل في بيان صفة الشروع في الصلاة ١/٤٤.

(٣) انظر "شرح الوقاية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ـ فصل: إذا أراد الدخول في الصلاة كبَّر ١/٥٢ (هامش "كشف الحقائق").

(٤) انظر "شرح النقاية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ـ فصل: جهر القراءة وإخفاؤها وغيرهما ١/١٨٦ ـ ١٨٧.

(٥) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٥١/ب.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٦١.

(٧) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق١٠٢/ب ق١٠٣/أ.

(٨) في هذه المقولة.

(٩) انظر "ملتقى الأبحر": كتاب الصلاة ـ فصل يجهر الإمام بالقراءة ١/٩١، إلا أن الذي فيه: ((خمسون)) بدل ((ستون)).

واختار في "البدائع" عدمَ التقدير، وأنّه يَختلِفُ بالوقت والقوم..............

موسى الأشعريّ" أنِ اقرأْ في الفجر والظهر بطِوال المفصَّل، وفي العصر والعشاء بأوساطِ المفصَّل، وفي المغرب بقصار المفصَّل))[1]، قال في "الكافي"[2]: ((وهو كالمرويِّ عن النبيِّ ﷺ؛ لأنَّ المقادير لا تُعرَفُ إلاَّ سماعاً)) اهـ.

[٤٥٦٩] (قولُهُ: واختارَ في "البدائع"[3] عدمَ التقديرِ إلخ) وعملُ الناس اليومَ على ما اختاره في "البدائع"، "رملي".

والظاهرُ: أنَّ المراد عدمُ التقدير بمقدارٍ معيَّنٍ لكلِّ أحدٍ وفي كلِّ وقتٍ كما يفيدُهُ تمامُ العبارة، بل تارةً يقتصرُ على أدنى ما ورَدَ كأقصرِ سورةٍ من طِوال المفصَّل في الفجر، أو أقصرِ سورةٍ من قصاره عند ضيقِ وقتٍ أو نحوه من الأعذار؛ لأنّه عليه الصلاة والسلام: ((قرأ في الفجر بالمعوِّذتين لَمَّا سمعَ بكاءَ صبيٍّ خشيةَ أنْ يَشُقَّ على أمِّهِ))[4]، وتارةً يقرأ أكثرَ ما ورَدَ إذا لم يَمَلَّ القومُ، فليس المرادُ إلغاءَ الوارد ولو بلا عذرٍ، ولذا قال في "البحر"[5] عن "البدائع"[6]: ((والجملةُ فيه أنّه ينبغي للإمام أنْ يقرأ مقدارَ ما يَخِفُّ على القوم، ولا يُثقِلَ عليهم بعد أنْ يكون على التمام، وهكذا في "الخلاصة"[7])) اهـ.

---

(١) أخرجه عبد الرزاق(٢٦٧٢) كتاب الصلاة ـ باب ما يقرأ في الصلاة، والترمذيّ (٣٠٦) كتاب الصلاة ـ باب ما جاء في القراءة في صلاة الصبح، والبيهقيّ في "معرفة السنن والآثار" ٣/٣٣٧ كتاب الصلاة ـ باب طول القراءة وقصرها، والطحاويّ في "شرح معاني الآثار" ١/٢١٥ كتاب الصلاة ـ باب القراءة في صلاة المغرب، وأورده الزيلعيّ في "نصب الراية" ٢/١١-١٢.

(٢) انظر "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ١/ق ٣١/أ بتصرف.

(٣) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في سنن الصلاة ١/٢٠٦ بتصرف.

(٤) أخرجه أحمد ٤/١٤٤، وأبو داود(١٤٦٢) و(١٤٦٣)، والنسائيّ ٢/١٥٨، ٨/٢٥٣، وأبو يعلى(١٧٣٤) و(١٧٣٦)، وابن خزيمة برقم (٥٣٤)، والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ٢/٣٩٤ باب في المعوذتين، والحاكم في "المستدرك" ١/٢٤٠، والطبرانيّ في "الكبير" ١٧/٣٣٥(٩٢٦). كلهم من حديث عقبة بن عامر الجهني ﷺ مرفوعاً.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٦١.

(٦) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في سنن الصلاة ١/٢٠٦.

(٧) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الحادي عشر في القراءة ق٢٨/أ.

والإمام، وفي "الحجَّة":((يقرأُ في الفرض بالترسُّلِ حرفاً حرفاً، وفي التراويحِ بينَ بين، وفي النفل ليلاً له أنْ يُسرِعَ بعد أنْ يقرأ كما يُفهَمُ، ويجوزُ بالروايات السَّبْعِ، لكنَّ الأَولى أنْ لا يقرأ بالغريبة عند العوامِّ صيانةً لدِينهم))......................

[٤٥٧٠] (قولُهُ: والإمامِ) أي: من حيث حسنُ صوتِهِ وقبحُهُ.

[٤٥٧١] (قولُهُ: وفي "الحجَّة") اسمُ كتابٍ من كتب الفتاوى.

[٤٥٧٢] (قولُهُ: بَيْنَ بينَ) أي: بأنْ تكون بينَ الترسُّلِ والإسراع.

[٤٥٧٣] (قولُهُ: ليلاً) لعلَّ وجهَ التقييد به أنَّ عادة المتهجِّدين كثرةُ القراءة في تهجُّدهم، فلهم الإسراعُ ليُحصِّلوا وِرْدَهم من القراءة، تأمَّل.

[٤٥٧٤] (قولُهُ: كما يُفهَمُ) أي: بعدَ أنْ يَمُدَّ أقلَّ مدٍّ قال به القُرَّاء، وإلاَّ حرُمَ لترك الترتيل المأمورِ به شرعاً، "ط"[١].

[٤٥٧٥] (قولُهُ: ويجوزُ بالروايات السبعِ) بل يجوزُ بالعشر أيضاً كما نصَّ عليه أهلُ الأصول، "ط"[٢].

[٤٥٧٦] (قولُهُ: بالغريبة) أي: بالروايات الغريبة والإمالات؛ لأنَّ بعض السفهاء يقولون ما لا يعلمون، فيقَعُون [١/ق٤٢٦/ب] في الإثم والشقاء، ولا ينبغي للأئمَّة أنْ يحملوا العوامَّ على ما فيه نقصانُ دينهم، ولا يُقرَأُ عندهم مثلُ قراءة "أبي جعفر"[٣]، و"ابن عامر"[٤]، و"عليٍّ بن حمزةَ الكسائيِّ"[٥] صيانةً لدينهم، فلعلَّهم يستخفُّون أو يضحكون وإنْ كان كلُّ القراءات والروايات

٣٦٣/١

---

(١) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل: يجهر الإمام ٢٣٦/١.

(٢) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل: يجهر الإمام ٢٣٦/١.

(٣) أبو جعفر يزيد بن القعقاع المخزومي المدني التابعي (ت١٣٠هـ،وقيل:غيرذلك) أحد القراء السبعة ،وقيل في اسمه:جندب بن فيروز،وقيل: فيروز. ("وفيات الأعيان"٢٧٤/٦،"غاية النهاية"٣٨٢/٢).

(٤) أبو عِمْران عبدالله بن عامر بن يزيد اليَحْصُبيّ الدمشقيّ(ت١١٨هـ) أحد القراء السبعة. ("سير أعلام النبلاء" ٢٩٢/٥، "غاية النهاية" ٤٢٣/١،"شذرات الذهب"٨٥/٢).

(٥) في النسخ جميعها: ((و الكسائيّ)) بواو العطف، والصواب ما أثبتناه، كما في "التاترخانية". وهو أبو الحسن عليّ بن حمزة بن عبدالله الأسديّ الكوفيّ (ت١٨٩هـ) أحد القراء السبعة. ("وفيات الأعيان"٢٩٥/٣، "غاية النهاية" ٥٣٥/١).

(وتُطالُ أُولى الفجرِ على ثانيتِها) بقدْرِ الثلث،........................

صحيحةً فصيحةً، ومشايخُنا اختاروا قراءةَ "أبي عمرٍو"[1] و"حفصٍ"[2] عن عاصمٍ"[3]. اهـ من "التتارخانيَّة"[4] عن "فتاوى الحجَّة".

[٤٥٧٧] (قولُهُ: وتُطَالُ إلخ) أي: يُطيلُها الإمامُ، وهي مسنونةٌ إجماعاً إعانةً على إدراك الركعة الأُولى؛ لأنَّ وقت الفجر وقتُ نومٍ وغفلةٍ، وقد عُلِمَ من التقييد بالإمام ومن التعليل أنَّ المنفرد يُسوِّي بين الركعتين في الجميع اتِّفاقاً، "شرح المنية"[5].

أقولُ: وبما مرَّ[6] من أنَّ الإطالة المذكورة مسنونةٌ إجماعاً ـ ومثلُهُ في "التتارخانيَّة"[7] ـ عُلِمَ أنَّ ما في "شرح الملتقى" لـ"البهنسيِّ": ((من أنَّها واجبةٌ إجماعاً)) غريبٌ أو سبْقُ قلمٍ، وقال تلميذه "الباقانيُّ" في "شرح الملتقى": ((لم أجدْهُ في الكتب المشهورة في المذهب))[8].

[٤٥٧٨] (قولُهُ: بقدْرِ الثلثِ) بأنْ تكون زيادةُ ما في الأُولى على ما في الثانية بقدْرِ ثلثِ مجموعِ ما في الركعتين كما في "الكافي"[9]، حيث قال: ((الثلثان في الأولى، والثلثُ في الثانية))، ومثلُهُ

(قولُهُ: وقد عُلِمَ من التقييدِ بالإمام ومن التعليل أنَّ المنفرد إلخ) وفي "المجرَّد": ((المنفردُ يفعلُ كالإمام، وهو الأفضل)) انتهى. اهـ "سندي".

(١) أبو عمرو زبَّان بن عمَّار التميميّ المازنيّ البصريّ (ت١٥٤هـ) أحد القراء السبعة. ("وفيات الأعيان" ٤٦٦/٣، "غاية النهاية" ٢٨٨/١).

(٢) أبو عمر حفص بن سليمان بن المغيرة الأسدي الكوفي (ت١٨٠هـ) ("العبر" ٢٧٦/١، "غاية النهاية" ٢٥٤/١، "الأعلام" ٢٦٤/٢)

(٣) أبو بكر عاصم بن أبي النَّجُود الأسديّ الكوفيّ التابعيّ (ت١٢٧هـ) أحد القراء السبعة ("وفيات الأعيان" ٩/٣، "سير أعلام النبلاء" ٢٥٦/٥، "غاية النهاية" ٣٤٦/١).

(٤) "التتارخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني ٤٥٥/١ بتصرف.

(٥) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣١٢ـ٣١٣ـ باختصار.

(٦) في هذه المقولة.

(٧) "التتارخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني ٤٥٦/١.

(٨) في "د" زيادة: ((أقول بل ذكر الحلبي الإجماع على سنيتها)).

(٩) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ١/ق ٣١/أ.

وقيل: النصفِ ندباً،..

في "الحلبة"[١] و"البحر"[٢] و"الدرر"[٣].

[٤٥٧٩] (قولُهُ: وقيل: النِّصفِ) كذا في "الحلبة"[٤] معزيّاً إلى "المحبوبيّ"، وحكاه في "البحر"[٥] عن "الخلاصة"[٦]، لكنَّ عبارة "الخلاصة" لا تفيدُهُ؛ لأنَّ عبارتها هكذا: ((وحَدُّ الإطالة في الفجر أنْ يقرأ في الركعة الثانية من عشرين إلى ثلاثين، وفي الأُولى من ثلاثين إلى ستّين)) اهـ.

وأرجَعَ "المحشّي" القولَ بالنصف إلى القول الأوَّل؛ لأنَّ المراد نصفُ المقروء في الأُولى، وهو ثلثُ المجموع. فلا وجهَ لعدِّهِ مقابلاً له، وأطال في ذلك، فراجعه. لكنْ قد يقال: إنَّ مراد "الخلاصة" التخييرُ بين جَعْلِ الزيادة بقدْرِ نصفِ ما في الأُولى أو نصفِ ما في الثانية، فإنّه إذا قرأ في الأُولى ثلاثين وفي الثانية عشرين فالزيادةُ بقدْرِ [١/ق٤٢٧/أ] نصفِ ما في الثانية[٧]، ولو قرأ في الأُولى ستّين وفي الثانية ثلاثين فالزيادةُ بقدْرِ نصفِ ما في الأُولى، وبهذا يُغايرُ القولَ الأوَّلَ، فتأمَّل.

[٤٥٨٠] (قولُهُ: ندباً) راجعٌ للقولين، يعني: أنَّ هذا التقديرَ في كلٍّ بيانٌ للأَولى، فإنْ لم يُراعِهِ فهو خلافُ الأَولى، وهو معنى قوله: ((لا بأسَ به))، "ح"[٨].

(قولُهُ: فلا وجهَ لعدِّهِ مقابلاً له) يمكنُ جعلُهُ مقابلاً بالنسبة إلى إفادةِ التخيير في الزّيادة إلى الستّين على حسب المفاد من عبارة "الخلاصة"، وعليه فإقامةُ السنَّة لا تتوقَّفُ على زيادةِ ثلث المجموع بخلاف الأوَّل، تأمَّل. وفي تسمية "البحر" والشرح:((أنَّ ذلك قدرُ النصف لا يطَّردُ في سائر الصور، بل فيما إذا قرأ في الأولى ستّين وفي الثانية ثلاثين، ويصدُقُ عليه أنَّه قرأ في الثانية ثلث المجموع)).

---

(١) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق١٠٥/أ.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٦١/١.

(٣) "الدرر": كتاب الصلاة ـ فصل في الإمامة ٨٣/١.

(٤) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق١٠٥/أ.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٦١/١.

(٦) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الحادي عشر في القراءة ق٢٨/أ.

(٧) من ((فإنه إذا)) إلى ((الثانية)) ساقط من "آ".

(٨) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ق٧٦/أ.

فلو فَحُشَ لا بأس به (فقط) وقال "محمَّدٌ": أُولى الكلِّ حتى التراويحِ، قيل: وعليه الفتوى (وإطالةُ الثانية على الأُولى يُكرَهُ) تنزيهاً (إجماعاً إنْ بثلاثِ آياتٍ)..........

[٤٥٨١] (قولُهُ: فلو فَحُشَ) بأنْ قرأ في الأُولى بأربعين آيةً[1] وفي الثانية بثلاثِ آياتٍ ((لا بأسَ به))، وبه وردَ الأثرُ، كذا في "الذخيرة" وغيرها.

[٤٥٨٢] (قولُهُ: فقط) لَمَّا احتمَلَ أنْ يكون الفجرُ مجرَّدَ مثالٍ لا لتقييد أردَفَهُ بقوله[2]، كذا في "النهر"[3].

[٤٥٨٣] (قولُهُ: حتى التَّراويحِ) عزاه في "الخزائن"[4] إلى "الخانيَّة"[5]، وظاهرُ هذا أنَّ الجمعة والعيدين على الخلاف كما في "جامع المحبوبيِّ"، لكنْ في "نظم الزندويستيِّ" الاتِّفاقُ على تسوية القراءة فيهما، وأيَّدَهُ في "الحلبة"[6] بالأحاديثِ الواردة المقتضية لعدم إطالة الأُولى على الثانية فيهما.

[٤٥٨٤] (قولُهُ: قيل: وعليه الفتوى) قائلُهُ في "معراج الدراية"، ومثلُهُ في "المجتبى"، وفي "التتارخانيَّة"[7] عن "الحجَّة": ((وهو المأخوذُ للفتوى))، وفي "الخلاصة"[8]: ((أنَّه أحَبُّ))،

(قولُ "المصنِّف": وإطالةُ الثانية على الأُولى) ما قاله "المصنِّف" إنما يظهرُ في غير الفجر على قولهما بالتسوية فيه لا على قول "محمَّدٍ"؛ لأنَّه لو قيل بكراهة الزِّيادة ـ ولو قليلةً ـ لَزِمَ الحرج لتعسُّرِ الاحتراز عن القليل منها، فلذا كان مناطُ الكراهة الزيادةَ الكثيرة، والفجرُ حيث كانت إطالةُ الأُولى فيه مسنونةً كانت التسويةُ فيه أو زيادةُ الثانية ـ ولو دون ثلاثٍ ـ مكروهةً، تأمَّل.

---

(١) ((آية)) ليست في "أ" و"ب" و"م".

(٢) قوله:((أردفه بقوله)) أي: ((فقط))، ولعلها سقطت من قلمه وليراجع. اهـ مصححه، نقول: ((فقط)) ليست في نسخ الحاشية التي بين أيدينا أيضاً، وهي ثابتة في "النهر" والعبارة منقولة عنه.

(٣) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٥١/ب.

(٤) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٩٩/أ.

(٥) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل في مقدار القراءة في التراويح ١/٢٣٩.

(٦) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ١٠٥/أ.

(٧) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني ١/٤٥٦.

(٨) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الحادي عشر في القراءة ق٢٨/أ معزياً إلى "البحر".

....

وجنَحَ إليه في "فتح القدير"[(١)]؛ لِما رواه "البخاريُّ"[(٢)]: ((من أنَّه عليه الصلاة والسلام كان يُطوِّلُ في الركعة الأُولى ـ أي: من الظُّهر ـ ما لا يُطوِّلُ في الثانية، وهكذا في العصر، وهكذا في الصبح))، ونازعه في "شرح المنية"[(٣)]: ((بأنَّه محمولٌ على الإطالة من حيث الثناءُ والتعوُّذُ، وبما دون ثلاثِ آياتٍ ضرورةَ التوفيقِ بينه وبين ما رواه "مسلمٌ"[(٤)] عن "أبي سعيد الخدريِّ"، حيث قال:

(قولُهُ: ونازعَهُ في "شرح المنية" بأنَّه محمولٌ على الإطالة إلخ) بَحَثَ فيه في "الفتح": ((بأنَّ الحمل لا يتأتَّى في قوله: وكذا الصبحُ وإن حمل التشبيهُ في أصل الإطالة لا في قدرها فهو غيرُ المتبادر، ولذا قال في "الخلاصة" في قول "محمَّدٍ": إنَّه أحبُّ)) اهـ. وتعقَّبَهُ تلميذه "الحلبيُّ": ((بأنَّه لا يتوقَّفُ قولهما باستنان تطويل الأولى في الفجر على الاحتجاج بهذا الحديث، فإنَّ لهما أنْ يثبتاه بدليلٍ آخر، فالأحبُّ قولُهما لا قولُهُ)) إلى آخرِ ما في "السنديِّ".

---

(١) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ٢٩٣/١.

(٢) أخرجه البخاريّ(٧٥٩) كتاب الأذان ـ باب القراءة في الظهر، و(٧٧٦) باب يقرأ في الأخريين بفاتحة الكتاب، و(٧٧٨) باب إذا أسمع الإمام الآية، و(٧٧٩) باب يطول في الركعة الأولى، ومسلم(٤٥١)(١٥٤)(١٥٥) كتاب الصلاة ـ باب القراءة في الظهر والعصر، وأبو داود(٧٩٨)(٧٩٩)(٨٠٠) كتاب الصلاة ـ باب ما جاء في القراءة في الظهر، والنسائيّ ١٦٤/٢ كتاب الافتتاح ـ باب تطويل القيام في الركعة الأولى من صلاة الظهر، و١٦٥/٢باب إسماع الإمام الآية في الظهر، وباب تقصير القيام في الركعة الثانية من الظهر، وباب القراءة في الركعتين الأوليين من صلاة الظهر، وابن ماجه(٨٢٩) كتاب إقامة الصلاة ـ باب الجهر بالآية أحياناً في صلاة الظهر والعصر. كلهم من حديث أبي قتادة.

(٣) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣١٣ـ باختصار.

(٤) أخرجه مسلم(٤٥٢)(١٥٦)(١٥٧) كتاب الصلاة ـ باب القراءة في الظهر والعصر، وأحمد ٣/٢، وابن أبي شيبة ٣٩١/١ كتاب الصلاة ـ باب القراءة في الظهر قدرُ كم ؟، وأبو داود(٨٠٤) كتاب الصلاة ـ باب تخفيف الأخريين، والنسائيّ ٢٣٧/١ كتاب الصلاة ـ باب عدد صلاة العصر في الحضر، والدارميّ ٣١٤/١ كتاب الصلاة ـ باب قدر القراءة في الظهر، وأبو يعلى(١٢٩٢)، والطحاويّ في "شرح معاني الآثار" ٢٠٧/١ كتاب الصلاة ـ باب القراءة في الظهر والعصر، والدارقطني ٣٣٧/١ كتاب الصلاة ـ باب قدر القراءة في الظهر والعصر والصبح، وابن خزيمة في "صحيحه"(٥٠٩) كتاب الصلاة ـ باب إباحة القراءة في الأخريين، والبيهقيّ في "الكبرى" ٣٩٠/٢ كتاب الصلاة ـ باب قدر القراءة في الظهر والعصر، وابن حبان(١٨٢٨) كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة.

إنْ تقارَبَتْ طولاً وقِصَراً، وإلاَّ اعتُبِرَ الحروفُ والكلماتُ،..........

((فحَزَرنا* قيامَهُ في الظهر في كلِّ ركعةٍ قدْرَ ثلاثين آيةً))، فإنّه أفادَ التسويةَ بين الركعتين)) اهـ. وقال في "الحلبة"[1] بعد أنْ حقَّقَ دليلَهما: ((فيظهرُ على هذا أنَّ قولهما أحبُّ لا قولَهُ، وأنَّ الأَولى كونُ الفتوى على قولهما لا قولِهِ))، وأقرَّهُ في "البحر"[2] و"الشرنبلاليَّة"[3]، واعتمَدَ قولَهما في "الكنز"[4] و"الملتقى"[5] و"المختار"[6] و"الهداية"[7]، فلذا اعتمَدَهُ "المصنِّف" أيضاً.

[٤٥٨٥] (قولُهُ: إنْ تقارَبَتْ إلخ) ذكَرَ هذا في "الكافي"[8] في المسألة التي قبلَ هذه، واعتبَرَهُ في "شرح المنية" في هذه المسألةِ أيضاً كما يأتي[9] في عبارته.

والحاصلُ: أنَّ سنيَّة إطالة الأُولى على الثانية وكراهيةَ العكس إنما تُعتبَرُ من حيث عددُ الآيات إنْ تقاربتِ [١/ق٤٢٧/ب] الآياتُ طولاً وقصراً، فإنْ تفاوتَتْ تُعتبَرُ من حيث الكلماتُ، فإذا قرأ في الأُولى من الفجر عشرين آيةً طويلةً، وفي الثانية منها عشرين آيةً قصيرةً تبلُغ كلماتُها قدْرَ نصفِ كلماتِ الأُولى فقد حصَّلَ السنَّة، ولو عكَسَ يكره، وإنما ذكَرَ الحروفَ للإشارة إلى أنَّ المعتبر مقابلةُ كلِّ كلمةٍ بمثلها في عدَّةِ الحروف، فالمعتبرُ عددُ الحروف لا الكلماتِ، فلو اقتصَرَ "الشارح" على الحروف، أو عطَفَها على الكلمات كما فعَلَ في "الكافي"[10] لكان أَولى.

* قوله: ((فحزرنا)) بالحاء المهملة ثم الزاي ثم الراء المسكنة من ((الحزر)) وهو الظن والتخمين. اهـ منه

(١) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق١٠٤/ب.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٦٢/١.

(٣) "الشرنبلالية": كتاب الصلاة: فصل في الإمامة ٨٣/١ (هامش "الدرر والغرر").

(٤) انظر "شرح العيني على الكنز": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٤٤/١.

(٥) "ملتقى الأبحر": كتاب الصلاة ـ فصل: يجهر الإمام بالقراءة ٩١/١.

(٦) المسألة ليست في "المختار" بل في شرحه "الاختيار": كتاب الصلاة ـ باب الأفعال في الصلاة ـ فصل في القراءة في الصلاة ٥٧/١.

(٧) "الهداية": كتاب الصلاة: فصل في القراءة ٥٥/١.

(٨) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ١/ق٣١/أ.

(٩) في المقولة الآتية.

(١٠) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ١/ق٣١/أ.

واعتَبَرَ "الحلبيُّ" فُحْشَ الطولِ لا عددَ الآياتِ،..........

[٤٥٨٦] (قولُهُ: واعتَبَرَ "الحلبيُّ"(١) فُحْشَ الطولِ إلخ) كما لـو قرأ في الأُولى ﴿وَٱلْعَصْرِ﴾، وفي الثانية الهُمَزَة، فرَمَزَ في "القنية"(٢) أوَّلاً: ((أنَّه لا يكرَهُ))، ثم رمَـزَ ثانيـاً: ((أنَّـه يكـره))، وقـال: ((لأنَّ الأُولى ثلاثُ آياتٍ، والثانيةَ تسعٌ، وتكرهُ الزيادة الكثيرة، وأمَّا ما رُوِيَ أنَّه عليه الصلاة والسلام: ((قرأ في الأُولى من الجمعة بـ﴿سَبِّحِ ٱسْمَ رَبِّكَ ٱلْأَعْلَى﴾، وفي الثانيـة ﴿هَلْ أَتَىٰكَ حَدِيثُ ٱلْغَٰشِيَةِ﴾))(٣) فـزادَ على الأُولى سبعٍ لكنَّ السبع في السور الطِّوال يسيرٌ دونَ القصـار؛ لأنَّ السِّـتَّ هنـا ضِعْـفُ الأصـلِ، والسبعَ ثَمَّةَ أقلُّ من نصفه)) اهـ.

أي: أنَّ السِّتَّ الزائدة في الهُمَزَةِ ضِعْفُ سورة العصر، بخلاف السبعِ الزائـدة في الغاشية، فإنَّها أقلُّ من نصفِ سورة الأعلى، فكانت يسيرةً، قال "الحلبيُّ" في "شرح المنيـة"(٤): ((وعُلِمَ من كلام "القنية" أنَّ ثلاث آياتٍ إنَّما تكرهُ في السُّوَرِ القصار لظهـورِ الطـول فيهـا بذلـك ظهـوراً بيِّنـاً، وهو حَسَنٌ، إلاَّ أنَّه ربما يُتوهَّمُ منه أنَّه متى كانت الزيادةُ مما دون النصفِ لا تكرهُ، وليس كذلـك، بل الذي ينبغي أنَّ الزيادة إذا كانت ظاهرةً ظهوراً تاماً تكرهُ، وإلاَّ فلا لِلُزومِ الحرجِ في التحرُّزِ عن الخفيَّة، ولوُرودِ مثلِ هذا في الحديث، ولا تغفلْ عمّا تقدَّمَ(٥) من أنَّ التقدير بالآيات إنَّما يُعتَبَرُ عند

١/٣٦٤

(١) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣١٣ـ.

(٢) "القنية" كتاب الصلاة ـ باب في القراءة والسكوت ق١٣/أ. ولم نَرَ ما رمز له ثانياً أنَّه يكره.

(٣) أخرجه أحمد ١٣/٥ـ١٤، وأبو داود(١١٢٥) كتاب الصلاة ـ باب ما يقرأ به في الجمعة، والنسائيّ ١١١/٣ـ١١٢ كتاب الجمعة ـ باب القراءة في صلاة الجمعة بـ((سبح اسم ربك الأعلى)) و((هل أتاك حديث الغاشية))، وابن خزيمة(١٨٤٧) كتاب الجمعة ـ باب إباحة القراءة في صلاة الجمعة بـ((سبح اسم ربك الأعلى)) و((هل أتاك حديث الغاشية))، وابن حبان(٢٨٠٨) كتاب الصلاة ـ باب صلاة الجمعة، والطبرانيّ في "الكبير" (٦٧٧٣) و(٦٧٧٤) و(٦٧٧٥) و(٦٧٧٦) و(٦٧٧٧) و(٦٧٧٨)، والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ٢٩٤/٣ـ٢٩٥ كتاب صلاة العيدين ـ باب الجهر بالقراءة في العيدين. كلهم من حديث سمرة بن جندب ﷺ. وفي الباب عن نعمان بن بشير ﷺ.

(٤) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣١٣ـ٣١٤ـ.

(٥) في المقولة السابقة

واستثنى في "البحر" ما ورَدَتْ به السنّة، واستظهَرَ في النفل عدمَ الكراهة..........

تقارُبِها، وأمَّا عند تفاوُتِها فالمعتبرُ التقديرُ بالكلمات أو الحروف، وإلاَّ فـ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ﴾ ثمانِ آياتٍ، و﴿لَمْ يَكُنِ﴾ ثمانِ آياتٍ، ولا شكَّ أنّه لو قرأ الأُولى في الأُولى، والثانيةَ في الثانية أنّه يكرهُ؛ لِما قلنا من ظهور الزيادة والطول وإنْ لم يكن من حيثُ الآيُ، [١/ق٤٢٨/أ] لكنّه من حيث الكَلِمُ والحروفُ، وقِسْ على هذا)) اهـ كلامُ "شرح المنية" لـ"الحلبيِّ".

والذي تحصَّلَ من مجموعِ كلامه وكلام "القنية": أنَّ إطلاق كراهةِ إطالة الثانية بثلاثِ آياتٍ مقيَّدٌ بالسُّوَرِ القصيرة المتقاربةِ الآياتِ؛ لظهورِ الإطالة حينئذٍ فيهما، أمَّا السورُ الطويلة أو القصيرة المتفاوتة فلا يُعتبَرُ العددُ فيهما، بل يُعتبَرُ ظهورُ الإطالة من حيث الكلماتُ وإن اتَّحدَتْ آياتُ السورتين عدداً، هذا ما فهمتُهُ، والله تعالى أعلم.

[٤٥٨٧] (قولُهُ: واستثنى في "البحر"[١] ما ورَدَتْ به السنَّةُ) أي: كقراءته عليه الصلاة والسلام في الجمعة والعيدين في الأُولى بالأعلى وفي الثانية بالغاشية، فإنّه ثبتَ في "الصحيحين"[٢]، مع أنَّ الأُولى تسعَ عشرةَ آيةً والثانيةَ ستٌّ وعشرون، وعلى ما مرَّ[٣] عن "شرح المنية" لا حاجةَ إلى الاستثناء؛ لأنَّ هاتين السورتين طويلتان، ولا تفاوُتَ ظاهرٌ بينهما من حيث الكلماتُ والحروف، بل هما متقاربتان.

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ١/٣٦٢.

(٢) أخرجه أحمد ٤/٢٧١و٢٧٣و٢٧٦، ومسلم(٨٧٨)و(٦٢)و(٦٣) في الجمعة ـ باب ما يقرأ في صلاة الجمعة، وأبو داود (١١٢٢) كتاب الصلاة ـ باب ما يقرأ في الجمعة، والترمذيّ(٥٣٣) كتاب الصلاة ـ باب ما جاء في القراءة في العيدين، وقال: حديث النعمان بن بشير حديث حسن صحيح، والنسائيّ ٣/١١٢ كتاب الجمعة ــ باب الاختلاف على النعمان في القراءة في صلاة الجمعة، و٣/١٨٤ كتاب العيدين ــ باب القراءة في العيدين، وابن ماجه(١٢٨١) كتاب الإقامة ـ باب ما جاء في القراءة في صلاة العيدين. كلهم من حديث النعمان بن بشير ﷺ.

وفي الباب عن سمرة بن جندب، وابن عباس، وأبي واقد ﷺ. ولم نجده في البخاريّ.

(٣) في المقولة السابقة.

مطلقاً (وإنْ بأقلّ لا) يكرهُ؛ لأنّه عليه الصلاة والسلام.........................

[٤٥٨٨] (قولُهُ: مطلقاً) أي: ورَدَتْ به السنّةُ أوْ لا بقرينة ما قبله، ولأنَّ عبارة "البحر"[(١)] هكذا: ((وقيَّدَ بالفرض لأنّه يُسوَّى في السنن والنوافل بين ركعاتها في القراءة إلاّ فيما وردتْ به السنّةُ أو الأثرُ، كذا في "منية المصلّي"[(٢)]، وصرَّحَ في "المحيط" بكراهةِ تطويل ركعةٍ من التطوُّع ونقصِ أخرى، وأُطلِقَ في "جامع المحبوبيّ" عدمَ كراهة إطالةِ الأُولى على الثانية في السنن والنوافل؛ لأنَّ أمرَها سهلٌ، واختاره "أبو اليسر"، ومشى عليه في "خزانة الفتاوى"، فكان الظاهرُ عدمَ الكراهة)) اهـ.

فقولُ "البحر": ((وأُطلِقَ في "جامع المحبوبيّ" إلخ)) واستظهارُهُ له قرينةٌ واضحةٌ على أنّه أرادَ خلافَ ما في "المنية" من التقييد بما وردتْ به السنّة، نعمْ كلامُهُ في إطالة الأُولى على الثانية فقط دون العكس، فكان على "الشارح" ذكرُ ذلك عند قوله: ((وتُطالُ أُولى الفجر))، قال في "شرح المنية"[(٣)]: ((والأصحُّ كراهةُ إطالة الثانية على الأُولى في النفل أيضاً إلحاقاً له بالفرض فيما لم يَرِدْ به تخصيصٌ من التوسعة كجوازه قاعداً بلا عذرٍ ونحوِهِ، وأمَّا إطالةُ الثالثة على الثانية والأُولى

(قولُهُ: نعم كلامُهُ في إطالة الأولى على الثانية فقط إلخ) ونقل "ابنُ فِرِشْتَه" في "شرح المجمع" عن "جامع المحبوبيّ": ((أنَّ إطالة الثانية إنما يكرهُ في الفرائض، وأمَّا في النوافل فغيرُ مكروهٍ، ولعلَّ الوجه فيه أنَّ النفل بابُهُ واسعٌ، فيُغتفَرُ فيه ما لا يُغتفَرُ في غيره؛ لأنَّ المتطوِّع أميرُ نفسه، فلا يلزمُهُ إلاّ ما التزَمَهُ باختيارِهِ وقصدِهِ بخلاف الفرض؛ لأنّه مقدَّرٌ معيَّنٌ أصلاً ووصفاً، فلا يتجاوزُ عن ذلك)) اهـ من "السنديّ". ولعلَّ "الشارح" نظَرَ أنَّ العلّة التي ذكَرَها في "البحر" لعدم كراهة إطالة الأولى على الثانية ـ وهي أنَّ أمر النوافل سهلٌ ـ تفيدُ أيضاً عدمَ كراهة إطالة الثانية على الأولى، فعزا له أنّه استظهَرَ في النفل عدمَ الكراهة، فمرادُهُ أنَّ ما ذكَرَهُ من التعليل يفيدُ ذلك وإنْ كان كلامه في إطالة الأولى على الثانية لا العكس.

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٦٢/١ باختصار.

(٢) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣١٤.

(٣) "شرح المنية الكبير": فصل في صفة الصلاة صـ٣١٣-٣١٤.

صلّى بالمعوِّذتين(١).

(ولا يتعيَّنُ شيءٌ من القرآن لصلاةٍ على طريقِ الفرضيَّة) بل تعيُّنُ الفاتحةِ على وجهِ الوجوب (ويكرهُ التعيين) كالسجدةِ وهل أتى لفجرِ كلِّ جمعةٍ، بل يُندَبُ قراءتُهما أحياناً.

(والمؤتَمُّ لا يقرأ مطلقاً)..

[١/ق٤٢٨/ب] فلا تكرهُ؛ لِما أنَّه شفعٌ آخرُ)) اهـ.

[٤٥٨٩] (قولُهُ: صلّى بالمعوِّذتين) يعني: في صلاة الفجر، والسورةُ الثانية أطولُ من الأُولى بآيةٍ، وفي الاحترازِ عن هذا التفاوُتِ حَرَجٌ، وهو مدفوعٌ شرعاً، فتُجعَلُ زيادةُ ما دون ثلاثِ آياتٍ أو نقصانُهُ كالعدم، فلا يكرهُ، "ح"(٢) عن "الحلبة"(٣).

[٤٥٩٠] (قولُهُ: على طريقِ الفرضيَّةِ) أي: بحيث لا تصحُّ الصلاةُ بدونه كما يقولُ "الشافعيُّ" في الفاتحة.

[٤٥٩١] (قولُهُ: ويكرهُ التعيينُ إلخ) هذه المسألةُ مفرَّعةٌ على ما قبلها؛ لأنَّ الشارع إذا لم يُعيِّنْ عليه شيئاً تيسيراً عليه كُرِهَ له أنْ يُعيِّنَ، وعلَّلهُ في "الهداية"(٤) بقوله: ((لِما فيه من هَجْرِ الباقي وإيهامِ التفضيل)).

[٤٥٩٢] (قولُهُ: بل يُندَبُ قراءتُهما أحياناً) قال في "جامع الفتاوى"(٥): ((وهذا إذا صلَّى الوترَ بجماعةٍ، وإنْ صلَّى وحدَهُ يقرأُ كيف يشاءُ)) اهـ.

وفي "فتح القدير"(٦): ((لأنَّ مقتضى الدليلِ عدمُ المداومة لا المداومةُ على العدم كما يفعلُهُ

(قولُهُ: وهذا إذا صلَّى الوترَ بجماعةٍ) هذا إنَّما يناسبُ كراهةَ تعيين السُّور الثلاث في الوتر.

---

(١) سيأتي تخريجه في صـ٥٤٦ـ.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ق٧٦/أ.

(٣) "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ١٠٥/أ ـ ب.

(٤) "الهداية": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ١/٥٥.

(٥) "جامع الفتاوى": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ق١٢/ب.

(٦) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ١/٢٩٤ بتصرف يسير.

....

حنفيَّةُ العصر، فيُستحَبُّ أنْ يقرأ ذلك أحياناً تبرُّكاً بالمأثور، فإنَّ لُزومَ الإيهام ينتفي بالترك أحياناً، ولذا قالوا: السنَّةُ أنْ يقرأ في ركعتي الفجرِ بالكافرون والإخلاصِ، وظاهرُ هذا إفادةُ المواظبة؛ إذ الإيهامُ المذكور مُنتفٍ بالنسبة إلى المصلِّي نفسِهِ)) اهـ.

ومقتضاه اختصاصُ الكراهة بالإمام، ونازَعَهُ في "البحر"[1]: ((بأنَّ هذا مبنيٌّ على أنَّ العلَّة إيهامُ التفضيلِ والتعيينِ، أمَّا على ما علَّلَ به المشايخُ من هجرِ الباقي فلا فرقَ في كراهة المداومة بين المنفردِ والإمامِ والسنَّةِ والفرضِ، فتكرهُ المداومةُ مطلقاً؛ لِما صرَّحَ به في "غاية البيان" من كراهة المواظبة على قراءةِ السُّور الثلاثِ في الوتر أعمَّ من كونه في رمضانَ إماماً أوْ لا)) اهـ.

وأجابَ في "النهر"[2]: ((بأنَّه قد علَّلَ بهما المشايخُ، والظاهرُ أنَّهما علَّةٌ واحدةٌ لا علَّتان، فيتَّجِهُ ما في "الفتح")).

أقولُ: على أنَّه في "غاية البيان" لم يُصرِّحْ بالتعميم المذكور، وأيضاً فإنَّ إيهامَ هجرِ الباقي يزولُ بقراءته في صلاةٍ أخرى، وأيضاً ذكَرَ في وتر "البحر"[3] عن "النهاية": ((أنَّه لا ينبغي أنْ يقرأ سورةً متعيِّنةً على الدوام؛ لئلاَّ يظُنَّ بعضُ الناس أنه واجبٌ)) اهـ. فهذا يؤيِّدُ ما في "الفتح" أيضاً.

هذا، وقيَّدَ "الطحاويُّ" و"الإسبيجابيُّ" [١/ق٤٢٩/أ] الكراهةَ بـ((ما إذا رأى ذلك حتماً لا يجوزُ غيرُه، أمَّا لو قرأه للتيسير عليه أو تبرُّكاً بقراءته عليه الصلاة والسلام فلا كراهةَ، لكنْ بشرطِ أنْ يقرأ غيرَها أحياناً لئلاَّ يظُنَّ الجاهلُ أنَّ غيرَها لا يجوزُ))، واعترضَهُ في "الفتح"[4]:

(قولُهُ: حتماً لا يجوزُ غيرُهُ) عبارة "الفتح": ((حتماً يكرهُ غيره إلخ)).

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٦٢/١ بتصرف.

(٢) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٥٢/أ.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ٤٦/٢ بتصرف.

(٤) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ٢٩٤/١.

ولا الفاتحةَ في السِّرِّيَة اتِّفاقاً، وما نُسِبَ لـ"محمَّدٍ" ضعيفٌ كما بسَطَهُ "الكمال" (فإنْ قرَأَ كُرِهَ تحريماً) وتصحُّ في الأصحِّ، وفي "درر البحار" عن "مبسوطِ خواهر زاده":.....

((بأنَّه لا تحريرَ فيه؛ لأنَّ الكلام في المداومة)) اهـ.

/٣٦٥ وأقولُ: حاصلُ معنى كلامِ هذين الشيخين بيانُ وجهِ الكراهة في المداومة، وهو أنَّه إنْ رأى ذلك حتماً يكرهُ من حيث تغييرُ المشروع، وإلاَّ يكرهُ من حيث إيهامُ الجاهلِ، وبهذا الحملِ يتأيَّدُ أيضاً كلامُ "الفتح" السابقُ، ويندفعُ اعتراضُهُ اللاحق، فتدبَّر.

[٤٥٩٣] (قولُهُ: ولا الفاتحةَ) بالنصب معطوفٌ على محذوفٍ تقديرُه: لا غيرَ الفاتحةِ ولا الفاتحةَ، وقولُهُ: ((في السِّرِّيَة)) يُعلَمُ منه نفيُ القراءة في الجهريَّة بالأولى، والمرادُ التعريضُ بخلاف الإمام "الشافعيِّ"، وبرَدِّ ما نُسِبَ لـ"محمَّدٍ".

[٤٥٩٤] (قولُهُ: اتِّفاقاً) أي: بينَ أئمَّتنا الثلاثة.

[٤٥٩٥] (قولُهُ: وما نُسِبَ لـ"محمَّدٍ") أي: من استحبابِ قراءة الفاتحة في السِّرِّيَة احتياطاً.

[٤٥٩٦] (قولُهُ: كما بسَطَهُ "الكمالُ")[1] حاصلُهُ: أنَّ "محمَّداً" قال في كتابه "الآثار"[2]:

(قولُهُ: لأنَّ الكلام في المداومةِ) تمامُ عبارة "الفتح": ((والحقُّ أنَّ المداومة مكروهةٌ سواءٌ رآه حتماً يكرهُ غيره أوْ لا؛ لأنَّ دليل الكراهة لا يُفصِّل، وهو إيهامُ التفضيل وهجر الباقي، لكنَّ الهجران إنَّما يلزمُ لو لم يقرأ الباقيَ في صلاةٍ أخرى، فالحقُّ أنَّه إيهامُ التعين)) اهـ. وبهذا تعلمُ أنَّ اعتراضه عليهما من حيث تقييدُهما الكراهةَ بما إذا رأى ذلك حتماً، والذي فهمه المحشِّي من عبارتهما أنَّ الكراهة تتحقَّقُ فيما إذا رأى ذلك حتماً، وأنَّ العلَّة فيه تغييرُ المشروع، وفيما إذا داوَمَ بدون أنْ يراه حتماً لعلَّةِ إيهام الجاهل، لكنَّ هذا بعيدٌ منها حيث قَيَّدَ الكراهةَ بما إذا رآه حتماً، ثمَّ ذكرا محترَزَهُ بقوله: ((أمَّا إذا قرأ للتيسير إلخ)) ثمَّ ذكرا قوله: ((لكن بشرطِ أن يقرأ إلخ)) المفيدَ عدمَ المداومة مع أنَّ موضوع الكلام فيها، فلو كانت الكراهة مقيَّدة بما إذا رآه حتماً لا يكونُ هناك داعٍ لقوله: ((لكن بشرطِ إلخ)) نعم كلامُ المحشِّي وجيهٌ في ذاته.

---

(١) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ٢٩٧/١.

(٢) "الآثار": صـ١٦ـ باب القراءة خلف الإمام وتلقينه.

((أنَّها تفسُدُ ويكون فاسقاً))، وهو مرويٌّ عن عدَّةٍ من الصحابة، فالمنعُ أحوطُ (بل يَستمِعُ) إذا جهَرَ (ويُنصِتُ) إذا أسَرَّ؛ لقول "أبي هريرة" رضي الله عنه: ((كنَّا نقرأُ خلفَ الإمام فنزل: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنصِتُوا﴾[1] [الأعراف ـ ٢٠٤])) (وإنْ) وصلَّيَّة (قرأَ الإمامُ آيةَ ترغيبٍ..........................

((لا نرى القراءةَ خلْفَ الإمام في شيءٍ من الصلوات يُجهَرُ فيه أو يُسَرُّ))، ودعوى الاحتياطِ ممنوعةٌ، بل الاحتياطُ تركُ القراءة؛ لأنَّه العملُ بأقوى الدليلين، وقد رُوِيَ الفسادُ بالقراءة عن عدَّةٍ من الصحابة، فأقواهما المنعُ.

[٤٥٩٧] (قولُهُ: أنَّها تفسُدُ) هذا مقابلُ الأصحِّ.

[٤٥٩٨] (قولُهُ: وهو) أي: الفسادُ المفهومُ من ((تفسُدُ)).

[٤٥٩٩] (قولُهُ: مرويٌّ عن عدَّةٍ من الصحابة) قال في "الخزائن"[2]: ((وفي "الكافي"[3]: ومَنْعُ المؤتَمِّ من القراءة مأثورٌ عن ثمانين نفراً من كبار الصحابة، منهم "المرتضى" والعبادِلة، وقد دَوَّنَ أهلُ الحديث أساميَهم)).

[٤٦٠٠] (قولُهُ: ويُنصِتُ إذا أسَرَّ) وكذا إذا جهَرَ بالأَولى، قال في "البحر"[4]: ((وحاصلُ الآية أنَّ المطلوب بها أمران: الاستماعُ والسكوتُ، فيُعمَلُ بكلٍّ منهما، والأوَّلُ يَخُصُّ الجهريَّةَ، والثاني لا، فيجري على إطلاقه، فيجبُ السكوت عند القراءة مطلقاً)) اهـ.

[٤٦٠١] (قولُهُ: آيةَ ترغيبٍ) أي: في ثوابه تعالى، ((أو ترهيبٍ)) أي: تخويفٍ من عقابه تعالى، فلا يسألُ الأوَّلَ ولا يستعيذُ من الثاني، قال في "الفتح"[5]: ((لأنَّ الله تعالى وعَدَهُ بالرحمة

---

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٣٦٣/٢ كتاب صلاة التطوع والإمامة في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنصِتُوا﴾ بلفظ ((كانوا يتكلَّمون في الصلاة فنزلت: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنصِتُوا﴾، قال: هذا في الصلاة))، والدارقطني ٣٢٦/١ كتاب الصلاة ـ باب ذكر قوله ﷺ: ((من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة))، وفيه: ((نزلت في رفع الأصوات وهم خلف رسول الله ﷺ في الصلاة، وفي إسناده عبد الله بن عامر، ضعيف)).

(٢) "الخزائن" كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٩٩/ب.

(٣) "كافي النسفي" كتاب الصلاة ـ فصل في صفة الصلاة ١/ق ٣١/ب.

(٤) "البحر" كتاب الصلاة فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ٣٦٤/١.

(٥) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ٢٩٨/١ بتصرف.

أو ترهيبٍ) وكذا الإمامُ لا يشتغلُ بغير القرآن، وما ورَدَ حُمِلَ على النفل منفرداً..

إذا استمَعَ، ووعدُهُ [١/ق٤٢٩/ب] حتمٌ، وإجابةُ دعاءِ المتشاغل عنه غيرُ مجزومٍ بها)).

[٤٦٠٢] (قولُهُ: وما ورَدَ) أي: عن "حذيفةَ" ﷺ أنّه قال: ((صلَّيتُ مع رسول الله ﷺ ذات ليلةٍ)) إلى أنْ قال: ((وما مرَّ بآيةِ رحمةٍ إلاّ وقَفَ عندها فسأل، ولا بآيةِ عذابٍ إلاّ وقَفَ عندها وتعوَّذَ)) أخرجَهُ "أبو داود"[١]، وتمامُهُ في "الحلبة"[٢].

[٤٦٠٣] (قولُهُ: حُمِلَ على النَّفل منفرداً) أفادَ أنَّ كلاًّ من الإمام والمقتدي في الفرض أو النفل سواءٌ، قال في "الحلبة"[٣]: ((أمَّا الإمامُ في الفرائض فلِما ذكرنا من أنّه ﷺ لم يفعله فيها، وكذا الأئمَّةُ مِنْ بعدِهِ إلى يومنا هذا؛ فكان من المحدَثات، ولأنّه تثقيلٌ على القوم فيكرهُ، وأمَّا في التطوُّع فإنْ كان في التراويح فكذلك، وإنْ كان في غيرها من نوافل الليل التي اقتَدَى به فيها واحدٌ أو اثنان فلا يَتِمُّ ترجُّحُ الترك على الفعل لِما روينا، أي: من حديث "حذيفةَ" السابق، اللهمَّ إلاّ إذا كان في ذلك تثقيلٌ على المقتدي، وفيه تأمُّلٌ، وأمَّا المأمومُ فلأنَّ وظيفته الاستماعُ والإنصات، فلا يشتغلُ بما يُخِلُّه، لكنْ قد يقال: إنما يَتِمُّ ذلك في المقتدي في الفرائض والتراويح، أمَّا المقتدي في النافلة المذكورة إذا كان إمامُهُ يفعله فلا لعدم الإخلال بما ذُكِرَ، فليحملْ على ما عدا هذه الحالة)) اهـ.

(قولُهُ: وفيه تأمُّلٌ) لعلَّ وجه التأمُّل أنَّه حيث ثَبَتَ ما ذكرَ من فعله عليه السلام لا يتركُهُ الإمامُ فيما ذكر لكسلِ مَن صلَّى معه، كما أنّه لا يتركُ شيئاً من سنن الصلاة أو سنَّةِ القراءة أو نحوِ ذلك لِما ذكر، تأمَّل، والله أعلم.

---

(١) أخرجه الطيالسي(٤١٥)، وأحمد ٥/٣٨٢ـ ٣٨٤ـ ٣٨٩ـ ٣٩٤ـ ٣٩٧، ومسلم(٧٧٢) كتاب صلاة المسافرين ـ باب استحباب تطويل القراءة في صلاة الليل، وأبو داود(٨٧١) كتاب الصلاة ـ باب ما يقول الرجل في ركوعه وسجوده، والترمذيّ(٢٦٢) كتاب الصلاة ـ باب ما جاء في التسبيح في الركوع والسجود، والنسائيّ ٢/١٧٦ـ ١٧٧ كتاب الافتتاح ـ باب تعوذ القارئ إذا مرَّ بآية عذاب، و٢/١٧٧ باب مسألة القارئ إذا مرَّ بآية رحمة، و٢/٢٢٤ كتاب التطبيق ـ باب نوع آخر، و٣/٢٢٥ـ ٢٢٦ كتاب قيام الليل ـ باب تسوية القيام والركوع، وابن ماجه(١٣٥١) كتاب إقامة الصلاة ـ باب ما جاء في القراءة في صلاة الليل، والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ٢/٣٠٩ـ ٣١٠ كتاب الصلاة ـ باب الوقوف عند آية الرحمة وآية العذاب وآية التسبيح.

(٢) انظر "الحلبة": كراهية الصلاة ٢/ق ١٧٢/أ.

(٣) "الحلبة": كراهية الصلاة ٢/ق ١٧٢/أ بتصرف يسير.

كما مرَّ (كذا الخطبةُ) فلا يأتي بما يُفوِّتُ الاستماعَ ولو كتابةً أو ردَّ سلامٍ (وإنْ صلَّى الخطيبُ على النبي ﷺ، إلاَّ إذا قرأَ آيةَ ﴿صَلُّواْعَلَيْهِ﴾ [الأحزاب ـ ٥٦] فيصلِّي المستمعُ سرًّا) في نفسِهِ[1]، ويُنصِتُ بلسانِهِ عملاً بأمرَيْ ﴿صَلُّواْ﴾ و﴿وَأَنصِتُواْ﴾ (والبعيدُ) عن الخطيب (والقريبُ سيَّان) في افتراضِ الإنصات........

[٤٦٠٤] (قولُهُ: كما مرَّ)[2] أي: نظيرَ ما مرَّ في فصل ترتيبِ أفعال الصلاة من حَمْلِ ما وردَ من الأدعية في الركوعِ والرفعِ منه، وفي السجدتين والجلسة بينهما على المتنفِّل، وأمَّا مسألتُنا هذه فلم تَمُرَّ، فافهم.

[٤٦٠٥] (قولُهُ: فلا يأتي بما يُفوِّتُ الاستماعَ إلخ) سيأتي[3] في بابِ الجمعة أنَّ كلَّ ما حرُمَ في الصلاة حرُمَ في الخطبة، فيحرُمُ أكلٌ، وشربٌ، وكلامٌ ولو تسبيحاً أو ردَّ سلامٍ أو أمراً بمعروف إلاَّ من الخطيب؛ لأنَّ الأمر بالمعروف منها بلا فرقٍ بين قريبٍ وبعيدٍ في الأصحِّ، ولا يَرِدُ تحذيرُ مَنْ خِيْفَ هلاكه؛ لأنَّه يجبُ لحقِّ آدميٍّ، وهو محتاجٌ إليه، والإنصاتُ لحقِّه تعالى، ومَبناه على المسامحة، والأصحُّ أنَّه لا بأس بأنْ يشيرَ برأسه أو يده عند رؤية منكرٍ، وكذا يجبُ الاستماع [١/ق٤٣٠/أ] لسائر الخطب كخطبةِ نكاحٍ وختمٍ وعيدٍ على المعتمد)) اهـ.

[٤٦٠٦] (قولُهُ: ويُنصِتُ بلسانه) عطفُ تفسيرٍ لقوله: ((بنفسه))، وهذا مرويٌّ عن "أبي يوسف"، وفي جمعة "الفتح"[4]: ((أنَّه الصواب)).

[٤٦٠٧] (قولُهُ: في افتراضِ الإنصاتِ) عبَّرَ بالافتراض تبعاً لـ"الهداية"[5]، وعبَّرَ في "النهر"[6] بالوجوب، قال "ط"[7]: ((وهو الأَولى؛ لأنَّ تركه مكروهٌ تحريماً)).

---

(١) في "ب": ((بنفسه)).

(٢) صـ٣٥٠ـ "در".

(٣) ٧٥/٥ "در".

(٤) "الفتح": كتاب الصلاة ٣٨/٢.

(٥) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب صلاة الجمعة ٨٥/١ بتصرف.

(٦) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٥٢/ب.

(٧) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل: يجهر الإمام ٢٣٨/١.

(فروعٌ) يجبُ الاستماعُ للقراءة مطلقاً؛ لأنَّ العبرة لعمومِ اللفظ..................

فروعٌ في القراءة خارجَ الصلاة

[٤٦٠٨] (قولُهُ: يجبُ الاستماعُ للقراءة مطلقاً) أي: في الصلاة وخارجَها؛ لأنَّ الآية وإنْ كانت واردةً في الصلاة على ما مرَّ[(١)] فالعبرةُ لعموم اللفظ لا لخصوص السبب، ثم هذا حيث لا عذرَ، ولذا قال في "القنية"[(٢)]: ((صبيٌّ يقرأ في البيت وأهلُهُ مشغولون بالعمل يُعذَرُون في ترك الاستماع إنِ افتتحوا العملَ قبل القراءة، وإلاَّ فلا، وكذا قراءةُ الفقهِ عند قراءة القرآن))، وفي "الفتح"[(٣)] عن "الخلاصة"[(٤)]: ((رجلٌ يكتب الفقهَ وبجنبِهِ رجلٌ يقرأ القرآن فلا يمكنُهُ استماعُ القرآن فالإثمُ على القارئ، وعلى هذا لو قرأ على السطح والناسُ نيامٌ يأثمُ)) اهـ. أي: لأنَّه يكون سبباً لإعراضهم عن استماعه، أو لأنَّه يؤذيهم بإيقاظهم، تأمَّل.

مطلبٌ: الاستماعُ للقرآن فرضُ كفايةٍ

وفي "شرح المنية"[(٥)]: ((والأصلُ أنَّ الاستماع للقرآن فرضُ كفايةٍ؛ لأنَّه لإقامة حقِّه بأنْ يكون مُلتَفَتاً إليه غيرَ مَضيعٍ، وذلك يحصُلُ بإنصات البعض كما في ردِّ السلام، حين كان لرعاية حقِّ المسلم كفى فيه البعضُ عن الكلِّ، إلاَّ أنَّه يجبُ على القارئ احترامُهُ بأنْ لا يقرأه في الأسواقِ ومواضعِ الاشتغال، فإذا قرأه فيها كان هو المضيِّعَ لحرمته، فيكونُ الإثمُ عليه دون أهلِ الاشتغال دفعاً للحرج))، وتمامُهُ في "ط"[(٦)]، ونقل "الحمويُّ" عن أستاذه قاضي القضاة يحيى الشهير بـ"منقاري زاده": ((أنَّ له رسالةً[(٧)] حقَّقَ فيها أنَّ استماع القرآنِ فرضُ عينٍ)). ٣٦٦/١

---

(١) صـ٤٧٥ـ "در".

(٢) "القنية": كتاب الكراهية ـ باب القراءة والدعاء ق٦٧/أ.

(٣) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ٢٩٨/١.

(٤) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الحادي عشر في القراءة ق٢٩/ب.

(٥) "شرح المنية الكبير": تتمات فيما يكره من القرآن في الصلاة وفي القراءة خارج الصلاة صـ٤٩٧ـ.

(٦) انظر "ط": كتاب الصلاة ـ فصل: يجهر الإمام ٢٣٧/١.

(٧) واسمها: "الاتباع في مسألة الاستماع"، ليحيى بن عمر بن عليّ المنقاري الروميّ المعروف بمنقاري زاده (ت ١٠٨٨هـ)، وقد ألفها في الكلام على قوله سبحانه: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنصِتُوا﴾ ("خلاصة الأثر" ٤٧٧/٤، "هدية العارفين" ٥٣٣/٢، "الأعلام" ١٦١/٨).

لا بأسَ أنْ يقرأَ سورةً ويُعيدَها في الثانية، وأنْ يقرأَ في الأُولى من محلٍّ، وفي الثانية من آخرَ...

[٤٦٠٩] (قولُهُ: لا بأسَ أنْ يقرأَ سورةً إلخ) أفادَ أنَّه يكره تنزيهاً، وعليه يُحمَلُ جزمُ "القنية"[1] بالكراهة. ويُحمَلُ فعله عليه الصلاة والسلام[2] لذلك على بيانِ الجواز، هذا إذا لم يضطرَّ، فإنِ اضطرَّ ـ بأنْ قرأ في الأُولى ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلنَّاسِ﴾ ـ أعادَها في الثانية إنْ لم يَختِم، "نهر"[3]. لأنَّ التكرار أهونُ من القراءة منكوساً، "بزازيَّة"[4]. وأمَّا لو ختَمَ القرآنَ في ركعةٍ فيأتي[5] قريباً [١/ق٤٣٠/ب] أنه يقرأ من البقرة.

[٤٦١٠] (قولُهُ: وأنْ يقرأَ في الأُولى من محلٍّ إلخ) قال في "النهر"[6]: ((وينبغي أنْ يقرأَ في الركعتين آخرَ سورةٍ واحدةٍ لا آخرَ سورتين، فإنَّه مكروهٌ عند الأكثر)) اهـ.

لكنْ في "شرح المنية"[7] عن "الخانيَّة"[8]: ((الصحيحُ أنَّه لا يكره))، وينبغي أنْ يُرادَ بالكراهة المنفيَّةِ التحريميَّةُ، فلا ينافي كلامَ الأكثر، ولا قولَ "الشارح": ((لا بأس))، تأمَّل.

ويؤيِّدُهُ قولُ "شرح المنية" عقبَ ما مرَّ: ((وكذا لو قرأ في الأُولى من وسطِ سورةٍ أو من سورةٍ أوَّلَها، ثم قرأ في الثانية من وسطِ سورةٍ أخرى أو من أوَّلِها أو سورةً قصيرةً الأصحُّ أنَّه لا يكرهُ، لكنَّ الأَولى أنْ لا يفعلَ من غيرِ ضرورةٍ)) اهـ.

---

(١) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب في القراءة والسكوت ق١٣/أ.

(٢) أخرجه أبو داود(٨١٦) كتاب الصلاة ـ باب الرجل يعيد سورة واحدة في الركعتين، والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ٢/٣٩٠ كتاب الصلاة ـ باب التجوز في القراءة في صلاة الصبح ((عن مُعَاذِ بنِ عبد الله الْجُهَنِيِّ أنَّ رجلاً من جُهَيْنَةَ أخبرَه أنَّه سَمِعَ النبيَّ ﷺ يقرأُ في صلاة الصبح ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ ٱلْأَرْضُ﴾ في الرَّكعتين، فلا أدري أَنَسِيَ النبيُّ ﷺ أم قرأ ذلك عمداً)). وجهالة الصحابي لا تضر عند الجمهور ورجاله رجال الصحيح.

(٣) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٥٢/ب.

(٤) "البزازية": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ٤/٤٠. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٥) صـ٤٨١ـ "در".

(٦) "النهر": كتاب الصلاة ـ فصل إذا أراد الدخول في الصلاة ق٥٢/ب.

(٧) "شرح المنية الكبير": تتمات فيما يكره من القرآن في الصلاة وفي القراءة خارج الصلاة صـ٤٩٣ـ.

(٨) "الخانية": كتاب الصلاة ـ مسائل كيفية القراءة وما يكره فيها وما يستحب ١/١٦١. (هامش "الفتاوى الهندية").

ولو من سورةٍ إنْ بينهما[1] آيتان فأكثرُ، ويكرهُ الفصلُ بسورةٍ قصيرةٍ، وأنْ يقرأَ منكوساً،...

[٤٦١١] (قولُهُ: ولو مِنْ سورةٍ إلخ) واصِلٌ بما قبله، أي: لو قرأ من محلَّين ـ بأنْ انتقلَ من آيةٍ إلى أخرى من سورةٍ واحدةٍ ـ لا يكره إذا كان بينهما آيتان فأكثرُ، لكنَّ الأَولى أنْ لا يفعل بلا ضرورةٍ؛ لأنَّه يُوهِمُ الإعراضَ والترجيحَ بلا مرجِّحٍ، "شرح المنية"[2]. وإنما فرْضُ المسألةِ في الركعتين لأنَّه لو انتقَلَ في الركعة الواحدة من آيةٍ إلى آيةٍ يكرهُ وإنْ كان بينهما آياتٌ بلا ضرورةٍ، فإنْ سها ثم تذكَّرَ يعودُ مراعاةً لترتيب الآيات، "شرح المنية"[3].

[٤٦١٢] (قولُهُ: ويكرهُ الفصلُ بسورةٍ قصيرةٍ) أمَّا بسورةٍ طويلةٍ بحيث يلزمُ منه إطالةُ الركعة الثانية إطالةً كثيرةً فلا يكرهُ، "شرح المنية"[4]. كما إذا كانتْ سورتان قصيرتان، وهذا لو في ركعتين، أمَّا في ركعةٍ فيكرهُ الجمعُ بين سورتين بينهما سورٌ أو سورةٌ، "فتح"[5]. وفي "التتارخانيَّة"[6]: ((إذا جَمَعَ بين سورتين في ركعةٍ رأيتُ في موضعٍ أنَّه لا بأس به، وذكَرَ "شيخ الإسلام": لا ينبغي له أنْ يفعلَ على ما هو ظاهرُ الرواية)) اهـ.

وفي "شرح المنية"[7]: ((الأَولى أنْ لا يفعلَ في الفرض، ولو فعَلَ لا يكره، إلاَّ أنْ يتركَ بينهما سورةً أو أكثرَ)).

[٤٦١٣] (قولُهُ: وأنْ يقرأَ منكوساً) بأنْ يقرأَ في الثانية سورةً أعلى مما قرأ في الأُولى؛ لأنَّ ترتيب السور في القراءة من واجباتِ التلاوة، وإنما جُوِّزَ للصغار تسهيلاً لضرورة التعليم، "ط"[8].

---

(١) في "ب": ((وإن كان بينهما)).

(٢) "شرح المنية الكبير": تتمات فيما يكره من القرآن في الصلاة وفي القراءة خارج الصلاة صـ٤٩٣ـ٤٩٤ـ بتصرف.

(٣) "شرح المنية الكبير": تتمات فيما يكره من القرآن في الصلاة وفي القراءة خارج الصلاة صـ٤٩٤ـ بتصرف.

(٤) "شرح المنية الكبير": تتمات فيما يكره من القرآن في الصلاة وفي القراءة خارج الصلاة صـ٤٩٤ـ بتصرف.

(٥) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ٢٩٩/١.

(٦) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني ٤٥٢/١.

(٧) "شرح المنية الكبير": تتمات فيما يكره من القرآن في الصلاة وفي القراءة خارج الصلاة صـ٤٩٤ـ بتصرف.

(٨) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل: يجهر الإمام ٢٣٨/١.

إلاَّ إذا ختَمَ فيقرأُ من البقرة، وفي "القنية"[١]:((قرَأَ في الأُولى الكافرون، وفي الثانية أَلَـمْ تَرَ أو تَبَّتْ، ثم ذكَرَ يُتِمُّ))، وقيل: يقطعُ ويبدأ، ولا يكرهُ في النفل شيءٌ من ذلك،...

[٤٦١٤] (قولُهُ: إلاَّ إذا ختَمَ إلخ) قال في "شرح المنية"[٢]: ((وفي "الولوالجيَّة"[٣]: مَنْ يَختِمُ القرآن في الصلاة إذا فرَغَ من المعوِّذتـين في الركعـة الأُولى يركـعُ، ثـم يقـرأُ في الثانيـة بالفاتحة وشيءٍ من سورة البقرة؛ لأنَّ [١/ق٤٣١/أ] النبي ﷺ قال: ((خيرُ الناس الحـالُّ المرتحـلُ))، أي: الخاتِمُ المفتتِحُ))[٤] اهـ.

[٤٦١٥] (قولُهُ: وفي الثانية) في بعض النسخ: ((وبدأ في الثانية))، والمعنى عليها.

[٤٦١٦] (قولُهُ: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ أو ﴿تَبَّتْ﴾) أي: نكَّسَ، أو فصَلَ بسورةٍ قصيرةٍ، "ط"[٥].

[٤٦١٧] (قولُهُ: ثم ذكَرَ يُتِمُّ) أفادَ أنَّ التنكيس أو الفصلَ بالقصيرة إنما يكرهُ إذا كان عن قصدٍ، فلو سهواً فلا كما في "شرح المنية"[٦]، وإذا انتَفَـتِ الكراهـةُ فإعراضُـهُ عـن التـي شـرَعَ فيهـا لا ينبغـي، وفي "الخلاصة"[٧]: ((افتتَحَ سورةً وقصدُهُ سورةٌ أخرى، فلمَّا قرأَ آيـةً أو آيتـين أرادَ أنْ يـتركَ تلـك السـورةَ، ويفتتحَ التي أرادَها يكره)) اهـ. وفي "الفتح"[٨]: ((ولو كان ـ أي: المقروءُ ـ حرفاً واحداً)).

[٤٦١٨] (قولُهُ: ولا يكـرهُ في النفل شيءٌ مـن ذلك) عـزاه في "الفتح"[٩] إلى "الخلاصة"[١٠]،

---

(١) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب في القراءة ق١٢/أ.

(٢) "شرح المنية الكبير": تتمات فيما يكره من القرآن في الصلاة وفي القراءة خارج الصلاة صـ٤٩٤ـ.

(٣) "الولوالجية": كتاب الطهارة ـ الفصل الثامن في الأذان وقراءة القرآن ق٩/أ.

(٤) أخرجه الترمذيّ(٢٩٤٨) كتاب القـراءات ـ بـاب (١٣)، وابـن المبـارك في "الزهـد" (٢٧٦)، والدارميّ ٤٦٩/٢ كتاب فضائل القرآن ـ باب في ختم القرآن، والطبرانيّ في "الكبير" (١٢٧٨٣)، والحـاكم ٥٦٨/١ـ ٥٦٩، وأبو نعيم في "الحلية" ٢٦٠/٢ وقال: غريب وإسناده ليس بـالقوي، والبيهقـيّ في "الشـعب" (٢٠٠١) بـاب في تعظيم القرآن من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٥) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل: يجهر الإمام ٢٣٨/١.

(٦) "شرح المنية الكبير": تتمات فيما يكره من القرآن في الصلاة وفي القراءة خارج الصلاة صـ٤٩٤ـ بتصرف.

(٧) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الحادي عشر في القراءة ق٢٨/ب.

(٨) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ٢٩٩/١.

(٩) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ٢٩٩/١.

(١٠) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الحادي عشر في القراءة ق٢٨/ب.

وثلاثٌ تبلُغُ قدْرَ أقصرِ سورةٍ أفضلُ من آيةٍ طويلةٍ، وفي سورةٍ وبعضِ سورةٍ العبرةُ للأكثرِ،

ثم قال: ((وعندي في هذه الكليَّةِ نظرٌ، فإنَّه ﷺ نهى "بلالاً"ﷺ عن الانتقالِ من سورةٍ إلى سورةٍ، وقال له: «إذا ابتدأتَ سورةً فأتِمَّها على نحوِها»[1] حينَ سمِعَهُ ينتقلُ من سورةٍ إلى سورةٍ في التهجُّد)) اهـ.

واعترَضَ "ح"[2] أيضاً: ((بأنَّهم نصُّوا بأنَّ القراءة على الترتيب من واجباتِ القراءة، فلو عكَسَهُ خارجَ الصلاة يكرهُ، فكيف لا يكره في النفل؟ تأمَّل))، وأجاب "ط"[3]: ((بأنَّ النفل لاتِّساعِ بابِهِ نُزِّلَتْ كلُّ ركعةٍ منه فعلاً مستقلاً، فيكون كما لو قرأ إنسانٌ سورةً ثم سكَتَ، ثم قرأ ما فوقَها فلا كراهةَ فيه)).

[٤٦١٩] (قولُهُ: وثلاثٌ) كذا في بعض النسخ على أنَّه مبتدأٌ بتقديرِ مضافٍ وما بعدَهُ خبرٌ، أي: وقراءةُ ثلاثِ آياتٍ إلخ، وفي بعضها: ((وبثلاثٍ)) بزيادة الباء، قال "ح"[4]: ((أي: والصلاةُ بثلاثِ آياتٍ إلخ)).

[٤٦٢٠] (قولُهُ: أفضلُ إلخ) لعلَّهُ لأنَّ التحدِّيَ والإعجاز وقَعَ بذلك القدر لا بالآيةِ، والأفضليَّةُ ترجعُ إلى كثرة الثواب، "ط"[5].

[٤٦٢١] (قولُهُ: وفي سورةٍ) خبرٌ مقدَّمٌ، وقولُهُ: ((العبرةُ للأكثرِ)) مبتدأٌ مؤخَّرٌ، أي: الأكثرِ

---

(١) ذكره السيوطي في "الإتقان" ٣٤١/١ النوع الخامس والثلاثون في آداب تلاوته وتاليه، وعزاه إلى أبي عبيد، عن سعيد بن المسيب وهو مرسل صحيح. وأخرجه أبو عبيد من وجه آخر عن عمر مولى عَفْرة أنَّ النبيﷺ قال: ((إذا قرأت السورة فانفذها)) وبنحوه عند أبي داود(١٣٣٠) كتاب الصلاة ـ باب في رفع الصوت بالقراءة في صلاة الليل من حديث أبي هريرةﷺ، وذكر فيه القصة عن أبي بكر وعمر وبلال رضي الله عنهم.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ق٦٩/أ بتصرف.

(٣) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل: يجهر الإمام ٢٣٨/١ بتصرف.

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ق٧٧/أ.

(٥) "ط": كتاب الصلاة ـ فصل: يجهر الإمام ٢٣٨/١ بتصرف.

وبسطناه في "الخزائن"، والله أعلم.

آياتٍ كما في "شرح المنية"[١] عن "الخانيَّة"[٢].

[٤٦٢٢] (قولُهُ: وبسطناهُ في "الخزائن")[٣] أي: بسَطَ ما ذُكِرَ من هذه الفروع مع زيادةٍ عليها ذكرناها في أثناء الكلام، وتمامُ مسائلِ أحكام القراءة في الصلاة وخارجَها مبسوطٌ في "شرح المنية"[٤]، وبعضُها في "فتح القدير"[٥]، والله تعالى أعلم[٦].

---

(١) "شرح المنية الكبير": تتمات فيما يكره من القرآن في الصلاة وفي القراءة خارج الصلاة صـ٤٩٣ـ.

(٢) "الخانية": كتاب الصلاة ـ مسائل كيفية القراءة وما يكره فيها وما يستحب ١/١٦١ بتصرف. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٣) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ق٩٩/ب وما بعدها.

(٤) "شرح المنية الكبير": تتمات فيما يكره من القرآن في الصلاة وفي القراءة خارج الصلاة صـ٤٩٣ـ وما بعدها.

(٥) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في القراءة ١/٢٨١ وما بعدها.

(٦) في "د" زيادة: ((تكميل: لا بأس بقراءة القرآن في الصلاة على التأليف، عرف ذلك بفعل الصحابة، وفيه التحرز عن هجر البعض. المستحب قراءة المفصل تيسيراً للأمر على الإمام وتخفيفاً على القوم. "خانية". الأفضل أن يقرأ في كل ركعة سورة تامة، ولو قرأ بعض السورة في ركعة، وباقيها في ركعة قيل: يكره، والصحيح لا. إذا كرَّر آية واحدة مراراً في التطوع الذي يصليه وحده لا يكره، وفي الفريضة يكره لو مختاراً، وإلا فلا بأس "محيط"، هذا في الصلاة وفي خارجها. واعلم أن قراءة القرآن من المصحف أفضل للجمع بين عبادتي القراءة والنظر، ويستحب أن يكون على طهارةٍ، مُستقبلاً القبلة، لابساً أحسنَ ثيابه، ويستعيذ مرة ما لم يفصل بعمل دنيوي، لا رد سلام، وإجابة مؤذن، وتسبيح وتهليل، ويسمي ولو في براءة إن ابتدأها، ولو لم يسمِّ قال محمد بن مقاتل: أخطأ، قال السمرقندي: هو الصحيح؛ لأن ترك التسمية فيها إذا كتبها أو وصلها بالأنفال، أما إن ابتدأها فليتعوذ وليأت بالتسمية انتهى. وهذا مخالف للقراء السبعة وغيرهم؛ لأنه اختلف في سبب ترك كتابتها فقيل: لأنَّ بسم الله أمان، وبراءة نزلت لرفعه، وقيل: لاختلاف الصحابة في أنها مع الأنفال سورة أو سورتان، وحينئذ فمن نظر إلى الأول لم يبسمل مطلقاً، ومن نظر إلى الثاني بسمل عند الابتداء. قيل: الأولى أن يختم القرآن في كل أربعين يوماً، وقيل: في السنة مرتين، وقيل: إذا أراد أن يقضي حقه ففي كل أسبوع، وقيل: في شهر، وبه أفتى أبو عصمة، ولا يستحب أن يختم في أقل من ثلاثة أيام وقراءة الإخلاص ثلاثاً عند الختم لم يستحسنها بعض المشايخ، وقال الفقيه أبو الليث: هذا شيء استحسنه القراء وأئمة الأمصار فلا بأس به إلا أن يكون الختم في المكتوبة فلا يزيد على مرة. ولا بأس بالقراءة مضطجعاً إذا ضمَّ رجليه لمراعاة التعظيم بحسب الإمكان لما ورد من الآثار في فضيلة قراءة بعض الآيات إذا أخذ المضجع، منها: ما رَوَى الترمذيّ عنه ﷺ: ((مَا من مُسلِمٍ يَأْوِي إلى فِرَاشِهِ فيقرأُ من كتاب الله حين يَأْخُذُ مَضْجعَه إلاّ وَكَّل اللهﷻ به مَلَكاً لا يَدَعُ شيئاً يُؤذيه حتى يَهُبَّ متى هبّ)). الكلُّ من "شرح المنية الكبير" للحلبي)).

﴿بابُ الإمامة﴾

هي صغرى و كبرى، فالكبرى: استحقاقُ تصرُّفٍ عامٍّ على الأنام، وتحقيقُهُ في علمِ الكلام،

﴿بابُ الإمامة﴾

٣٦٧/١

هي مصدرُ قولك: فلانٌ [١/ق٤٣١/ب] أَمَّ الناسَ: صارَ لهم إماماً يتَّبعونه في صلاته فقط، أو فيها وفي أوامرِهِ ونواهيه، والأوَّلُ ذو الإمامةِ الصغرى، والثاني ذو الإمامةِ الكبرى، والبابُ هنا معقودٌ للأُولى، ولَمَّا كانت الثانيةُ من المباحثِ الفقهيَّة حقيقةً ـ لأنَّ القيام بها من فروضِ الكفايةِ ـ وكانت الأُولى تابعةً لها ومبنيَّةً عليها تعرَّضَ لشيءٍ من مباحثِها هنا، وبُسِطَتْ في علم الكلام وإنْ لم تكن منه بل من متمِّماتِهِ لظهور اعتقاداتٍ فاسدةٍ فيها من أهل البدعِ كالطَّعن في الخلفاء الراشدين ونحوِ ذلك.

[٤٦٢٣] (قولُهُ: فالكبرى استحقاقُ تصرُّفٍ عامٍّ على الأنام) أي: على الخلقِ، وهو متعلِّقٌ بـ((تصرُّفٍ)) لا بـ((استحقاقُ))؛ لأنَّ المستحَقَّ عليهم طاعةُ الإمام لا تصرُّفه،

﴿بابُ الإمامة﴾

لَمَّا فرَغَ من ذكرِ أفعال الإمام من بيان وجوب الجهر والمخافتة، ومن تقدير القراءة بما هو سنَّةُ قراءة الإمام، وذكَرَ أفعال المقتدي من وجوبِ الاستماع والإنصات أتبعَهُ ذكرَ صفةِ شرعيَّةِ الإمامة، فإنَّها على أيِّ صفةٍ هي من المشروعات، فذكَرَ ما يصلحُ لها وما يتلوها من حواصِّ الإمامة، كذا في "العناية". اهـ "سندي".

(قولُهُ: هو مصدرُ قولك إلخ) في "النهر":((الإمامةُ مصدرُ أَمَمْتُ القومَ، وائتَمَّ به اقتدى، كذا في "الصحاح"، وفي "القاموس": الإمامةُ: الائتمامُ بالإمام)) انتهى "سندي".

(قولُهُ: وهو متعلِّقٌ بـ((تصرُّفٍ)) لا بـ((استحقاقُ)) إلخ) الظاهرُ صحَّةُ تعلُّقِهِ بكلٍّ من ((استحقاقٌ)) و((عامٍّ)) أيضاً؛ إذ مَن ثبَتَ له صفةُ الإمامة استحَقَّ على الأنام التصرُّفَ العامَّ بمعنى أنَّ له ولايةَ التصرُّف في كافَّةِ شؤونهم الدنيويَّةِ والأخرويَّةِ الثابتة له بهذه الرِّياسة كوليِّ اليتيم الثابتِ له عليه استحقاقُ التصرُّف، وهم يجبُ عليهم عدمُ معارضته في هذا الاستحقاق كما يجبُ عليهم الانقيادُ له وطاعته فيما تصرَّفَ فيه عليهم، فالمستحقُّ له عليهم شيئان: التصرُّفُ عليهم، والانقيادُ لهذا التصرُّف، فمَن نازعَهُ في استحقاق التصرُّف أو لم ينقد أَثِمَ بتركِ الواجب، والمعنى على تعلُّقِهِ بـ((عامٍّ)) أنَّ هذا الاستحقاق عامٌّ وشاملٌ لكافَّةِ أفراد الناس كما يقال: عَمَّ ظلمُ السلطان على الناس، وهو أبلغُ مِن عَمَّ بهم، تأمَّل.

ونصبُهُ..

ولا بـ((عامٍّ))؛ إذ المتعارَفُ أنْ يقال: عامٌّ بكذا لا عليه، وعرَّفَها في "المقاصد"[1]: ((بأنّها رياسةٌ عامَّةٌ في الدِّين والدنيا خلافةً عن النبي ﷺ)) لتخرُجَ النبوَّةُ، لكنَّ النبوَّةَ في الحقيقة غيرُ داخلةٍ؛ لأنّها بِعْثةٌ بشرعٍ كما يُعلَمُ من تعريف النبيِّ، واستحقاقُ النبيِّ التصرُّفَ العامَّ إمامةٌ مترتِّبةٌ على النبوَّة، فهي داخلةٌ في التعريف دون ما ترتَّبَتْ عليه، أعني: النبوَّةَ، وخرَجَ بقيد العموم مثلُ القضاء والإمارة، ولَمَّا كانت الرياسةُ عند التحقيق ليست إلاَّ استحقاقَ التصرُّفِ ـ إذ معنى نصبِ أهل الحَلِّ والعقد للإمام ليس إلاَّ إثباتَ هذا الاستحقاق ـ عبَّرَ بالاستحقاق، كذا أفادَهُ العلاَّمة "الكمال بن أبي شريفٍ" في "شرحه"[2] على كتاب "المسايرة" لشيخه المحقِّق "الكمالِ بن الهمام".

[٤٦٢٤] (قولُهُ: ونصبُهُ) أي: الإمامِ المفهومِ من المقام.

(قولُهُ: لكنَّ النبوَّة في الحقيقة غيرُ داخلةٍ إلخ) فيه أنَّ قصد المقاصد بذكرِ قوله:((خلافةً إلخ)) إخراجُ رياسةِ النبوَّة؛ إذ هي الداخلةُ في صدر التعريف لا هي نفسُها لعدم دخولها فيه، والقصدُ تعريفُ الإمامة الثابتة بالبيعة أو العهد لا ما يشملُ الثابت بالبعثة.

(قولُهُ: ولَمَّا كانت الرِّياسةُ عند التحقيق ليست إلخ) الحقُّ أنَّ الرِّياسة أمرٌ اعتباريٌّ قائمٌ بالرئيس من آثاره استحقاقُ التصرُّف، ومعنى نصبِ أهل الحلِّ والعقد للإمام إثباتُ هذه الرِّياسة، ومن لوازمها ثبوتُ هذا الاستحقاق.

---

(١) انظر "شرح المقاصد": الفصل الرابع في الإمامة ٢٣٢/٥. و"مقاصد الطالبين"وشرحه لمسعود بن عمر، سعد الدين التفتازانيّ (ت٧٩١هـ). ("كشف الظنون"١٧٨٠/٢، "الدرر الكامنة"٣٥٠/٤، "مفتاح السعادة"١٩٠/١).

(٢) انظر "المسامرة بشرح المسايرة": الأصل السابع في الإمامة صـ٢٩٥-٢٩٦ـ.و"المسامرة" لأبي المعالي محمد بن محمد،كمال الدين الشهير بابن أبي شريف المقدسيّ الشافعي (ت٩٠٦هـ).و شرح "المسايرة" لمحمد بن عبد الواحد المعروف بالكمال بن الهُمام السِّيواسيّ السَّكَنْدَريّ(ت ٨٦٢هـ). ("كشف الظنون" ١٦٦٦/٢-١٦٦٧"،"الكواكب السائرة"١١/١، "الفوائد البهية" صـ١٨٠ـ).

أهمُّ الواجبات، فلذا قدَّموه على دفنِ صاحب المعجزات، ويُشترَطُ كونُهُ مسلماً، حرًّا، ذَكَراً، عاقلاً، بالغاً، قادراً،..........

[٤٦٢٥] (قولُهُ: أهمُّ الواجباتِ) أي: من أهمِّها لتوقُّفِ كثيرٍ من الواجبات الشرعيَّة عليه، ولذا قال في "العقائد النسفيَّة"[1]: ((والمسلمون لا بدَّ لهم من إمامٍ يقومُ بتنفيذِ أحكامهم، وإقامةِ حُدودهم، وسدِّ ثغورهم، وتجهيزِ جيوشهم، وأخذِ صدقاتهم، وقَهْرِ المتغلِّبة والمتلصِّصة وقُطَّاعِ الطريق، وإقامةِ الجُمَعِ والأعياد، وقبولِ الشهادات القائمة على الحقوق، وتزويجِ الصغار والصغائر الذين لا أولياءَ لهم، وقسمةِ [١/ق٤٣٢/أ] الغنائم)) اهـ.

[٤٦٢٦] (قولُهُ: فلذا قَدَّموه إلخ) فإنَّه ﷺ تُوُفِّي يوم الإثنين، ودُفِنَ يومَ الثلاثاء أو ليلةَ الأربعاء أو يومَ الأربعاء، "ح"[2] عن "المواهب"[3]. وهذه السنَّةُ باقيةٌ إلى الآن، لم يدفنْ خليفةٌ حتى يُولَّى غيرُه، "ط"[4].

مطلبٌ: شروطُ الإمامةِ الكبرى

[٤٦٢٧] (قولُهُ: ويُشترَطُ كونُهُ مسلماً إلخ) أي: لأنَّ الكافر لا يَلِي على المسلم، ولأنَّ العبدَ لا ولايةَ له على نفسه، فكيف تكونُ له الولايةُ على غيره، والولاية المتعدِّية فرعٌ للولاية القائمة، ومثلُهُ الصبيُّ والمجنون، ولأنَّ النساء أُمِرْنَ بالقرارِ في البيوت، فكان مبنى حالِهنَّ على السَّتر، وإليه أشارَ النبي ﷺ حيث قال: ((كيف يُفلِحُ قومٌ تَملِكُهم امرأةٌ؟!))[5].

---

١) "شرح العقائد النسفية": صـ ٢٣٣ باختصار يسير.

٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٧/أ لكن في "ح": "المواهب اللدنية"، ولعله تحريف.

(٣) "المواهب اللدنية بالمنح المحمدية": المقصد العاشر ـ الفصل الأول ٥٥٢/٤ معزياً إلى ابن سعد في "الطبقات".

(٤) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٣٨/١ بتصرف.

(٥) أخرجه أحمد ٣٨/٥ و٤٣ و٥١، والبخاريّ(٤٤٢٥) كتاب المغازي ـ باب كتاب النبيﷺ إلى كسرى وقيصر، و(٧٠٩٩) كتاب الفتن ـ باب رقم (١٨) والترمذيّ(٢٢٦٢) كتاب الفتن ـ باب (٧٥) وقال: هذا حديث حسن صحيح، والنسائيّ ٢٢٧/٨ كتاب آداب القضاء ـ باب النهي عن استعمال النساء في الحكم، من حديث أبي بكرة بلفظ: ((لن يفلح قوم ولّوا أمرهم امرأة)) أما باللفظ الذي أورده ابن عابدين فلم نجده.

قرشيًّا لا هاشميًّا علويًّا، معصوماً،.............................

وقولُهُ: ((قادراً)) أي: على تنفيذِ الأحكام، وإنصاف المظلوم من الظالِم، وسدِّ الثغور، وحمايةِ البيضة، وحفظِ حدود الإسلام، وجرِّ العساكر، وقولُهُ: ((قُرَشِيًّا)) لقوله صلَّى الله تعالى عيه وسلَّم: «الأئمَّةُ من قريشٍ»[1]، وقد سلَّمَتِ الأنصارُ الخلافةَ لقريشٍ بهذا الحديث، وبه يبطُلُ قول الضِّراريَّة[2]: إنَّ الإمامة تصلُحُ في غيرِ قريشٍ، والكعبيَّة[3]: إنَّ القرشيَّ أولى بها. اهـ الكلُّ من "ح"[4] عن "شرح عمدة النسفي"[5].

[٤٦٢٨] (قولُهُ: لا هاشميًّا إلخ) أي: لا يُشترَطُ كونُهُ هاشميًّا ـ أي: من أولادِ "هاشمِ

(قولُ "الشارح: قرشيًّا لا هاشميًّا) ينظرُ ما قاله "الحمويُّ" في آخر الفنِّ الثالث من "الأشباه" عند التكلُّم على شروطِ الإمامة، فإنَّه نقَلَ عن "الطرسوسيِّ" في كتابه "تحفة الترك فيما يجبُ أن يُعمَلَ به في الملك": ((قال "الإمام" وأصحابه: لا يشترطُ في صحَّةِ تولية السلطان أن يكون قرشيًّا ولا مجتهداً ولا عدلاً))، ثمَّ قال بعد أنْ نقَلَ عن الشافعيَّة هذه الشروط: ((وهذا لا يوجدُ في التُّرك ولا في العجم، فلا تصحُّ سلطنة التُّرك، ولا يصحُّ تولية القضاء من الترك على مذهبهم، وفي هذا القول من الفسادِ ما

---

(١) أخرجه أحمد ١٢٩/٣ و١٨٣، والطيالسي(٢٥٩٦) وأبو يعلى(٣٦٤٤)و(٤٠٣٣)، والبزار(١٥٧٨)، وابن أبي حاتم في "العلل"(٢٧٩٩)، والطبرانيّ في "الكبير"(٧٢٥) وفي "الأوسط"(٦٦١٠)، والحاكم في "المستدرك" ٥٠١/٤ وصححه، ووافقه الذهبيّ، وأبو نُعَيم في "الحلية" ١٧١/٣، والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ٤٤/٨ كتاب قتال أهل البغي ـ باب الأئمة من قريش من حديث أنس، وفي الباب عن علي وأبي برزة رضي الله عنهما.

(٢) "الضرارية": هم أتباع ضرار بن عمرو الغَطَفانيّ(ت ١٩٠هـ)، ومما انفرد به هؤلاء قولهم بأنّ الله تعالى يُرَى يوم القيامة بحاسّة سادسة تُري المؤمنين ماهيته سبحانه، وإنكارهم حرف ابن مسعود، وحرف أُبَيّ بن كعب. ("الفَرْق بين الفِرَق": الفصل السادس صـ٢٠١ـ).

(٣) "الكعبية": واحدة من الفِرَق العشرين التي افترقتها المعتزلة، وهم أتباع أبي القاسم، عبد الله بن أحمد بن محمود المعروف بالكَعبيّ البلخيّ(ت ٣١٩هـ). ("الفَرق بين الفِرَق": الفصل الثالث صـ١٦٥ـ وما بعدها).

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٧/أ.

(٥) "عمدة العقائد" لعبد الله بن أحمد، حافظ الدين، النَّسَفيّ(ت ٧١٠هـ)، وله عليه شرح سمَّاه: "الاعتماد" ولعله المراد هنا. ("كشف الظنون ١١٦٨/٢، "الجواهر المضية" ٢٩٤/١).

....

ابن عبد منافٍ" كما قالت الشِّيعة نَفْياً لإمامةِ "أبي بكرٍ" و"عمر" و"عثمان" رضي الله تعالى عنهم ـ ولا علويّاً ـ أي: من أولادِ "عليٍّ بن أبي طالبٍ" كما قال به بعض الشِّيعة نفياً لخلافة بني العبَّاس ـ ولا معصوماً كما قالت الإسماعيليَّة والاثنا عشريَّةَ، أي: الإماميَّةُ، كذا في "شرح المقاصد"[1]، وكان الأَولى أنْ يكرِّرَ ((لا)) ليُظهِرَ أنَّ كلَّ واحدٍ من هذه الثلاثة قولٌ على حدةٍ، فإنَّ عبارته تُوهِمُ أنَّها قولٌ واحدٌ، "ح"[2].

لا يخفى، ولهذا قلنا: إنَّ مذهبنا أوفقُ للترك من مذهب الشافعيَّة إلخ)) اهـ. ويؤيِّدُ ما قاله ما ذكرَهُ "ملا علي قاري" في "شرح الفقه الأكبر" عند التكلُّم على التفاضل بين الصحابة رضي الله عنهم: ((أنَّ خلافة النبوَّة ثلاثون سنَّة، فمَن بعدها لم يكونوا خلفاءَ بل ملوكاً وأمراء، ولا يشكل بأنَّ أهل الحلِّ والعقد من الأمَّة كانوا متَّفقين على خلافةِ الخلفاء العباسيَّة، فإنَّ المراد بالخلافة المذكورة في الحديث الكاملةُ التي لا يشوبُها شيءٌ من المخالفة، وبعدها قد تكونُ وقد لا تكونُ؛ إذ ورَدَ في حقِّ المهديِّ أنَّه خليفة رسول الله، والأظهرُ أنَّ إطلاق الخليفة على العباسيِّين كان على المعاني اللغويَّة المجازيَّة العُرفيَّة دون الحقيقيَّة الشرعيَّة)) اهـ. وسيأتي في صلاة العيد عند قوله: ((وهي ثلاثُ تكبيراتٍ في كلِّ ركعةٍ)) عن "شرح المنية": ((أنَّه لا خليفةَ الآن، والذي يكون في مصرَ فهو خليفةٌ اسماً لا معنىً لانتفاءِ بعض الشُّروط فيه)) اهـ.

---

(١) انظر "شرح المقاصد": الفصل الرابع في الإمامة ـ المبحث الثاني: الشروط التي تجب في الإمام ٥/٢٤٤.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٧/أ. وفي "د" زيادة:(فائدة): ذكر الآمدي أن شروط الإمامة المتفق عليها ثمانية: الاجتهاد في الأحكام الشرعية، وأن يكون بصيراً بأمر الحرب وتدبير الجيوش، وأن يكون له قوة بحيث لا تهوله إقامة الحدود وضرب الرقاب وإنصاف المظلوم من الظالم، وأن يكون عدلاً، ورعاً، بالغاً، ذكراً، حراً، نافذ الحكم، مُطاعاً، قادراً على مَن خرج عن طاعته. وأما المختلف فيها فكونه قرشياً وهاشمياً ومعصوماً وأفضل أهل زمانه ذكره الأبي من كتاب الإمامة. اهـ "أشباه" آخر الفن الثالث. قال العلامة البيري بعد قوله: بالغاً ذكراً: وأن يكون موثوقاً به في الدماء والفروج والأموال، زاهداً، متواضعاً، مُسَايِساً في مواضع السياسة،ثم إذا وقعت البيعة من أهل الحل والعقد مع مَن صِفَتُه ما ذُكِرَ صار إماماً تُفترض إطاعته، كما في "خزانة الأكمل". وفي "شرح الجواهر" تجب إطاعته فيما أباحه الدين، وهو ما يعود نفعُه إلى العامة... إلخ، ثم ذكر البيري، آخذاً مما ذكر، أنه لو أمر بصوم أيام الشدة، كالوباء والغلاء يجب امتثاله، وتمامه فيه فراجعه.

أقول: ظاهر ما في "خزانة الأكمل" أنه يجب إطاعته إذا كان متصفاً بالشروط المارة، بخلاف غيره فيتأمل. وذكر العيني في آخر مسائل شتى من "شرح الكنز" أن المراد من أولي الأمر في الآية الشريفة في أصح الأقوال العلماء، أقول: لا شك أن الإمام المتصف بالشروط المارة من العلماء)).

ويكرهُ تقليدُ الفاسقِ،...

(٤٦٢٩) (قولُهُ: ويكرهُ تقليدُ الفاسقِ) أشارَ إلى أنَّه لا تُشترَطُ عدالته، وعَدَّها في "المسايرة"[1] من الشروط، وعبَّرَ عنها تبعاً للإمام "الغزاليِّ" بالورع، وزاد في الشروط العلمَ والكفاءةَ، قال[2]: ((والظاهرُ أنَّها ـ أي: الكفاءةَ ـ أعمُّ من الشجاعة، تَنتظِمُ كونَهُ ذا رأيٍ وشجاعةٍ كي لا يَجبُنَ عن الاقتصاص وإقامةِ الحدود والحروبِ الواجبة وتجهيزِ الجيوش، وهذا الشرطُ ـ يعني: الشجاعةَ ـ مما شرَطَهُ الجمهور))، ثمَّ قال[3]: ((وزاد [١/ق ٤٣٢/ب] كثيرٌ الاجتهادَ في الأصول والفروع، وقيل: لا يُشترَطُ ولا الشجاعةُ؛ لنُدْرةِ اجتماع هذه الأمور في واحدٍ، ويمكن تفويضُ مقتضياتِ الشجاعةِ والحكمِ إلى غيره أو بالاستفتاء للعلماء، وعند الحنفيَّة ليست العدالةُ شرطاً للصحَّة، فيصحُّ تقليدُ الفاسق الإمامةَ مع الكراهة، وإذا قُلِّدَ عدلاً ثم جارَ وفسَقَ لا ينعزِلُ، ولكنْ يستحقُّ العزلَ إنْ لم يستلزم فتنةً، ويجبُ أن يُدْعَى له، ولا يجبُ الخروج عليه، كذا عن "أبي حنيفة"، وكلمتُهم قاطبةً في توجيهه هو أنَّ الصحابة صلَّوا خلفَ بعض بني أميَّة، وقَبِلوا الولاية عنهم،

(قولُهُ: ولا يجبُ الخروجُ عليه) لأنَّ فساد الخروج أكثرُ من ظلمه وفسقه؛ لأنَّ الإمام وإنْ ظلَمَ أو فسق فقد تكونُ فيه مصلحةُ أمنِ الطريق ودفعِ مظالم الناس بينهم، فإذا قُتِلَ أو عُزِلَ تظالَمَ الناسُ فيما بينهم وزالَ الأمنُ في الحضر والبوادي، وربما لو عُزِلَ تجمَّعت قبيلته أو تجمَّعَ جماعةٌ، ويهلكُ الحرث والنسل، وإن قتلوه ربما كان له عقبٌ يقومُ مقامَهُ فيتضرَّرُ به الناسُ، وبقاؤه في إمامته أخفُّ من الفتن، وقد صبَرَ الصحابة في إمامة بني أميَّة وزمنِ "يزيدَ" و"الحجَّاج"، ولم يخرجُوا عليه بالعزل ولا بالقتل وهم أصلبُ في الدِّين، فثبَتَ أنَّ الخروج خصوصاً مع حصول الفتنة لا يجوزُ، وفي الحديث: ((مَن رأى منكراً من إمامِهِ فليصبر عليه))، والله الهادي. اهـ "سندي".

(قولُهُ: وكلمتُهم قاطبةً في توجيهه هو أنَّ الصحابة إلخ) ذكَرَ "السنديُّ" توجيهَهُ: ((بأنَّه قد ظهَرَ الفسق وانتشَرَ الفساد والجَوْر من الأئمَّة بعد الخلفاء الراشدين، والسلفُ كانوا ينقادون لهم ويقيمون الجمع والأعياد بينهم، ولا يرون الخروجَ عليهم، والعصمةُ ليست شرطاً للإمامة ابتداءً فكذا بقاءً)) اهـ.

---

(١) انظر "المسايرة": الأصل التاسع في شروط الإمام صـ٣١٨ـ.

(٢) انظر "المسايرة": الأصل التاسع في شروط الإمام صـ٣١٩ـ.

(٣) انظر "المسايرة": الأصل التاسع في شروط الإمام صـ٣٢١ـ وما بعدها بتصرف.

ويُعزَلُ به إلاَّ لفتنةٍ، ويجبُ أنْ يُدْعَى له بالصلاح، وتصحُّ سلطنةُ متغلِّبٍ..........

وفي هذا نظرٌ؛ إذ لا يخفى أنَّ أولئك كانوا ملوكاً تغلَّبوا، والمتغلِّبُ تصحُّ منه هذه الأمورُ للضرورة، وليس من شرطِ صحَّةِ الصلاة خلف إمامٍ عدالتُهُ، وصار الحالُ عند التغلُّب كما لم يوجدْ، أو وُجدَ ولم يُقدَرْ على توليته لغلبةِ الجَوَرَةِ)) اهـ كلامُ "المسايرة" للمحقِّق "ابن الهمام".

[٤٦٣٠] (قولُهُ: ويُعزَلُ به) أي: بالفسق لو طرأَ عليه، والمرادُ أنَّه يستحقُّ العزلَ كما علمتَ آنفاً[1]، ولذا لم يقل: ينعزلُ. ٣٦٨/١

[٤٦٣١] (قولُهُ: وتصحُّ سلطنةُ متغلِّبٍ) أي: مَنْ تولَّى بالقهرِ والغلبة بلا مبايعةِ أهل الحلِّ والعقدِ وإنِ استوفَى الشروطَ المارَّة، وأفادَ أنَّ الأصل فيها أنْ تكون بالتقليد، قال في "المسايرة"[2]: ((ويثبتُ عقدُ الإمامة إمَّا باستخلافِ الخليفة إيَّاه كما فعل "أبو بكرٍ" رضي الله تعالى عنه، وإمَّا ببيعةِ جماعةٍ من العلماء أو جماعةٍ من أهل الرأي والتدبير، وعند "الأشعريِّ": يكفي الواحدُ من العلماء المشهورين من أُولي الرأيِ بشرط كونه بمشهدِ شهودٍ لدفع الإنكار إنْ وقَعَ، وشرَطَ المعتزلةُ خمسةً، وذكَرَ بعض الحنفيَّة اشتراطَ جماعةٍ دونَ عددٍ مخصوصٍ)) اهـ.

(قولُ "الشارح": إلاَّ لفتنةٍ) أي: إلاَّ إذا خيف حصولُ فتنةٍ من عزلِهِ بسبب فسقه فلا يسعى في عزله؛ لأنَّ ضرر الفتنة فوقَ ضرر خلعه. اهـ "سندي".

(قولُهُ: أمَّا باستخلافِ الخليفة إيَّاه إلخ) في "الخانيَّة" من فصل في مسائل مختلفةٍ من كتاب الوصايا: ((الخليفةُ إذا جعَلَ رجلاً وليَّ عهده قال الفقيه "أبو بكرٍ البلخيُّ": لا يصيرُ الثاني خليفةً، ولا يجب على الناس أن يعملوا بما أَمَرَ الخليفةُ؛ لأنَّ الخليفة لو أراد أن يقيمَ غيره مُقامَ نفسه في حياته وينعزلَ لا يكونُ له ذلك، وكذلك بعد موته، وبعضُ المشايخ قالوا: يجوز أن ينقل الخلافةَ إلى غيره في حياته وبعد موته، وهو كالوصيِّ له أنْ يوصيَ إلى غيره بعد موته، ولو أقام غيرَهُ مُقامَ نفسه في حياته واعتزَلَ هو لا يصحُّ)) اهـ. ومقتضى هذا ضعفُ ما في "المسايرة".

---

(١) في المقولة السابقة.

(٢) انظر "المسايرة": الأصل التاسع في شروط الإمام صـ٣٢٦ـ٣٢٧ـ.

للضرورة، وكذا صبيٌّ، وينبغي أنْ يُفوِّضَ أمورَ التقليد على والٍ تابعٍ له والسلطانُ....

[٤٦٣٢] (قولُهُ: لِلضَّرورةِ) هي دفعُ الفتنة، ولقوله ﷺ: ((اسْمَعُوا وأطيعوا ولو أُمِّـرَ عليكـم عبدٌ حبشيٌّ أجدعُ))[1]، "ح"[2].

[٤٦٣٣] (قولُهُ: وكذا صبيٌّ) أي: تصحُّ سلطنتُهُ للضرورة، لكنْ في الظاهر لا حقيقـةً، قـال في "الأشباه"[3]: ((وتصحُّ سلطنتُهُ ظاهراً، قال في "البزَّازيَّـة"[4]: مـات السـلطانُ واتَّفقـت الرعيَّـةُ علـى سلطنةِ ابنٍ صغيرٍ له ينبغي أنْ تُفوَّضَ أمـورُ التقليـد علـى والٍ، ويعُـدُّ هـذا الوالـي نفسَـهُ تبعـاً لابـن السلطان لشرفه، [١/ق٤٣٣/أ] والسلطانُ في الرسم هو الابن، وفي الحقيقة هو الوالي لعـدم صحَّـةِ الإذن بالقضاء والجمعة ممن لا ولايةَ له)) اهـ.

أي: لأنَّ هذا الوالي لو لم يكن هو السلطانَ في الحقيقة لم يصحَّ إذنُهُ بالقضاء والجمعة، لكنْ ينبغي أنْ يقـال: إنَّـه سـلطانٌ إلى غايةٍ، وهـي بلـوغُ الابـن لئـلاَّ يُحتـاجَ إلى عزلـه عنـد توليـةِ ابـن السلطان[5] إذا بلَغَ، تأمَّلْ.

[٤٦٣٤] (قولُهُ: أنْ يُفوِّضَ) بالبناء للمجهول، والفاعلُ هم أهلُ الحلِّ والعقد على ما مرَّ[6] بيانُهُ

(قولُهُ: ولقوله ﷺ اسمعوا إلخ) لا يصحُّ الاستدلال بهذا الحديثِ على صحَّة سلطنة المتغلِّب؛ لأنَّه لا سامعةَ له، ولأنَّه محمولٌ على ما إذا أنفذَ الإمامُ سريَّةً أو جيشاً وأمَّرَ عليهم أميراً يجبُ على العسـكر أن يطيعوه في أمرِ الحرب، كذا حمَلَ هذا الحديثَ "الإمام". اهـ من "السنديّ"

---

(١) أخرجه أحمد ٥/١٦١-١٧١، ومسلم(٦٦٤٨) كتاب المساجد ـ باب كراهـة تـأخير الصـلاة عـن وقتهـا المختـار، و(١٨٣٧) كتاب الإمارة ـ باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية، وابن ماجه(٢٨٦٢) كلهم من حديث أبي ذر رضي الله عنه. وفي الباب عن أنس رضي الله عنه.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٧/ب.

(٣) "الأشباه والنظائر": الفن الثالث ـ أحكام الصبيان صـ٣٦٥ـ بتصرف يسير.

(٤) "البزازية": كتاب أدب القاضي ٥/١٣٠ (هامش "الفتاوى الهندية")

(٥) من((إلى غاية وهي)) إلى((تولية ابن السلطان)) ساقط من "الأصل".

(٦) المقولة [٤٦٣١] قوله: ((وتصح سلطنة متغلب)).

في الرسم هو الولدُ، وفي الحقيقةِ هو الوالي؛ لعدم صحَّـةِ إذنِـه بقضـاءٍ وجمعـةٍ كمـا في "الأشباه" عن "البزَّازيَّة"، وفيها:((لو بلَغَ السلطانُ أو الوالي يحتاجُ إلى تقليدٍ جديدٍ)). والصغرى ربطُ صلاةِ المؤتَمِّ بالإمام..................................

لا الصبيُّ؛ لِما علمتَ من أنَّه لاولايةَ له، وضُمِّنَ ((يُفوَّضَ)) معنى يُلقَى، فعُدِّيَ بـ((على))، وإلاَّ فهو يتعدَّى بإلى.

[٤٦٣٥] (قولُهُ: في الرَّسمِ) أي: في الظاهرِ والصُّورة.

[٤٦٣٦] (قولُهُ: كما في "الأشباه") أي: في أحكام الصِّبيان، وعلمتَ عبارته.

[٤٦٣٧] (قولُهُ: وفيها) أي: في "الأشباه"[1] عن "البزَّازيَّة"[2] أيضـاً، وذكَـرَ ذلـك بعـد مـا مـرَّ بنحوِ ورقةٍ، فافهم.

وذكَرَ "الحمويُّ"[3]: ((أنَّ تجديدَ تقليده بعد بلوغه لا يكونُ إلاَّ إذا عَزَلَ ذلك الوالـي نفسَـهُ؛ لأنَّ السلطان لا ينعزلُ إلاَّ بعَزْلِ نفسه، وهذا غيرُ واقعٍ)) اهـ.

قلت: قد يقال: إنَّ سلطنةَ ذلك الوالي ليست مطلقةً، بل هي مقيَّدةٌ بمدَّةِ صِغَرِ ابن السلطان، فإذا بلَغَ انتهت سلطنةُ ذلك الوالي كما قلناه آنفاً[4].

[٤٦٣٨] (قولُهُ: ربْطُ إلخ) هكذا نقَلَهُ صاحب "النهر" عن أخيه صاحبِ "البحر"[5]، ولا يظهرُ إلاَّ تعريفاً للاقتداء، وذلك لأنَّ الإمامة مصـدرُ المبنيِّ للمجهول؛ لأنَّ الإمام هـو المتَّبَعُ، ويـدلُّ

(قولُ "الشارح": وفي الحقيقةِ هو الوالي) مقتضاه لزومُ اجتماع الشُّروطِ فيه حتَّى تصحَّ سلطنته.

---

(١) "الأشباه والنظائر": الفن الثالث ـ أحكام الصبيان صـ٣٦٧ـ.

(٢) "البزازية": كتاب أدب القاضي ١٣٥/٥ بتصرف يسير. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٣) "غمز عيون البصائر": الفن الثالث ـ أحكام الصبيان ٣١٢/٣ بتصرف يسير.

(٤) المقولة [٤٦٣٣] قوله:((وكذا صبي)).

(٥) نقله صاحب النهر عن أخيه صاحب البحر سماعاً منه، كما صرح بذلك في النهر، انظـر "النهـر" كتـاب الصـلاة ـ باب الإمامة ق٥٢/ب.

بشروطٍ عشرةٍ:..

على ذلك تعريفُ "ابن عرفةَ"[(١)] لها: ((بأنَّها اتِّباعُ الإمام في جزءٍ من صلاته))، أي: أنْ يُتْبَعَ بفتح الموحَّدة، وأمَّا الربطُ المذكورُ إنْ كان مصدرَ رَبَطَ المبنيِّ للمعلوم فهو صفةُ المؤتَمِّ، فيكونُ بمعنى الائتمام، أي: الاقتداء، وإنْ كان مصدرَ المبنيِّ للمجهول فهو صفةُ صلاةِ المؤتَمِّ؛ لأنَّها هي المربوطةُ، وعلى كلِّ حالٍ لا يصلُحُ تعريفاً للإمامة بل للاقتداء. اهـ "ط"[(٢)] عن "ح"[(٣)].

وأقولُ: بقِيَ للربطِ معنىً ثالثٌ هو المرادُ، وبه يندفعُ الإيرادُ، وهو أنْ يرادَ به المعنى الحاصلُ بالمصدر، وهو الارتباط، وبيانُ ذلك: أنَّ الإمام لا يصيرُ إماماً إلاَّ إذا رَبَطَ المقتدي صلاتَهُ بصلاته، فنفسُ هذا الارتباطِ هو حقيقةُ الإمامة، وهو غايةُ الاقتداء الذي هو الربطُ بمعنى الفاعل؛ لأنَّه إذا رَبَطَ صلاتَهُ بصلاةِ إمامه حصَلَ له صفةُ الاقتداء والائتمام، وحصَلَ لإمامه [١/ق٤٣٣/ب] صفةُ الإمامة التي هي الارتباط، هذا ما ظهَرَ لفهمي القاصر، والله تعالى أعلم.

[٤٦٣٩] (قولُهُ: بشروطٍ عشرةٍ) هذه الشروطُ في الحقيقة شروطُ الاقتداء، وأمَّا شروطُ الإمامة

(قولُهُ: بل للاقتداء) يصحُّ جعلُهُ تعريفاً للاقتداء على أنَّه مصدرُ المبنيِّ للمعلوم لا للمجهول، تأمَّل.

(قولُهُ: بقيَ للرَّبط معنىً ثالثٌ هو المرادُ إلخ) لا يصحُّ إرادته هنا؛ لِما قدَّمَهُ أنَّها مصدرُ: فلانٌ أمَّ الناسَ، فكيف يصحُّ تفسيرها به؟! والأحسنُ ما قاله "الرحمتيُّ":((من أنَّ رَبْط مصدرُ المبنيِّ للمجهول، أي: أنْ يُربَطَ بالإمام صلاةُ المؤتَمِّ، فهي صفةٌ للإمام، وهو معنى ما نقلَهُ في "النهر" من أنَّها اتِّباعُ الإمام في جزءٍ من صلاته، أي: أنْ يتَّبعَ الإمامَ، فالاتِّباعُ مضافٌ إلى نائب فاعله، إلاَّ أنَّه هنا أضافَهُ إلى الصلاة التي هي مفعولُ المصدر)) اهـ "سندي".

---

(١) أبو عبد الله محمد بن محمد بن عرفة التونسيّ المالكيّ (ت ٨٠٣هـ)، ("الضوء اللامع" ٢٤٠/٩، "شجرة النور الزكية" صـ٢٧٧ـ "الأعلام" ٤٣/٧).

(٢) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٣٩/١ بتصرف.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٧/ب.

....

فقد عدَّها في "نور الإيضاح"[1] على حدةٍ فقال: ((وشروطُ الإمامة للرجال الأصحَّاء ستَّةُ أشياءَ: الإسلامُ، والبلوغُ، والعقلُ، والذُّكورةُ، والقراءةُ، والسلامة من الأعذار كالرُّعافِ، والفأفأةِ، والتَّمتمةِ، واللَّثَغِ، وفَقْدِ شرطٍ كطهارةٍ وسترِ عورةٍ)) اهـ.

احترَزَ بالرِّجال الأصحَّاء عن النساء الأصحَّاء، فلا يشترطُ في إمامِهنَّ الذُّكورة، وعن الصِّبيان، فلا يشترطُ في إمامهم البلوغُ، وعن غير الأصحَّاء، فلا يشترطُ في إمامهم الصحَّةُ، لكنْ يُشترَطُ أنْ يكون حالُ الإمام أقوى من حال المؤتَمِّ أو مساوياً، "ح"[2].

أقولُ: قد علمتَ مما قدَّمناه[3] أنَّ الإمامة غايةُ الاقتداء، فما لم يصحَّ الاقتداءُ لم تَثبُتِ الإمامةُ، فتكون الشروطُ العشرةُ التي ذكَرَها "الشارح" شروطاً للإمامة أيضاً من حيث توقُّفُ الإمامة عليها، كما أنَّ الستَّةَ المذكورةَ تصلحُ شروطاً للاقتداء أيضاً؛ إذ لا يصحُّ الاقتداءُ بدونها، فالستَّةَ عشرَ كلُّها شروطٌ لكلٍّ من الإمامة والاقتداء، لكنْ لَمَّا كانت العشرةُ قائمةً بالمقتدي والستَّةُ قائمةً بالإمام حسُنَ جعلُ العشرةِ شروطاً للاقتداء، والستَّةِ شروطاً للإمامة، فافهم واغتنم تحريرَ هذا المقام.

وقد نظمتُ هذه الشروطَ على هذا الوجه فقلت: [طويل]

شروطُ اقتداء عشرةٌ قد نَظَمتُها ... بشِعْرٍ كعِقْدِ الدُّرِّ جاءَ منضَّدا
تأخُّرُ مؤتَمٍّ وعلمُ انتقال مَنْ ... به ائتَمَّ معْ كون المكانَيْن واحدا

(قولُهُ: لكنْ لَمَّا كانت العشرةُ قائمةً بالمقتدي إلخ) فيه تأمُّلٌ؛ إذ كلُّ واحدٍ من العشرة ليس قائماً بالمقتدي، بل بعضُها قائمٌ به، وبعضُها لا.

---

(١) "نور الإيضاح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة صـ١٣١ـ.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٨/أ.

(٣) في المقولة السابقة.

نيَّةِ المؤتَمِّ الاقتداءَ، واتِّحادِ مكانهما،....................................

٣٦٩/١

وكونُ إمامٍ ليس دونَ تبيعِهِ	بشرطٍ وأركانٍ ونيَّةُ الاقتِدا
مشاركةٌ في كلِّ ركنٍ وعلمُهُ	بحالِ إمامٍ حلَّ أم سارَ مُبْعِدا
وأنْ لا تحاذيْهِ التي معَهُ اقتَدَتْ	وصحَّةُ ما صلَّى الإمامُ مِن ابتِدا
كذاك اتِّحادُ الفرض هذا تمامُها	وستُّ شروطٍ للإمامة في المَدا
بلوغٌ وإسلامٌ وعقلٌ ذُكورةٌ	قراءةُ مُجْزٍ فَقْدُ عذرٍ به بَدا

[٤٦٤٠] (قولُهُ: نيَّةِ المؤتَمِّ) أي: الاقتداءَ بالإمام، أو الاقتداءَ به في صلاته، أو الشُّروعَ فيها، أو الدخولَ فيها [١/ق٤٣٤/أ] بخلاف نيَّةِ صلاة الإمام، وشرطُ النيَّة أنْ تكون مقارنةً للتحريمة أو متقدِّمةً عليها بشرطِ أنْ لا يفصلَ بينها وبين التحريمة فاصلٌ أجنبيٌّ كما تقدَّمَ في النيَّة، "ح"(١).

[٤٦٤١] (قولُهُ: واتِّحادِ مكانِهما) فلو اقتدى راجلٌ براكبٍ أو بالعكس، أو راكبٌ براكبِ دابَّةٍ أخرى لم يصحَّ لاختلافِ المكان، فلو كانا على دابَّةٍ واحدةٍ صحَّ لاتِّحاده كما في "الإمداد"(٢)، وسيأتي(٣)، وأمَّا إذا كان بينهما حائطٌ فسيأتي(٣) أنَّ المعتمد اعتبارُ الاشتباه لا اتِّحادِ المكان، فيخرجُ بقوله: ((وعلمُهُ بانتقالاته))، وسيأتي(٣) تحقيقُ هذه المسألة بما لا مزيدَ عليه.

(قولُهُ: أو الشُّروعَ فيها) تقدَّمَ له في بحث النيَّة أنَّ المسألة الأولى ـ وهي ما لو اقتدى بالإمام ـ أنَّه ذكَرَها في "الخانيَّة" وقال: ((لا يجوزُ؛ لأنَّ الاقتداء بالإمام كما يكونُ في الفرض يكونُ في النفل، وقال بعضهم: يجوزُ)) اهـ. قال في "شرح المنية": ((فظهر أنَّ الجواز قولُ البعض، وعدمَهُ هو المختار))، وذكَرَ ما يؤيِّدُ ذلك وقال: ((وأمَّا المسألة الثانية فلا تُخالِفُ ما في المتون؛ لأنَّ فيها التعيينَ مع المتابعة، ولهذا قال في "الحاوية": لأنَّه لَمَّا نوى الشُّروعَ في صلاة الإمام صار كأنَّه نوى فَرْضَ الإمام مقتدياً به اهـ. ومقتضاه أنَّه صحَّ شروعُهُ وصار مقتدياً وإنْ لم يُصرِّح بنيَّة الاقتداء، لكن في "الفتح": إذا نوى الشُّروع في صلاة الإمام قال "ظهير الدين": ينبغي أنْ يزيدَ على هذا: واقتديتُ به)) إلى آخرِ ما قاله هناك، تأمَّل.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٨/أ.

(٢) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق١٦٣/ب.

(٣) المقولة [٤٩٣٠] قوله: ((أن الصحيح اعتبار الاشتباه فقط)).

وصلاتِهما، وصحَّةِ صلاةِ إمامه، وعدمِ محاذاةِ امرأةٍ، وعدمِ تقدُّمِهِ عليه بعَقبه،......

[٤٦٤٢] (قولُهُ: وصلاتِهما) أي: واتِّحادُ صلاتِهما، قال في "البحر"[١]: ((والاتِّحادُ أنْ يمكنَهُ الدخولُ في صلاته بنيَّةِ صلاة الإمام، فتكونُ صلاة الإمام متضمِّنةً لصلاة المقتدي)) اهـ.

فدخَلَ اقتداءُ المتنفِّل بالمفترض؛ لأنَّ مَنْ لا فرْضَ عليه لو نوى صلاة الإمام المفترضِ صحَّتْ نفلاً، ولأنَّ النفل مطلقٌ والفرضَ مقيَّدٌ، والمطلقُ جزءُ المقيَّد، فلا يُغايِرُه كما في "شرح المنية"[٢]، وعبَّرَ في "نور الإيضاح"[٣] بقوله: ((وأنْ لا يكون مصلِّياً فرضاً غيرَ فرضه)) اهـ. وهو أَولى من عبارة "الشارح"، فافهم.

[٤٦٤٣] (قولُهُ: وصحَّةِ صلاةِ إمامِهِ) فلو تبيَّنَ فسادُها فسقاً من الإمام، أو نسياناً لمضيِّ مدَّةِ المسح، أو لوجودِ الحدث أو غيرِ ذلك لم تصحَّ صلاة المقتدي لعدم صحَّةِ البناء، وكذا لو كانت صحيحةً في زَعْمِ الإمام فاسدةً في زعم المقتدي[٤] لبنائه على الفاسد في زعمه، فلا يصحُّ، وفيه خلافٌ، وصُحِّحَ كلٌّ، أمَّا لو فسَدَتْ في زعم الإمام وهو لا يَعْلَمُ به وعلِمَهُ المقتدي صحَّتْ في قول الأكثرِ، وهو الأصحُّ؛ لأنَّ المقتديَ يَرَى جواز صلاة إمامه، والمعتَبرُ في حقِّه رأيُ نفسه، "رحمتي".

[٤٦٤٤] (قولُهُ: وعدمِ محاذاةِ امرأةٍ) أي: بشروطِها الآتية[٥].

[٤٦٤٥] (قولُهُ: وعدمِ تقدُّمِهِ عليه بعقبه) فلو ساواه جازَ وإنْ تقدَّمَتْ أصابعُ المقتدي لكبَرِ قدمه على قدم الإمام مالم يتقدَّمْ أكثرُ القدم كما سيأتي[٦]، وفي "إمداد الفتَّاح"[٧]: ((وتقدُّمُ الإمامِ

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٨٢.

(٢) "شرح المنية الكبير": فصل في الإمامة صـ٥١٧ـ.

(٣) "نور الإيضاح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة صـ١٣٢ـ.

(٤) من((لعدم صحة)) إلى((في زعم المقتدي)) ساقط من "الأصل".

(٥) صـ٥٦٨ـ "در".

(٦) المقولة [٤٧٩٢] قوله: ((بل بالقدم)).

(٧) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٦٢/ب.

وعلمِهِ بانتقالاتِهِ وبحالِهِ من إقامةٍ وسفرٍ، ومشاركتِهِ في الأركان، وكونِهِ مثلَهُ أو دونَهُ فيها..

بعقبه عن عقب المقتدي شرطٌ لصحَّةِ اقتدائه، حتى لو كان عقبُ المقتدي غيرَ متقدِّمٍ على عقب الإمام، لكنَّ قدمَهُ أطولُ، فتكونُ أصابعه قُدَّامَ أصابع إمامه تجوزُ، كما لو كان المقتدي أطولَ من إمامه فيسجدُ أمامَهُ)) اهـ.

وقولُهُ: ((حتى)) [١/ق٤٣٤/ب] إلى آخره يشملُ المساواةَ، فلفظُ التقدُّمِ الواقعُ في المتن غيرُ مقصودٍ، "رحمتي".

[٤٦٤٦] (قولُهُ: وعِلْمِهِ بانتقالاتِهِ) أي: بسماعٍ أو رؤيةٍ للإمام أو لبعض المقتدين، "رحمتي". وإنْ لم يتَّحِدِ المكان، "ط"[1].

[٤٦٤٧] (قولُهُ: وبحالِهِ إلخ) أي: علمُهُ بحال إمامه من إقامةٍ أو سفرٍ قبل الفراغ أو بعده، وهذا فيما لو صلَّى الرباعيَّةَ ركعتينِ في مصرٍ أو قريةٍ، فلو خارجَها لا تفسُدُ؛ لأنَّ الظاهر أنَّه مسافرٌ، فلا يُحمَلُ على السهو، وكذا لو أتَمَّ مطلقاً، وسيأتي[2] تمامُهُ إنْ شاء الله تعالى في صلاة المسافر.

[٤٦٤٨] (قولُهُ: ومشاركتِهِ في الأركان) أي: في أصلِ فعلِها، أعمُّ من أنْ يأتيَ بها معه أو بعده لا قبله. إلاَّ إذا أدركَهُ إمامُهُ فيها، فالأوَّلُ ظاهرٌ، والثاني كما لو ركَعَ إمامه ورفع ثم ركع هو فيصحُّ، والثالثُ عكسُهُ فلا يصحُّ، إلاَّ إذا ركَعَ وبقِيَ راكعاً حتى أدركَهُ إمامه فيصحُّ لوجود المتابعة التي هي حقيقةُ الاقتداء، وقد حقَّقنا الكلامَ على المتابعة في أواخرِ واجبات الصلاة[3]، فراجعه.

[٤٦٤٩] (قولُهُ: وكونِهِ مثلَهُ أو دونَهُ فيها) أي: في الأركان، مثالُ الأوَّلِ اقتداءُ الراكع والساجد بمثله والمومي بهما بمثله، ومثالُ الثاني اقتداءُ المومي بالراكع والساجد، واحترَزَ به عن كونه أقوى حالاً منه فيها كاقتداءِ الراكع والساجد بالمومي بهما، "ح"[4].

---

(١) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٢٤٠.

(٢) المقولة [٦٤١٦] قوله: ((لكن إلخ)).

(٣) المقولة [٤٠٢٣] قوله: ((ومتابعة الإمام)).

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٨/أ وما بعدها.

وفي الشرائط كما بُسِطَ في "البحر"، قيل: وثبوتُها بـ ﴿وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ [البقرة-٤٣]، ومِن حِكمتها نظامُ الأُلفةِ، وتعلُّمُ الجاهلِ من العالِم.

(هي أفضلُ من الأذان) عندنا..

[٤٦٥٠] (قولُهُ: وفي الشرائطِ) عطفٌ على ((فيها))، أي: وكونُ المؤتَمِّ مثلَ الإمام أو دونه في الشرائط، مثالُ الأوَّلِ اقتداءُ مستجمعِ الشرائط بمثله والعاري بمثله، ومثالُ الثاني اقتداءُ العاري بالمكتسي، واحترَزَ به عن كونه أقوى حالاً منه فيها كاقتداء المكتسي بالعاري، "ح"(١).

أقولُ: وفي "القنية"(٢) عن "تأسيس النظر"(٣): ((وينبغي أنْ يجوزَ اقتداءُ الحرَّةِ بالأمَةِ الحاسرةِ الرأس)) اهـ. أي: لأنَّه غيرُ عورةٍ في حقِّ الأمَة، فهو كرأس الرجل(٤)، تأمَّل.

[٤٦٥١] (قولُهُ: كما بُسِطَ في "البحر") المرادُ به ما ذكَرَهُ من الشروط العشرة، لكنَّ هذا ليس موجوداً في أصل نسخ "البحر"، وإنما يوجدُ بهامش بعضِ نُسَخِهِ معزيًّا إلى خطِّ مؤلِّفه.

[٤٦٥٢] (قولُهُ: قيل: وثبوتُها إلخ) وقيل: معناه: اخضعُوا مع الخاضعين كما في "البيضاويِّ"(٥)، "ح"(٦).

[٤٦٥٣] (قولُهُ: نظامُ الأُلْفةِ) بتحصيلِ التعاهُدِ باللقاء في أوقات الصلاة بين الجيران، "بحر"(٧). والأُلْفة بضمِّ الهمزة: اسمُ الائتلاف، [١/ق٤٣٥/أ] "ح"(٨) عن "القاموس"(٩).

١/٣٧٠ [٤٦٥٤] (قولُهُ: هي أفضلُ من الأذان) أي: على المعتمد، وقيل بالعكس، وقيل بالمساواة.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٨/ب.

(٢) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب فيما يتعلق بالإمام ق١٨/أ.

(٣) لم نعثر على النقل فيه، وهو لأبي زيد، عبيد الله ـ وقيل: عبد الله ـ بن عمر بن عيسى الدَّبوسيّ (ت ٤٣٠هـ). ("كشف الظنون" ١/٣٣٤، "الجواهر المضية" ٢/٤٩٩).

(٤) من ((أي لأنه)) إلى ((الرجل)) ساقط من "الأصل" و"آ".

(٥) في "أنوار التنزيل": سورة البقرة صـ٩ـ.

(٦) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٨/ب.

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٦٧.

(٨) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٨/ب.

(٩) "القاموس": مادة ((ألف)).

خلافاً لـ"الشافعيِّ"، قالَهُ "العينيُّ"[(١)]، وقولُ "عمر":((لولا الخلافةُ لأذَّنْتُ)) أي: مع الإمامةِ؛ إذِ الجمعُ أفضلُ، وقال بعضهم: أخافُ إنْ تركتُ الفاتحة أنْ يعاتبَني "الشافعيُّ"، أو قرأتُها يعاتبَني "أبو حنيفة"، فاخترتُ الإمامة.

(والجماعةُ سنَّةٌ مؤكَّدةٌ للرجال) قال "الزاهديُّ":((أرادوا بالتأكيدِ الوجوبَ إلاَّ في جمعةٍ وعيدٍ...

[٤٦٥٥] (قولُهُ: خلافاً لـ"الشافعيِّ") قدَّمنا[(٢)] في الأذان عن مذهبه قولين مصححين: الأوَّلُ كقولنا، والثاني عكسُه.

[٤٦٥٦] (قولُهُ: وقولُ "عمرَ" إلخ) أي: لا دلالة فيه على أفضليَّة الأذان؛ لأنَّ مراده الجمعُ بينهما، لكنَّ اشتغال الخليفة بأمور العامَّة يمنعُهُ عن مراقبة الأوقات، فلذا اقتصرَ على الإمامة.

[٤٦٥٧] (قولُهُ: وقال بعضُهم إلخ) ذكَرَهُ "الفخر الرازيُّ"[(٣)] في تفسير سورة المؤمنين، قال في "البحر"[(٤)]: ((وقد كنتُ أختارُها لهذا المعنى بعينه قبل الاطِّلاعِ على هذا النقل، والله الموفِّق)) اهـ.

قلت: ومُفاده أنَّها أفضلُ من الاقتداء.

[٤٦٥٨] (قولُهُ: قال "الزاهديُّ" إلخ) توفيقٌ بين القولِ بالسُّنيَّة والقولِ بالوجوب

(قولُهُ: توفيقٌ بين القول بالسنيَّة والقول بالوجوب إلخ) لكنْ في "القُهُستانيِّ": ((الجماعةُ سنَّةٌ مؤكَّدةٌ قريبةٌ من الواجب، فلو أنَّ أهل مصرٍ تركوها قُوتِلوا، وإذا تركَ واحدٌ ضُرِبَ وحُبِسَ كما في "الخلاصة"، فلا تكون واجبةً لقوله عليه السلام: ((الجماعةُ من سنن الهدى))، فتكونُ سنَّةً مؤكَّدةً كما في "الكرمانيِّ"، فكأنَّ صحَّتَهُ لم تبلغ "الزاهديَّ"، وإلاَّ لم يقل: أرادوا بالتأكيد الوجوب)) اهـ.

---

(١) "رمز الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٤٥/١.

(٢) المقولة [٣٤١٦] قوله: ((لكن هي أفضل منه)).

(٣) "التفسير الكبير المسمَّى "مفاتيح الغيب": ٧٩/٢٣. لأبي عبد الله محمد بن عمر، فخر الدين المعروف بابن الخطيب التَّيميِّ البكريِّ القُرَشيِّ الطَّبرستانيِّ الرَّازي، الشَّافعيِّ (ت ٦٠٦هـ). ("كشف الظنون" ١٧٥٦/٢، "طبقات السبكي" ٨١/٨).

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الأذان ٢٦٨/١.

....

الآتي[١]، وبيانُ أنَّ المراد بهما واحدٌ أخذاً من استدلالهم بالأخبارِ الواردة بالوعيد الشديد بترك الجماعة، وفي "النهر"[٢] عن "المفيد": ((الجماعةُ واجبةٌ وسنّةٌ لوجوبها بالسنّة)) اهـ.

وهذا كجوابهم عن روايةِ سنيَّةِ الوتر بأنَّ وجوبها ثَبتَ بالسنَّة، قال في "النهر"[٣]: ((إلاَّ أنَّ هذا يقتضي الاتّفاقَ على أنَّ تركها مرَّةً بلا عذرٍ يوجبُ إثماً مع أنّه قولُ العراقيِّين، والخراسانيُّون على أنّه يأثمُ إذا اعتادَ التركَ كما في "القنية"[٤])) اهـ.

وقال في "شرح المنية"[٥]: ((والأحكامُ تدلُّ على الوجوب من أنَّ تاركها بلا عذرٍ يُعزَّرُ، وتُردُّ شهادته، ويأثمُ الجيران بالسكوت عنه، وقد يُوفَّقُ بأنَّ ذلك مقيّدٌ بالمداومة على الترك كما هو ظاهرُ قوله ﷺ: ((لا يشهدون الصلاة))[٦]، ....

قلت: والحقُّ أنَّ العلماء اختلفوا فيها على خمسةِ أقوال: أحدُها أنَّها مستحبَّةٌ كما في "جوامع الفقه"، ثانيها: سنّةٌ مؤكّدةٌ، ثالثها: ما في "القنية" ((أنَّها فرضُ عينٍ))، رابعها: فرضُ كفايةٍ، خامسها: الوجوبُ. اهـ "سندي"

---

(١) صـ٥٠٩ـ "در"

(٢) "النهر"، كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٣/أ

(٣) "النهر"، كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٣/أ

(٤) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب في الجماعة ق١٦/ب.

(٥) "شرح المنية الكبير" فصل في الإمامة صـ٥٠٩ـ بتصرف.

(٦) أخرجه أحمد ٢/٤٢٤، والبخاريّ(٢٤٢٠) كتاب الخصومات ـ باب إخراج أهل المعاصي والخصوم من البيوت بعد المعرفة، ومسلم (٦٥١)(٢٥٢) كتاب المساجد ـ باب فضل صلاة الجماعة وبيان التشديد في التخلف عنها، وأبو داود(٥٤٨) كتاب الصلاة ـ باب التشديد في ترك الجماعة، والترمذيّ(٢١٧) كتاب الصلاة ـ باب ما جاء فيمن يسمع النداء فلا يجيب، وقال: حديث أبي هريرة ﷺ حديث حسن صحيح، وابن ماجه(٧٩١) كتاب المساجد ـ باب التغليظ في التخلف عن الجماعة، وابن خزيمة(١٤٨٤) كتاب الإمامة في الصلاة ـ باب ذكر أثقل الصلاة على المنافقين، والبيهقيّ في "الكبرى" ٣/٥٥ كتاب الصلاة ـ باب ما جاء فيمن يسمع النداء فلا يجيب، وابن حبان في "صحيحه"(٢٠٩٨) كتاب الصلاة ـ باب فرض الجماعة والأعذار التي تبيح تركها. كلهم من حديث أبي هريرة ﷺ، وفي الباب عن عبد الله بن مسعود، وأبي الدرداء، وابن عباس، ومعاذ بن أنس، وجابر ﷺ.

فشرطٌ، وفي التراويح...

وفي الحديث الآخر: ((يصلُّون في بيوتهم))[1] كما يعطيه ظاهرُ إسنادِ المضارع نحو: بنو فلان يأكلون البُرَّ، أي: عادتُهم، فالواجبُ الحضورُ أحياناً، والسنَّةُ المؤكَّدة التي تقرُبُ منه المواظبةُ)) اهـ.

ويَرِدُ عليه ما مرَّ[2] عن "النهر"، إلاَّ أنْ يجابَ بأنَّ قول العراقيِّين: يأثَمُ بتركها مرَّةً مبنيٌّ على القول بأنَّها فرضُ عينٍ عند بعض مشايخنا كما نقَلَهُ "الزيلعيُّ"[3] وغيره، أو على القول بأنَّها فرضُ كفايةٍ كما نقَلَهُ في [١/ق٤٣٥/ب] "القنية"[4] عن "الطحاويِّ" و"الكرخيِّ" وجماعةٍ، فإذا تركَها الكلُّ مرَّةً بلا عذرٍ أثموا، فتأمَّل.

[٤٦٥٩] (قولُهُ: فشرْطٌ) بناءً على القول بوجوبِ العيد، أمَّا على القول بسنِّيَّتها فتسنُّ الجماعةُ

(قولُهُ: والسنَّةُ المؤكَّده التي تقرُبُ مه المواظبة) عبارة "الحلبيِّ": ((عليها)).

(قولُهُ: ويَرِدُ عليه ما مرَّ عن "النهر" إلخ) ما في "شرح المنية" إنما أفادَ أنَّها سنَّةٌ، وأنَّ الأحكام دالَّةٌ على الوجوب، ووفَّقَ بينهما بالتقييدِ بالمداومة، ولا يَرِدُ على هذا ما قدَّمَهُ عن "النهر"، فإنَّه ليس فيه ما يقتضي الاتِّفاقَ على أنَّ الترك مرَّةً بلا عذرٍ يُوجِبُ إثماً بخلاف توفيق "الزاهديِّ".

(قولُهُ: كما نقلَهُ "الزيلعيُّ") عبارته: ((وقال كثيرٌ من المشايخ: إنَّها فريضةٌ، ثمَّ منهم مَن يقول: إنَّها فرضُ كفايةٍ، ومنهم من يقول: إنَّها فرضُ عينٍ))، وذكَرَ دليلَهم على ما قالوه، ثمَّ قال: ((ولنا)) وذكَرَ ما يدلُّ على عدم كونها فرضَ عينٍ أو كفايةٍ، وليس في عبارته ما يدلُّ على أنَّ القائل: ((إنَّها فرضُ عينٍ)) من أهل المذهب، وفي "البناية": ((وقيل: فرضُ كفايةٍ، وبه قال "الطحاويُّ"، وهو قول "الشافعيِّ"، وقال "النوويُّ": وهو الصحيحُ، نَصَّ عليه "الشافعيُّ"، وهو قولُ "ابن سُرَيج" و"أبي إسحاق" وجمهورِ المتقدِّمين من الشافعيَّة، وقال "النوويُّ": وفي وجهٍ سنَّةٌ، وفي وجهٍ فرضُ عينٍ، لكنْ ليست شرطاً لصحَّةِ الفرض، وهو الصحيحُ من مذهب "أحمد"، وقوله الآخر: لا تصحُّ الصلاة بتركها)) اهـ. فقد ذكَرَ أنَّ القائل: ((إنَّها فرضُ عينٍ)) من غيرِ مشايخنا.

---

(١) أخرجه أبو داود(٥٤٩) كتاب الصلاة ـ باب في التشديد في ترك الجماعة، والبيهقيّ ٣/٥٦ كتاب الصلاة ـ باب ما جاء من التشديد في ترك الجماعة من غير عذر، عن أبي هريرةﷺ مرفوعاً.

(٢) في هذه المقولة.

(٣) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة والحدث في الصلاة ١/١٣٢.

(٤) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب في الجماعة ق١٦/ب.

سنَّةُ كفايةٍ، وفي وترِ رمضانَ مستحبَّةٌ على قولٍ، وفي وترِ غيره وتطوُّعٍ على سبيل التداعي مكروهةٌ))، وسنحقِّقُهُ،.................................

فيها كما في "الحلبة"[1] و"البحر"[2]، ثمَّ قال في "البحر"[2]: ((ولا يخفى أنَّ الجماعة شرطُ الصحَّة على كلٍّ من القولين)) اهـ. أي: شرطٌ لصحَّةِ وقوعِها واجبةً أو سنَّةً، فافهم.

[٤٦٦٠] (قولُهُ: سنَّةُ كفايةٍ) أي: على كلِّ أهلِ مَحَلَّةٍ؛ لِما في "منية المصلِّي"[3] من بحث التراويح: ((من أنَّ إقامتها بالجماعة سنَّةٌ على سبيل الكفاية، حتى لو ترَكَ أهلُ مَحَلَّةٍ كلُّهم الجماعةَ فقد تركوا السنَّةَ وأساؤوا في ذلك، وإنْ تخلَّفَ من أفراد الناس وصلَّى في بيته فقد ترَكَ الفضيلة)) اهـ.

[٤٦٦١] (قولُهُ: على قولٍ) وغيرُ مستحبَّةٍ على قولٍ آخرَ، بل يصلِّيها وحدَهُ في بيته، وهما قولان مصحَّحان، وسيأتي[4] قبيل إدراك الفريضة ترجيحُ الثاني بأنَّه المذهبُ.

[٤٦٦٢] (قولُهُ: وفي وترِ غيرِهِ إلخ) كراهةُ الجماعة فيه هو المشهورُ، وذكَرَهُ "القدوريُّ" في "مختصره"[5]، وذكَرَ في غيره عدمَ الكراهة، ووفَّقَ في "الحلبة"[6] بحمْلِ الأوَّلِ على المواظبة، والثاني على الفعل أحياناً، وسيأتي[7] تمامُهُ إن شاء الله تعالى.

[٤٦٦٣] (قولُهُ: على سبيلِ التَّداعي) بأنْ يقتديَ أربعةٌ فأكثرُ بواحدٍ.

[٤٦٦٤] (قولُهُ: وسنحقِّقُهُ) أي: قبيل إدراكِ الفريضة[8].

(١) "الحلبة": التكملة ـ الفصل الخامس في صلاة الجماعة ٢/ق ٢٦٣/أ بتصرف يسير.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٦٦/١.

(٣) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في التراويح صـ٤٠١ـ٤٠٢ـ.

(٤) ٣٧٩/٤ "در".

(٥) انظر "اللباب في شرح الكتاب": كتاب الصلاة ـ باب قيام شهر رمضان ١٢٢/١.

(٦) "الحلبة": صلاة الوتر ٢/ق٢١١/ب.

(٧) المقولة [٥٩٢٩] قوله: ((أي يكره ذلك)).

(٨) المقولة [٥٩٢٩] قوله: ((أي يكره ذلك)).

ويكرهُ تكرارُ الجماعة بأذانٍ وإقامةٍ في مسجدِ مَحَلَّةٍ، لا في مسجدِ طريقٍ أو مسجدٍ لا إمام له ولا مؤذّنَ..............................

(تتمّةٌ)

قال في "الحلبة"[1]: ((وأمَّا الجماعةُ في صلاة الخسوف فظاهرُ كلام الجمِّ الغفير من أهل المذهب كراهتُها، وفي "شرح الزاهديِّ": وقيل: جائزةٌ عندنا، لكنَّها ليست بسنَّةٍ)) اهـ.

مطلبٌ في تكرارِ الجماعة في المسجد

[٤٦٦٥] (قولُهُ: ويكرهُ) أي: تحريماً لقول "الكافي"[2]: ((لا يجوزُ))، و"المجمع": ((لا يباحُ))، و"شرحِ الجامع الصغير"[3]: ((إنَّه بدعةٌ)) كما في "رسالة السنديِّ".

[٤٦٦٦] (قولُهُ: بأذانٍ وإقامةٍ إلخ) عبارته في "الخزائن"[4] أجمَعُ مما هنا، ونصُّها: ((يكرهُ تكرارُ الجماعة في مسجدِ مَحَلَّةٍ بأذانٍ وإقامةٍ، إلاَّ إذا صلَّى بهما فيه أوَّلاً غيرُ أهله، أو أهلُهُ لكنْ بمُخافتةِ الأذان، ولو كرَّرَ أهلُهُ بدونهما، أو كان في[5] مسجدِ طريقٍ جازَ إجماعاً كما في مسجدٍ ليس له إمامٌ ولا مؤذّنٌ ويصلِّي الناسُ فيه فوجاً فوجاً، فإنَّ الأفضل أنْ يصلِّيَ كلُّ فريقٍ بأذانٍ وإقامةٍ على حدةٍ كما في "أمالي قاضي خان"[6])) اهـ. ونحوُهُ في "الدرر"[7].

والمرادُ بمسجدِ المحَلَّة [١/ق٤٣٦/أ] ما لَهُ إمامٌ وجماعةٌ معلومون كما في "الدرر"[8] وغيرِها،

---

(١) "الحلبة": التكملة ـ الفصل الخامس في صلاة الجماعة ٢/ق ٢٦٣/ب بتصرف يسير.

(٢) لم نعثر عليها في "كافي النسفي".

(٣) "شرح الجامع الصغير" لقاضي خان: كتاب الصلاة باب الأذان ق١٤/ب، وفيه:((فيكون مكروهاً ... والصحيح ما قلنا)).

(٤) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق١٠١/أ.

(٥) ((في)) ليست في "ب" و"م".

(٦) "الأمالي" لأبي المحاسن، الحسن بن منصور، فخر الدين المعروف بقاضيخان الأُوزْجَنْدِي الفَرْغانيّ(ت ٥٩٢هـ). ("كشف الظنون" ١/١٦٥، "الفوائد البهية" صـ٦٤ـ).

(٧) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٨٥

(٨) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٨٥.

....

قال في "المنبع": ((والتقييدُ بالمسجد المختصِّ بالمحَلَّة احترازٌ من الشارع، وبالأذان الثاني احترازٌ عمَّا إذا صلَّى في مسجدِ المحَلَّة جماعةٌ بغير أذانٍ، حيث يباحُ إجماعاً)) اهـ.

ثمَّ قال في الاستدلال على الإمام "الشافعيِّ" النَّافي للكراهة ما نصُّه: ((ولنا أنَّه عليه الصلاة والسلام: ((كان خرَجَ لِيُصلِحَ بين قومٍ، فعاد إلى المسجد وقد صلَّى أهلُ المسجد، فرجَعَ إلى منزله، فجمَعَ أهلَهُ وصلَّى بهم))[1]، ولو جاز ذلك لَما اختار الصلاةَ في بيته على الجماعة في المسجد، ولأنَّ في الإطلاق هكذا تقليلَ الجماعة معنىً، فإنَّهم لا يجتمعون إذا علموا أنَّها لا تفوتُهم، وأمَّا مسجدُ الشارع فالناسُ فيه سواءٌ، لا اختصاصَ له بفريقٍ دون فريقٍ)) اهـ. ومثلُهُ في "البدائع"[2] وغيرها.

ومقتضى هذا الاستدلالِ كراهةُ التكرار في مسجد المحَلَّة ولو بدون أذانٍ، ويؤيِّدُهُ ما في "الظهيريَّة"[3]: ((لو دخَلَ جماعةٌ المسجدَ بعدَما صلَّى فيه أهله يصلُّون وُحداناً، وهو ظاهرُ الرِّواية)) اهـ.

(قولُهُ: ولنا أنَّه عليه الصلاة والسلام كان خرَجَ لِيُصلِحَ بين قومٍ إلخ) الاستدلالُ بهذا الحديثِ للمذهب لا يَتِمُّ إلاَّ على إطلاق كراهة تكرارِ الجماعة في أيِّ مسجدٍ كما نقله "ط" عن "المجتبى"، لا في خصوصِ مسجدِ المحلَّة كما مشى عليه "الشارح"، وإلاَّ فمسجدُ المدينة مسجدُ شارعٍ، إلاَّ أن يقال: هو مسجدُ محلَّةٍ، فإنَّ له إماماً وجماعةً معلومين حين ذاك، وأيضاً لا يَتِمُّ الاستدلالُ به إلاَّ إذا وجَدَ جماعةً يُصلِّي بهم في المسجد ومع هذا اختارَ الصلاةَ في منزله بأهله، وأيضاً سيأتي أنَّه لو فاتته الصلاةُ نُدِبَ طلبُها في مسجدٍ آخر إلاَّ المسجدَ الحرام ونحوَهُ، فكيف صلاَّها في منزله مع أنَّه لا يصلِّيها في مسجدٍ آخر بل في المسجد الحرام ونحوه؟! تأمَّل.

---

(١) ((بهم)) ليست في "م" والحديث تقدّم تخريجه ٦١٤/٢.

(٢) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في بيان محل وجوب الأذان ١٥٣/١ بتصرف.

(٣) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الباب الأول ـ الفصل الأول في الأذان ق١٢/أ.

....

وهذا مخالفٌ لحكاية الإجماع المارَّة[١]، وعن هذا ذكَرَ العلاَّمـة الشيخ "رحمة الله السنديُّ" تلميذُ المحقِّق "ابن الهمام" في "رسالته": ((أنَّ ما يفعلُه أهل الحرمين من الصلاة بأئمَّةٍ متعدِّدةٍ وجماعاتٍ مترتِّبةٍ مكروهٌ اتِّفاقاً، ونُقِلَ عن بعض مشايخنا إنكارُهُ صريحاً حين حضَرَ الموسمَ بمكَّة سنة ٣٧١/١ /٥٥١/، منهم "الشريفُ الغزنويُّ"))، وذكَرَ: ((أنَّه أفتى بعضُ المالكيَّة بعدم جواز ذلك على مذهب العلماء الأربعة، ونُقِلَ إنكارُ ذلك أيضاً عن جماعةٍ من الحنفيَّة والشافعيَّة والمالكيَّة حضروا الموسمَ سنة /٥٥١/)) اهـ. وأقرَّهُ "الرمليُّ" في "حاشية البحر".

لكنْ يُشكِلُ عليه أنَّ نحو المسجدِ المكّيِّ أو المدنيِّ ليس له جماعةٌ معلومون، فلا يصدُقُ عليه أنَّه مسجدُ محلَّةٍ، بل هو كمسجدِ شارعٍ، وقد مرَّ[٢] أنَّه لا كراهة في تكرار الجماعة فيه إجماعاً، فليتأمَّل.

هذا، وقدَّمنا[٣] في باب الأذان عن آخر "شرح المنية" عن "أبي يوسف": ((أنَّه إذا لم تكن الجماعةُ على الهيئة الأُولى لا تكره، وإلاَّ تكرهُ، وهو الصحيحُ، وبالعدولِ [١/ق٤٣٦/ب] عن المحراب تختلفُ الهيئةُ، كذا في "البزَّازيَّة"))[٤] انتهى. وفي "التتارخانيَّة"[٥]

(قولُهُ: وعن هذا ذكَرَ العلاَّمة الشيخ "رحمة الله السنديُّ" إلخ) لعلَّه فرعُ ما ذكَرَهُ على القول بكراهة تكرار الجماعة في أيِّ مسجدٍ كان ولو بدون إعادةِ الأذان، لا على ما ذكرَهُ "الشارح"، وبهذا يندفعُ الإشكال الآتي.

(قولُهُ: وذكَرَ أنَّه أفتى بعضُ المالكيَّة بعدمِ جواز ذلك إلخ) وألَّفَ "البيري" رسالةً في جوازِ ذلك ـ أي: ما يفعلُهُ أهلُ الحرمين ـ وقرَّرَ كراهةَ الاقتداء بالمخالف، والشيخُ "علي القاري" أجازَ كلَّ ذلك. اهـ "سندي".

---

(١) في هذه المقولة.

(٢) في هذه المقولة.

(٣) المقولة [٣٤٨٢] قوله: ((وتكرار الجماعة)).

(٤) "البزازية": كتاب الصلاة ـ فصل فيما يكره وما لا يكره ٤/٥٦. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٥) "التتارخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثاني ١/٥٢٨.

(وأقلُّها اثنان) واحدٌ مع الإمام ولو مميِّزاً أو مَلَكاً أو جنِّياً.......................

عـن "الولوالجيَّة"[1]: ((وبه نأخذُ)).

[٤٦٦٧] (قولُهُ: وأقلُّها اثنان) لحديثِ: ((اثنان فما فوقَهما جماعةٌ)) أخرجَهُ "السيوطيُّ" في "الجامع الصغير"[2] ورمَزَ لضعفه، قال في "البحر"[3]: ((لأنَّها مأخوذةٌ من الاجتماع، وهما أقلُّ ما يتحقَّقُ به، وهذا في غيرِ جمعةٍ)) اهـ. أي: فإنَّ أقلَّها فيها ثلاثةٌ صالحون للإمامة سوى الإمامِ، ومثلُها العيدُ لقولهم: يشترطُ لها ما يشترط للجمعة صحَّةً وأداءً سوى الخطبةِ، فافهم.

[٤٦٦٨] (قولُهُ: ولو مميِّزاً) أي: ولو كان الواحدُ المقتدي صبيّاً مميِّزاً، قال في "السِّراج"[4]: ((لو حلَفَ لا يصلِّي جماعةً، وأمَّ صبيّاً يعقلُ حنِثَ)) اهـ.

ولا عبرةَ بغير العاقل، "بحر"[5]. قال "ط"[6]: ((ويؤخذُ منه أنَّه يحصلُ ثوابُ الجماعة باقتداء المتنفِّل بالمفترض؛ لأنَّ الصبيَّ متنفِّلٌ، ولم أرَ حكمَ اقتداء المتنفِّل بمثله، هل يزيدُ ثوابُهُ على المنفرد؟ فليحرَّر)) اهـ.

قلت: الظاهرُ نعمْ إنْ لم يكن على سبيل التَّداعي لحديث "الصحيحين"[7]: ((عن "أنسٍ" ﷺ

(قولُهُ: وهذا في غيرِ جمعةٍ) وجهُ الفرق أنَّ طلب الجمعة ورَدَ بصيغةِ الجمع وهو الواو، فقد طُلِبَ الحضورُ مُعلَّقاً بلفظ الجمع إلى ذِكْرٍ، وهو يستلزمُ ذاكراً.

---

(١) لم نعثر عليها في نسخة الولوالجية التي بين أيدينا.

(٢) ٣٠/١ برقم(١٦١)، وأخرجه أحمد ٢٥٤/٥، وابن ماجه(٩٧٢) كتاب إقامة الصلاة ـ باب الاثنان فما فوقهما جماعة، والطبرانيّ في "الكبير" (٧٨٥٧)، وابن عدي ١٨٩٠/٥ عن أبي أمامة، وأورده الهيثميّ في "المجمع" ٤٥/٢ وقال: وله طرق كلها ضعيفة.

وفي الباب عن أبي موسى، وعبد الله بن عمر، والحكم بن عمير ﷺ، وانظر "فيض القدير" ١٤٩/١.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٦٦/١ بتصرف.

(٤) "السِّراج الوهَّاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ١٨٦/أ.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٦٦/١.

(٦) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٤٠/١ باختصار.

(٧) أخرجه أحمد ١٢١/٣ـ ١٤٩ـ ١٦٤، والبخاريّ(٣٨٠) كتاب الصلاة ـ باب الصلاة على الحصير، ومسلم(٦٥٨) =

في مسجدٍ أو غيره، وتصحُّ إمامةُ الجنّيِّ.....................

أنَّ جدَّتَهُ "مليكةَ" دَعَتْ رسولَ الله ﷺ لطعامٍ صنعتْهُ له، فأَكَلَ منه ثمَّ قال: ((قوموا لأصلِّيَ بكم))، فقمتُ إلى حصيرٍ لنا قد اسوَدَّ من طولِ ما لَبِثَ، فنضحتُهُ بماءٍ، فقام عليه رسول الله ﷺ وصَفَفْتُ أنا واليتيمُ وراءه، والعجوزُ من ورائنا، فصلَّى بنا ركعتين ثمَّ انصرف))، فلو لم يكن الاقتداءُ أفضلَ لَما أَمَرَهم به، تأمَّل.

[٤٦٦٩] (قولُهُ: في مسجدٍ أو غيرِهِ) قال في "القنية"[١]: ((واختلَفَ العلماءُ في إقامتها في البيت، والأصحُّ أنَّها كإقامتها في المسجد إلاَّ في الأفضليَّة)) اهـ.

[٤٦٧٠] (قولُهُ: وتصحُّ إمامةُ الجنّيِّ) لأنَّه مكلَّفٌ بخلاف إمامة المَلَكِ، فإنَّه متنفِّلٌ، وإمامةُ جبريل[٢] لخصوص التعليم مع احتمال الإعادة من النبيِّ ﷺ، "ط"[٣].

ـــــــــــــــــ

= كتاب المساجد ـ باب جواز الجماعة في النافلة، والصلاة على حصير وخُمْرة وثوب وغيرها من الطاهرات، وأبو داود(٦١٢) كتاب الصلاة ـ باب إذا كانوا ثلاثة كيف يقومون؟ والترمذيّ(٢٣٤) كتاب أبواب الصلاة ـ باب ما جاء في الرجل يصلي ومعه الرجال والنساء، والنسائيّ ٢/٨٥ـ ٨٦ كتاب الإمامة ـ باب إذا كانوا ثلاثة وامرأة.

(١) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب في الجماعة ق١٦/ب.

(٢) في هامش "ب" زيادة وهي: ((قوله: وإمامة جبريل عليه السلام إلخ)) جواب عن سؤال مقدر، تقديره((إذا لم تصحَّ إمامة المَلَك فكيف صحت إمامة جبريل عليه السلام للنبي ﷺ)) فأجاب بحمل إمامة جبريل لخصوص التعليم، و"ح" استشعر سؤالاً آخر تقديره:((وإذا كانت إمامة جبريل عليه السلام لخصوص التعليم فكيف صحت صلاته ﷺ بمتابعته؟))، فأجاب بأنه يحتمل أنَّ النبي ﷺ أعاد تلك الصلاة، أقول: وفيه نظر؛ لأن كون إمامة جبريل عليه السلام مقصورةً على خصوص التعليم فقط غيرُ مسلَّم، ولِمَ لا يجوز أن يكون بإمامة جبريل عليه السلام لأداء ما في عهدته من الصلاة المفروضة عليه مع ترتيب فائدة التعليم عليها؟ كما في إمامة النبي ﷺ للصحابة رضي الله عنهم، ولو سلم لكنه لا شك في أن إمامة جبريل عليه السلام كانت بأمر الله عز وجل، وأن الأمر للوجوب، فتكون تلك الصلاة واجبةً عليه بأمر الله تعالى، فحينئذ يصح إمامته للنبي ﷺ؛ لأنه حينئذ ليس من قبيل اقتداء المفترض بالمتنفل، بل اقتداء المفترض بالمفترض، وأما احتمال إعادة النبي ﷺ تلك الصلاة فاحتمال بعيد جداً في غاية البعد، يكاد يلحق بالتوهمات الغير المعتبرة، مع أنَّ أصول مذهبنا تقتضي عبادات عوام المؤمنين على الصحة مهما أمكن، فكيف تجيء صلاة النبي ﷺ على الفساد بمجرد توهم؟!!!)).

(٣) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٢٤٠ ـ٢٤١.

"أشباه" (وقيل: واجبةٌ وعليه العامَّة) أي: عامَّةُ مشايخنا، وبه جزَمَ في "التحفة"(١) وغيرها،

[٤٦٧١] (قولُهُ: "أشباه"(٢)) عبارتُها في بحث أحكام الجانِّ: ((ومنها انعقادُ الجماعة بالجنِّ، ذكَرَهُ "الأسيوطيُّ"(٣) عن صاحب "آكام المرجان"(٤) من أصحابنا مستدلاً بحديث "أحمدَ"(٥) عن "ابن مسعودٍ" في قصَّة الجنِّ، وفيه: ((فلمَّا قام رسول الله ﷺ يصلِّي أدركَهُ شخصان منهم فقالا: يا رسول الله، إنما نحبُّ أنْ تؤمَّنا [١/ق٤٣٧/أ] في صلاتنا، قال: فصفَّهما خلفه ثم صلَّى بنا ثمَّ انصرفَ))، ونظيرُ ذلك ما ذكَرَهُ "السبكيُّ": أنَّ الجماعة تحصلُ بالملائكة، وفرَّعَ على ذلك: لو صلَّى في فضاءٍ بأذانٍ وإقامةٍ منفرداً، ثم حلَفَ أنَّه صلَّى بالجماعة لم يحنثْ، ومنها صحَّةُ الصلاة خلف الجنيِّ، ذكَرَهُ في "آكام المرجان"(٦))) اهـ.

أقولُ: وما نقلَهُ عن "السبكيِّ" مأخوذٌ من حديثِ: ((أنَّ المسافر إذا أذَّنَ وأقامَ صلَّى خلفه من جنودِ الله ما لا يُرَى طرفاه)) رواه "عبد الرزَّاق"(٧)، ومقتضاه وجوبُ الجهرِ عليه، لكنْ قدَّمنا(٨) في باب الأذان التصريحَ عن "التاترخانيَّة": ((بأنَّ حكمه حكمُ المنفرد في الجهر والمخافتة))، وبه يُعلَمُ أنَّه يحنثُ بحلفه أنه صلَّى بالجماعة عندنا، ولا سيَّما والأيمانُ مبنيَّةٌ على العُرف عندنا،

---

(١) "التحفة": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٢٢٧.

(٢) "الأشباه والنظائر": الفن الثالث ـ أحكام الجان صـ٣٩٠ـ.

(٣) في "لقط المرجان": بيان انعقاد الجماعة بالجن صـ١٠٧ـ.

(٤) "آكام المرجان في أحكام الجان": الباب السابع والعشرون صـ٦٢ـ. وهو لأبي عبد الله وأبي البقاء محمد بن عبد الله، بدر الدين الشِّبْليِّ الدَّمشقيِّ الطَّرابُلُسيِّ (ت ٧٦٩هـ). ("كشف الظنون" ١/١٤١، "الدرر الكامنة" ٣/٤٨٧، "التعليقات السنية على الفوائد البهية" صـ١٧ـ، "الأعلام" ٦/٢٣٤).

(٥) أخرجه أحمد ١/٤٥٨، والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ١/٩-١٠ كتاب الطهارة ـ باب منع التطهر بالنبيذ، والطبرانيّ في "الكبير" (٩٩٦٢) و(٩٩٦٦)، وأورده الهيثميّ في "المجمع" ٨/٣١٣ كتاب علامات النبوة ـ باب قدوم وفد الجن وطاعتهم له ﷺ. وأخرجه مختصراً أبو داود(٨٤) كتاب الطهارة ـ باب الوضوء بالنبيذ، والترمذيّ(٨٨) كتاب الطهارة ـ باب ما جاء في الوضوء بالنبيذ، وابن ماجه(٣٨٤) كتاب الطهارة ـ باب الوضوء بالنبيذ.

(٦) "آكام المرجان": الباب السادس والعشرون صـ٦٢ـ.

(٧) تقدم تخريجه ٢/٦١٢.

(٨) المقولة [٣٤٧٥] قوله: ((ولو منفرداً)).

قال في "البحر":((وهو الراجحُ عند أهلِ المذهب)) (فتُسَنُّ أو تجبُ) ثمرتُـهُ تظهرُ في الإتم...

وهو منفردٌ عُرفاً وشرعاً، وإلاَّ لأخَذَ أحكامَ الإمام، على أنَّه مرَّ[1] في الفصل السابق أنَّه لا يلزمُهُ الجهر إلاَّ إذا نوى الإمامةَ، وكذا مرَّ[2] في شروط الصلاة أنَّه لا يحنثُ في لا يؤمُّ أحداً ما لم ينوِ الإمامة، وليس في الحديث التصريحُ بالاقتداء به وإنْ كان المرادُ ذلك، فلعلَّ انعقاد الجماعة باقتداء الملائكة والجنِّ إنما يستلزمُ أحكامَها إذا كانوا على صورةٍ ظاهرةٍ، ولهذا لو جامَعَ جنِّيٌّ امرأةً ووجَدَتْ لذَّةً لا يلزمُها الاغتسالُ كما في "الخانيَّة"[3]، إلاَّ إذا أنزَلَتْ كما في "الفتح"[4]، أو جاءَها على صورة آدميٍّ كما في "الحلبة"[5]، وكذا يقالُ في إمامة الجنِّيِّ، والله أعلم.

[٤٦٧٢] (قولُهُ: قال في "البحر"[6] إلخ) وقال في "النهر"[7]: ((هو أعدلُ الأقوال وأقواها، ولذا قال في "الأجناس": لا تُقبَلُ شهادته إذا ترَكَها استخفافاً ومَجانةً، أمَّا سهواً أو بتأويلٍ ـ ككون الإمام من أهلِ الأهواء أوْ لا يُراعِي مذهبَ المقتدي ـ فتُقبَلُ)) اهـ "ط"[8].

[٤٦٧٣] (قولُهُ: ثمرتُهُ إلخ) هذا بناءً على تحقيقِ الخلاف، أمَّا على ما مرَّ[9]

(قولُهُ: وهو منفردٌ عُرفاً وشرعاً إلخ) نعم هو منفردٌ عُرفاً لا شرعاً لورودِ الأثر، ولا يلزمُ من جعلِ حكمه حكمَ المنفرد في الجهر والمخافتة أن يكون كذلك في باقي الأحكام.

(قولُهُ: إذا ترَكَها استخفافاً) أي: تهاوناً وتكاسلاً، وليس المرادُ حقيقةَ الاستخفاف، فإنَّه كفرٌ. اهـ من "حاشية البحر".

---

(١) المقولة [٤٥١٤] قوله: ((إن قصد الإمامة إلخ)).

(٢) صـ٨٦ـ "در".

(٣) "الخانية": كتاب الطهارة ـ فصل فيما يوجب الغسل ٤٣/١. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٤) "الفتح": كتاب الطهارة ـ فصل في الغسل ٥٥/١.

(٥) "الحلبة": الطهارة الكبرى ٢/ق ٩٠/أ.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٦٦/١.

(٧) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٣/أ.

(٨) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٤١/١.

(٩) المقولة [٤٦٥٨] قوله: ((قال الزاهديّ إلخ)).

بتركِها مرَّةً (على الرجالِ العقلاءِ البالغين الأحرارِ القادرين على الصلاة بالجماعة مِن غيرِ حرجٍ)..

عن "الزاهديِّ" فلا خلافَ.

[٤٦٧٤] (قولُهُ: بتركِها مرَّةً) أي: بلا عذرٍ، وهذا عند العراقيِّين، وعند الخراسانيِّين إنما يأثمُ إذا اعتادَهُ كما في "القنية"، وقد مرَّ[1].

[٤٦٧٥] (قولُهُ: البالغِينَ) قيَّدَ به لأنَّ الرَّجل قد يُرادُ به مطلقُ الذَّكَر بالغاً أو غيرَهُ كما في قوله تعالى: [١/ق٤٣٧/ب] ﴿وَإِن كَانُوٓاْ إِخۡوَةٗ رِّجَالٗا﴾ [النساء-١٧٦]، وكما في حديث: «أَلحِقُوا الفرائضَ بأهلها، فما أبقَتْ فلأَولى رجلٍ ذَكَرٍ»[2]، ولذا قيَّدَ بـ((ذَكَرٍ)) لدفعِ أنْ يُرادَ به البالغُ بناءً على ما كان في الجاهليَّة من عدم توريثهم إلاَّ مَن استعَدَّ للحرب دون الصِّغار، فافهم. ٣٧٢/١

[٤٦٧٦] (قولُهُ: الأحرارِ) فلا تجبُ على القِنِّ، وسيأتي[3] في الجمعة: لو أذِنَ له مولاه وجَبَتْ، وقيل: يُخيَّرُ، ورجَّحَهُ في "البحر"[4] اهـ.

قلت: وينبغي جَرَيانُ الخلاف هنا أيضاً، تأمَّلْ.

[٤٦٧٧] (قولُهُ: من غيرِ حَرَجٍ) قيدٌ لكونها سنَّةً مؤكَّدةً أو واجبةً، فبالحرجِ يرتفعُ الإثم ويُرخَّصُ في تركها، ولكنَّه يفوتُه الأفضلُ بدليل أنَّه عليه الصلاة والسلام قال لـ "ابن أمِّ مكتومٍ"

---

(١) المقولة [٤٦٥٨] قوله: ((قال الزاهديّ إلخ)).

(٢) أخرجه أحمد ١/٢٩٢-٣٢٥، والبخاريّ(٦٧٣٢) كتاب الفرائض ـ باب ميراث الولد من أبيه وأمه، و(٦٧٣٥) باب ميراث ابن الابن إذا لم يكن ابن، و(٦٧٣٧) باب ميراث الجد مع الأب والإخوة، و(٦٧٤٦) باب ابني عم أحدهما أخ الأم والآخر زوج، ومسلم(١٦١٥) كتاب الفرائض ـ باب ألحقوا الفرائض بأهلها، وأبو داود(٢٨٩٨) كتاب الفرائض ـ باب في ميراث العصبة، والترمذيّ(٢٠٩٨) كتاب الفرائض ـ باب ميراث العصبة، وقال: هذا حديث حسن، والنسائيّ في "الكبرى"(٦٣٣١) كتاب الفرائض ـ باب ابنة الأخ لأب مع أخت لأب و أم،وابن ماجه(٢٧٤٠) كتاب الفرائض ـ باب ميراث العصبة. كلهم من حديث ابن عباس ﷺ.

(٣) المقولة [٦٨٢٠] قوله: ((ورجّح في البحر التخيير)).

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب صلاة الجمعة ١٦٣/٢.

ولو فاتَتْهُ نُدِبَ طلبُها في مسجدٍ آخرَ إلاّ المسجدَ الحرام.........

الأعمى لَمَّا استأذَنَهُ في الصلاة في بيته: «ما أجدُ لك رُخصةً»[1]، قال في "الفتح"[2]: ((أي: تُحصِّلُ لك فضيلةَ الجماعة من غير حضورها، لا الإيجابُ على الأعمى؛ لأنَّه عليه الصلاة والسلام رخَّصَ لـ"عتبانَ بن مالكٍ" في تركها[3])) اهـ.

لكنْ في "نور الإيضاح"[4]: ((وإذا انقطَعَ عن الجماعة لعذرٍ من أعذارها، وكانت نيَّته حضورَها لولا العذرُ يحصُلُ له ثوابُها)) اهـ.

والظاهرُ: أنَّ المراد به العذرُ المانع كالمرض والشيخوخة والفَلَج، بخلاف نحوِ المطر والطين والبَرْد والعَمَى، تأمَّل.

[٤٦٧٨] (قولُهُ: ولو فاتَتْهُ نُدِبَ طلبُها) فلا يجبُ عليه الطلبُ في المساجد بلا خلافٍ

(قولُهُ: رخَّصَ لـ"عتبانَ بن مالكٍ" في تركها) وقال "الرحمتيُّ": ((إنَّ "عتبان" طلَبَ من النبيِّ ﷺ أنْ يصلِّيَ في مكانٍ من بيته يتَّخِذُهُ مسجداً، فلعلَّه كان يؤمُّ عشيرته فيه بعد اتِّخاذه مسجداً، فلم يكن تاركاً للجماعة ولا لحضور المسجد، بل ترَكَ المسجدَ الأبعد إلى مسجدٍ قريبٍ دفعاً للحرج، وهذا لا كراهةَ فيه كما تُتَّخَذُ المساجدُ في المحالِّ ويُترَكُ المسجدُ الجامع، وكان كلُّ قبيلةٍ من الأنصار لهم مسجدٌ يصلُّون فيه إذا تأخَّروا عن حضور الصلاة مع النبيِّ ﷺ)) انتهى. اهـ "سندي".

---

(١) أخرجه أحمد ٤٢٣/٣، وأبو داود(٥٥٢) كتاب الصلاة ــ باب في التشديد في ترك الجماعة، وابن ماجه(٧٩٢) كتاب المساجد والجماعات باب التغليظ في التخلف عن الجماعة، وابن خزيمة(١٤٨٠) كتاب الإمامة في الصلاة ــ باب أمر العميان بشهود صلاة الجماعة، والحاكم ٢٤٧/١ كتاب الصلاة، والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ٥٨/٣ كتاب الصلاة ـ باب ما جاء من التشديد في ترك الجماعة.

(٢) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٠٠/١.

(٣) أخرجه أحمد ١٣٥/٣و٤٣/٤ـ ٤٤، و٤٤٩/٥ـ ٤٥٠، والبخاريّ(٤٢٤) كتاب الصلاة ـ باب إذا دخل بيتاً يصلي حيث شاء، أو حيث أُمِرَ ولا يتجسس، و(٤٢٥) باب المساجد في البيوت، ومسلم(٣٣)(٥٤)(٥٥) كتاب الإيمان ـ باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً، و(٦٥٨) كتاب المساجد ـ باب الرخصة في التخلف عن الجماعة بعذر، والنسائيّ ٨٠/٢ كتاب الإمامة ـ باب إمامة الأعمى، و١٠٥/٢ باب الجماعة للنافلة، و٦٤/٣ـ ٦٥ كتاب السهو ـ باب تسليم المأموم حين يسلم الإمام، وابن ماجه(٧٥٤) كتاب المساجد والجماعة ــ باب المساجد في الدور، وابن حبان(٢٢٣) كتاب الإيمان ـ باب فرض الإيمان.

(٤) "نور الإيضاح": كتاب الصلاة ـ فصل في مسقطات الجماعة صـ١٣٥ـ بتصرف.

....

بين أصحابنا، بل إنْ أتى مسجداً للجماعة آخرَ فحَسَنٌ، وإنْ صلَّى في مسجدِ حيِّه منفرداً فحَسَنٌ، وذكَرَ "القدوريُّ": ((يجمعُ بأهله ويصلِّي بهم))، يعني: وينالُ ثواب الجماعة، كذا في "الفتح"[1]، واعترَضَ "الشرنبلاليُّ"[2]: ((بأنَّ هذا ينافي وجوبَ الجماعة))، وأجاب "ح"[3]: ((بأنَّ الوجوب عند عدمِ الحرج، وفي تتبُّعِها في الأماكن القاصيةِ حرجٌ لا يخفى، مع ما في مجاوزةِ مسجد حيِّهِ من مخالفة قوله ﷺ: «لا صلاةَ لجارِ المسجد إلاَّ في المسجد»[4])) اهـ.

وفيه أنَّ ظاهر إطلاقه الندبُ ولو إلى مكانٍ قريبٍ، وقولُهُ: ((مع ما في مجاوزةِ إلخ)) قد يقالُ: محلُّه فيما إذا كان فيه جماعةٌ، ألا ترى أنَّ مسجد الحيِّ إذا لم تُقَمْ فيه الجماعةُ وتُقامُ في غيره لا يرتابُ أحدٌ أنَّ مسجد الجماعة أفضلُ؟ على أنَّهم اختلفوا في الأفضلِ، هل جماعةُ مسجدِ [١/ق٤٣٨/أ] حيِّه أو جماعةُ المسجد الجامع؟ كما في "البحر"[5]، "ط"[6].

قلت: لكنْ في "الخانيَّة"[7]: ((وإنْ لم يكن لمسجدِ منزله مؤذِّنٌ فإنَّه يذهبُ إليه ويؤذِّنُ فيه

(قولُهُ: واعترَضَ "الشرنبلاليُّ" بأنَّ هذا ينافي إلخ) أجابَ عن هذا "الرحمتيُّ" بقوله: ((وكأنَّه سقَطَ الوجوبُ بسعيه مرَّةً فبقي الندبُ)) اهـ "سندي".

---

(١) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٠٠.

(٢) في "الشرنبلالية": كتاب الصلاة ـ فصل في الإمامة ١/٨٤ معزياً إلى الحلواني. (هامش "الدرر والغرر").

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٨/ب.

(٤) أخرجه الدارقطني ١/٤١٩ كتاب الصلاة ـ باب الحث لجار المسجد على الصلاة فيه إلا من عذر، والحاكم ١/٢٤٦ كتاب الصلاة، والبيهقيّ ٣/٥٧ كتاب الصلاة ـ باب ما جاء من التشديد من ترك الجماعة. كلهم من حديث أبي هريرة ﷺ مرفوعاً، وفي إسناده سليمان بن داود اليمامي وهو ضعيف، وفي الباب عن جابر وعائشة رضي الله عنهما بطرق ضعيفة يقوي بعضها بعضاً. وله شاهد صحيح من حديث علي ﷺ موقوفاً عند ابن أبي شيبة ١/٣٨٠ كتاب الصلاة ـ باب من قال: إذا سمع المنادي فليجب، والدارقطني ١/٤١٩، والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ٣/٥٧.

وقال التهانوي في "إعلاء السنن" ٤/١٧١: الحديث حسن. اهـ.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٦٧.

(٦) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٢٤١.

(٧) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل في المسجد ١/٦٧ بتصرف يسير.

ونحوَه (فلا تجبُ على مريضٍ ومُقعَدٍ وزَمِنٍ ومقطوعِ يدٍ ورِجْلٍ مِن خلافٍ) أو رِجْلٍ فقط، ذكَرَهُ "الحدَّاديُّ"[١]..

ويصلِّي وإنْ كان واحداً؛ لأنَّ لمسجدِ منزله حقّاً عليه فيؤدِّي حقَّهُ. مؤذِّنُ مسجدٍ لا يحضُرُ مسجدَهُ أحدٌ قالوا: هو يؤذِّنُ ويقيمُ ويصلِّي وحده، وذاك أحبُّ من أنْ يصلِّيَ في مسجدٍ آخر)) اهـ.

ثم ذكَرَ ما مرَّ[٢] عن "الفتح"، ولعلَّ ما مرَّ فيما إذا صلَّى فيه الناسُ فيُخيَّرُ، بخلاف ما إذا لم يصلِّ فيه أحدٌ؛ لأنَّ الحقَّ تعيَّنَ عليه، وعلى كلٍّ فقولُ "ط"[٣]: ((قد يقالُ إلخ)) غيرُ مسلَّمٍ، والله أعلم.

[٤٦٧٩] (قولُهُ: ونحوَهُ) قال في "القنية"[٤]: ((إلاَّ المسجدَ الحرام، ومسجدَ النبي ﷺ))، وعزاه في آخر "شرح المنية"[٥] إلى "مختصر البحر"[٦]، ثم قال[٧]: ((وينبغي أنْ يُستثنَى المسجدُ الأقصى أيضاً؛ لأنَّها في المسجد الحرام بمائةِ ألفٍ، وفي مسجده عليه الصلاة والسلام بألفٍ، وفي المسجد الأقصى بخمسِمائةٍ)) اهـ. وينبغي استثناءُ مسجد الحيِّ على ما قلناه آنفاً[٨].

[٤٦٨٠] (قولُهُ: ومُقعَدٍ وزَمِنٍ) قال في "المغرب"[٩]: ((المقعدُ: الذي لا حَراكَ به من داءٍ في جسده، كأنَّ الداء أقعَدَهُ، وعند الأطبَّاء هو الزَّمِنُ، وبعضُهم فرَّقَ وقال: المقعدُ المتشنِّجُ الأعضاءِ، والزَّمِنُ الذي طالَ مرضه))، وقال[١٠] في فصل الزَّاي: ((الزَّمِنُ: الذي طالَ مرضُهُ زماناً))، وقيل:

---

(١) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق١٨٦/أ.

(٢) في هذه المقولة.

(٣) أي: المار في هذه المقولة.

(٤) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب الجماعة ق١٦/ب.

(٥) "شرح المنية الكبير": أحكام المسجد صـ٦١٣ـ.

(٦) لم نهتد إلى معرفته بعد طول بحث.

(٧) في "شرح المنية الكبير": أحكام المسجد صـ٦١٣ـ.

(٨) في المقولة السابقة.

(٩) "المغرب": مادة((قعد)).

(١٠) "المغرب": مادة((زمن)).

(ومفلوجٍ وشيخٍ كبيرٍ عاجزٍ وأعمى) وإنْ وَجَدَ قائداً (ولا على مَن حالَ بينه وبينها مطرٌ وطينٌ..

الزَّمِنُ عن "أبي حنيفة": المقعدُ، والأعمى، والمقطوعُ اليدين أو إحداهما، والمفلوجُ، والأعرجُ الذي لا يستطيعُ المشيَ، والأشَلُّ اهـ.

[٤٦٨١] (قولُهُ: ومفلوجٍ) هو مَنْ به فالِجٌ، وهو استرخاءٌ لأحدِ شِقَّي الإنسان لانصبابِ خِلْطٍ بَلْغَمِيٍّ تَنْسَدُّ منه مسالكُ الرُّوح، "قاموس"(١).

[٤٦٨٢] (قولُهُ: وإنْ وجَدَ قائداً) وكذا الزَّمِنُ لو كان غنيّاً له مركبٌ وخادمٌ فلا تجبُ عليهما عنده خلافاً لهما، "حلبة"(٢) عن "المحيط". وذكَرَ في "الفتح"(٣): ((أنَّ الظاهر أنّه اتّفاقٌ، والخلاف في الجمعة لا في الجماعة)) اهـ. لكنَّ المسطور في الكتب المشهورة خلافُهُ، "حلبة"(٤).

[٤٦٨٣] (قولُهُ: ولا على مَنْ حالَ بينَهُ وبينها مطرٌ وطينٌ) أشارَ بالحَيْلولةِ إلى أنَّ المراد المطرُ الكثير كما قيَّدَهُ به في صلاة الجمعة، وكذا الطينُ، وفي "الحلبة"(٥): [١/ق٤٣٨/ب] ((وعن "أبي يوسف": سألتُ "أبا حنيفة" عن الجماعة في طينٍ ورَدَغَةٍ فقال: لا أُحبُّ تركَها، وقال "محمَّدٌ" في "الموطأ": الحديثُ رخصةٌ، يعني: قولَهُ ﷺ: «إذا ابتلَّتِ النِّعالُ فالصلاةُ في الرِّحال»(٦)، والنعالُ هنا

---

(١) "القاموس": مادة: ((فلج)) بتصرف يسير.

(٢) "الحلبة": التكملة ـ الفصل الخامس في الجماعة ٢/ق٢٦٣/ب بتصرف يسير.

(٣) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٠٠.

(٤) "الحلبة": التكملة ـ الفصل الخامس في صلاة الجماعة ٢/ق ٢٦٤/أ.

(٥) "الحلبة": التكملة ـ الفصل الخامس في صلاة الجماعة ٢/ق ٢٦٤/أ بتصرف يسير.

(٦) قال الحافظ ابن حجر في "التلخيص الحبير" ٢/٣١: لم أره بهذا اللفظ، ولم أره في كتب الحديث، وقد ذكره ابن الأثير في "النهاية" ٥/٨٢. وله شاهد من حديث أبي المليح عن أبيه عند أحمد ٥/٧٤، وأبو داود(١٠٥٧) و(١٠٥٩) كتاب الصلاة ـ باب الجمعة في اليوم المطير، والنسائيّ ٢/١١١ كتاب الإمامة ـ باب العذر في ترك الجماعة، وابن ماجه(٩٣٦) كتاب إقامة الصلاة ـ باب الجماعة في الليلة المطيرة، وابن حبان(٢٠٧٩) كتاب الصلاة ـ باب فرض الجماعة والأعذار التي تبيح تركها، وابن خزيمة(١٦٥٧) كتاب الإمامة في الصلاة ـ باب إباحة ترك الجماعة في السفر، و(١٨٦٣) باب الرخصة في التخلف عن الجمعة في المطر، وفي الباب عن ابن عمر، وابن عباس رضي الله عنهم في "الصحيحين"، وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه عند مسلم، وعن سمرة بن جندب، ونعيم بن النَّحَّام، وعمرو بن أوس رضي الله عنهم عند أحمد، وعبد الرحمن بن سَمُرَةَ رضي الله عنه عند الحاكم.

وبردٌ شديدٌ وظلمةٌ كذلك) وريحٌ ليلاً لا نهاراً، وخوفٌ على مالِهِ............

الأراضي الصِّلابُ، وفي "شرح الزاهديِّ" عن "شـرح التمرتاشـيِّ"[(١)]: واختُلِفَ في كـون الأمطـار والثلوج والأوحال والبرد الشديد عذراً، وعن "أبي حنيفة": إنِ اشتدَّ التأذِّي يُعذَرُ، قـال "الحسـن": أفادتْ هذه الروايةُ أنَّ الجمعة والجماعة في ذلك سواءٌ، ليس على ما ظنَّهُ البعـضُ أنَّ ذلـك عـذرٌ في الجماعة ـ لأنَّها سنَّةٌ ـ لا في الجمعةِ؛ لأنَّها من آكدِ الفرائض)) اهـ.

وفي "شرح الشيخ إسماعيل"[(٢)] عن "ابـن الملقِّنِ"[(٣)] الشـافعيِّ: ((والمشـهورُ أنَّ النِّعـال جمـعُ نعلٍ، وهو مـا غَلُـظَ مـن الأرض في صلابةٍ، وإنما خَصَّهـا بـالذِّكر لأنَّ أدنى بَلَـلٍ يُنْدِيهـا بخـلاف الرِّخوة، فإنَّها تَنْشَفُ الماءَ، وقيل: النِّعالُ الأحذيةُ)).

[٤٦٨٤] (قولُهُ: وبردٌ شديدٌ) لم يذكر الحرَّ الشديدَ أيضاً، ولم أرَ مَنْ ذكَرَهُ من علمائنا، ولعـلَّ وجهه أنَّ الحرَّ الشديد إنما يحصلُ غالباً في صلاة الظهر، وقد كُفِينـا مؤنتَهُ بسُنِّيَّة الإبـراد، نعم قـد يقال: لو ترَكَ الإمام هذه السنَّةَ وصلَّى في أوَّلِ الوقت كان الحرُّ الشديدُ عذراً، تأمَّل.

[٤٦٨٥] (قولُهُ: وظلمةٌ كذلك) أي: شديدةٌ، والظاهرُ أنَّه لا يُكلَّفُ إلى إيقادِ نحـوِ سـراجٍ وإنْ أمكنَهُ ذلك، وأنَّ المراد بشدَّةِ الظلمة كونُهُ لا يُبصِرُ طريقَه إلى المسجد، فيكونُ كالأعمى. ٣٧٣/١

[٤٦٨٦] (قولُهُ: وريحٌ) أي: شديدٌ أيضاً فيما يظهرُ، تأمَّل. وإنما كـان عـذراً ليـلاً فقـط لعِظَـمِ مشقَّتِهِ فيه دون النهار.

[٤٦٨٧] (قولُهُ: وخوفٌ على مالِهِ) أي: مِن لصٍّ ونحوه إذا لم يمكنْـهُ غَلْـقُ الدُّكَّـان أو البيـت مثلاً، ومنه خوفُهُ على تَلَفِ طعامٍ في قِدْرٍ، أو خبزٍ في تنُّورٍ، تأمَّل.

وانظرْ هل التقييدُ بـ((مالِهِ)) للاحتراز عن مالِ غيره؟ والظاهرُ عدمُهُ؛ لأنَّ له قطعَ الصلاة له ولا سيَّما إنْ كان أمانةً عنده كوديعةٍ أو عاريَّةٍ أو رهنٍ مما يجبُ عليه حفظه، تأمَّل.

---

(١) هو شرح التُّمُرْتاشيِّ على "الجامع الصغير"، وتقدَّمت ترجمته ١/٥١٦.

(٢) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ٣٤٢/ب.

(٣) أبو حفص عمر بـن علي بن أحمد، سراج الدين المعروف بـابن الملقـن الأنصـاريّ الأندلسـيّ المصريّ الشافعيّ (ت٨٠٤هـ). ("الضوء اللامع"٦/١٠٠، "الأعلام"٥/٥٧).

أو من غريمٍ أو ظالمٍ، ومدافعةُ أحدِ الأخبثين، وإرادةُ سفرٍ، وقيامُهُ بمريضٍ، وحضورُ طعامٍ تتوقُهُ نفسُهُ، ذكرَهُ "الحدَّاديُّ"[1]، وكذا اشتغالُهُ بالفقه لا بغيره، كذا جزَمَ به "الباقانيُّ" تبعاً لـ"البَهْنَسيِّ"، أي: إلاَّ إذا واظَبَ تكاسلاً............

[٤٦٨٨] (قولُهُ: أو مِنْ غريمٍ) أي: إذا كان مُعسِراً ليس عنده ما يُوفي غريمه، [١/ق٤٣٩/أ] وإلاَّ كان ظالِماً.

[٤٦٨٩] (قولُهُ: أو ظالِمٍ) بخافُهُ على نفسه أو ماله.

[٤٦٩٠] (قولُهُ: الأخبثين) وكذا الريحُ.

[٤٦٩١] (قولُهُ: وإرادةُ سفرٍ) أي: وأقيمت الصلاةُ ويخشى أنْ تفوتَهُ القافلةُ، "بحر"[2]. وأمَّا السفرُ نفسُهُ فليس بعذرٍ كما في "القنية"[3].

[٤٦٩٢] (قولُهُ: وقيامُهُ بمريضٍ) أي: يحصُلُ له بغيبته المشقَّةُ والوَحْشةُ، كذا في "الإمداد"[4].

[٤٦٩٣] (قولُهُ: تتُوقُه نفسُهُ) أي: تشتاقُه وتُنازِعُه إليه، "مصباح"[5]. سواءٌ كان عَشاءً أو غيره لشغلِ بالِهِ، "إمداد"[6]. ومثلُهُ الشراب، وقربُ حضوره كحضوره فيما يظهرُ لوجود العلَّة، وبه صرَّحَ الشافعيَّة.

[٤٦٩٤] (قولُهُ: وكذا اشتغالُهُ بالفقهِ إلخ) عبارةُ "نور الإيضاح"[7]: ((وتكرارُ فقهٍ بجماعةٍ تفوتُهُ))، ولم أر هذا القيدَ لغيره، ورمَزَ في "القنية"[8] لـ"نجم الأئمَّة" فيمن لا يحضُرُها لاستغراقِ أوقاته في تكرير الفقه: ((لا يُعذَرُ، ولا تُقبَلُ شهادته))، ثمَّ رمَزَ له ثانياً: ((أنَّه يُعذَرُ بخلافِ مكرِّرِ

---

(١) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق١٨٦/أ.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٦٧.

(٣) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب في الجماعة ق١٦/ب.

(٤) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ فصل في الأعذار المسقطة لحضور الجماعة ق١٦٥/ب.

(٥) "المصباح": مادة:((توق)) بتصرف.

(٦) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ فصل في الأعذار المسقطة لحضور الجماعة ق١٦٥/ب.

(٧) "نور الإيضاح": كتاب الصلاة ـ فصل في مسقطات الجماعة صـ١٣٥ـ.

(٨) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب في الجماعة ق١٦/ب.

فلا يُعذَرُ ويُعزَّرُ ولو بأخذِ المال، يعني: بحبسِهِ عنه مدَّةً، ولا تُقبَلُ شهادتُهُ إلاَّ بتأويلِ بدعةِ الإمام أو عدمِ مراعاته.

(والأحقُّ بالإمامة) تقديماً بل نصباً، "مجمع الأنهر"[1] (الأعلمُ.................

اللغة))، ثمَّ وفَّقَ بينهما بحمْلِ الأوَّلِ على المواظب على الترك تهاوناً، والثاني على غيره، وهذا ما مشى عليه "الشارح" في قوله: ((أي: إلاَّ إلخ)).

[٤٦٩٥] (قولُهُ: فلا يُعذَرُ ويُعزَّرُ) الأوَّلُ بالذال، والثاني بالزاي.

[٤٦٩٦] (قولُهُ: يعني: بحبسِهِ عنه إلخ) صرَّحَ بذلك في "البحر"[2] عن "البزَّازيَّة"[3]، قال "الرَّحمتيُّ": ((قالوا: هذا مما يُعمَّمُ ويُكتَمُ؛ لأنَّ الظَّلَمةَ صيَّادون لأخذِ المال، متى وقَعَ في شَرَكِهم لا يُؤخَذُ منهم، وربما يُحْدِثون للإنسان ذنباً لم يفعلْهُ توصُّلاً إلى ماله)) اهـ.

(تتمَّةٌ)

مجموعُ الأعذارِ التي مرَّتْ متناً وشرحاً عشرون، وقد نظمتُها بقولي:

أعذارُ تركِ جماعةٍ عشرونَ قد	أودَعتُها في عِقد نظم كالدُّررْ
مَرَضٌ وإقعادٌ عمىً وزَمَانةٌ	مطرٌ وطينٌ ثم بَرْدٌ قد أضَرْ
قَطْعٌ لرجْلٍ معْ يدٍ أو دونَها	فَلَجٌ وعَجْزُ الشيخ قصدٌ للسَّفَرْ
خوفٌ على مالٍ كذا من ظالمٍ	أو دائنٍ وشَهِيٌّ أكلٍ قد حَضَرْ
والريحُ ليلاً ظلمةٌ تمريضُ ذي	ألَمٍ مُدافعةٌ لبولٍ أو قَذَرْ
ثمَّ اشتغالٌ لا بغيرِ الفقهِ في	بعض من الأوقات عُذْرٌ مُعتبَرْ

[٤٦٩٧] (قولُهُ: أو عدمِ مراعاتِهِ) أي: لمذهبِ المقتدي فيما يُوجِبُ بطلانَ الصلاة على ما سيأتي[4] بيانه.

[٤٦٩٨] (قولُهُ: تقديماً) أي: على مَنْ حضَرَ معه.

[٤٦٩٩] (قولُهُ: بل [١/ق٤٣٩/ب] نصباً) أي: للإمام الرَّاتب.

---

(١) "مجمع الأنهر": كتاب الصلاة ـ فصل: الجماعة سنَّة مؤكدة ١٠٧/١ بتصرف.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٦٥/١.

(٣) "البزازية": كتاب الحدود ـ القذف ٤٢٧/٦ بتصرف. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٤) المقولة [٤٧٦٦] قوله: ((إن تيقن المراعاة لم يكره إلخ)).

بأحكامِ الصلاة) فقط صحَّةً وفساداً بشرطِ اجتنابه للفواحش الظاهرة، وحفظِهِ قدْرَ فرضٍ، وقيل: واجبٍ، وقيل: سنَّةٍ.......................................

[٤٧٠٠] (قولُهُ: بأحكامِ الصلاة فقط) أي: وإن كان غيرَ متبحِّرٍ في بقيَّة العلوم، وهو أولى من المتبحِّر، كذا في "زاد الفقير" عن "شرح الإرشاد".

[٤٧٠١] (قولُهُ: بشرطِ اجتنابِهِ إلخ) كذا في "الدراية" عن "المجتبى"، وعبارةُ "الكافي"[(١)] وغيره: ((الأعلمُ بالسنَّة أولى، إلاَّ أنْ يُطعَنَ عليه في دينه؛ لأنَّ الناس لا يرغبون في الاقتداء به)).

[٤٧٠٢] (قولُهُ: قدْرَ فرضٍ) أخَذَهُ تبعاً لـ"البحر"[(٢)] من قول "الكافي"[(٣)]: ((قدْرَ ما تجوزُ به الصلاة)) بناءً على أنَّ ((تجوزُ)) بمعنى تصحُّ، لا بمعنى تحلُّ.

[٤٧٠٣] (قولُهُ: وقيل: واجبٍ) ذكَرَهُ في "البحر"[(٤)] بحثاً، لكنْ يمكنُ أخذه من كلام "الكافي"[(٥)]؛ لأنَّ الجواز يُطلَقُ بمعنى الحلِّ، بل قال الشيخ "إسماعيل"[(٦)]: ((ينبغي حملُ الجواز المذكور على ما يشملُ عدمَ الكراهة، وحينئذٍ فيَرجعُ إلى القول الثالث)).

[٤٧٠٤] (قولُهُ: وقيل: سنَّةٍ) قائلُهُ "الزيلعيُّ"[(٧)]، وهو ظاهر "المبسوط"[(٨)] كما في "النهر"[(٩)]، ومشى عليه في "الفتح"[(١٠)]، قال "ط"[(١١)]: ((وهو الأظهرُ؛ لأنَّ هذا التقديمَ على سبيل الأولويَّة، فالأنسبُ له مراعاةُ السنَّة)).

---

(١) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/ق ٣١/ب ٣٢/أ.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٦٨/١.

(٣) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/ق ٣١/ب.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٦٨/١.

(٥) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/ق ٣١/ب.

(٦) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ٣٤٣/أ.

(٧) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة والحدث في الصلاة ١٣٣/١.

(٨) "المبسوط": كتاب الصلاة ـ باب افتتاح الصلاة ٤١/١.

(٩) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٣/أ باختصار.

(١٠) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٠٢/١.

(١١) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٤٢/١.

(ثمَّ الأحسنُ تلاوةً) وتجويداً (للقراءة ثمَّ الأورعُ) أي: الأكثرُ اتِّقاءً للشبهات، والتقوى: اتِّقاءُ المحرَّمات (ثمَّ الأسَنُّ) أي: الأقدمُ إسلاماً، فيُقدَّمُ شابٌّ على شيخٍ أسلَمَ، وقالوا: يُقدَّمُ الأقدمُ ورعاً، وفي "النهر"[(١)]..............................

[٤٧٠٥] (قولُهُ: ثم الأحسنُ تلاوةً وتجويداً) أفادَ بذلك أنَّ معنى قولهم: ((أقرأُ)) أي: أجوَدُ، لا أكثرُهم حفظاً وإنْ جعله في "البحر"[(٢)] متبادراً، ومعنى الحسن في التلاوة أنْ يكون عالِماً بكيفيَّة الحروف والوقف وما يتعلَّقُ بها، "قُهُستاني"[(٣)]، "ط"[(٤)].

[٤٧٠٦] (قولُهُ: أي: الأكثرُ اتِّقاءً للشُّبهات) الشُّبهة: ما اشتبَهَ حِلُّهُ وحرمته، ويلزمُ من الورع التقوى بلا عكسٍ، والزهدُ: تركُ شيءٍ من الحلال خوفَ الوقوع في الشبهة، فهو أخصُّ من الورع، وليس في السنَّة ذكرُ الورع، بل الهجرةُ عن الوطن، فلمَّا نُسِخَتْ أُريدَ بها هجرةُ المعاصي بالورع، فلا تجبُ هجرةٌ إلاَّ على مَنْ أسلَمَ في دار الحرب كما في "المعراج"، "ط"[(٥)].

[٤٧٠٧] (قولُهُ: أي: الأقدمُ إسلاماً) استنبَطَهُ صاحب "البحر"[(٦)]، وتبِعَهُ في "النهر"[(٧)] من تعليل "البدائع"[(٨)]: ((بأنَّ مَن امتدَّ عمره في الإسلام كان أكثرَ طاعةً)).

أقولُ: بل الظاهرُ أنَّ المراد بالأسنِّ الأكبرُ سنّاً كما هو في بعض روايات الحديث: ((فأكبرُهم سنّاً))، وهو المفهوم من أكثرِ الكتب، فيكونُ الكلام في المسلم الأصليِّ، نعم أخرَجَ الجماعةُ[(٩)] ٣٧٤/١

---

(١) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٣/ب بتصرف.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٦٨/١.

(٣) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل: صلاة الجماعة ١٠٦/١ بتصرف.

(٤) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٤٢/١.

(٥) "ط: كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٤٢/١.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٦٨/١.

(٧) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٣/ب.

(٨) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في الأحق بالإمامة ١٥٧/١.

(٩) أخرجه مسلم(٦٧٣)(٢٩٠)و(٢٩١) كتاب المساجد ـ باب من أحق بالإمامة؟ وأبو داود(٥٨٢) كتاب الصلاة ـ باب من أحق بالإمامة؟ والترمذيّ(٢٣٥) كتاب الصلاة ـ باب ما جاء من أحق بالإمامة؟ وقال: حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند أهل العلم، و(٢٧٧٢) كتاب الأدب ـ باب (٢٤) وقال: حديث حسن صحيح، =

عن "الزاد": ((وعليه يُقَاسُ سائرُ الخصال فيقال: يُقدَّمُ أقدمُهم علماً ونحوُهُ، وحينئذٍ فقلَّما يُحتاجُ للقُرعة)) (ثمَّ الأحسنُ خُلُقاً) بالضمِّ أُلفةً بالناس (ثمَّ الأحسنُ وجهاً) أي: أكثرُهم تهجُّداً،...

إلاَّ "البخاريَّ": ((فأقدمُهم [١/ق٤٤٠/أ] إسلاماً))، وعليه فيكونُ ذلك سبباً آخرَ للترجيح فيمن عرَضَ إسلامه، فيُقدَّمُ شابٌّ نشأ في الاسلام على شيخٍ أسلَمَ، أمَّا لو كانا مسلمَينِ من الأصل أو أسلما معاً يُقدَّمُ الأكبرُ سنّاً؛ لِما في "الزيلعيّ"[(١)]: ((من أنَّ الأكبر سنّاً يكونُ أخشعَ قلباً عادةً، وأعظمَ حرمةً، ورغبةُ الناس في الاقتداء به أكثرُ، فيكونُ في تقديمه تكثيرُ الجماعة)) اهـ.

هذا، وما مشى عليه "المصنِّف" من تقديم الأورعِ على الأسنِّ هو المذكورُ في المتون وكثيرٍ من الكتب، وعكَسَ في "المحيط".

[٤٧٠٨] (قولُهُ: عن "الزَّادِ") أي: "زادِ الفقير" لـ"ابن الهمام".

[٤٧٠٩] (قولُهُ: بالضمِّ) أي: ضمِّ الخاء، أمَّا بفتحها فهو المرادُ بما بعده.

[٤٧١٠] (قولُهُ: أكثرُهم تهجُّداً) تفسيرٌ بالملزوم، فإنَّه يلزمُ من كثرة التهجُّد حسنُ الوجهِ لحديث: ((مَنْ كثرتْ صلاته بالليل حَسُنَ وجهُهُ بالنهار))[(٢)] وإنْ كان ضعيفاً عند المحدِّثين، قال

= والنسائيّ ٧٦/٢ كتاب الإمامة باب من أحق بالإمامة؟ و٧٦/٢-٧٧باب تقديم ذوي السن، وابن ماجه(٩٨٠) كتاب إقامة الصلاة باب من أحق بالإمامة؟ وأخرجه أحمد ٢٧٢/٥، وابن حبان في صحيحه(٢١٢٧) و(٢١٣٣) و(٢١٤٤) كتاب الصلاة ـ باب فرض متابعة الإمام. كلهم من حديث أبي مسعود البدريﷺ قال: قال رسول اللهﷺ ((يؤم القومَ أقرؤهم لكتاب الله، وأقدمُهم قراءة، فإن كانت قراءتهم سواء فليؤمَّهم أقدمُهم هجرة، وإن كانوا في الهجرة سواء فليؤمهم أكبرهم سناً، ولا يُؤَمَّنَّ الرجلُ في أهله ولا في سلطانه، ولا تجلس على تكرمته في بيته إلا أن يأذن لك أو بإذنه))، وفي الباب عن أبي سعد الخُدْريّ، وأنس بن مالك، ومالك بن الْحُوَيْرث، وعمرو بن سَلَمةﷺ.

(١) "تبيين الحقائق":كتاب الصلاة ـ باب الإقامة والحدث في الصلاة ١٣٤/١.

(٢) أخرجه ابن ماجه(١٣٣٣) كتاب إقامة الصلاة ـ باب ما جاء في قيام الليل، والقُضَاعِيّ في"مسنده" ٢٥٢/١-٢٥٣-٢٥٦-٢٥٧-٢٥٨ من حديث جابر بن عبد اللهﷺ، وهو حديث ضعيف. وذكره ابن الجوزي في "الموضوعات" ١٠٩/٢ من عدة طُرُق، وضَعَّفها كلها، وقال: هذا حديث باطل لا يصح عن رسول اللهﷺ.

وقال السِّنديّ في "شرحه" على ابن ماجه١٢٦/١: معنى الحديث ثابت بموافقة القرآن وشهادة التجربة، لكن الحفاظ =

راد في "الزاد": ((ثمَّ أصبحُهم...

في "البدائع"[(١)]: ((لا حاجةَ إلى هذا التكلُّف، بل يبقى على ظاهره؛ لأنَّ صباحةَ الوجهِ سببٌ لكثرة الجماعة)) كما في "البحر"[(٢)]، "ح"[(٣)].

[٤٧١١] (قولُهُ: زادَ في "الزَّادِ" إلخ) أقول: ليس فيه زيادةٌ، ونصُّ عبارةِ "الزاد" بعد الخُلُق هكذا: ((فإنْ تساوَوْا فأصبَحُهم وجهاً ــ وقيَّدَهُ في "الكافي"[(٤)] بمن يصلّي بالليل ــ فإنْ تساوَوْا فأشرفُهم نسباً إلخ)).

(قولُهُ: أقول: ليس فيه زيادةٌ، ونصُّ عبارةِ "الزاد" إلخ) الذي في "النهر" عن "الزاد" الجمعُ بين حُسنِ الوجهِ وصَباحته، ونصُّهُ:((واعلم أنّه وقَعَ في "زاد الفقير" بعد قوله: فأحسنُهم خَلْقاً: فإن استوَوا فأحسنُهم وَجْهاً، وفسَّرَهُ في "الكافي" بمن يصلّي بالليل، فإنْ تساوَوْا فأصبَحُهم وجهاً اهـ. ولم أر مَن جمَعَ بينهما غيرَهُ، وعليه فأحسنُهم وَجْهاً أي: أكثرُهم إضاءةً له بدليلِ ما في "الكافي"؛ إذ رُوِيَ:((مَن كثرت صلاتُهُ بالليل ضاءَ وجهُهُ بالنهار))، وأصبحُهم هو أسمحُهم)) اهـ "نهر". ولَمَّا كانت الصَّباحةُ هي الجمالَ ولا معنى لزيادتها في عبارة "الزاد" نبَّهَ "الشارح" تبعاً لـ"النهر" على معناها.

= على أن الحديث بهذ اللفظ غير ثابت، وإنما هو من كلام شريك، قاله لثابت بن موسى لما دخل عليه، فظنَّ أنه متن الحديث، وقد تواردت أقوال الأئمة على عدِّ هذا الحديث في الموضوع على سبيل الغلط لا التعمد، وخالفهم القضاعي في "مسند الشهاب" فمال في الحديث إلى ثُبوته.

وقال السخاوي في "المقاصد الحسنة" صـ٦٦٦ـ: لا أصل له وإن روي من طرق عدة، عند ابن ماجه بعضُها، وأورد الكثيرَ منها القضاعيُّ وغيره، ولكن قرأت بخط شيخنا في بعض أجوبته: إنه ضعيف، بل قواه بعضهم، والمعتمد الأول، وقد أطنب ابن عدي في ردِّه، ومثلوا به في الموضوع غير المقصود. قال ابن الطاهر: ظَنَّ القضاعيُّ أن الحديثَ صحيحٌ لكثرة طُرُقه، وهو معذور؛ لأنه لم يكن حافظاً. واتفق أئمة الحديث: ابن عَدِيٍّ، والدَّارَقُطنيّ، والعُقَيْلي، وابنُ حِبَّان، والحاكم على أنه من قول شريك اهـ.

(١) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في الأحق بالإمامة ١/٥٨ بتصرف.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٦٩.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٨/ب وما بعدها.

(٤) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/ق ٣٢/أ.

ـ أي: أسمحُهم وجهاً ـ ثم أكثرُهم حسباً[1])) (ثمَّ الأشرفُ نسباً) زاد في "البرهان": ((ثم الأحسنُ صوتاً))، وفي "الأشباه"[2] قبيل ثَمن المثل: ((ثمَّ الأحسنُ زوجةً، ثمَّ الأكثرُ مالاً،

[٤٧١٢] (قولُهُ: أي: أسمحُهم وجهاً) عبارةٌ عن بشاشته في وجهِ مَنْ يلقاه وابتسامِهِ له، وهذا يُغايِرُ الحسنَ الذي هو تناسُبُ الأعضاء، أفاده "ح"[3].

[٤٧١٣] (قولُهُ: ثم أكثرُهم حَسَباً) الظاهرُ أنَّ الحسَب بالباء الموحَّدة لا بالنون، وهو الذي كَتَبَ عليه "ابن عبد الرزَّاق" في "شرحه"، قال في "البحر"[4]: ((وقدَّمَ في "الفتح"[5] الحسبَ على صباحةِ الوجه)) اهـ.

وفي "القاموس"[6]: ((الحسَبُ: ما تعُدُّه من مفاخرِ آبائك، أو المالُ، أو الدِّينُ، أو الكَرَم، أو الشرفُ في الفعل إلخ)).

[٤٧١٤] (قولُهُ: ثم الأحسنُ زوجةً) لأنَّه غالباً يكونُ أحبَّ لها وأعفَّ لعدم تعلُّقه بغيرها، وهذا مما يُعلَمُ بين الأصحاب أو الأرحام أو الجيران؛ إذ ليس المرادُ أنْ يَذكُرَ كلٌّ منهم أوصافَ زوجته حتى يُعلَمَ مَن هو أحسنُ زوجةً.

[٤٧١٥] (قولُهُ: ثم الأكثرُ مالاً) إذ بكثرته مع ما تقدَّمَ من الأوصاف يحصلُ له القناعةُ والعفَّة، [١/ق٤٤٠/ب] فيرغبُ الناس فيه أكثرَ.

---

(١) في "د" و"و": ((حسناً)).

(٢) "الأشباه والنظائر": الفن الثالث ـ الجمع والفرق ـ ما يقدم على الدين وما يؤخر عنه صـ٤٣٠ـ، إلا أنه لم يذكر الأكثر مالاً.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٩/أ بتصرف.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٦٩/١.

(٥) قدم في مطبوعة "الفتح" النسب على صباحة الوجه، وهو تحريف، إذ الأصل تقديم الحسب على صباحة الوجه، وهو أعمّ من النسب؛ إذ يشمل المفاخر والدِّين والمال والكرم والشرف إلخ كما هو مبسوط في كتب اللغة، ويدل عى ذلك ما نقله في "البحر" و"الفتاوى الهندية" عن "الفتح" من تقديم الحسب على صباحة الوجه.

انظر "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٠٣/١، و"البحر" ٣٦٩/١،و"الفتاوى الهندية" ٨٣/١.

(٦) "القاموس" مادة((حسب)).

ثمَّ الأكثرُ جاهاً (ثمَّ الأنظفُ ثوباً) ثمَّ الأكبرُ رأساً والأصغرُ عضواً، ثمَّ المقيمُ على المسافر، ثمَّ الحرُّ الأصليُّ على المعتق، ثمَّ المتيمِّمُ عن حدثٍ على المتيمِّم عن جنابةٍ. (فائدةٌ) لا يُقدَّمُ أحدٌ في التزاحُم إلاَّ بمرجِّحٍ، ....

[٤٧١٦] (قولُهُ: ثم الأكبرُ رأساً إلخ) لأنَّه يدلُّ على كِبَرِ العقل، يعني: مع مناسبةِ الأعضاء له، وإلاَّ فلو فحُشَ الرأسُ كبراً والأعضاءُ صغراً كان دلالةً على اختلالِ تركيبِ مزاجـه المستلزمِ لعدم اعتدالِ عقله. اهـ "ح"[1].

وفي "حاشية أبي السُّعود"[2]: ((وقد نُقِلَ عن بعضهم في هذا المقام ما لا يليقُ أنْ يُذكَرَ فضلاً عن أنْ يُكتَبَ)) اهـ. وكأنَّه يشيرُ إلى ما قيل: إن المراد بالعضوِ الذَّكَر.

[٤٧١٧] (قولُهُ: ثم المقيمُ على المسافرِ) وقيل: هما سواءٌ، "بحر"[3]. وظاهرُهُ: ولو كان الجماعةُ مسافرين، فليتأمَّل. وهذا ما دام الوقتُ باقياً، وإلاَّ فلا يصحُّ اقتداءُ المسافر بالمقيم في الرباعيَّة كما يأتي[4].

[٤٧١٨] (قولُهُ: ثم المتيمِّمُ عن حَدَثٍ على المتيمِّم عن جنابةٍ) كذا أجابَ به "الحَلْوانيُّ" كما في "التتمَّة"، وجزَمَ به في "الفيض" و"جامع الفتاوى"[5]، كذا في "الإحكام" للشيخ "إسماعيل"[6]، ومثلُهُ في "التتارخانيَّة"[7]، ولعلَّ وجهه: أنَّ الحدث أخفُّ من الجنابة، لكنْ في "منية المفتي":

(قولُهُ: ولعلَّ وجهَهُ أنَّ الحدث أخفُّ من الجنابة) لا يظهرُ هذا التوجيهُ، فإنَّه بالتيمُّم ارتفَعَ كلٌّ منهما، وتساوى الجنبُ والمحدثُ في الطهارة، ولعلَّ مراده ما ذكرَهُ "السنديُّ" تعليلاً بقوله: ((للخلاف في كون التيمُّم هل يرفعُ الحدث أم لا؟ والجنابةُ أغلظ)) اهـ.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٩/أ.

(٢) "فتح المعين": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٠٧/١.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٦٩/١.

(٤) المقولة [٤٨٨٤] قوله: ((وللمسافر بمقيم إلخ)).

(٥) "جامع الفتاوى": كتاب الصلاة ـ فصل في الإمامة ق١١/أ.

(٦) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ٣٤٥ أ.

(٧) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل السادس في بيان من هو أحق بالإمامة ٦٠٠/١.

ومنه السبقُ إلى الدَّرْسِ والإفتاءِ والدعوى، فإنِ استوَوا في المجيءِ أُقرِعَ بينهم)) اهـ كلامُ "الأشباه".

وفي الفصل الثاني والثلاثين من حظر "التاترخانيَّة"[١]: ((وفي طلبةِ العلم يُقدَّمُ السابق، فإنِ اختلفوا وثَمَّةَ بيِّنةٌ فبها، وإلاَّ أُقرِعَ كمجيئهم معاً كما في الحَرْقى والغَرْقى إذا لم يُعرَفِ الأوَّلُ، ويُجعَلُ كأنَّهم ماتوا معاً)) اهـ.

وفي "محاسن القرَّاء" لـ"ابن وهبان"[٢]: ((وقيل: إنْ لم يكن للشيخ معلومٌ جازَ أنْ يُقدِّمَ مَن شاء، وأكثرُ مشايخنا على تقديم الأسبقِ،..........................

((المتيمِّمُ عن الجنابة أَولى بالإمامة من المتيمِّم عن حدثٍ))، ونقَلَهُ في "النهر"[٣] عنها مقتصِراً عليــه، ولعلَّ وجهه أنَّ طهارته أقوى؛ لأنَّها بمنزلة الغُسل لا يُبطِلُها الحدث.

[٤٧١٩] (قولُهُ: ومنه) أي: من المرجِّح.

[٤٧٢٠] (قولُهُ: والإفتاءُ) الأَولى:و[٤]الاستفتاء.

[٤٧٢١] (قولُهُ: والدَّعوى) أي: بين يدي القاضي.

[٤٧٢٢] (قولُهُ: أُقرِعَ بينهم) أي: إذا تنازعوا، والظاهرُ أنَّ هذا على سبيل الأَولويَّة.

[٤٧٢٣] (قولُهُ: كما في الحَرقى والغَرقى) التشبيهُ في أنَّ الترتيب إذا لم يُعلَمْ كان كالمعيَّة، لا في القرعة أيضاً، فإنَّها لا تتأتَّى في الحرقى والغرقى، "ح"[٥].

[٤٧٢٤] (قولُهُ: معلومٌ) أي: وظيفةٌ من جهةِ الواقف أو من الطَّلبة، أفاده "ح"[٦].

[٤٧٢٥] (قولُهُ: جازَ أنْ يقدِّمَ مَن شاء) لأنَّ له أنْ لا يُقرِئهم أصلاً، "ح"[٧].

---

(١) هذا الفصل من "التاترخانية" في القسم غير المطبوع منها.

(٢) المسمى "أحاسن الأخبار في محاسن الأخيار وأئمة الخمسة الأمصار": صـ٥٠ـ، لابن وهبان (ت٧٦٨هـ).

(٣) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٣/ب.

(٤) "الواو" ليست في "آ" و"ب" و"م".

(٥) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٩/أ.

(٦) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٩/أ.

(٧) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٩/أ.

وأوَّلُ مَن سنَّهُ "ابنُ كثيرٍ")) (فإن استَوَوا يُقرَعُ) بين المستويين (أو الخيارُ إلى القوم) فإن اختلفوا اعتُبرَ أكثرُهم، ولو قَدَّموا غيرَ الأَولى أساؤوا بلا إثمٍ.

(و) اعلمْ أنَّ (صاحب البيت) ومثلُهُ إمامُ المسجد الراتبُ (أَولى بالإمامة من غيره)..

[٤٧٢٦] (قولُهُ: وأوَّلُ مَن سنَّهُ "ابنُ كثيرٍ"[١]) قال "السمهوديُّ" في "جوهر العِقدين"[٢]: ((رُوِيَ أنَّ أنصاريّاً جاء إلى رسول الله ﷺ يسأله، وجاءَ رجلٌ من ثقيفٍ، فقال النبيُّ ﷺ: ((يا أخا ثقيفٍ، إنَّ الأنصاريَّ قد سبَقَكَ بالمسألة، فاجلسْ كيما سدأ بحاجة الأنصاريِّ قبل حاجتك))[٣])) اهـ.

فعُلِمَ منه أنَّه سنَّةُ النبي ﷺ و"ابنُ كثيرٍ" تابعٌ في ذلك، وأنَّه لا فرق بين من له معلومٌ وغيره، نعم يمكنُ الفرق بين ذي المعلوم [١/ق١٤٤/أ] وغيره فيما إذا حَضَرا معاً، "رحمتي". أي: فيُقرَعُ لو له معلومٌ، وإلاَّ يُقدِّمُ مَن شاء، تأمَّل.

[٤٧٢٧] (قولُهُ: اعتُبِرَ أكثرُهم) لا يظهرُ هذا إلاَّ في النصب، وإلاَّ فكلٌّ يصلّي خلف من يختاره، "ط"[٤]. لكنْ فيه تكرارُ الجماعة، وقد مرَّ[٥] ما فيه.

[٤٧٢٨] (قولُهُ: أساؤوا بلا إثمٍ) قال في "التتارخانيَّة"[٦]: ((ولو أنَّ رَجُلين في الفقهِ والصَّلاح

---

(١) أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير، عماد الدين القرشيّ البصرويّ ثم الدمشقيّ الشافعيّ (ت٧٧٤هـ) ("الدرر الكامنة"١/٣٧٣، "البدر الطالع"١/١٥٣، "الأعلام"١/٣٢٠)

(٢) "جواهر العقدين في فضل الشرفين، شرف العلم الجليّ والنسب العَلِيّ" صـ٣٧٣-٣٧٤ـ، لأبي الحسن علي ابن عبد الله، نور الدين السَّمْهُوديّ الشافعي (ت ٩١١هـ). ("كشف الظنون" ١/٦١٤، "النور السافر" صـ٥٩، "هدية العارفين" ١/٧٤٠).

(٣) أخرجه عبد الرزاق (٨٨٣٠)، والبزار (٢٠٨٢) وقال: قد روي هذا الحديث من وجوه، ولا نعلم له أحسن من هذا الطريق، والطبرانيّ في "الكبير" (١٣٥٦٦)، وأورده الهيثميّ في "المجمع" ٣/٢٧٥ وقال: ورجال البزار موثقون.

(٤) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٢٤٣

(٥) صـ٥٠٣ـ "در".

(٦) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل السادس في بيان من هو أحق بالإمامة ١/٦٠٠ متضمناً النقل عن كتابي "الحجة" و"البديعة"

مطلقاً (إلاَّ أنْ يكون معه سلطانٌ أو قاضٍ فيُقـدَّمُ عليه) لعموم ولايتهما، وصرَّحَ "الحدَّاديُّ" بتقديمِ الوالي على الراتب (والمستعيرُ والمستأجِرُ أحقُّ من المالك)........

سواءٌ إلاَّ أنَّ أحدهما أقرأُ، فقدَّمَ القومُ الآخرَ فقد أساؤوا وتركوا السنَّةَ، ولكنْ لا يأثمون؛ لأنَّهم قدَّموا رجلاً صالحاً، وكذا الحكمُ في الإمارة والحكومة، أمَّا الخلافة ـ وهي الإمامة الكبرى ـ فلا يجوز أنْ يتركوا الأفضلَ، وعليه إجماع الأمَّة)) اهـ، فافهم.

[٤٧٢٩] (قولُهُ: مطلقاً) أي: وإنْ كان غيرُهُ من الحاضرين مَنْ هو أعلمُ وأقرأ منه، وفي "التتارخانيَّة"[1]: ((جماعةُ أضيافٍ في دارٍ، يريدُ أنْ يتقدَّمَ أحدهم ينبغي أنْ يتقدَّمَ المالك، فإنْ قدَّمَ واحداً منهم لعلمه وكِبَره فهو أفضلُ، وإذا تقدَّمَ أحدُهم جاز؛ لأنَّ الظاهر أنَّ المالك يأذَنُ لضيفه إكراماً له)) اهـ.

/٣٧٥

[٤٧٣٠] (قولُهُ: وصرَّحَ "الحدادي"[2] إلخ) أفاد أنَّ هذا غيرُ خاصٍّ بالسلطان العامِّ الولايةِ، ولا بالقاضي الخاصِّ الولايةِ بالأحكام الشرعيَّة، بل مثلُهما الوالي، وأنَّ الإمام الراتب كصاحب البيت في ذلك، قال في "الإمداد"[3]: ((وأمَّا إذا اجتمعوا فالسلطانُ مقدَّمٌ، ثم الأميرُ، ثم القاضي، ثم صاحبُ المنزل ولو مستأجِراً، وكذا يُقدَّمُ القاضي على إمام المسجد)).

[٤٧٣١] (قولُهُ: والمستعيرُ والمستأجرُ أحقُّ) لأنَّ الإعارة تمليكُ المنافع، والمعيرُ وإنْ كان له أنْ يرجع بخلاف المؤجِّر لكنَّه ما لم يرجعْ يبقى المستعيرُ أحقَّ، والكلام في ذلك؛ لأنَّه إذا رجَعَ لم تبقَ العاريَّةُ، وخرجت المسألةُ عن موضوعها، فافهم.

(قولُ "الشارح": لعمومِ ولايتهما) المقرَّرُ أنَّ الولاية الخاصَّة أَولى من الولاية العامَّة، فالأولى أنْ يقول: لأنَّ في التقدُّم استطالةً عليهما، وقد تبعَ في ذلك صاحبَ "البحر" ناقلاً عن "الإسبيجابيِّ". اهـ "سندي".

---

(١) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل السادس في بيان من هو أحق بالإمامة ٦٠١/١ نقلاً عن "ح" و"الملتقط".

(٢) "السِّراج الوهَّاج": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق١٨٧/أ.

(٣) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ فصل في الأحق بالإمامة وترتيب الصفوف ق١٦٦/أ باختصار.

لِما مرَّ (ولو أمَّ قوماً وهم له كارهون إن) الكراهةُ (لفسادٍ فيه أو لأنَّهم أحقُّ بالإمامة منه كُرِهَ) له ذلك تحريماً؛ لحديث "أبي داود"[١]: ((لا يقبلُ اللَّهُ صلاةَ مَن تقدَّمَ قوماً وهم له كارهون)) (وإنْ هو أحقُّ لا) والكراهةُ عليهم.

(ويكرهُ) تنزيهاً (إمامةُ عبدٍ)......................................

[٤٧٣٢] (قولُهُ: لِما مرَّ[٢]) أي: من قوله: ((لعموم ولايتهما))، ولكنَّه غير مناسبٍ؛ لأنَّ المراد بعموم الولاية عمومُها للناس، وهذان ليسا كذلك، فكان عليه أنْ يقول: لأنَّ الولاية لهما في هذه الحالة دون المالكِ، "ح"[٣].

[٤٧٣٣] (قولُهُ: لحديثِ إلخ) هكذا رواه في "النهر"[٤] بالمعنى، وعزاه إلى "الحلبيِّ" صاحب "الحلبة"[٥] مع أنَّه في "الحلبة" ذكَرَهُ مطوَّلاً، ونقله في "البحر"[٦] عنها.

[٤٧٣٤] (قولُهُ: والكراهةُ [١/ق١٤٤/ب] عليهم) جزَمَ في "الحلبة"[٧]: ((بأنَّ الكراهة الأُولى تحريميَّةٌ للحديث))، وتردَّدَ في هذه.

[٤٧٣٥] (قولُهُ: ويكرهُ تنزيهاً إلخ) لقوله في "الأصل"[٨]: ((إمامةُ غيرِهم أحبُّ إليَّ))،

(قولُهُ: مع أنَّه في "الحلبة" ذكَرَهُ مُطوَّلاً، ونقلَهُ في "البحر" عنها) لفظُهُ على ما في "البحر": ((ثلاثةٌ لا يقبل اللَّهُ منهم صلاةً: مَن تقدَّمَ قوماً وهم له كارهون، ورجلٌ أتى الصلاةَ دِباراً ـ والدِّبارُ أن يأتيَها بعد أن تفوتَهُ ـ ورجلٌ اعتبَدَ محرَّرَهُ)) اهـ. أي: مَن طلَبَ من عبده العبوديَّة بعدما حرَّرَهُ، أو باع مُحرَّراً وأكل ثمنه.

(١) أخرجه أبو داود(٥٩٣) كتاب الصلاة ـ باب الرجل يؤم القوم وهم له كارهون، وابن ماجه(٩٧٠) كتاب الصلاة ـ باب من أمَّ قوماً وهم له كارهون، كلاهما من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما مرفوعاً.

(٢) في الصحيفة السابقة.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٩/أ.

(٤) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٣/ب.

(٥) "الحلبة": كراهية الصلاة ٢/ق ١٨٣/أ.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٦٩/١.

(٧) "الحلبة": كراهية الصلاة ٢/ق ١٨٣/أ.

(٨) "الأصل": كتاب الصلاة ـ باب افتتاح الصلاة وما يصنع الإمام ٤٣/١ بتصرف.

ولو معتَقاً، "قُهُستاني"[1] عن "الخلاصة"[2]. ولعلَّه لِما قدَّمناه من تقدُّم الحرِّ الأصليِّ؛ إذ الكراهةُ تنزيهيَّةٌ، فتنبَّهْ (وأعرابيٍّ) ومثلُهُ تُرْكمانٌ وأكرادٌ وعاميٌّ.......

"بحر"[3] عن "المجتبى" و"المعراج"، ثمَّ قال: ((فيكره لهم التقدُّمُ، ويكره الاقتداءُ بهم تنزيهاً، فإنْ أمكَنَ الصلاة خلفَ غيرهم فهو أفضلُ، وإلاَّ فالاقتداءُ أَولى من الانفراد)).

[٤٧٣٦] (قولُهُ: ولو مُعتَقاً) يلزمُهُ استعمال اللفظ في حقيقته ومجازه، فإنَّ المعتَقَ عبدٌ باعتبار ما كان، اللهمَّ إلاَّ أنْ يكون من قَبيل عموم المجاز، بأنْ يُرادَ بالعبد من اتَّصَفَ بالرِّقِّ وقتاً ما، سواءٌ كان في الحال أو فيما مضى، "ح"[4].

[٤٧٣٧] (قولُهُ: ولعلَّه) أي: لعلَّ سبب كراهة المعتَقِ ما قدَّمناه[5] إلخ، فإنَّ تقديم الحرِّ الأصليِّ مندوبٌ إليه، وتركه مكروهٌ تنزيهاً، فلذا قال: ((إذ الكراهةُ إلخ))، وفي نسخةٍ: ((والعلَّةُ))، أي: والعلَّةُ في كراهة إمامةِ المعتَقِ أنَّ الحرَّ الأصليَّ أَولى بالإمامة منه؛ لأنَّه نشأ في الرِّقِّ مشتغلاً بخدمة المولى لم يتفرَّغْ للتعلُّم، "رحمتي".

[٤٧٣٨] (قولُهُ: وأعرابيٌّ) نسبةٌ إلى الأعراب، لا واحدَ له مِن لفظه، وليس جمعاً لعَرَبٍ كما في "الصحاح"[6]، لكنْ في "الرضيِّ"[7]: ((الظاهرُ أنَّه جمعٌ))، "قُهُستاني"[8]. وهو مَن يسكنُ البادية عربيًّا أو عجميًّا، "بحر"[9]. وخصَّهُ في "المصباح"[10] بأهل البدوِ من العرب.

[٤٧٣٩] (قولُهُ: ومثلُهُ إلخ) مبنيٌّ على أنَّ الأعرابيَّ[11] لا يشملُ الأعجميَّ، وإلاَّ فالمناسبُ:

---

(١) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل صلاة الجماعة ١/١٠٦.

(٢) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الخامس عشر في الإمامة والاقتداء ق٣٦/ب.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٧٠.

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٩/أ.

(٥) في المقولة السابقة.

(٦) "الصحاح": مادة((عرب)).

(٧) شرح الرضي على الشافية لابن الحاجب: باب المنسوب ـ النسب إلى اللفظ الدال على الجمع ٢/٧٨.

(٨) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ صلاة الجماعة ١/١٠٦.

(٩) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٧٠.

(١٠) "المصباح": مادة((عرب)).

(١١) في "آ" و"ب":((الأعراب)).

(وفاسقٍ وأعمى) ونحوُهُ الأعشى، "نهـر" (إلاَّ أنْ يكـون) أي: غـيرُ الفاسـق (أعلـمَ القوم) فهو أَولى (ومُبتدِعٍ)..

ومنه، والعلَّةُ في الكلِّ غلبةُ الجهل.

[٤٧٤٠] (قولُهُ: وفاسقٍ) من الفِسق، وهـو الخـروجُ عـن الاستقامة، ولعـلَّ المـراد بـه مَـن يرتكـبُ الكبـائرَ كشـارب الخمـر والزَّاني وآكِـلِ الرِّبـا ونحـو ذلـك، كـذا في "الـبِرْجَنديِّ"، "إسماعيل"[١]. وفي "المعراج": ((قال أصحابنا: لا ينبغي أنْ يُقتَدَى بالفاسق إلاَّ في الجمعة؛ لأنَّه في غيرها يجدُ إماماً غيره)) اهـ.

قال في "الفتح"[٢]: ((وعليه فيكرهُ في الجمعة إذا تعدَّدتْ إقامتها في المصر على قول "محمَّدٍ" المفتى به؛ لأنَّه بسبيلٍ إلى التحوُّل)).

[٤٧٤١] (قولُهُ: ونحوُهُ الأعشى) هو سيِّئُ البصر ليلاً ونهاراً، "قاموس"[٣]. وهـذا ذكـرَهُ في "النهر"[٤] بحثاً أخذاً [١/ق٤٤٢/أ] من تعليل الأعمى: ((بأنَّه لا يَتوقَّى النجاسة)).

[٤٧٤٢] (قولُهُ: أي: غيرُ الفاسقِ) تبِعَ في ذلك صاحب "البحر"[٥] حيث قـال: ((قيَّـدَ كراهـةَ إمامة الأعمى في "المحيط" وغيره بأنْ لا يكون أفضلَ القوم، فإنْ كان أفضلَهم فهو أَولى)) اهـ.

ثـمَّ ذكَـرَ: ((أنَّـه ينبغي جريـانُ هـذا القيـدِ في العبـد والأعرابيِّ وولـد الزِّنـى))، ونازَعَـهُ في "النهر"[٦]: ((بأنَّه في "الهداية"[٧] علَّلَ للكراهة بغلبة الجهل فيهم، وبأنَّ في تقديمهـم تنفيرَ الجماعـة، ومقتضى الثانيةِ ثبوتُ الكراهة مع انتفاء الجهل، لكنْ ورَدَ في الأعمى نصٌّ خاصٌّ هو استخلافُهُ ﷺ

---

(١) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٣٤٥ ب.

(٢) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٠٤.

(٣) "القاموس": مادة((عشو)).

(٤) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق ٥٤/أ.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٦٩.

(٦) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٤/أ.

(٧) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٥٦.

....

لـ"ابن أمِّ مكتومٍ" و"عتبانَ" على المدينة وكانا أعمَيَين[١]؛ لأنَّه لم يبقَ من الرجال مَنْ هو أصلحُ منهما، وهذا هو المناسبُ لإطلاقِهم واقتصارِهم على استثناء الأعمى)) اهـ.

وحاصلُهُ: أنَّ قوله: ((إلاَّ أنْ يكون أعلمَ القوم)) خاصٌّ بالأعمى، أمَّا غيره فلا تنتفي الكراهة بعلمه، لكنَّ ما بحثه في "البحر" صرَّحَ به في "الاختيار"[٢] حيث قال: ((ولو عُدِمَتْ ـ أي: علَّةُ الكراهة، بأنْ كان الأعرابيُّ أفضلَ من الحضريِّ، والعبدُ من الحرِّ، وولدُ الزِّنى من ولد الرِّشْدةِ، والأعمى من البصير ـ فالحكمُ بالضدِّ)) اهـ. ونحوُهُ في "شرح الملتقى" لـ"البهنسيِّ" و"شرح درر البحار"[٣].

ولعلَّ وجهه: أنَّ تنفير الجماعة بتقديمه يزولُ إذا كان أفضلَ من غيره، بل التنفيرُ يكون في تقديم غيره، وأمَّا الفاسقُ فقد علَّلوا كراهة تقديمه بأنَّه لا يهتمُّ لأمرِ دينه، وبأنَّ في تقديمه للإمامة تعظيمَهُ، وقد وجَبَ عليهم إهانته شرعاً، ولا يخفى أنَّه إذا كان أعلمَ من غيره لا تزولُ العلَّة، فإنَّه لا يُؤمَنُ أنْ يصلِّيَ بهم بغير طهارةٍ، فهو كالمبتدع تكره إمامته بكلِّ حالٍ، بل مشى في "شرح المنية"[٤] على: ((أنَّ كراهة تقديمه كراهةُ تحريمٍ)) لِما ذكرنا، قال: ((ولذا لم تَجُزْ الصلاة خلفه

---

(١) أخرجه أحمد ١٩٣/٣، وأبو داود (٥٩٥) كتاب الصلاة ـ باب إمامة الأعمى، و(٢٩٣١) كتاب الخراج والإمارة والفيء ـ باب في الضرير يُوَلَّى، وأبو يعلى (٣١١٠) و (٣١٣٨) و البيهقي في "السنن الكبرى" ٨٨/٣ كتاب الصلاة ـ باب إمامة الأعمى من حديث أنس بن مالك أنَّ رسول الله ﷺ استخلف ابن أم مكتوم على المدينة مرتين يصلي بهم وهو أعمى.وفي الباب عن عائشة عند ابن حبان (٢١٣٤)و (٢١٣٥) كتاب الصلاة ـ باب فرض متابعة الإمام، وعن ابن عباس عند الطبراني في "الكبير". وأما استخلاف عتبان بن مالك على المدينة فلم نجدهُ، لكن أخرج ابن أبي شيبة ١١٨/٢ كتاب صلاة التطوع والإمامة ـ في إمامة الأعمى مَنْ رخَّص فيه، والبيهقي في "السنن الكبرى" ٨٨/٣ كتاب الصلاة ـ باب إمامة الأعمى عن محمود بن الربيع الأنصاري، وقال: ورأيت عتبان بن مالك يؤم قومه بني سالم في مسجدهم وهو أعمى.

(٢) "الاختيار": كتاب الصلاة ـ باب الأفعال في الصلاة، فصل الجماعة سنة مؤكدة ٥٨/١.

(٣) "غرر الأذكار": كتاب الصلاة ـ ذكر الإمامة ق٣٩/ب.

(٤) "شرح المنية الكبير": فصل في الإمامة صـ٥١٣ـ٥١٤ـ بتصرف.

أي: صاحبِ بدعة، وهي اعتقادُ خلافِ المعروف عن الرسول.................

أصلاً عند "مالكٍ" وروايةٍ عن "أحمد"))، فلذا حاولَ "الشارح" في عبارة "المصنِّف"، وحَمَلَ الاستثناءَ على غير الفاسق، والله أعلم.

مطلبٌ: البدعةُ خمسةُ أقسامٍ

[٤٧٤٣] (قولُهُ: أي: صاحبِ بدعةٍ) أي: محرَّمةٍ، وإلاَّ فقد تكون واجبةً كنصبِ الأدلَّة للردِّ على أهل الفِرَق الضالَّة [١/ق٤٤٢/ب] وتعلُّمِ النحو المفهِمِ للكتاب والسنَّة، ومندوبةً كإحداثِ نحو رِباطٍ ومدرسةٍ وكلِّ إحسانٍ لم يكن في الصدر الأوَّلِ، ومكروهةً كزخرفةِ المساجد، ومباحةً كالتوسُّع بلذيذِ المآكل والمشارب والثياب كما في "شرح الجامع الصغير" لـ"المناويِّ"[1] عن "تهذيب النوويِّ"[2]، ومثله في "الطريقة المحمَّديَّة" لـ"البركليِّ"[3]. ٣٧٦/١

[٤٧٤٤] (قولُهُ: وهي اعتقادُ إلخ) عزا هذا التعريفَ في هامش "الخزائن"[4] إلى الحافظ "ابن حجرٍ" في "شرح النخبة"[5]، ولا يخفى أنَّ الاعتقاد يشملُ ما كان معه عمَلٌ أوْ لا، فإنَّ مَن تديَّنَ بعملٍ لا بدَّ أنْ يعتقده كمسح الشِّيعة على الرِّجلين وإنكارهم المسحَ على الخفَّين ونحوِ ذلك، وحينئذٍ فيساوي تعريفَ "الشمنيِّ" لها: ((بأنَّها ما أُحدِثَ على خلاف الحقِّ المتلقَّى عن رسول الله ﷺ

---

(١) "فيض القدير" شرح "الجامع الصغير": ٤٣٩/١-٤٤٠ رقم(٨٥٣).

(٢) "تهذيب الأسماء واللغات": ٢٢/٢ مادة((بدع)). وهو للإمام أبي زكريّا، يحيى بن شرف محيي الدين النَّوَوي (ت ٦٧٦هـ). ("كشف الظنون" ٥١٤/١، "طبقات السُّبكي" ٣٩٥/٨).

(٣) "الطريقة المحمدية": الباب الأول ـ الفصل الثاني صـ١١ـ. للمولى محمد بن بير علي ، تقي الدين المعروف بالبِرْكِليّ أو البِرْكويّ الروميّ (ت٩٨١هـ). ("كشف الظنون"١١١٢/٢، "العقد المنظوم"صـ٤٣٦ـ(ذيل "الشقائق النعمانية")، "هدية العارفين" ٢٥٢/٢).

(٤) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق١٠٣/أ.

(٥) "نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر": أسباب الطعن في الراوي صـ٨٥ـ.لأبي الفضل أحمد بن علي، شهاب الدين المعروف بابن حجر الكناني العسقلاني المصري الشافعي (ت٨٥٢هـ)("كشف الظنون" ١٩٣٦/٢، "الضوء اللامع" ٣٦/٢).

لا بمعاندةٍ، بل بنوعِ شبهةٍ، وكلُّ مَن كان من قِبلتنا (لا يُكفَرُ بها) حتى الخوارجُ الذين يستحلُّون دماءَنا وأموالَنا وسبَّ الرسول[1]، ويُنكِرون صفاتِهِ تعالى وجوازَ رؤيته؛.....

من عِلْمٍ أو عملٍ أو حالٍ بنوعِ شبهةٍ واستحسان، وجُعِلَ دِيناً قويماً وصراطاً مستقيماً)) اهـ، فافهم.

[٤٧٤٥] (قولُهُ: لا بمعاندةٍ) أمَّا لو كـان مُعـانِداً للأدلَّـة القطعيَّـة التـي لا شبهةَ لـه فيهـا أصـلاً كإنكار الحشر أو حدوثِ العالَم ونحوِ ذلك فهو كافرٌ قطعاً.

[٤٧٤٦] (قولُهُ: بل بنوعِ شبهةٍ) أي: وإنْ كانت فاسدةً كقول مُنكِرِ الرؤية بأنَّه تعالى لا يُرى لجلالِهِ وعظمته.

[٤٧٤٧] (قولُهُ: وكلُّ مَنْ كان من قِبلتنا لا يُكفَرُ بها) أي: بالبدعة المذكورة المبنيَّة على شبهةٍ؛ إذ لا خلاف في كفر المخالف في ضروريَّات الإسلام من حـدوثِ العـالَم وحشر الأجساد ونفيِ العلم بالجزئيَّات وإنْ كان مـن أهل القِبلة المواظِبِ طولَ عمره على الطاعـات كمـا في "شرح التحرير"[2].

[٤٧٤٨] (قولُهُ: حتى الخوارجُ) أرادَ بهم مَنْ خرَجَ عن مُعتقَد أهل الحقِّ، لا خصـوصُ الفرقـة الذين خرجوا على الإمام "عليٍّ" رضي الله تعالى عنه وكفَّرُوه، فيشملُ المعتزلة والشِّيعة وغيرهم.

[٤٧٤٩] (قولُهُ: وسبَّ الرسولِ) هكذا في غالب النسخ، ورأيته كذلـك في "الخزائن"[3] بخـطِّ "الشارح"، وفيه أنَّ سابَّ الرسول ﷺ كافرٌ قطعاً، فالصوابُ: وسبَّ أصحابِ الرسول، وقيَّدهم

(قولُهُ: مَن عِلْمٍ أو عملٍ أو حالٍ إلخ) في "البحر" عن "المغرب": ((البدعةُ: اسمٌ من ابتدَعَ الأمـرَ إذا ابتدأه وأحدَثَهُ كالرِّفعة من الارتفاع والخلفة من الاختلاف، ثمَّ غلبتْ على مـا هـو زيـادةٌ في الديـن أو نقصانٌ منه)) اهـ. والظاهرُ أنَّ المراد بالحال في تعريف "الشمنيِّ" النقصانُ من الدِّين.

---

(١) في "د" و "و": ((وسبَّ أصحاب الرسول)).

(٢) انظر "التقرير والتحبير": المقالة الثالثة في الاجتهاد وما يتبعه ـ ٣/٣١٨.

(٣) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق١٠٣/أ.

لكونِهِ عن تأويلٍ وشبهةٍ بدليلِ قبول شهادتهم إلاَّ الخطابيَّةَ،.......................

"المحشّي"[١] بغير الشيخين؛ لِما سيأتي[٢] [١/ق٤٤٣/أ] في باب المرتدِّ أنَّ سابَّهما أو أحدِهما كافرٌ.

أقولُ: ما سيأتي محمولٌ على سبِّهما بلا شبهةٍ؛ لِما صرَّحَ به في "شرح المنية"[٣]: ((من أنَّ سابَّهما أو مُنكِرَ خلافتهما إذا بناه على شبهةٍ له لا يُكفَرُ وإنْ كان قوله كفراً في حدِّ ذاته؛ لأنّهم ينكرون حجّية الإجماع باتّهامِهم الصحابةَ، فكان شبهةً في الجملة وإنْ كانت باطلةً، بخلاف مَن ادَّعَى أنَّ "عليّاً" إلهٌ، وأنَّ جبريل غَلِطَ؛ لأنّه ليس عن شبهةٍ واستفراغِ وسعٍ في الاجتهاد، بل محضُ هوىً، وتمامُهُ فيه فراجعه، وقد أوضحتُ هذا المقام في كتابي "تنبيه الولاة والحكّام على أحكام شاتِمِ خير الأنام أو أحدِ أصحابه الكرام عليه وعليهم الصلاة والسلام"[٤].

[٤٧٥٠] (قولُهُ: لكونِهِ عن تأويلٍ إلخ) علّةٌ لقوله: ((لا يُكفَرُ بها))، قال المحقّق "ابن الهمام" في أواخر "التحرير"[٥]: ((وجهلُ المبتدعِ كالمعتزلة مانِعِي ثبوتِ الصفات زائدةً، وعذابِ القبر، والشفاعةِ، وخروجِ مُرتكِبِ الكبيرة، والرؤية لا يصلُحُ عذراً لوضوح الأدلّة من الكتاب والسنّة الصحيحة، لكنْ لا يُكفَرُ؛ إذ تمسُّكُه بالقرآن أو الحديث أو العقل، وللنّهيِ عن تكفير أهل القِبلة، والإجماعِ على قبول شهادتهم، ولا شهادةَ لكافرٍ على مسلم، وعدمُهُ في الخطّابيّة ليس لكفرهم، أي: بل لتديُّنِهم شهادةَ الزُّور لمن كان على رأيهم أو حلَفَ أنّه مُحِقٌّ[٦]، وأُورِدَ أنَّ استباحة المعصية كفرٌ، وأجيب: إذا كان عن مكابرةٍ وعدمِ دليلٍ، بخلاف ما عن دليلٍ شرعيٍّ، والمبتدعُ مخطئٌ

---

(١) "ح". كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٩/أ.

(٢) انظر المقولة [٢٠٣٤٣] قوله: ((ويكفر بالتوفيق)).

(٣) "شرح المنية الكبير". فصل في الإمامة ص ٥١٤. وما بعدها باختصار.

(٤) "تنبيه الولاة والحكام". الباب الثاني: في حكم سابِّ أحد الصّحابة ﷺ ص٣٣٥ـ وما بعدها، (ضمن مجموعة "رسائل ابن عابدين" رحمه الله).

(٥) "التحرير": الباب الخامس: ـ المقالة الثالثة: في الاجتهاد وما يتبعه من التقليد والإفتاء، تتمة: قسَّمَ الحنفية الجهل المركب إلى ثلاثة أقسام صـ٥٣٧ـ٥٣٨ـ.

(٦) من ((أي: بل لتدينهم)) إلى ((محق)) مأخوذ من "شرح التحرير" لابن أمير حاج ٣١٨/٣.

ومنّا مَن كفَّرَهم (وإنْ) أنكرَ بعضَ ما عُلِمَ من الدِّين ضرورةً (كُفِرَ بها) كقوله: جسمٌ[1] كالأجسام، وإنكارِهِ صحبةَ "الصِّدِّيق" (فلا يصحُّ الاقتداءُ به............

في تمسُّكه لا مكابرٌ، والله أعلمُ بسرائر عباده)) اهـ.

[٤٧٥١] (قولُهُ: ومنّا مَنْ كفَّرَهم) أي: منّا معشرَ أهل السنّة والجماعة مَنْ كفَّرَ الخوارجَ، أي: أصحابَ البدع، أو المرادُ: منّا معشرَ الحنفيَّة، وأفادَ أنَّ المعتمد عندنا خلافه، فقد نقَلَ في "البحر"[2] عن "الخلاصة"[3] فروعاً تدلُّ على كفرِ بعضهم، ثم قال[4]: ((والحاصلُ أنَّ المذهب عدمُ تكفير أحدٍ من المخالفين فيما ليس من الأصول المعلومة من الدِّين ضرورةً إلخ))، فافهم.

[٤٧٥٢] (قولُهُ: كقوله: جسمٌ كالأجسامِ) وكذا لو لم يَقُلْ: كالأجسام، وأمَّا لو قال: لا كالأجسام فلا يُكفَّرُ؛ لأنَّه ليس [١/ق٤٤٣/ب] فيه إلاَّ إطلاقُ لفظِ الجسم الموهِمِ للنقص، فرفَعَهُ بقوله: لا كالأجسام، فلم يبقَ إلاَّ مجرَّدُ الإطلاق، وذلك معصيةٌ، وتمامُهُ في "البحر"[5].

[٤٧٥٣] (قولُهُ: وإنكارِهِ صحبةَ "الصِّدِّيق") لِما فيه من تكذيب قوله تعالى: ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِۦ﴾ [التوبة-٤٠]، "ح"[6]. وفي "الفتح"[7] عن "الخلاصة"[8]: ((وإنْ أنكرَ خلافةَ "الصِّدِّيق" أو "عمر" فهو كافرٌ)) اهـ.

ولعلَّ المراد إنكارُ استحقاقهما الخلافةَ ـ فهو مخالفٌ لإجماع الصحابة ـ لا إنكارُ وجودِها لهما، "بحر"[9]. وينبغي تقييدُ الكفر بإنكار الخلافة بما إذا لم يكن عن شبهةٍ كما مرَّ[10] عن شرح "المنية"،

---

(١) في "ب" و "و": ((كقوله: إن الله تعالى جسم)).

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٧٠.

(٣) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الخامس عشر: في الإمامة والاقتداء ق٣٧/ب.

(٤) في "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٧١.

(٥) انظر "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٧٠.

(٦) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٩/ب.

(٧) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٠٤.

(٨) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الخامس عشر: في الإمامة والاقتداء ق٣٧/ب. وقوله((أو عمر)) ليس فيها

(٩) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٧٠ بتصرف يسير.

(١٠) المقولة [٤٧٤٩] قوله: ((وسب الرسول)).

أصلاً) فليحفظ (وولدِ الزِّنى) هذا إنْ وُجدَ غيرُهم، وإلاَّ فلا كراهةَ، "بحر" بحثاً. وفي "النهر"[1] عن "المحيط": ((صلَّى خلفَ فاسقٍ أو مبتدعٍ نالَ فضل الجماعة))..

بخلاف إنكارِ صحبة "الصِّدِّيق"، تأمَّل.

[٤٧٥٤] (قولُهُ: أصلاً) تأكيدٌ، وليس المرادُ به في حالةٍ كذا، ولا في حالةِ كذا؛ إذ ليس هنا أحوالٌ، "ح"[2].

[٤٧٥٥] (قولُهُ: وولدِ الزِّنى) إذ ليس له أبٌ يُربِّيه ويؤدِّبُهُ ويعلِّمُه، فيغلبُ عليه الجهلُ، "بحر"[3]. أو لنفرةِ الناس عنه.

[٤٧٥٦] (قولُهُ: هذا) أي: ما ذُكِرَ من كراهة إمامةِ المذكورين.

[٤٧٥٧] (قولُهُ: إنْ وُجدَ غيرُهم) أي: مَن هو أحقُّ بالإمامة منه.

[٤٧٥٨] (قولُهُ: "بحر"[4] بحثاً) قد علمتَ أنَّه موافقٌ للمنقول عن "الاختيار"[5] وغيره.

[٤٧٥٩] (قولُهُ: نالَ فضلَ الجماعةِ) أفادَ أنَّ الصلاة خلفهما أولى من الانفراد، لكن لا ينالُ كما ينالُ خلف تقيٍّ وَرِعٍ؛ لحديث: ((مَنْ صلَّى خلف عالِمٍ تقيٍّ فكأنَّما صلَّى خلف نبيٍّ))[6]، قال في "الحلبة"[7]: ((ولم يجدْهُ المخرِّجون، نعم أخرجَ "الحاكم" في "مستدركه"[8] مرفوعاً: ((إنْ

(قولُهُ: إذ ليس هنا أحوالٌ) قد يقال: مرادُهُ لا يصحُّ في حالةِ كون اعتقاده ناشئاً عن شبهةٍ وإن كانت باطلةً، وفي حالةِ كونه ليس عن شبهةٍ.

(قولُهُ: من كراهةِ إمامةِ المذكورين) حتَّى المبتدع ما عدا الفاسقَ لِما تقدَّمَ.

---

(١) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٣/ب بتصرف يسير.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٩/ب.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٦٩/١.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٠/١.

(٥) "الاختيار": كتاب الصلاة ـ باب الأفعال في الصلاة ـ فصل الجماعة سنة مؤكدة ٥٨/١.

(٦) قال العيني في "البناية في شرح الهداية" ٣٩٠/٢: وهذا الحديث غريب ليس في كتب الحديث، وذكره السخاوي في "المقاصد الحسنة" صـ٤٨٦ـ وقال: وما وقع في "الهداية" للحنفية بلفظ:((من صلى خلف عالم تقي فكأنما صلى خلف نبي)) فلم أقف عليه بهذا اللفظ.

(٧) "الحلبة": كراهية الصلاة ٢/ق١٨٥/أ.

(٨) "المستدرك" ٢٢٢/٣، والطبرانيّ في "الكبير" ٧٧٧/٢٠ وفي إسناده يحيى بن يَعْلى الأسلميّ وهو ضعيف. =

وكذا تكرهُ خلفَ أمردَ،..

١/٣٧٧ سرَّكم أنْ يقبلَ الله صلاتَكم فليؤمَّكم خيارُكم، فإنَّهم وفدُكم فيما بينكم وبين ربِّكم)) اهـ.

مطلبٌ في إمامةِ الأمردِ

[٤٧٦٠] (قولُهُ: وكذا تكرهُ خلفَ أمردَ) الظاهرُ أنَّها تنزيهيَّةٌ أيضاً، والظاهرُ أيضاً ـ كما قال "الرَّحمتيُّ" ـ : ((أنَّ المراد به الصبيحُ الوجهِ؛ لأنَّه محلُّ الفتنة))، وهل يقالُ هنا أيضاً إذا كان أعلَمَ القوم تنتفي الكراهةُ؟ فإنْ كانت علَّةُ الكراهة خشيةَ الشهوة ـ وهو الأظهرُ ـ فلا، وإنْ كانت غلبةَ الجهل أو نفرةَ الناس من الصلاة خلفه فنعم، فتأمَّل.

والظاهرُ: أنَّ ذا العِذارِ الصبيحَ المشتهَى كالأمردِ، تأمَّل.

هذا، وفي "حاشية المدنيِّ" عن "الفتاوى العفيفيَّة"[١]: ((سُئل العلاَّمة الشيخ "عبد الرحمن بنُ عيسى المرشديُّ"[٢] عن شخصٍ بلَغَ من السنِّ عشرين سنةً، وتجاوز حدَّ الإنبات ولم ينبُتْ عذارُه، فهل يخرجُ بذلك عن حدِّ [١/ق٤٤٤/أ] الأمرديَّة؟ وخصوصاً قد نبَتَ له شعراتٌ في ذقنه تُؤذِنُ بأنَّه ليس من مُستديري اللِّحى، فهل حكمُهُ في الإمامة كالرِّجال الكاملين أم لا؟ أجاب: سُئل العلاَّمة الشيخ "أحمدُ بن يونس" المعروف بـ"ابن الشلبيِّ" من متأخِّري علماء الحنفيَّة عن مثل هذه المسألةِ فأجاب بالجواز من غير كراهةٍ، وناهيك به قدوةً والله أعلم، وكذلك سُئل عنها المفتي "محمَّدٌ تاج الدين القلعيُّ"[٣] فأجاب كذلك)) اهـ .

= وأورده الشوكاني في "الفوائد المجموعة صـ٣٢ـ وقال: لا يصح، وذكره السخاوي في "المقاصد الحسنة" صـ٤٨٦ـ، وقال: أخرجه الدَّيلَميّ عن جابرﷺ به مرفوعاً، والحاكم والطبرانيّ بسند ضعيف عن مرثد بن أبي مرثد الغَنَويّ. وأورده الهيثميّ في "المجمع" ٦٤/٢، وقال: رواه الطبرانيّ في "الكبير" وفيه يحيى بن يعلى الأسلمي وهو ضعيف ورواه ابن عساكر عن أبي أمامة مرفوعاً، وقال الشيخ أشرف علي التهانوي: حديث حسن لغيره، انظر "إعلاء السنن" ٢٠٠/٤ وفي الباب عن ابن عباسﷺ.

(١) هي ـ والله أعلم ـ فتاوى عبد الله بن حسن العفيف الكازروني المكي (ت بعد١١٠٢هـ)، وهي ترتيب وتهذيب وزيادة على فتاوى الشمس الحانوتي (ت١٠١٠هـ) المسماة "إجابة السائلين بفتوى المتأخرين". ("فهرس مخطوطات الظاهرية" ـ الفقه الحنفي ١٥/٢، "الأعلام" ٧٩/٤).

(٢) أبو الوَجَاهة عبد الرحمن بن عيسى بن مرشد العُمَريّ المُرشِديّ، مفتي الحرم المَكّي (ت ١٠٣٧هـ).("خلاصة الأثر" ٣٦٩/٢، "الأعلام" ٣٢١/٣).

(٣) لعله أبو الفضل محمد بن عبد المحسن، تاج الدين القلعي (كان حياً سنة ١١٤٧هـ) ("معجم المؤلفين" ٤٦٢/٣)

وسفيهٍ، ومفلوجٍ، وأبرصَ شاعَ برصُهُ، وشاربِ الخمر، وآكِلِ الرِّبا، ونَمَّامٍ، ومُراءٍ، ومتصنّعٍ،..

[٤٧٦١] (قولُهُ: وسفيهٍ) هو الذي لا يُحسِنُ التصرُّفَ على مقتضى الشرع أو العقل كما سيذكرُه في الحَجْر، "ط"[1].

[٤٧٦٢] (قولُهُ: ومفلوجٍ وأبرصَ شاعَ برَصُهُ) وكذا أعرجُ يقومُ ببعض قدمه، فالاقتداءُ بغيره أَولى، "تاترخانيَّة"[2]. وكذا أجذمُ، "بِرْجَنْدي". ومجبوبٌ، وحاقنٌ، ومَنْ له يدٌ واحدةٌ، "فتاوى الصوفيَّة" عن "التحفة"[3].

والظاهرُ: أنَّ العلَّة النفرةُ، ولذا قيَّدَ الأبرصَ بالشيوع ليكون ظاهراً، ولعدم إمكانِ إكمال الطهارة أيضاً في المفلوج والأقطعِ والمجبوب، ولكراهة صلاة الحاقن، أي: ببولٍ ونحوه.

[٤٧٦٣] (قولُهُ: وشاربِ الخمر إلى قوله: ومتصنّعٍ) تكرارٌ مع قول المتن: ((فاسقٍ))، "ح"[4].

والنمَّامُ: مَنْ ينقلُ الكلامَ بين الناس على جهة الإفساد، وهي من الكبائر، ويحرُمُ على الإنسان

(قولُ "الشارح": وأبرصَ شاعَ) أي: عمَّ أعضاءَهُ، أو شاع بين الناس ولو في عضوٍ واحدٍ حتّى تتحقَّقَ نفرةُ الناس عنه، كذا ظهر.

(قولُهُ: أو لعدمِ إمكان إكمالِ الطهارة أيضاً في المفلوج والأقطع والمجبوب) انظر وجهَ عدم إمكان إكمالِ الطهارة في المجبوب، ولعلَّه عدمُ تأتِّي الاستبراء في الاستنجاء، فربما كانت طهارةً ناقصةً، ووجهُهُ في المفلوج والأقطع ظاهرٌ.

(قولُهُ: تكرارٌ مع قولِ المتن: فاسق) قال "السنديُّ": ((هؤلاء الأربعُ وإن دخلوا تحت الفاسق إلاَّ أنّه نصَّ عليهم تهجيناً لهم وتقبيحاً، ولانهماكِ كثيرٍ من الناس واتِّصافهم بهذه الأخلاق الذميمة ربما يغفلُ عن كونها فسقاً)) اهـ.

---

(١) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٤٤/١ بتصرف يسير.

(٢) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل السادس في بيان من هو أحق بالإمامة ٦٠٢/١ معزياً إلى "الفتاوى العتابية".

(٣) لم نعثر على النقل في "تحفة الفقهاء" للسمرقندي.

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٩/ب.

ومَن أَمَّ بأجرةٍ، "قهستاني"[1]. زاد "ابن ملكٍ": ((ومخالِفٍ كشافعيٍّ))، لكنْ في وتر "البحر":

قبولُها[2]، والمرائي: مَن يقصدُ أنْ يراه الناسُ، سواءٌ تكلَّفَ تحسينَ الطاعات أوْ لا[3]، والمتصنّع: مَن يتكلَّفُ تحسينَها، فهو أخصُّ مما قبله، "ط"[4].

[٤٧٦٤] (قولُهُ: ومَنْ أَمَّ بأجرةٍ) بأن استُؤجِرَ ليصلّيَ إماماً سنةً أو شهراً بكذا، وليس منه ما شرَطَهُ الواقف عليه، فإنّه صدقةٌ ومعُونةٌ له، "رحمتي". أي: يشبهُ الصدقةَ ويشبهُ الأجرة كما سيأتي[5] إنْ شاء الله تعالى في الوقف، على أنَّ المفتَى به مذهبُ المتأخّرين من جواز الاستئجار على تعليم القرآنِ والإمامةِ والأذان للضرورة، بخلاف الاستئجار على التلاوة المجرَّدة وبقيَّة الطاعات مما لا ضرورة إليه، فإنَّه لا يجوزُ أصلاً كما سنحقّقه[6] في كتاب الإجارة إن شاء الله تعالى، فافهم.

[٤٧٦٥] (قولُهُ: لكنْ في وتر "البحر"[7] إلخ) هذا هو المعتمدُ؛ لأنَّ المحقّقين جَنَحوا إليه، وقواعدُ المذهب شاهدةٌ عليه، وقال كثير من [١/ق٤٤٤/ب] المشايخ: إنْ كان عادتُهُ مراعاةَ

(قولُهُ: على أنَّ المفتى به مذهبُ المتأخّرين إلخ) فعلى ما أفتى به المتأخّرون لا تكره إمامته، "سندي".

(قولُ "الشارح": لكنْ في وتر "البحر" إلخ) وقال في "البحر" هنا:((وأمَّا الصلاة خلفَ الشافعيَّة فحاصلُ ما في "المجتبى" أنَّه إذا كان مُراعياً للشرائط والأركان عندنا فالاقتداءُ به صحيحٌ على الأصحِّ ويكره، وإلاَّ فلا يصحُّ أصلاً)) اهـ. وعبارةُ "ابن ملكٍ":((وكذا الاقتداء بالشافعيِّ مكروهٌ، ولكنَّه إذا عَلِمَ أنَّه لم يتوضَّأْ من فصده ونحوه، أو لم يغسل ثوبه من المنيِّ ولم يفركه، أو توضَّأ من ماءِ القُلَّتين النجسِ وأشباهها مما يُفسِدُ الصلاة عند المقتدي لا يجوزُ اقتداؤه)).

---

(١) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل صلاة الجماعة ١/١٠٦.

(٢) أفاده العدوي في "حاشية الشيخ عبد السلام" كذا في "ط".

(٣) من ((والمرائي)) إلى((أوْ لا)) نقله "ط" عن الحلبي.

(٤) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٢٤٤ بتصرف.

(٥) المقولة [٢١٦٧٩] قوله: ((قلت: قد جزم في "البغية")).

(٦) المقولة [٢٩٨٦٧] قوله: ((ولا لأجل الطاعات)) وما بعدها.

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ٢/٥٠ بتصرف.

((إنْ تيقَّنَ المراعاةَ لم يكره، أو عدمَها لم يصحَّ، وإنْ شَكَّ كُرِهَ))...............

مواضع الخلاف جاز، وإلاَّ فلا، ذكَرَهُ "السنديُّ" المتقدِّمُ ذكره، "ح"[1].

قلت: وهذا بناءً على أنَّ العبرة لرأي المقتدي، وهو الأصحُّ، وقيل: لرأي الإمام، وعليه جماعةٌ، قال في "النهاية": ((وهو أقيسُ، وعليه فيصحُّ الاقتداءُ وإنْ كان لا يحتاطُ كما يأتي[2] في الوتر)).

مطلبٌ في الاقتداء بشافعيٍّ ونحوِه هل يكرهُ أم لا ؟

[٤٧٦٦] (قولُهُ: إنْ تيقَّنَ المراعاةَ لم يكره إلخ) أي: المراعاةَ في الفرائض من شروطٍ وأركانٍ

(قولُهُ: أي: المراعاةَ في الفرائض من شروطٍ وأركانٍ إلخ) عبارة "البحر" وسياقُها لا دلالةَ فيهما على ما قاله المحشِّي، وذلك أنَّه قال أوَّلاً نقلاً عن "الهداية": ((ودلَّت المسألة ـ أي: مسألة اتِّباع المؤتَمِّ قانتَ الوترِ لا الفجرِ ـ على جواز الاقتداء بالشفعويَّة، وإذا عدم المقتدي منه ما يزعمُ به فسادَ صلاته كالفصد ونحوه لا يُجزيه))، ثمَّ قال: ((فحاصلُهُ أنَّ صاحب "الهداية" جوَّزَ الاقتداء بالشافعيِّ بشرطِ أن لا يَعلَمَ المقتدي منه ما يمنعُ صحَّةَ صلاته في رأي المقتدي))، ثمَّ ذكَرَ مواضع عدمِ صحَّةِ الاقتداء، ثمَّ نقَلَ عن "النهاية" كراهةَ الاقتداء بالشافعيِّ إذا لم يعلم حاله، ثمَّ قال:((فصار الحاصلُ أنَّ الاقتداء بالشافعيِّ على ثلاثة أقسامٍ: الأوَّلُ أنْ يعلم منه الاحتياطَ في مذهب الحنفيِّ، فلا كراهة في الاقتداء به. الثاني: أنْ يعلم منه عدمَهُ، فلا صحَّةَ. الثالث: أن لا يعلَمَ شيئاً فالكراهةُ))، فأنت ترى أنَّه لا دلالة فيما قاله "البحر" على ما ذكَرَهُ المحشِّي؛ إذ المرادُ بالجواز في عبارة "الهداية" الصحَّةُ ـ إذ هي التي يدلُّ عليها مسألة الاقتداء ـ لا الحِلُّ بدون كراهة، وما في "شرح المنية" لا دلالة له على ما ذكَرَهُ أيضاً؛ إذ تقييده بالمفسد دون غيره إنما هو للجواز بمعنى الصحَّة لا لنفي الكراهة، وعبارةُ "القاري" المذكورةُ لا تدلُّ على نفي الكراهة إذا راعى في الفرائض فقط، بل المتبادرُ عدم حصر المراعاة فيها، نعم آخرُها ربما يدلُّ على عدم لزوم المراعاة في السنن لنفي الكراهة حيث قال: ((لا فيما هو سنَّةٌ إلخ))، وحينئذٍ حيث أُطلَقَ في

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٩/ب.

(٢) المقولة [٥٦٣٢] قوله: ((كما بسط في البحر)).

....

في تلك الصلاة وإنْ لم يراعِ في الواجبات والسنن كما هو ظاهرُ سياق كلام "البحر"[1]، وظاهرُ كلام "شرح المنية"[2] أيضاً، حيث قال: ((وأمَّا الاقتداءُ بالمخالف في الفروع كالشافعيِّ فيجوزُ ما لم يعلمْ منه ما يُفسِدُ الصلاة على اعتقادِ المقتدي، عليه الإجماع، إنما اختُلِفَ في الكراهة)) اهـ.

فقيَّدَ بالمفسِدِ دون غيره كما ترى، وفي رسالةِ "الاهتداء في الاقتداء" لـ"منلا علي القاري": ((ذهَبَ عامَّةُ مشايخنا إلى الجواز إذا كان يحتاطُ في موضع الخلاف، وإلاَّ فلا، والمعنى أنَّه يجوزُ في المراعي بلا كراهةٍ وفي غيره معها، ثم المواضعُ المهمَّةُ للمراعاة أنْ يتوضَّأَ من الفَصْد والحجامةِ والقيءِ والرُّعاف ونحوِ ذلك، لا فيما هو سنَّةٌ عنده مكروهٌ عندنا كرفع اليدين في الانتقالات وجهرِ البسملة وإخفائها، فهذا وأمثالُهُ لا يمكنُ فيه الخروج عن عهدة الخلاف، فكلُّهم يتَّبعُ مذهبه، ولا يُمنَعُ مشربَه)) اهـ.

وفي "حاشية الأشباه" لـ"الخير الرمليِّ": ((الذي يميلُ إليه خاطري القولُ بعدم الكراهة إذا لم يتحقَّقْ منه مُفسِدٌ)) اهـ.

"البحر" المراعاة ولم يقيِّدها بالفرائض يبقى المطلقُ على إطلاقه فيعُمُّ الجميع حتَّى السنن، قال "السنديُّ": ((فصار الحاصل أنَّ الشافعيَّ إن راعى مذهبَ المأموم في الشرائط والفرائض والواجبات والسنن من كلِّ وجهٍ فتصحُّ صلاة المأموم من غيرِ كراهةٍ، وهو الذي يُنزَّلُ عليه ما في وتر "البحر"، ونقل في "الإمداد" عن "شرح الديريِّ": أنَّه لا يكره إذا علم منه الاحتياطَ في مذهب الحنفيِّ، وإن راعى في الشرائط والفرائض دون الواجبات فالصلاةُ مكروهةٌ تحريماً، وعليه يُنزَّلُ ما في "البحر" عن "المجتبى"، ونقل "القُهُستانيُّ" عن "الزاهديِّ" أنَّه يكره إمامة الشافعيِّ، وقال "صدر الإسلام": الأحوطُ أن لا يصلِّيَ خلفه كما في "الجوهرة"، وليس إلاَّ فيما إذا راعى في الشرائط والفرائض؛ لأنَّه إذا لم يُراعِ فيهما لا تصحُّ صلاة المأموم فضلاً عن الكراهة، وإن راعى في الشرائط والفرائض دون السنن فالصلاة مكروهةٌ تنزيهاً، هذا ما أدينُ الله به)) اهـ.

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الوتر ٢/٥٠.

(٢) "شرح المنية الكبير": فصل في الإمامة صـ٥١٦ـ.

....

وبحث "المحشِّي"[١]: ((أنَّه إنْ عَلِمَ أنَّه راعى في الفروض والواجبات والسنن فلا كراهةَ، وإنْ عَلِمَ تركَها في الثلاثة لم يصحَّ، وإنْ لم يدرِ شيئاً كره؛ لأنَّ بعض ما يجبُ تركه عندنا يسنُّ فعله عنده، فالظاهرُ أنَّه يفعلُهُ، وإنْ عَلِمَ تركَها في الأخيرين فقط ينبغي أنْ يكره؛ لأنَّه إذا كره عند احتمالِ تركِ الواجب فعند تحقّقه بالأولى، وإنْ عَلِمَ تركَها في الثالث فقط ينبغي أنْ يقتديَ به؛ لأنَّ الجماعة واجبةٌ، فتُقدَّمُ على تركِ كراهة التنزيه)) اهـ.

وسبقَهُ إلى نحو ذلك العلاَّمة "البيري" في "رسالته"[٢]، حتى ادَّعى: ((أنَّ الانفراد أفضلُ من الاقتداء به))، قال: ((إذ لا ريبَ أنَّه يأتي في صلاته بما تجبُ الإعادة [١/ق٤٤٥/أ] به عندنا أو تستحبُّ))، لكنْ رَدَّ عليه ذلك غيرُهُ في رسالةٍ أيضاً، وقد أسمعناكَ ما يؤيِّدُ الردَّ، نعم نقَلَ الشيخ "خيرُ الدين"[٣] عن "الرمليِّ" الشافعيِّ[٤]: ((أنَّه مشى على كراهةِ الاقتداء بالمخالف حيث أمكَنَهُ غيره، ومع ذلك هي أفضلُ من الانفراد، ويحصلُ له فضلُ الجماعة))، وبه أفتى "الرمليُّ" الكبير[٥]، واعتمده "السبكيُّ" و"الإسنويُّ" وغيرهما، قال الشيخ "خير الدين": ((والحاصلُ أنَّ عندهم في ذلك اختلافاً، وكلُّ ما كان لهم علَّةً في الاقتداء بنا صحَّةً وفساداً وأفضليَّةً كان لنا مثلُهُ عليهم، وقد سمعتَ ما اعتمَدَهُ "الرمليُّ" وأفتى به، والفقيرُ أقولُ مثل قوله فيما يتعلَّقُ باقتداء الحنفيِّ بالشافعيِّ، والفقيهُ المنصفُ يسلِّمُ ذلك، شعر:[رمل]

٣٧٨/١

وأنا رَمْليُّ فقهِ الحنفِيْ لا مِرا بعدَ اتِّفاق العالِمَين))

اهـ ملخَّصاً.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٧٩/ب.

(٢) المسمّاة "الأقوال المَرضيّة"وتقدّم ذكرها ٢/٥٥١.

(٣) لم نعثر عليها في "الفتاوى الخيرية"، ولعلها في حاشيته على "البحر".

(٤) نهاية المحتاج: كتاب صلاة الجماعة وأحكامها ٢/١٤٢-١٤٣.

(٥) في "فتاواه" ١/٢٤٩ (هامش "الفتاوى الكبرى الفقهية").

....

أي: لا جدالَ بعد اتِّفاق عالِمَي المذهبين، وهما رمليُّ الحنفيَّة ـ يعني به نفسَهُ ـ ورمليُّ الشافعيَّة رحمهما الله تعالى، فتحصَّلَ أنَّ الاقتداء بالمخالف المراعي في الفرائض أفضلُ من الانفراد إذا لم يجدْ غيره، وإلاَّ فالاقتداءُ بالموافق أفضلُ

مطلبٌ: إذا صلَّى الشافعيُّ قبل الحنفيِّ هل الأفضلُ الصلاة مع الشافعيِّ أم لا ؟

بقِيَ ما إذا تعدَّدتِ الجماعاتُ في المسجد، وسبَقَتْ جماعةُ الشافعيَّة مع حضوره، نقل "ط"[1] عن "رسالةٍ لابن نجيمٍ": ((أنَّ الأفضل الاقتداءُ بالشافعيِّ، بل يكرهُ التأخير؛ لأنَّ تكرار الجماعة في مسجدٍ واحدٍ مكروهٌ عندنا على المعتمد، إلاَّ إذا كانت الجماعة الأُولى غيرَ أهلِ ذلك المسجد، أو أُدِّيت الجماعةُ على وجهٍ مكروهٍ، ولأنَّه لا يخلو الحنفيُّ حالة صلاة الشافعيِّ: إمَّا أنْ يشتغلَ بالرَّواتب لينتظرَ الحنفيَّ، وذلك منهيٌّ عنه لقوله ﷺ: «إذا أقيمت الصلاةُ فلا صلاةَ إلاَّ المكتوبةُ»[2]، وإمَّا أنْ يجلسَ، وهو مكروهٌ أيضاً لإعراضه عن الجماعة من غير كراهةٍ في جماعتهم على المختار)) اهـ.

ونحوُهُ في "حاشية المدنيِّ" عن شيخ والده الشيخ "محمَّد أكرم"[3]، وخاتمةِ المحقِّقين السيِّد "محمَّد أمين ميربادشاه"[4]، والشيخ "إسماعيل الشروانيِّ"[5]، فإنَّهم رجَّحُوا أنَّ الصلاة مع أوَّلِ

---

(١) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٤٤/١ بتصرف.

(٢) أخرجه أحمد ٣٣١/٢ ـ ٥١٧، ومسلم(٧١٠)(٦٣)(٦٤) كتاب صلاة المسافرين ـ باب كراهية الشروع في نافلة بعد شروع المؤذن، وأبو داود(١٢٦٦) كتاب الصلاة ـ باب إذا أدرك الإمام ولم يصلِّ ركعتي الفجر، والترمذيّ(٤٢١) كتاب الصلاة ـ باب ما جاء إذا أقيمت الصلاة، وقال: حديث أبي هريرة حديث حسن، والنسائيّ ١١٦/٢ ـ ١١٧ كتاب الإمامة ـ باب ما يكره من الصلاة عند الإقامة، وابن ماجه(١١٥١) كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها ـ باب ما جاء في إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة، وابن حبان(٢١٩٣) كتاب الصلاة ـ باب فرض متابعة الإمام.

(٣) لم نعثر على ترجمته فيما بين أيدينا من المصادر.

(٤) محمد أمين بن محمود المعروف بأمير بادشاه البخاري (ت نحو٩٧٢هـ)("هدية العارفين"٢٤٩/٢،"الأعلام"٤١/٦).

(٥) لم نعثر على ترجمته فيما بين أيدينا من المصادر.

....

جماعةٍ أفضلُ، قال: ((وقال الشيخُ "عبد الله العفيف" في "فتاواه العفيفيَّة" عن الشـيخ "عبـد الرحمن المرشديّ": وقد كان شيخُنا شيخُ الإسلام مفتي بلدِ الله الحرام [١/ق ٤٤٥/ب] الشيخُ "علـيُّ بنُ جارِ الله بن ظهيرةَ"[١] الحنفيُّ لا يزالُ يصلِّي مع الشافعيَّة عند تقدُّمِ جماعتهم، وكنت أقتدي به في الاقتداء بهم)) اهـ.

وخالَفَهم العلاَّمة الشيخ "إبراهيمُ البيري" بناءً على كراهة الاقتداء بهم لعدم مراعاتهم في الواجبات والسنن، وأنَّ الانفراد أفضلُ لو لم يُدرِكْ إمامَ مذهبه، وخالَفَهم أيضاً العلاَّمة الشيخ "رحمة الله السنديُّ" تلميذ "ابن الهمام" فقال: ((الاحتياطُ في عدم الاقتـداء به ولـو مراعيـاً))، وكذا العلاَّمة "المنلا علي القاري" فقال بعد ما قدَّمناه[٢] عنـه مـن عـدم كراهـة الاقتـداء بهـم: ((ولو كان لكلِّ مذهبٍ إمامٌ كما في زماننا فالأفضلُ الاقتداءُ بالموافِقِ سواءٌ تقدَّمَ أو تأخَّرَ على ما استحسنه عامَّة المسـلمين، وعمِلَ بـه جمهـورُ المؤمنـين مـن أهـل الحرمـين والقـدسِ ومصـرَ والشام، ولا عبرةَ بمن شَذَّ منهم)) اهـ.

والذي يميلُ إليه القلب عدمُ كراهة الاقتداء بالمخالف ما لم يكن غيرَ مُراعٍ في الفرائض؛ لأنَّ كثيراً من الصحابة والتابعين كانوا أئمَّةً مجتهدين وهم يصلُّون خلفَ إمامٍ واحدٍ مع تبايُنِ مذاهبهـم، وأنَّه لو انتَظَرَ إمامَ مذهبه بعيداً عن الصفوف لم يكن إعراضاً عن الجماعـة للعلـم بأنَّـه يريـدُ جماعـةً أكملَ من هذه الجماعة، وأمَّا كراهة تعدُّدِ الجماعة في مسجدٍ واحدٍ فقد ذكرنا الكـلامَ عليهـا أوَّلَ الباب[٣]، والله أعلمُ بالصواب.

---

(١) علي بن جار الله بن محمد الشهير بابن ظهيرة القرشي المخزوميّ المكيّ (ت١٠١٠هـ). ("خلاصة الأثر" ٣/١٥٠، "هدية العارفين" ١/٧٥١، "معجم المؤلفين" ٢/٤١٤).

(٢) في هذه المقولة.

(٣) المقولة [٤٦٦٥] قوله: ((ويكره)) وما بعدها.

(و) يكرهُ تحريماً (تطويلُ الصلاة) على القوم زائداً على قدْرِ السنَّةِ في قراءةٍ وأذكارٍ رَضِيَ القومُ أوْ لا؛ لإطلاقِ الأمر بالتخفيف، "نهر"[1]........................

[٤٧٦٧] (قولُهُ: تحريماً) أخَذَهُ في "البحر"[2] من الأمرِ بالتخفيف في الحديث الآتي[3]، قال: ((وهو للوجوب إلاَّ لصارفٍ، ولإدخال الضرر على الغير)) اهـ. وجزَمَ به في "النهر"[4].

[٤٧٦٨] (قولُهُ: زائداً على قدْرِ السنَّةِ) عزاه في "البحر"[5] إلى "السِّراج"[6] و"المضمرات"، قال: ((وذكَرَهُ في "الفتح"[7] بحثاً، لا كما يتوهَّمُهُ بعضُ الأئمَّة، فيقرأُ يسيراً في الفجر كغيرها)) اهـ.

[٤٧٦٩] (قولُهُ: لإطلاقِ الأمرِ بالتخفيف) وهو ما في "الصحيحين"[8]: ((إذا صلَّى أحدُكم بالناس فليخفِّفْ، فإنَّ فيهم الضعيفَ والسقيمَ والكبير، وإذا صلَّى لنفسِهِ فليطوِّلْ ما شاء))، وقد تبعَ "الشارحُ" في ذلك صاحبَ "البحر"[9]، واعترضَهُ الشيخ "إسماعيل"[10]: ((بأنَّ تعليل الأمرِ

---

(١) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٤/أ.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٢/١.

(٣) المقولة [٤٧٦٩] قوله: ((لإطلاق الأمر بالتخفيف)).

(٤) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٤/أ.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٢/١.

(٦) "السّراج الوهّاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ١٨٨/أ.

(٧) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٠٥/١.

(٨) أخرجه مالك في "الموطأ" ١٢٩/١ كتاب الصلاة ـ باب العمل في صلاة الجماعة، وأحمد في "المسند" ٢٧١/٢ و٤٨٦ و٥٠٢، والبخاريّ(٧٠٣) كتاب الأذان ـ باب إذا صلى لنفسه فليطول ما شاء، ومسلم (٤٦٧) (١٨٣) (١٨٤) (١٨٥) كتاب الصلاة ـ باب أمر الأئمة بتخفيف الصلاة في تمام، وأبو داود(٧٩٤)و(٧٩٥) كتاب الصلاة ـ باب في تخفيف الصلاة، والترمذيّ(٢٣٦) كتاب الصلاة ـ باب ما جاء إذا أم أحدكم الناس فليخفف، وقال: حديث أبي هريرة رضي الله عنه حديث حسن صحيح، والنسائيّ ٩٤/٢ كتاب الإمامة ـ باب ما على الإمام من التخفيف، وابن حبان في "صحيحه"(١٧٦٠) كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة، و(٢١٣٦) كتاب الصلاة ـ باب فرض متابعة الإمام. كلهم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وفي الباب عن: عَدِيِّ بن حاتم، وأنس بن مالك، وجابر بن سَمُرَة، ومالك بن عبد الله الْخُزَاعِيّ، وأبي واقد اللَّيثي، وعُثمان بن أبي العاص، وأبي مسعود الأنصاري، وجابر بن عبد الله، وابن عباس رضي الله عنهم.

(٩) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٢/١.

(١٠) في "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ٢٤٨/ب.

وفي "الشرنبلاليَّة": ((ظاهرُ حديث "معاذٍ" أنَّه لا يريدُ على صلاةِ أضعفِهِم مطلقاً، ولذا قال "الكمال": إلاَّ لضرورةٍ، وصحَّ أنَّه عليه الصلاة والسلام قرَأَ بالمعوِّذتين في الفجر حين سَمِعَ بكاءَ صبيٍّ))..

بما ذكَرَ يفيدُ عدمَ الكراهة إذا رضيَ [١/ق٤٤٦/أ] القوم))، أي: إذا كانوا محصورين، ويمكن حملُ كلام "البحر" على غيرِ المحصورين، تأمَّل.

[٤٧٧٠] (قولُهُ: وفي "الشرنبلاليَّة"[1] إلخ) مقابلٌ لقوله: ((زائداً على قدْرِ السنَّة))، وحاصله: أنَّه يقرأ بقدْرِ حالِ القوم مطلقاً، أي: ولو دونَ القدْرِ المسنون، وفيه نظرٌ، أمَّا أوَّلاً فلأنَّه مخالفٌ للمنقول عن "السِّراج" و"المضمرات" كما مرَّ[2]، وأمَّا ثانياً فلأنَّ القدْرَ المسنون لا يريدُ على صلاةِ أضعفهم؛ لأنَّه كان يفعلُهُ ﷺ مع علمه بأنَّه يقتدي به الضعيفُ والسقيم، ولا يتركُهُ إلاَّ وقتَ الضرورة، وأمَّا ثالثاً فلأنَّ قراءة "معاذٍ" لمَّا شكاه قومه إلى النبي ﷺ وقال: ((أفتَّانٌ أنت يا "معاذ"))[3]، إنَّما كانت زائدةً على القدْرِ المسنون، قال "الكمال" في "الفتح"[4]: ((وقد بحثنا أنَّ التطويلَ هو الزيادة على القراءة المسنونة، فإنَّه ﷺ نهى عنه، وقراءته هي المسنونة، فلا بدَّ من كون ما نهى عنه غيرَ ما كان دأبَهُ إلاَّ لضرورةٍ، وقراءةُ "معاذٍ" لمَّا قال له ﷺ ما قال كانت بالبقرة على ما في "مسلمٍ"[5]: ((أنَّ "معاذاً" افتتَحَ بالبقرة، فانحرَفَ رجُلٌ فسلَّمَ، ثم صلَّى وحده وانصرف))،

(قولُ الشارح: ولذا قال "الكمال") أي: لمراعاةِ الأضعف.

(قولُهُ: ويمكن حملُ كلام "البحر" إلخ) فيه أنَّه قد يتأتَّى الرِّضا من غير المحصورين، بأن أمَّ جماعةً غيرَ معلومين لكنْ عَلِمَ من حالهم الرِّضا بالإطالة.

---

(١) "الشرنبلالية": كتاب الصلاة ـ فصل في الإمامة ٨٦/١ بتصرف (هامش "الدرر والغرر").

(٢) المقولة [٤٧٦٨] قوله: ((زائداً على قدر السنة)).

(٣) أخرجه أحمد ١٢٤/٣، والبخاري (٧٠٥) كتاب الأذان ـ باب من شكا إمامه إذا طوَّل، ومسلم (٤٦٥)(١٧٩) كتاب الصلاة ـ باب القراءة في العشاء، والنسائيّ ١٧٢/٢ كتاب الافتتاح ـ القراءة في العشاء الآخرة بـ سبح اسم ربك، وابن ماجه (٩٨٦) كتاب إقامة الصلاة ـ باب من أمَّ قوماً فليخفف، من حديث جابر رضي الله عنهما مرفوعاً.

(٤) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٠٥/١.

(٥) مسلم (٤٦٥) كتاب الصلاة ـ باب القراءة في العشاء.

(و) يكرهُ تحريماً (جماعةُ النساء) ولو في التراويحِ (في غيرِ صلاةِ جنازةٍ)............

وقوله ﷺ: ((إذا أَمَمْتَ بالناس فاقرأ بالشمس وضُحاها، وسبِّح اسمَ ربِّك الأعلى، واقرأ باسم ربِّك، والليل إذا يغشى))[1] لأنَّها كانت العشاءَ، وأنَّ قوم "معاذٍ" كان العذرُ متحقِّقاً فيهم لا كسلٌ منهم، فأمَرَ فيهم بذلك لذلك، كما ذُكِرَ أنَّه ﷺ قرأ بالمعوِّذتين في الفجر، فلمَّا فرَغَ قالوا له: أوجزْتَ، قال: ((سمعتُ بكاءَ صبيٍّ، فخشيتُ أنْ تُفتَنَ أمُّه))[2])) اهـ ملخَّصاً.

٣٧٩/١ فقد ظهَرَ من كلامه أنَّه لا ينقُصُ عن المسنون إلاَّ لضرورةٍ كقراءته بالمعوِّذتين لبكاءِ الصبيِّ، وظهَرَ من حديث "معاذٍ" أنَّه لا ينقُصُ عن المسنون لضعفِ الجماعة؛ لأنَّه لم يُعيِّنْ له دون المسنون في صلاة العشاء، بل نهاه عن الزيادة عليه مع تحقُّقِ العذر في قومه، فما استظهَرَهُ "الشرنبلاليُّ"[3] من الحديث وحمَلَ عليه كلامَ "الكمال" غيرُ ظاهرٍ، نعم ذكَرَ في "البحر"[4] في باب الوتر والنوافل عند الكلام على [١/ق٤٤٦/ب] التراويح معزيًّا إلى "المجتبى": ((أنَّ "الحسن" روَى عن "الإمام" أنَّه إذا قرأ في المكتوبة بعد الفاتحة ثلاثَ آياتٍ فقد أحسَنَ ولم يُسِئْ)) اهـ. لكنَّه لا ينافي ما قلنا؛ لأنَّه أحسَنَ بقراءةِ القدْرِ الواجب، ولم يُسِئْ، أي: لم يَصِلْ إلى كراهةٍ شديدةٍ، فتأمَّل.

[٤٧٧١] (قولُهُ: ويكرهُ تحريماً) صرَّحَ به في "الفتح"[5] و"البحر"[6].

[٤٧٧٢] (قولُهُ: ولو في التراويحِ) أفادَ أنَّ الكراهة في كلِّ ما تُشرَعُ فيه جماعةُ الرجال فرضاً أو نفلاً.

---

(١) تقدم تخريجه في الصحيفة السابقة من حديث معاذ.

(٢) أخرج أحمد ٢٥٧/٣ بنحوه عن أنس بن مالك، وله أصل عند البخاريّ(٧٠٩) كتاب الأذان ــ باب من أخف الصلاة عند بكاء الصبي من حديث أبي قتادة، وعند مسلم(٤٧٠) كتاب الصلاة ــ باب أمر الأئمة في تخفيف الصلاة في تمام، عن أنس بن مالك قال: كان رسول اللهﷺ يسمع بكاء الصبي مع أمه وهو في الصلاة، فيقرأ بالسورة الخفيفة أو بالسورة القصيرة.

(٣) "الشرنبلالية": كتاب الصلاة ـ فصل الإمامة ٨٦/١.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ٧٤/٢.

(٥) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٠٦/١.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٢/١.

لأنَّها لم تُشرَعْ مكرَّرةً، فلو انفرَدْنَ تفوتُهنَّ بفراغِ إحداهنَّ، ولو أمَّتْ فيها رجالاً لا تُعادُ لسقوطِ الفرضِ بصلاتِها، إلاَّ إذا استخلَفَها الإمامُ وخلْفَهُ رجالٌ ونساءٌ....

[٤٧٧٣] (قولُهُ: لأنَّها لم تُشرَعْ مكرَّرةً إلخ) قال في "الفتح"[١]: ((واعلم أنَّ جماعتهنَّ لا تكرهُ في صلاة الجنازة؛ لأنَّها فريضةٌ، وتركُ التقدُّمِ مكروهٌ، فدارَ الأمرُ بين فعل المكروهِ لفعل الفرض، أو ترك الفرض لتركه، فوجَبَ الأوَّلُ بخلاف جماعتهنَّ في غيرها، ولو صلَّينَ فُرادى فقد تَسبقُ إحداهنَّ، فتكونُ صلاة الباقيات نفلاً، والتنفُّلُ بها مكروهٌ، فيكون فراغُ تلك موجباً لفساد الفرضيَّة لصلاة الباقيات كتقييد الخامسةِ بالسجدة لمن ترَكَ القعدةَ الأخيرةَ)) اهـ. ومثلُهُ في البحر[٢] وغيره.

ومُفاده: أنَّ جماعتهنَّ في صلاة الجنازة واجبةٌ حيث لم يكن غيرُهنَّ، ولعلَّ وجهه الاحترازُ عن فساد فرضيَّة صلاة الباقيات إذا سبَقَتْ إحداهنَّ. وفيه أنَّ الرجال لو صلَّوا منفردين يلزمُ فيها مثلُ ذلك، فيلزمُ عليه وجوبُ جماعتهم فيها مع أنَّ المصرَّحَ به أنَّ الجماعة فيها غيرُ واجبةٍ، فتأمَّل.

[٤٧٧٤] (قولُهُ: لا تُعادُ) لأنَّها لو أُعيدَتْ لوقَعَتْ نفلاً مكروهاً، "ط"[٣].

[٤٧٧٥] (قولُهُ: بصلاتِها) قيَّدَ به لأنَّ الرجال لم تنعقدْ صلاتُهم، "ح"[٤].

[٤٧٧٦] (قولُهُ: إلاَّ إذا استخلَفَها) استثناءٌ من قوله: ((لا تُعادُ))، وهذا ليس خاصَّاً بالجنازة، بل غيرُها مثلُها.

(قولُهُ: ومفادُهُ أنَّ جماعتهنَّ في صلاة الجنازة واجبةٌ إلخ) إنما يَتِمُّ بإرجاع ضمير ((لأنَّها فريضةٌ)) للجماعة كما فعَلَ في "حاشية البحر"، وهو خلافُ الظاهر، بل هو راجعٌ لصلاة الجنازة، فإنَّها فرضُ كفايةٍ على كلٍّ منهنَّ، قال "السنديُّ" نقلاً عن "شرح المنية": ((ويُستحَبُّ أنْ يصلِّين منفرداتٍ، وتجوزُ جماعتُهنَّ)) اهـ. فمرادُ "الفتح" وغيره من الوجوب معناه اللغويُّ، أي: ثبَتَ الأوَّلُ ويكونُ مُقدَّماً على الترك لا على الانفراد المستحبِّ.

---

(١) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٠٦/١.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٢/١.

(٣) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٤٥/١.

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٠/أ.

فتفسُدُ صلاة الكلِّ (فإنْ فَعَلْنَ تقفُ الإمامُ وسَطَهنَّ)..........................

[٤٧٧٧] (قولُهُ: فتفسُدُ صلاةُ الكلِّ) أمَّا الرجالُ والإمام فلعدم صحَّةِ اقتداء الرجال بالمرأة، وأمَّا النساء والمقدَّمة فلأنَّهنَّ دخَلْنَ في تحريمةٍ كاملةٍ، فإذا انتقلْنَ إلى تحريمةٍ ناقصةٍ لم يَجُزْ، كأنَّهنَّ انتقلْنَ من فرضٍ إلى فرضٍ آخر كما في "البحر"[1]، "ح"[2].

وظاهرُ التعليل يقتضي الفسادَ ولو كُنَّ نساءً خُلَّصاً، أفاده "أبو السُّعود"[3]، "ط"[4]. والأظهرُ التعليل بأنَّ الإمام يصيرُ مقتدياً بخليفته، فتفسُدُ صلاة مَنْ خلفه، [١/ق٤٤٧/أ] بل باستخلافه مَنْ لا يصلحُ للإمامة تفسُدُ صلاته، فكذا مَن خلفه، "رحمتي".

[٤٧٧٨] (قولُهُ: تقفُ الإمامُ) بالمثنَّاة الفوقيَّة؛ لأن فاعله ((الإمامُ))، وهو هنا مؤنَّثٌ حقيقيٌّ اهـ. وقال "منلا علي القاري": ((يجوزُ التذكير؛ لأنَّه مصدرٌ بمعنى المفعول، أي: المقتدَى به)) اهـ.

وفي "النهر"[5]: ((هو مَنْ يؤتَمُّ به ذكراً كان أو أنثى، وفي بعض النسخ: الإمامةُ، وتركُ الهاءِ هو الصواب؛ لأنَّه اسمٌ لا وصفٌ)) اهـ.

[٤٧٧٩] (قولُهُ: وسَطَهنَّ) في "المغرب"[6]: ((الوسَطُ بالتحريك: اسمٌ لعينِ ما بين طرفَي الشيء كمركزِ الدائرة، وبالسكون: اسمٌ مبهمٌ لداخلِ الدائرة مثلاً، ولذا كان ظرفاً، والأوَّلُ يُجعَلُ مبتدأً وفاعلاً ومفعولاً به إلخ))، وفي "ضياء الحلوم": ((الوسْطُ بالسكون: ظرفُ مكانٍ، وبالفتح: اسمٌ، تقول: وسْطَ رأسِهِ دُهنٌ بالسكون وفتح الطاء، فهذا ظرفٌ، وإذا فتحتَ السينَ رفعتَ الطاء

(قولُهُ: فلأنَّهنَّ دخَلْنَ في تحريمةٍ كاملةٍ) لا كراهةَ فيها بسبب اقتدائهنَّ برجلٍ.

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٢/١ نقلاً عن"السِّراج الوهَّاج".

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٠/أ.

(٣) "فتح المعين": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٠٩/١.

(٤) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٤٥/١.

(٥) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٤/أ وما بعدها.

(٦) "المغرب": مادة((وسط)).

فلو تقدَّمَتْ أَثِمَتْ إلاَّ الخنثى فيتقدَّمُهنَّ (كالعُراةِ) فيتوسَّطُهم الإمامُ، ويكرهُ جماعتهم تحريماً، "فتح"[1] (ويكرهُ حضورُهنَّ الجماعةَ) ولو لجمعةٍ وعيدٍ ووعظٍ (مطلقاً) ولو عجوزاً ليلاً (على المذهب) المفتى به لفسادِ الزمان،.................

وقلت: وسَطُ رأسِهِ دُهنٌ، فهذا اسمٌ)) اهـ.

قلت: وعليه فيجوزُ هنا الفتح والسكون؛ لأنَّها إذا وقَفَتْ في نصف الصفِّ صدَقَ أنَّها في الوسْطِ بالسكون، وأنَّها عينُ الوسَطِ بالتحريك، ويكونُ نصبُهُ في الأوَّلِ على الظرفيَّة، وفي الثاني على الحاليَّة؛ لأنَّه بمعنى: متوسِّطةً، فافهم.

[٤٧٨٠] (قولُهُ: فلو تقدَّمَتْ أَثِمَتْ) أفادَ أنَّ وقوفها وسَطَهنَّ واجبٌ كما صرَّحَ به في "الفتح"[2]، وأنَّ الصلاة صحيحةٌ، وأنَّها إذا توسَّطَتْ لا تزولُ الكراهة، وإنَّما أرشدوا إلى التوسُّطِ لأنَّه أقلُّ كراهيةً من التقدُّمِ كما في "السِّراج"[3]، "بحر"[4].

[٤٧٨١] (قولُهُ: فيتقدَّمُهنَّ) إذ لو صلَّى وسَطَهنَّ فسدتْ صلاته بمحاذاتِهنَّ له على تقديرِ ذكورته، "ح"[5]. أي: وتفسُدُ صلاتُهنَّ أيضاً.

[٤٧٨٢] (قولُهُ: فيتوسَّطُهم إلخ) أشارَ به إلى أنَّ التشبيه بين العُراة والنساء ليس من كلِّ وجهٍ، بل في الانفرادِ وقيامِ الإمام في الوسَط، وإلاَّ فالعُراةُ يصلُّون قعوداً وهو أفضلُ، والنساءُ قائماتٍ كما في "البحر"[6].

[٤٧٨٣] (قولُهُ: ولو عجوزاً ليلاً) بيانٌ للإطلاق، أي: شابَّةً أو عجوزاً، نهاراً أو ليلاً.

[٤٧٨٤] (قولُهُ: على المذهبِ المفتَى به) أي: مذهبِ المتأخِّرين، قال في "البحر"[7]: ((وقد

---

(١) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٠٦/١.

(٢) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٠٦/١.

(٣) "السِّراج الوهَّاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ١٨٨/ب.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٣/١.

(٥) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٠/أ.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٣/١ بتصرف نقلاً عن "معراج الدراية".

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٠/١.

واستثنى "الكمالُ" بحثاً العجائزَ المتفانية (كما تكرهُ إمامةُ الرجل لهنَّ في بيتٍ.....

يقال: هذه الفتوى التي اعتمَدَها المتأخِّرون مخالِفةٌ لمذهب [١/ق٤٤٧/ب] "الإمام" وصاحبيه، فإنَّهم نقلوا أنَّ الشابَّة تُمنَعُ مطلقاً اتِّفاقاً، وأمَّا العجوزُ فلها حضورُ الجماعة عند "الإمام" إلاَّ في الظُّهر والعصر والجمعة، أي: وعندهما مطلقاً[١]، فالإفتاءُ بمنع العجائز في الكلِّ مخالِفٌ للكلِّ، فالاعتمادُ على مذهب "الإمام")) اهـ.

قال في "النهر"[٢]: ((وفيه نظرٌ، بل هو مأخوذٌ من قول "الإمام"، وذلك أنَّه إنما منَعَها لقيام الحاملِ، وهو فرْطُ الشهوة بناءً على أنَّ الفَسَقة لا ينتشرون في المغرب؛ لأنَّهم بالطعام مشغولون، وفي الفجر والعشاء نائمون، فإذا فُرِضَ انتشارُهم في هذه الأوقاتِ لغبة فِسقهم كما في زماننا بل تحرِّيهم إيَّاها كان المنعُ فيها أظهرَ من الظُّهر)) اهـ.

قلت: ولا يخفى ما فيه من التَّورية اللَّطيفة، وقال الشيخ "إسماعيل"[٣]: ((وهو كلامٌ حسنٌ إلى الغاية)).

٣٨٠/١

[٤٧٨٥] (قولُهُ: واستثنَى "الكمالُ"[٤] إلخ) أي: مما أفتَى به المتأخِّرون لعدم العلَّة السابقة، فيبقى الحكمُ فيه على قول "الإمام"، فافهم.

(قولُ "الشارح": واستثنى "الكمال" بحثاً العجائزَ) لكنَّ مَن أطلق قال: لكلِّ ساقطةٍ لاقطةٌ، وإذا كانت الفُسَّاق تتبعُ البهائم والموتى في القبور فلأنْ تتبعَ العجائز المتفانية أولى، فكلٌّ تكَّمَ على حسب حاله وما يشاهدُ في أهل عصره، ومَن اتَّسَعَ اطِّلاعُهُ منَعَ الكلَّ، وهو الصواب، ويشهد له حديث "عائشة" رضي الله تعالى عنها حيث قالت: ((لو رأى رسولُ الله ﷺ ما أحدَثَ النساء لمَنَعهنَّ المساجدَ)) ولم تُفصِّل. اهـ "رحمتي".

---

(١) كما في "الهداية" و"المجمع"، كذا في "البحر".

(٢) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٦/أ.

(٣) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ٣٥٠/ب.

(٤) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣١٧/١-٣١٨.

ليس معهنَّ رجلٌ غيره ولا مَحْرَمٌ منه) كأختِهِ (أو زوجتُهُ أو أَمَتُهُ أمَّا إذا كان معهنَّ واحدٌ ممن ذُكِرَ أو أَمَّهن في المسجد لا) يكرهُ، "بحر"[١].

(ويقفُ الواحدُ) ولو صبيًّا، أمَّا الواحدةُ فتتأخرُ (مُحاذِياً) أي: مساوياً (ليمينِ إمامه) على المذهب، ولا عبرةَ بالرأس.................................

[٤٧٨٦] (قولُهُ: ليس معهنَّ رجلٌ غيرُه) ظاهرُهُ أنَّ الخلوة بالأجنبيَّة لا تنتفي بوجودِ امرأةٍ أجنبيَّةٍ أخرى، وتنتفي بوجودِ رجلٍ آخر، تأمَّل.

[٤٧٨٧] (قولُهُ: كأختِهِ) من كلام "الشارح" كما رأيتُهُ في عدَّة نسخٍ، وكذا بخطِّهِ في "الخزائن"[٢]، حيث كَتَبَهُ بالأسود، وأفاد أنَّ المراد بالمحرَم ما كان من الرَّحِمِ؛ لِما قالوا من كراهةِ الخلوة بالأختِ رضاعاً والصِّهرة الشابَّة، تأمَّل.

[٤٧٨٨] (قولُهُ: أو زوجتُهُ أو أَمَتُه) بالرفع عطفاً على ((رجُلٌ)) أو ((محرَمٌ))، لا بالجرِّ عطفاً على ((أختِهِ))؛ لِما علمتَ أنَّه ليس من المتن، وحينئذٍ فلا حاجة إلى دعوى تغليبِ المحرم، فافهم.

[٤٧٨٩] (قولُهُ: في المسجد) لعدم تحقُّقِ الخلوة فيه، ولذا لو اجتمَعَ بزوجته فيه لا يُعَدُّ خلوةً كما يأتي، "رحمتي".

[٤٧٩٠] (قولُهُ: أمَّا الواحدةُ فتتأخَّرُ) فلو كان معه رجلٌ أيضاً يقيمُهُ عن يمينه والمرأةَ خلفهما، ولو رجلان يقيمُهما خلفَهُ والمرأةَ خلفهما، "بحر"[٣]. وتأخُّرُ الواحدة محلُّهُ إذا اقتدت برجلٍ لا بامرأةٍ مثلِها، "ط"[٤] عن "البيرجنديِّ".

[٤٧٩١] (قولُهُ: على المذهبِ) خلافاً لِما عن "محمَّدٍ" من أنَّه يجعلُ أصابعَهُ عند عقبِ الإمام،

(قولُهُ: ظاهرُهُ أنَّ الخلوة بالأجنبيَّة لا تنتفي إلخ) نقَلَ ما استظهرَهُ هنا في فصل النظر من كتاب الكراهية عن "منية المفتي" حيث قال: ((وفي "منية المفتي": الخلوةُ بالأجنبيَّة مكروهةٌ وإن معها أخرى كراهةَ تحريمٍ)) اهـ.

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٣/١.

(٢) "خزائن الأسرار": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق ١٠٣/ب.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٤/١ بتصرف.

(٤) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٤٦/١.

بل بالقدم، فلو صغيراً فالأصحُّ ما لم يتقدَّمْ أكثرُ قدمِ المؤتَمِّ لا تفسُدُ (فلو وقَفَ عن يسارِهِ...

"بحر"[١]. ويأمرُهُ الإمامُ بذلك، أي: بالوقوف عن يمينه، ولو بعد الشُّروع أشارَ إليه بيده لحديث "ابن عبَّاسٍ": ((أنَّه قام عن [١/ق٤٤٨/أ] يسارِ النبي ﷺ، فأقامَهُ عن يمينه))[٢]، "سراج"[٣].

[٤٧٩٢] (قولُهُ: بل بالقدمِ) فلو حاذاه بالقدم، ووقَعَ سجوده مقدَّماً عليه لكونِ المقتدي أطولَ من إمامه لا يضرُّ، ومعنى المحاذاةِ بالقدم المحاذاةُ بعقبه، فلا يضرُّ تقدُّمُ أصابع المقتدي على الإمام حيث حاذاه بالعقِبِ ما لم يفحُش التفاوتُ بين القدمين، حتى لو فحُشَ ـ بحيث تقدَّمَ أكثرُ قدم المقتدي لعظم قدمه ـ لا يصحُّ كما أشار إليه بقوله: ((مالم يتقدَّمْ إلخ))، قال في "البحر"[٤]:

(قولُهُ: أشار إليه بيده لحديث "ابن عبَّاسٍ" إلخ) ظاهرُ قوله: ((أشار)) أنَّه يأمرُهُ بالقيام عن يمينه بالإشارة فقط مع أنَّه رَوَى "البخاريُّ" عن "ابن عبَّاسٍ" كما في "السنديِّ": ((أنَّه لَمَّا قام إلى يسار النبيِّ ﷺ أخذَ ﷺ بأذنه وأدارَهُ إلى يمينه)) اهـ. إلاَّ أنْ يكون قبل شروعه في الصلاة، ولفظ الحديث على ما ذكرَهُ في "الهداية" يتبادرُ أنَّه أقامَهُ وهو في الصلاة، حيث قال:((عن "ابن عبَّاسٍ": بتُّ عند خالتي "ميمونة"، فقام النبيُّ يصلِّي من الليل، فقمتُ عن يساره فأخَذَ برأسي فأقامني عن يمينه))، وهو صريحُ ما في "مسلمٍ".

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٣/١.

(٢) أخرجه البخاريّ (٣١٨) كتاب العلم ـ باب السَّمر في العلم، و(٦٩٨) كتاب الأذان ـ باب إذا قام الرجل عن يسار الإمام فحوَّله الإمام إلى يمينه لم تفسد صلاتهما، ومسلم(٧٦٣)(١٨١)(١٨٤)(١٨٥)(١٨٦) كتاب صلاة المسافرين، باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه، وأبو داود(٦١٠) كتاب الصلاة ـ باب الرجلين يؤُمّ أحدُهما صاحبه كيف يقومان؟ والترمذيّ(٢٣٢) كتاب الصلاة ـ باب ما جاء في الرجل يصلّي ومعه رجل، وقال: حديث ابن عباس رضي الله عنه حديث حسن صحيح، والعمل على هذا عند أهل العلم، والنسائيّ ٢١٥/١ كتاب الغسل ـ باب الأمر بالوضوء من النوم، وابن ماجه(٩٧٣) كتاب إقامة الصلاة ـ باب الاثنان جماعة. وفي الباب عن: جابر بن عبد الله وأنس رضي الله عنهما.

(٣) "السِّراج الوهَّاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ١٨٩/أ بتصرف.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٤/١.

....

((وأشار "المصنِّف" إلى أنَّ العبرة إنما هو للقدم لا للرأس، فلو كان الإمام أقصرَ من المقتدي، يقعُ رأس المقتدي قُدَّام الإمام يجوزُ بعد أنْ يكون محاذياً بقدمه أو متـأخِّراً قليلاً، وكذا في محاذاة المرأة كما سيأتي، وإنْ تفاوتت الأقدامُ صغراً و كبراً فالعبرة للسَّاق والكعب، والأصحُّ: ما لم يتقدَّمْ أكثرُ قدمِ المقتدي لا تفسُدُ صلاته كما في "المجتبى")) انتهى.

فما ذكره "الشارح" ليس مخالفاً لِما تقدَّمَ[1] كما تُوهِّمَ، "رحمتي"، فافهم.

وفي "القُهُستانيِّ"[2]: ((هذا في غير المومِي، والعبرةُ في المومـي للرأس، حتى لو كان رأسُهُ خلف إمامه، ورِجْلاه قُدَّام رجليه صحَّ، وعلى العكس لا يصحُّ كما في "الزاهديِّ" وغيره)) انتهى.

(قولُهُ: ليس مخالفاً لِما تقدَّمَ كما تُوهِّمَ) قال "ط": ((في "القُهُستانيِّ": العبرةُ للقدم، وقيل: إنَّها جائزةٌ ما بقي المحاذاةُ في شيءٍ من القدم، والأصحُّ أنَّ العبرة لأكثرِها، كذا في "المنية"، ولو اختلف قدمُهما في الصغر والكبر فالعبرة للكعب في الأصحِّ اهـ. فظاهرُهُ أنَّ التصحيح الأوَّلَ عند مساواةِ قدميهما، والتصحيحَ الثاني عند اختلافهما، وظاهرُ نقل "الحمويِّ" كـ "البحر" أنَّهما قولان في المسألة، وكلامُ "الشارح" لم يوافق أحدهما)) اهـ. فأنت ترى أنَّ كلام "الشارح" لم يوافق ما في "القهستانيِّ" كما قال "ط" وإنْ وافَقَ ما في "المجتبى"، و"ط" لم يدَّعِ مخالفتَهُ لِما في "المجتبى" حتَّى يُعترَضَ عليه بل لِما في "القُهُستانيِّ"، وجرى "الشارح" على اعتبارِ المحاذاة بالقدم بمعنى العقب في المسألة الأولى خلافَ الأصحِّ؛ لأنَّ الأصحَّ أنَّ العبرة لمحاذاةِ الأكثر فيها، فيكونُ جارياً على خلاف الأصحِّ، إلاَّ أنْ يبقى القدمُ على ظاهره ويرادَ أكثرُهُ لا كلُّهُ، فيكونُ موافقاً لِما في "القُهُستانيِّ" من تصحيح اعتبار الأكثر فيها، ويكون في المسألة الثانية جارياً على أحد تصحيحين، ولعلَّه أشار بقوله: ((فافهم)) إلى الاعتراض على غير "ط" من محشِّي هذا الكتاب، وإلاَّ فاعتراضُهُ عليه غيرُ واردٍ، تأمَّل.

---

(١) في هذه المقولة.

(٢) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل يجهر الإمام ١/١١٠.

....

أقولُ: وينبغي أنْ لا يكون قوله: ((رأسُهُ خلف إمامه)) قيداً، بل كذلك إذا ساواه على قياسِ ما تقدَّمَ[1]، وينبغي أيضاً أنْ يكون هذا في المومي المقتدي بصحيحٍ أو بمومٍ مثلِه، وكان كلٌّ منهما قاعداً أو مستلقياً ورِجْلاه إلى القبلة، أمَّا لو على جنبه فيشترطُ كون المؤتَمِّ مضطجعاً خلفَ ظهر إمامه، ولا عبرة للرأس أصلاً.

(تنبيهٌ)

إفرادُ القدم في كلام "الشارح" كغيره يفيدُ أنَّ المحاذاة تُعتَبرُ بواحدةٍ، ولم أره صريحاً.

والظاهرُ: أنَّه لو كان معتمِداً على قدمٍ واحدةٍ فالعبرةُ لها، ولو على القدمين فإنْ كانت إحداهما محاذيةً والأخرى متأخِّرةً فلا كلامَ في الصحَّة، وإنْ كانت الأخرى متقدِّمةً فهل يصحُّ نظراً للمحاذِية أوْ لا نظراً للمتقدِّمة؟ محلُّ نظرٍ، والظاهرُ الثاني ترجيحاً للحاظر على المبيح كما قالوا فيما لو كانت إحدى قوائمِ الصيد في الحلِّ والأخرى في الحرم، [١/ق ٤٤٨/ب] وقد رأيتُ فيه في كتب الشافعيَّة اختلافَ ترجيحٍ.

(فرعٌ)

قال في "منية المفتي": ((اقتدى على سطحٍ، وقام بحذاءِ رأسِ الإمام ذكَرَ "الحَلْواني": أنَّه لا يجوزُ، و"السرخسيُّ"[2]: يجوزُ)).

(قولُهُ: فيُشترَطُ كونُ المؤتَمِّ مضطجعاً إلخ) لا يظهرُ اشتراط كونِ المؤتَمِّ مضطجعاً خلف ظهر إمامه، بل لو اضطجَعَ محاذياً رأسُهُ لقدمي إمامه أو بالعكس صحَّ؛ إذ المدارُ في عدم صحَّة الاقتداء على التقدُّم، وفيما ذكر لم يحصل تقدُّمٌ عليه، تأمَّل.

(قولُهُ: اقتَدَى على سطحٍ إلخ) هذا الخلافُ متفرِّعٌ على أنَّ العبرة للعقب أو لأكثرِ القدم، فإنَّ مَن حاذى رأسَ الإمام لم يُحاذِ عقبه، هكذا ظهرَ.

---

(١) في هذه المقولة.

(٢) "المبسوط": كتاب الصلاة ـ باب الحدث في الصلاة ١/٢١٠.

كُرِهَ) اتّفاقاً (وكذا) يكره (خلفَهُ على الأصحّ) لمخالفته السنَّةَ (والزائدُ) يقفُ (خلفَهُ) فلو توسَّطَ اثنين كُرِهَ تنزيهاً، وتحريماً لو أكثرَ، ولو قام واحدٌ بجنبِ الإمام وخلفَهُ صفٌّ...

مطلبٌ: هل الإساءةُ دون الكراهةِ أو أفحشُ منها ؟

[٤٧٩٣] (قولُهُ: كره اتّفاقاً) الظاهرُ أنَّ الكراهة تنزيهيَّةٌ لتعليلها في "الهداية"[(١)] وغيرها بمخالفةِ السنَّة، ولقوله في "الكافي"[(٢)]: ((جاز وأساء))، وكذا نقله "الزيلعيُّ"[(٣)] عن "محمَّدٍ"، لكنْ قدَّمنا[(٤)] في أوَّل بحث سنن الصلاة اختلافَ عباراتهم في أنَّ الإساءة دون الكراهة أو أفحشُ منها، ووفَّقنا بينها بأنَّها دون كراهةِ التحريم، وأفحشُ من كراهة التنزيهِ، فراجعه.

[٤٧٩٤] (قولُهُ: والزائدُ[(٥)] خلفَهُ) عدَلَ تبعاً لـ"الوقاية" عن قول "الكنز"[(٦)]: ((والاثنان خلفه)) لأنَّه غيرُ خاصٍّ بالاثنين، بل المرادُ ما زادَ على الواحد اثنان فأكثرَ، نعم يُفهَمُ حكمُ الأكثرِ بالأولى، وفي "القُهُستانيِّ"[(٧)]: ((وكيفيَّته: أنْ يقفَ أحدُهما بحذائه والآخرُ بيمينه إذا كان الزائدُ اثنين، ولو جاء ثالثٌ وقفَ عن يسارِ الأوَّلِ، والرابعُ عن يمين الثاني، والخامسُ عن يسار الثالثِ وهكذا)) اهـ. وفيه إشارةٌ إلى أنَّ الزائد لو جاء بعد الشُّروع يقومُ خلف الإمام، ويتأخَّرُ المقتدي الأوَّلُ، ويأتي[(٨)] تمامُهُ قريباً.

[٤٧٩٥] (قولُهُ: كره تنزيهاً) وفي روايةٍ: لا يكرهُ، والأُولى أصحُّ كما في "الإمداد"[(٩)].

[٤٧٩٦] (قولُهُ: وتحريماً لو أكثرَ) أفاد أنَّ تقدُّمَ الإمام أمامَ الصفِّ واجبٌ كما أفاده

---

(١) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٥٦/١.

(٢) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/ق ٣٢/أ بتصرف.

(٣) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة والحدث في الصلاة ١٣٦/١.

(٤) المقولة [٤٠٣٧] قوله: ((وقالوا إلخ)).

(٥) في "م": ((والزائدة)) وهو تحريف.

(٦) انظر "شرح العيني على الكنز": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٤٦/١.

(٧) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل يجهر الإمام ١١١/١.

(٨) المقولة [٤٧٩٧] قوله: ((كره إجماعاً)).

(٩) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق١٦٩/أ.

كُرِهَ إجماعاً.

(ويصُفُّ) أي: يصُفُّهم الإمامُ، بأنْ يأمرَهم بذلك، قال "الشمنيُّ": ((وينبغي أنْ يأمرَهم بأنْ يتراصُّوا ويسُدُّوا...

في "الهداية"[(١)] و"الفتح"[(٢)].

[٤٧٩٧] (قولُهُ: كره إجماعاً) أي: للمؤتَمِّ، وليس على الإمام منها شيءٌ، ويتخلَّصُ من الكراهة بالقهقَرَى إلى خلفٍ إنْ لم يكن المحلُّ ضيِّقاً على الظاهر، وانظر هذا مع قولهم: لو كان مع الإمام واحدٌ على الدكَّان والباقي دونه لا يكرهُ، وقد تزولُ المخالفة بأنْ تكونَ الثانيةُ موضوعُها إذا كان المؤتَمُّ خلفه، "ط"[(٣)].

٣٨١ أقولُ: لم أرَ التصريحَ بالواحد، وإنما صرَّحوا بكراهةِ انفراد الإمام على الدكَّان، ولو كان معه بعضُ القوم لا يكره، فيمكنُ التوفيق بحملِ البعض على جماعةٍ من القوم، فلا ينافي ما هنا، وأيضاً قد صرَّحُوا بكراهة قيام الواحد وحدَهُ وإنْ لم يجدْ فُرجةً، تأمَّل.

(تتمَّةٌ)

إذا اقتدى بإمامٍ، فجاءَ آخرُ يتقدَّمُ الإمام موضعَ سجوده، كذا في "مختارات النوازل"[(٤)]، [١/ق٤٤٩/أ] وفي "القُهُستانيِّ"[(٥)] عن "الجلابيِّ": ((أنَّ المقتديَ يتأخَّرُ عن اليمين إلى خلفٍ إذا جاء آخرُ)) اهـ.

وفي "الفتح"[(٦)]: ((ولو اقتدى واحدٌ بآخرَ، فجاء ثالثٌ يجذبُ المقتديَ بعد التكبير، ولو جذَبَهُ قبل التكبير لا يضرُّه، وقيل: يتقدَّمُ الإمام)) اهـ.

---

(١) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٥٦/١.

(٢) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٠٦/١.

(٣) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٤٦/١.

(٤) لم نعثر على النقل في "مختارات النوازل" للمرغيناني.

(٥) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل يجهر الإمام ١١١/١.

(٦) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٠٨/١.

الخللَ، ويُسَوُّوا مناكبَهم))، ويقفُ وسطاً، ....

ومقتضاه: أنَّ الثالث يقتدي متأخِّراً، ومقتضى القول بتقدُّمِ الإمام أنَّه يقومُ بجَنْبِ المقتدي الأوَّلِ، والذي يظهرُ أنَّه ينبغي للمقتدي التأخُّرُ إذا جاء ثالثٌ، فإنْ تأخَّرَ، وإلاَّ جذَبَهُ الثالث إنْ لم يخشَ إفساد صلاته، فإن اقتدى عن يسار الإمام يشيرُ إليهما بالتأخُّر، وهو أولى من تقدُّمه؛ لأنه متبوعٌ، ولأنَّ الاصطفاف خلفَ الإمام من فعل المقتدين لا الإمام، فالأولى ثباته في مكانه وتأخُّرُ المقتدي، ويؤيِّدُهُ ما في "الفتح"[1] عن "صحيح مسلمٍ"[2]: «قال "جابرٌ": سِرْتُ مع النبي ﷺ في غزوةٍ، فقام يصلِّي، فجئتُ حتى قمتُ عن يساره، فأخَذَ بيدي فأدارني عن يمينه، فجاء "ابن صخرٍ" حتى قام عن يساره، فأخَذَ بيديه جميعاً فدفَعَنا حتى أقامنا خلفه» اهـ.

وهذا كلُّه عند الإمكان، وإلاَّ تعيَّنَ الممكن، والظاهرُ أيضاً أنَّ هذا إذا لم يكن في القعدة الأخيرة، وإلاَّ اقتدى الثالثُ عن يسار الإمام، ولا تقدُّمَ ولا تأخُّرَ.

[٤٧٩٨] (قولُهُ: الخَلَلَ) هو انفراجُ ما بين الشيئين، "قاموس"[3]. وهو على وزن جَبَلٍ، "ط"[4].

[٤٧٩٩] (قولُهُ: ويقفُ وسَطاً) قال في "المعراج": ((وفي "مبسوط بكرٍ"[5]: السنَّةُ أنْ يقوم

(قولُهُ: ويؤيِّدُهُ ما في "الفتح" عن "صحيح مسلمٍ" إلخ) وجهُ التأييد هو أنَّه عليه السلام كان يمكنُهُ أن يتقدَّمَ ميمنةً أو ميسرةً لأجلِ إقامة سنَّةِ مقامِهما، ومع هذا لم يفعله، بل فعَلَ ما فعله لأنَّه المتبوع، فبقي في مكانه وأخَذَ بيدِ كلٍّ منهما وحوَّلَهُ عن مكانه، فهذا يدلُّ لِما نحن فيه، وأنَّه ينبغي للمقتدي التأخُّرُ إذا جاء ثالثٌ، تأمَّل.

---

(١) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٠٨/١.

(٢) أخرجه مسلم(٣٠١٠) كتاب الزهد والرقائق ـ باب حديث جابر الطويل وقصة أبي اليسر، وأبو داود(٦٣٤) كتاب الصلاة ـ باب إذا كان الثوب صيقاً يتزر به، وأخرجه الإمام أحمد في "المسند" ٣٥١/٣ مختصراً، والحاكم في "المستدرك" ٢٥٤/١ كتاب الصلاة، وقال: هذا حديث حسن صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه، ولم يوافقه الذهبيّ، وقال: صحيح على شرط مسلم.

(٣) "القاموس": مادة((خلل)).

(٤) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٤٦/١.

(٥) أي: مبسوط شيخ الإسلام بكر خواهر زاده (ت٤٨٣هـ) وتقدمت ترجمته ٣٥٥/١.

....

في المحراب ليعتدلَ الطرفان، ولو قام في أحدِ جانبي الصفِّ يكره، ولو كان المسجدُ الصيفيُّ بجنبِ الشتويِّ، وامتلأَ المسجدُ يقوم الإمام في جانب الحائط ليستويَ القوم من جانبيه، والأصحُّ ما رُوِيَ عن "أبي حنيفة" أنَّه قال: أكرهُ أنْ يقوم بين الساريتين، أو في زاويةٍ، أو في ناحيةِ المسجد، أو إلى ساريةٍ؛ لأنَّه خلافُ عملِ الأمَّة، قال عليه الصلاة والسلام: ((توسَّطُوا الإمامَ، وسُدُّوا الخَلَلَ))[1]، ومتى استوى جانباه يقومُ عن يمين الإمام إنْ أمكنَهُ، وإنْ وجَدَ في الصفِّ فُرجةً سَدَّها، وإلاَّ انتظَرَ حتى يجيءَ آخرُ، فيقفان خلفه، وإنْ لم يجئْ حتى ركَعَ الإمام [١/ق٤٤٩/ب] يختارُ أعلمَ الناس بهذه المسألةِ، فيجذبُهُ ويقفان خلفه، وإنْ[2] لم يجدْ عالِماً يقفُ خلف الصفِّ بحذاء الإمام للضرورة، ولو وقَفَ منفرداً بغيرِ عذرٍ تصحُّ صلاته عندنا خلافاً لـ"أحمد")) اهـ.

مطلبٌ في كراهيةِ قيام الإمام في غيرِ المحراب

(تنبيهٌ)

يُفهَمُ من قوله: ((أو إلى ساريةٍ)) كراهةُ قيام الإمام في غير المحراب، ويؤيِّدُه قوله قبله: ((السنَّةُ أن يقوم في المحراب))، وكذا قولُهُ في موضعٍ آخرَ: ((السنَّةُ أنْ يقوم الإمامُ إزاءَ وسَطِ الصفِّ، ألا ترى أنَّ المحاريب ما نُصِبَتْ إلاَّ وسَطَ المساجد، وهي قد عُيِّنت لمقام الإمام)) اهـ.

والظاهرُ أنَّ هذا في الإمام الرَّاتب لجماعةٍ كثيرةٍ؛ لئلاَّ يلزم عدمُ قيامه في الوسط، فلو لم يلزم ذلك لا يكرهُ، تأمَّل.

(فرعٌ)

ذكَرَ في "البدائع"[3] في بحث الصلاة في الكعبة: ((أنَّ الأفضل للإمام أنْ يقفَ في مقام إبراهيم)).

---

(١) أخرجه أبو داود(٦٨١) كتاب الصلاة ـ باب مقام الإمام من الصف، والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ١٠٤/٣ كتاب الصلاة ـ باب مقام الإمام في الصف.

(٢) في "ب" و"م": ((ولو)).

(٣) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في شرائط أركان الصلاة ١٢٠/١.

وخيرُ صفوف الرجال أوَّلُها...............................

[٤٨٠٠] (قولُهُ: وخيرُ صفوفِ الرجال أوَّلُها) لأنَّه رُوِيَ في الأخبار[١]: أنَّ الله تعالى إذا أنزَلَ الرحمةَ على الجماعة يُنزِلُها أوَّلاً على الإمام، ثم تتجاوزُ عنه إلى مَنْ بحذائه في الصفِّ الأوَّلِ، ثـم إلى الميامن، ثم إلى المياسر، ثم إلى الصف الثاني، وتمامُهُ في "البحر"[٢].

(تنبيهٌ)

قال في "المعراج": ((الأفضــلُ أنْ يقـفَ في الصـفِّ الآخِرِ إذا خـاف إيذاءَ أحـدٍ، قـال عليـه الصلاة والسلام:((مَنْ ترَكَ الصفَّ الأوَّلَ مخافةَ أن يؤذيَ مسلماً أُضعِفَ له أجرُ الصفِّ الأوَّلِ))[٣]، وبه أخَذَ "أبو حنيفة" و"محمَّدٌ"، وفي كراهة ترك الصفِّ الأوَّلِ مع إمكانه خلافٌ)) اهـ.

أي: لو ترَكَهُ مع عدم خوف الإيذاء، وهذا لو قبلَ الشروع، فلو شرعوا وفي الصـفِّ الأوَّلِ فُرجةٌ له خَرْقُ الصفوف كما يأتي قريباً[٤].

مطلبٌ في جواز الإيثارِ بالقرب

وفي "حاشية الأشباه" لـ"الحمويِّ"[٥] عن "المضمرات" عن "النِّصاب": ((وإنْ سبَقَ أحـدٌ إلى الصفِّ الأوَّلِ فدخَلَ رجلٌ أكبرُ منه سنّاً أو أهلُ علمٍ ينبغي أنْ يتأخَّرَ ويُقدِّمَه تعظيماً له)) اهـ.

فهذا يفيدُ جواز الإيثار بالقرب بلا كراهةٍ خلافاً للشافعيَّة، وقال في "الأشباه"[٦]: ((لم أره لأصحابنا))، ونقل العـلاَّمة "البيري" فروعـاً تدلُّ على عـدم الكـراهة، ويـدلُّ عليه قولـه تعالى:

---

(١) لم نعثر عليه فيما بين أيدينا من المصادر.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٥/١.

(٣) أخرجه الطبرانيّ في "الأوسط" (٥٤١) وفي إسناده نوح بن أبي مريم، وهو ضعيف، وأورده الهيثميّ في "المجمع" ٩٥/٢ كتاب الصلاة ـ باب من ترك الصف الأول مخافة أن يؤذي غيره، وقال: رواه الطبراني في "الأوسط".

(٤) المقولة [٤٨٠٤] قوله: ((كقيامه في صف إلخ)).

(٥) "غمز عيون البصائر": الفن الأول ـ القاعدة الثالثة: هل يكره الإيثار في القُرَبِ ؟ ٣٥٨/١.

(٦) "الأشباه والنظائر": الفن الأول ـ القاعدة الثالثة : هل يكره الإيثار في القُرَبِ؟ صـ١٣٢ـ.

....

﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ [الحشر ـ ٩]، وما في "صحيح مسلم"[١]: من أنَّه عليه [١/ق٤٥٠/أ] الصلاة والسلام أُتِيَ بشرابٍ، فشرِبَ منه وعن يمينه أصغرُ القــوم ــ وهو "ابن عباسٍ" ـ وعن يساره أشياخٌ، فقال عليه الصلاة والسلام للغلام: ((أتأذنُ لي في أنْ أعطيَ هؤلاء؟))، فقال الغلام: لا واللَّهِ، فأعطاه الغلامَ؛ إذ لا ريبَ أنَّ مقتضى طلبِ الإذن مشروعيَّةُ ذلك بلا كراهةٍ وإنْ جاز أنْ يكون غيرُه أفضلَ اهـ.

أقولُ: وينبغي تقييدُ المسألة بما إذا عارَضَ تلك القُربةَ ما هو أفضلُ منها كاحترامِ أهل العلم والأشياخ كما أفاده الفرعُ السابق والحديث، فإنَّهما يدلان على أنَّه أفضلُ من القيام في الصفِّ الأوَّلِ، ومن إعطاء الإناء لمن له الحقُّ، وهو مَن على اليمين، فيكون الإيثارُ بالقربة انتقالاً من قربةٍ إلى ما هو أفضلُ منها، وهو الاحترام المذكور، أمَّا لو آثَرَ على مكانه في الصفِّ مثلاً مَن ليس كذلك يكونُ أعرَضَ عن القُربة بلا داعٍ، وهو خلافُ المطلوب شرعاً، وينبغي أنْ يُحمَلَ عليه ما في "النهر"[٢] من قوله: ((واعلم أنَّ الشافعيَّة ذكروا أنَّ الإيثار بالقرب مكروهٌ، كما لو كان في الصفِّ الأوَّلِ، فنمَّا أقيمت آثَرَ به، وقواعدُنا لا تأباه)) اهـ. /٣٨٢

مطلبٌ في الكلام على الصفِّ الأوَّلِ

(تنبيهٌ آخر)

قال في "البحر"[٣] في آخر باب الجمعة: ((تكلَّموا في الصفِّ الأوَّلِ، قيل: هو خلفَ الإمام في المقصورة، وقيل: ما يلي المقصورةَ، وبه أخَذَ الفقيه "أبو الليث"؛ لأنَّه يُمنَعُ العامَّةُ عن الدخول

---

(١) أخرجه مالك في "الموطأ" ٧٠٦/٢ كتاب صفة النبي ـ باب السنة في الشرب ومناولته عن اليمين ﷺ، وأحمد ٣٣٣/٥ ــ ٣٣٨، و البخاريّ (٢٣٥١) كتاب المساقاة ـ باب من رأى صدقة الماء وهبته ووصيته جائزة، ومسلم(٢٠٣٠) كتاب الأشربة ـ باب استحباب إدارة الماء واللبن ونحوهما عن يمين المبتدئ، والطبرانيّ في 'الكبير' (٥٧٦٩) والبيهقيّ في "السنن الكبرى" ٢٨٦/٧ كتاب الصداق ـ باب الأيمن فالأيمن في الشرب. كلُّهم من حديث سهل بن سعد الساعديّ ﷺ.

(٢) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٤/ب.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ١٦٩/٢.

في غيرِ جنازةٍ، ثمَّ وثمَّ، ولو صلَّى على رفوفِ المسجد إنْ وجَدَ في صحنه مكاناً كُرِهَ كقيامِهِ في صفٍّ خلفَ صفٍّ فيه فرجةٌ.

قتُ: وبالكراهة أيضاً صرَّحَ الشافعيَّة، قال "السيوطيُّ" في "بسط الكفِّ في إتمام الصفِّ"[1]:

في المقصورة، فلا تتوصَّلُ العامَّة إلى نَيْلِ فضيلة الصفِّ الأوَّل)) اهـ.

أقولُ: والظاهرُ أنَّ المقصورة في زمانهم اسمٌ لبيتٍ في داخل الجدار القِبليِّ من المسجد، كان يصلِّي فيها الأمراءُ الجمعةَ، ويَمنعون الناسَ من دخولها خوفاً من العدوِّ، فعلى هذا اختلِفَ في الصفِّ الأوَّل، هل هو ما يلي الإمامَ من داخلِها، أم ما يلي المقصورةَ من خارجها؟ فأخَذَ "الفقيه" بالثاني توسعةً على العامَّة كيلا تفوتَهم الفضيلة، ويُعلَمُ منه بالأَولى أنَّ مثل مقصورةِ دمشق التي هي في وسط المسجد خارجَ الحائط القبليِّ يكونُ الصفُّ الأوَّلُ فيها ما يلي الإمام في داخلها، وما اتَّصَلَ به من طرفيها خارجاً عنها [١/ق ٤٥٠/ب] من أوَّلِ الجدار إلى آخره، فلا ينقطعُ الصفُّ ببنائها كما لا ينقطعُ بالمنبر الذي هو داخلَها فيما يظهرُ، وصرَّحَ به الشافعيَّة، وعليه فلو وقَفَ في الصفِّ الثاني داخلَها قبل استكمال الصفِّ الأوَّلِ من خارجها يكون مكروهاً، ويؤخذُ من تعريف الصفِّ الأوَّلِ بما هو خلفَ الإمام ـ أي: لا خلفَ مقتدٍ آخرَ ـ أنَّ مَن قام في الصفِّ الثاني بحذاء باب المنبر يكونُ من الصفِّ الأوَّلِ؛ لأنَّه ليس خلفَ مقتدٍ آخرَ، والله تعالى أعلم.

[٤٨٠١] (قولُهُ: في غيرِ جنازةٍ) أمَّا فيها فآخِرُها إظهاراً للتواضع؛ لأنَّهم شفعاءُ، فهو أحرى بقبولِ شفاعتهم، ولأنَّ المطلوب فيها تعدُّدُ الصفوف، فلو فُضِّلَ الأوَّلُ امتنعوا عن التأخُّر عند قلَّتِهم، "رحمتي".

[٤٨٠٢] (قولُهُ: ثُمَّ وثُمَّ) أي: ثم الصفُّ الثاني أفضلُ من الثالث، وفي الجنازة ما يلي الأخيرَ أفضلُ ممَّا تقدَّمَهُ، "رحمتي".

[٤٨٠٣] (قولُهُ: كره) لأنَّ فيه تركاً لإكمالِ الصفوف، والظاهرُ أنَّه لو صلَّى فيه المبلِّغُ في مثل يوم الجمعة لأجلِ أنْ يصِلَ صوته إلى أطراف المسجد لا يكره.

[٤٨٠٤] (قولُهُ: كقيامِهِ في صفٍّ إلخ) هل الكراهةُ فيه تنزيهيَّةٌ أو تحريميَّةٌ؟ ويُرشِدُ إلى الثاني

---

(١) "بسط الكف في إتمام الصف": صـ١٧ـ٢٠ـ بتصرف، للسيوطي (ت٩١١هـ).

....

قوله عليه الصلاة والسلام: ((ومَن قطَعَهُ قطعه الله))[1]، "ط"[2].

بقِيَ ما إذا رأى الفرجةَ بعدما أحرَمَ هل يمشي إليها؟ لم أره صريحاً، وظاهرُ الإطلاق نعم، ويفيدُهُ مسألة مَنْ جذَبَ غيره من الصفِّ كما قدَّمناه[3]، فإنَّه ينبغي له أنْ يجيبَهُ لتنتفيَ الكراهة عن الجاذب، فمشيُهُ لنفيِ الكراهة عن نفسه أَولى، فتأمَّل. ثم رأيتُ في مفسدات الصلاة من "الحلبة"[4] عن "الذخيرة": ((إنْ كان في الصفِّ الثاني، فرأى فُرجةً في الأوَّلِ، فمشى إليها لم تفسُدْ صلاته؛ لأنَّه مأمورٌ بالمراصَّةِ، قال عليه الصلاة والسلام: ((تراصُّوا في الصفوف))[5]، ولو كان في الصفِّ الثالث تفسُدُ)) اهـ. أي: لأنَّه عملٌ كثيرٌ.

(قولُهُ: ولو كان في الصفِّ الثالثِ تفسُدُ) سيأتي في الشرح في مفسدات الصلاة: ((مشى مُستقبلَ القبلة هل تفسُدُ؟ إنْ قدرَ صفٍّ ثمَّ وقَفَ قدْرَ ركنٍ ثمَّ مشى ووقف كذلك وهكذا لا تفسُدُ وإن كَثُرَ ما لم يختلف المكانُ)) اهـ. فعلى هذا محلُّ الفسادِ لو كان في الصفِّ الثالث إذا لم يقف.

---

(١) أخرجه أبو داود(٦٦٦) كتاب الصلاة ـ باب تسوية الصفوف، والنسائي ٩٣/٢ كتاب الصلاة ـ باب من وصل صفاً، وابن خزيمة (١٥٤٩) كتاب الإمامة ـ باب فضل وصل الصفوف، والحاكم ٢١٣/١ وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما.

(٢) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٤٦/١ بتصرف.

(٣) المقولة [٤٧٩٩] قوله: ((ويقف وسطاً)).

(٤) "الحلبة": مفسدات الصلاة ٢/ق ٢٢٨/أ ـ ب.

(٥) أخرجه أحمد ٢٦٠/٣ و٢٨٣، وأبوداود(٦٦٧) كتاب الصلاة ـ باب تسوية الصفوف، والنسائي ٩٢/٢ كتاب الإمامة باب حثِّ الإمام على رَصِّ الصفوف والمقاربة بينها، والبغوي في "شرح السنة"(٨١٣)، والبيهقي في "السنن الكبرى" ١٠٠/٣ كتاب الصلاة ـ باب إقامة الصفوف وتسويتها، وابن خزيمة(١٥٤٥) كتاب جماع أبواب قيام المأمومين خلف الإمام ـ باب الأمر بالمحاذاة بين المناكب والأعناق في الصفِّ، وابن حبان في"صحيحه" (٢١٦٦) كتاب الصلاة باب فرض متابعة الإمام. كلُّهم من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه مرفوعاً، أنَّ نبيَّ الله ﷺ قال: ((رَاصُّوا صُفوفَكم وقَارِبُوا بينها وحَاذُوا بالأعناق، فوالذي نفسُ محمَّد بيده إنِّي لأرَى الشَّياطين تدخلُ من خَلَلِ الصَّفِّ كأنَّها الحذف))، وفي الباب عن النُّعمان بن بشير، وأبي مسعود الأنصاري، وأبي هريرة، وأبي سعيد الخُدْريِّ رضي الله عنهم.

((وهذا الفعلُ مفوِّتٌ لفضيلة الجماعة الذي هو التضعيفُ، لا لأصلِ بركة الجماعة، فتضعيفُها غيرُ بركتِها، وبركتُها هي عَوْدُ بركةِ الكامل منهم على الناقص)) اهـ.
ولو وجَدَ فرجةً في الأوَّلِ لا الثاني له خَرْقُ الثاني..........................

وظاهرُ التعليل بالأمر أنَّه يُطلَبُ منه المشيُ إليها، تأمَّل.

(فائدةٌ)

قال في "الأشباه"[1]: ((إذا أدرَكَ الإمامَ راكعاً فشروعُهُ لتحصيل الركعة في الصفِّ الأخير أفضلُ من وصلِ الصفِّ)) اهـ.

أمَّا لو لم يُدرِك الصفَّ الأخير فلا يقفُ [١/ق٤٥١/أ] وحده، بل يمشي إليه إنْ كان فيه فرجةٌ وإنْ فاتته الركعة كما في آخر "شرح المنية"[2] معلِّلاً: ((بأنَّ ترك المكروهِ أَولى من إدراك الفضيلة))، تأمَّل. ويشهدُ له أنَّ "أبا بكرة" ﷺ ركَعَ دون الصفِّ، ثم دبَّ إليه، فقال له ﷺ: ((زادَكَ الله حرصاً، ولا تَعُدْ))[3].

[٤٨٠٥] (قولُهُ: وهذا الفعلُ مفوِّتٌ إلخ) هذا مذهبُ الشافعيَّة؛ لأنَّ شرط فضيلة الجماعة

(قولُهُ: مُعلِّلاً بأنَّ ترك المكروه أولى إلخ) فيه أنَّ هذه العلَّة متحقِّقةٌ في مسألة "الأشباه"؛ إذ تركُ وصلِ الصفِّ مكروه، نعم صلاتُهُ في المسألة الثانية وحده يلزمُهُ ارتكابُ مكروهين، وهو عدمُ سدِّ الفرجة وانفرادُهُ عن الصفِّ بخلاف الأُولى، فإنَّ صلاته في الصفِّ الأخير يلزمُهُ ارتكابُ مكروهٍ واحدٍ.

(قولُ "الشارح": وبركتُها هي عَوْدُ بركةِ الكاملِ منهم على الناقصِ) ظاهرُ كلام "الشارح" يقتضي أنَّ عَوْدَ بركة الكامل على الناقص يبقى مع كراهة تركِ سدِّ الفرجة، وعبارةُ "السيوطيِّ" تقتضي عدمَ حصولها حيث قال: ((فالإخلالُ بسدِّ الفرجة لا يحصلُ معه التضعيفُ المذكور، ثمَّ إنَّه يسقطُ بسببه خصالٌ أُخرُ))، وذكَرَ منها ـ أي: من الخصالِ الساقطةِ ـ عودَ بركةِ الكامل على الناقص، والسلامةَ من الشيطان، واحتفافَ الملائكة، وصلاةَ الملائكة، وشهادتَهم له لعدم مجامعتهم للشياطين، وقيامَ نظام الألفة الآمن من السَّهو، وإرغامَ الشيطان، والخشوعَ إلى آخر ما ذكرَهُ "السنديُّ".

---

(١) "الأشباه والنظائر": الفن الثاني ـ كتاب الصلاة صـ٩٥ـ بتصرف.

(٢) "شرح المنية الكبير": فصل في مسائل شتى صـ٦١٩ـ.

(٣) أخرجه أحمد ٣٩/٥ و٤٢ و٤٦، والبخاري(٧٨٣) كتاب الأذان ـ باب إذا ركع دون الصف، وأبو داود(٦٨٣) =

لتقصيرِهم وفي الحديث[1]: ((مَن سَدَّ فُرجةً غُفِرَ له))، وصحَّ: ((خيارُكم ألينُكم مناكبَ في الصلاة))[2]، وبهذا يُعلَمُ جهلُ مَن يَستمسِكُ عند دخول داخلٍ بجنبه في الصفِّ، ويظنُّ أنَّه رياءٌ...

عندهم أنْ تؤدَّى بلا كراهةٍ، وعندنا ينالُ التضعيفَ، ويلزمُهُ مقتضى الكراهة أو الحرمة كما لو صلاَّها في أرضٍ مغصوبةٍ، "رحمتي". ونحوُه في "ط"[3].

[٤٨٠٦] (قولُهُ: لتقصيرِهم) يفيدُ أنَّ الكلام فيما إذا شَرَعوا، وفي "القنية"[4]: ((قامَ في آخرِ صفٍّ وبينه وبين الصفوف مواضعُ خاليةٌ فللداخلِ أنْ يَمُرَّ بين يديه ليصلَ الصفوفَ؛ لأنَّه أسقَطَ حرمةَ نفسه، فلا يأثمُ المارُّ بين يديه، دلَّ عليه ما في "الفردوس": عن "ابن عبَّاسٍ" عنه ﷺ: ((مَنْ نظَرَ إلى فرجةٍ في صفٍّ فلْيسُدَّها بنفسه، فإنْ لم يفعل فمَرَّ مارٌّ فليتخَطَّ على رقبته، فإنَّه لا حرمة له))[5]، أي: فليتخَطَّ المارُّ على رقبة مَنْ لم يسُدَّ الفرجة)) اهـ.

[٤٨٠٧] (قولُهُ: ألينُكم مناكبَ في الصلاة) المعنى: إذا وضَعَ مَنْ يريدُ الدخول في الصفِّ يدَه

(قولُهُ: يفيدُ أنَّ الكلام فيما إذا شَرَعُوا) يظهرُ أنَّ الحكم كذلك لو لم يشرعوا وعَلِمَ منهم عدمَ سدِّ الفرجة بالأولى، حيث كان له الخَرْقُ وهم في الصلاة، فيكونُ له الخرقُ وهم خارجَها بالأولى.

= و(٦٨٤) كتاب الصلاة ـ باب الرجل يركع دون الصفِّ، والنسائي ١١٨/٢ كتاب الإمامة ـ باب الركوع دون الصفِّ، والبيهقي في "السنن الكبرى" ٩٠/٢ كتاب الصلاة ـ باب من ركع دون الصفِّ، و ١٠٦/٣ باب من خَوَّر الصلاة دون الصفِّ، والطحاوي في "شرح معاني الآثار" ٣٩٥/١ كتاب الصلاة ـ باب من صلَّى خلف الصفِّ وحدَه، وابن حبان(٢١٩٤) و(٢١٩٥) كتاب الصلاة ـ باب فرض متابعة الإمام.

(١) أخرجه البزار كما في "الترغيب والترهيب" ٣٢٢/١، و"مجمع الزوائد" ٩١/٢ من حديث أبي جحيفة وهب بن عبد الله السوائي، وإسناده حسن.

(٢) أخرجه الطبراني في "الكبير" (١٣٤٩٤)، وفي "الأوسط" (٥٢١٧) و(٥٢٤٠)، وأورده المنذري في "الترغيب والترهيب" ٣٢٢/١، والهيثمي في "مجمع الزوائد" ٩٠/٢، وقالا: رواه البزار بإسناد حسن.

(٣) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٤٦/١.

(٤) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب في السترة والمرور بين يدي المصلي ق١٤/ب.

(٥) أخرجه الطبراني في "الكبير"(١١١٨٤) وفي إسناده مسلمة بن عليّ وهو ضعيف، وأورده الهيثمي في "المجمع" ٩٥/٢ كتاب الصلاة باب فمن وجد فُرْجةً في صفٍّ فلم يَسُدَّها.

كما بُسِطَ في "البحر"، لكنْ نقَلَ "المصنِّف" وغيرُه عن "القنية" وغيرها ما يخالفُهُ، ثمَّ نقَلَ تصحيحَ عدم الفساد في مسألة مَن جُذِبَ من الصفِّ فتأخَّرَ،...........

على مَنكِبِ المصلِّي لانَ له، "ط"[1] عن "المناويِّ"[2].

[٤٨٠٨] (قولُهُ: كما بُسِطَ في "البحر"[3]) أي: نقلاً عن "فتح القدير"[4] حيث قال: ((ويظُنُّ أنَّ فسحه له رياءٌ بسبب أنْ يتحرَّكَ لأجله، بل ذاك إعانةٌ على إدراك الفضيلة وإقامةٌ لسدِّ الفرجات المأمورِ بها في الصفِّ، والأحاديثُ في هذا شهيرةٌ كثيرةٌ)) اهـ.

[٤٨٠٩] (قولُهُ: لكنْ نقَلَ "المصنِّف" وغيره إلخ) استدراكٌ على ما استنبَطَهُ في "البحر" و"الفتح" من الحديث[5]: ((بأنَّه مخالفٌ للمنقول في المسألة))، وعبارة "المصنِّف" في "المنح"[6] بعد أنْ ذكَرَ ((لو جذَبَهُ آخرُ فتأخَّرَ الأصحُّ لا تفسُدَ صلاته)) : ((وفي "القنية"[7]: قيل لمصلٍّ مفردٍ: تقدَّمْ فتقدَّمَ بأمره، أو دخَلَ رجلٌ فرجة الصفِّ فتقدَّمَ المصلِّي حتى وسَّعَ المكانَ عليه فسدتْ صلاته، وينبغي أنْ يمكثَ ساعةً ثم يتقدَّمَ برأيِ نفسه، وعلَّلهُ في "شرح القدوريِّ": بأنَّه امتثالٌ لغير أمرِ الله تعالى. [١/ق٤٥١/ب] أقول: ما تقدَّمَ من تصحيح صلاةِ مَنْ تأخَّرَ ربما يفيدُ تصحيح عدم الفساد في مسألة "القنية"؛ لأنَّه مع تأخُّره بجذبِهِ لا تفسد صلاته، ولم يُفصِّلْ بين كون ذلك بأمره أم لا، إلاَّ أنْ يُحمَلَ على ما إذا تأخَّرَ لا بأمره، فتكونُ مسألةً أخرى، فتأمَّلْ)) اهـ كلامُ "المصنِّف". ٣٨٣/١

وحاصلُهُ: أنَّه لا فرقَ بين المسألتين، إلاَّ أنْ يُدَّعَى حملُ الأُولى على ما إذا تأخَّرَ بمجرَّدِ الجذب بدون أمرٍ، والثانيةِ على ما إذا فسَحَ له بأمره فتفسُدُ في الثانية؛ لأنَّه امتثَلَ أمرَ المخلوق، وهو فعلٌ مُنافٍ للصلاة بخلاف الأُولى.

---

(١) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٤٦/١ نقلاً عن أبي السعود عن المناوي.

(٢) "فيض القدير": الحديث رقم(٣٩٨٨) ٤٦٦/٣ بتصرف.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٥/١.

(٤) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣١١/١.

(٥) أي: المار في "الدر" في الصحفة السابقة.

(٦) "المنح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/ق ٤٣/ب.

(٧) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب فيما يفسد الصلاة ق١٥/ب، وعبارته تنتهي ـ وفقاً للنسخة التي بين أيدينا ـ عند قوله: ((تقدم المصلي)).

فهل ثَمَّ فرقٌ؟ فليحرَّر (الرجالَ) ظاهرُهُ يعمُّ العبيدَ (ثمَّ الصبيانَ) ظاهرُهُ تعدُّدُهم،..

[٤٨١٠] (قولُهُ: فهل ثَمَّ فرقٌ؟) قد علمتَ من كلام "المصنِّف" أنَّه لو تأخَّرَ بدون أمرٍ فيهما فلا فرقَ بينهما، ويكونُ التصحيح وارداً فيهما، وإنْ تأخَّرَ بالأمر في إحداهما فهناك فرقٌ، وهو إجابته أمرَ المخلوق، فيكونُ موضوعُ المسألتين مختلفاً.

هذا، وقد ذكَرَ "الشرنبلاليُّ" في "شرح الوهبانيَّة" ما مرَّ[١] عن "القنية" و"شرح القدوريِّ"، ثمَّ ردَّهُ: ((بأنَّ امتثاله إنما هو لأمرِ رسول الله ﷺ، فلا يضُرُّ)) اهـ.

لكنْ لا يخفى أنَّه تبقَى المخالفةُ بين الفرعين ظاهرةً، وكأنَّ "الشارح" لم يجزِمْ بصحَّةِ الفرق الذي أبداه "المصنِّف"، فلذا قال: ((فليحرَّرْ))، وجزَمَ في مكروهات الصلاة وفي مفسداتها[٢] بما في "القنية" تبعاً لـ "شرح المنية"[٣]، وقال "ط"[٤]: ((لو قيل بالتفصيل بين كونه امتثَلَ أمر الشارع فلا تفسُدُ، وبين كونه امتثَلَ أمر الداخل مراعاةً لخاطره من غير نظرٍ لأمرِ الشارع فتفسُدُ لكان حسناً)).

[٤٨١١] (قولُهُ: ظاهرُهُ يعمُّ العبيدَ) أشار به إلى أنَّ البلوغ مقدَّمٌ على الحرِّيَّة لقوله ﷺ: ((لِيَلِني منكم أولو الأحلامِ والنُّهى))[٥]،..

(قولُهُ: لِيَلِيَنِّي منكم) قال "الرمليُّ": ((يجوزُ إثبات الياء مع فتحها وتشديدِ النون، وحذفُ الياء مع كسر اللام وتخفيف النون)) اهـ.

---

(١) في المقولة السابقة.

(٢) ٧٧/٤ "در".

(٣) "شرح المنية الكبير": مفسدات الصلاة صـ٤٤٥ـ.

(٤) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٤٧/١.

(٥) أخرجه أحمد ١٢٢/٤، وعبد الرزاق(٢٤٣٠)، والحُمَيدي(٤٥٦)، ومسلم(٤٣٢) كتاب الصلاة ــ باب تسوية الصفوف وإقامتها وتقديم الأول فالأول، وأبو داود(٦٧٤) كتاب الصلاة ــ باب مَن يُستَحَبُّ أن يَلِيَ الإمامَ في الصفِّ، والنسائي ٨٧/٢ـ ٨٨ كتاب الإمامة باب مَنْ يَلِي الإمامَ ثم الذي يليه، و٩٠/٢ باب ما يقول الإمام إذا تقدَّم في تسوية الصفوف، وابن ماجه(٩٧٦) كتاب إقامة الصلاة ـ باب مَن يُستَحَبُّ أن يَلِيَ الإمام، والطبراني =

فلو واحداً دخَلَ الصفَّ (ثمَّ الخَناثَى ثمَّ النساءَ) قالوا: الصفوفُ الممكنة..........

أي: البالغون خلافاً لِما نقله "ابن أمير حاج"(١)، حيث قدَّمَ الصبيانَ الأحرار على العبيد البالغين. اهـ "ح"(٢) عن "البحر"(٣).

نعم يُقدَّمُ البالغ الحرُّ على البالغ العبد، والصبيُّ الحرُّ على الصبيِّ العبد، والحرَّة البالغة على الأمَة البالغة، والصبيَّة الحرَّة على الصبيَّة الأمَة، "بحر"(٤).

[٤٨١٢] (قولُهُ: فلو واحداً دخَلَ الصفَّ) ذكَرَهُ في "البحر"(٥) بحثاً، قال: ((وكذا لو كان المقتدي رجلاً وصبيّاً يصفُّهما خلفَهُ لحديث "أنسٍ": «فصففتُ [١/ ق٤٥٢/أ] أنا واليتيمُ وراءه، والعجوزُ مِن ورائنا»(٦) وهذا بخلاف المرأة الواحدة، فإنَّها تتأخَّرُ مطلقاً كالمتعدِّدات

(قولُهُ: خلافاً لِما نقلَهُ "ابن أمير حاج") ظاهرُهُ أنَّ "ابن أمير حاج" نقَلَ ما قاله عن أهل المذهب، وحيث كان منقولاً فاللازمُ اتّباعُهُ وإن كان مخالفاً لظاهرِ عباراتهم تقديماً للنصِّ على الظاهر، كذا ظَهَرَ.

(قولُهُ: ذكَرَهُ في "البحر" بحثاً) قال "الرَّحمتيُّ": ((ربَّما يتعيَّنُ في زماننا إدخالُ الصبيان في صفوف الرجال؛ لأنَّ المعهود منهم إذا اجتمَعَ صبيَّانِ فأكثرُ تبطلُ صلاة بعضهم ببعضٍ، وربما تعدَّى ضررُهم إلى إفساد صلاة الرِّجال)) انتهى. اهـ "سندي".

= في "الكبير" ١٧/(٥٨٧)و(٥٨٩)و(٥٩٠)و(٥٩٢)و(٥٩٣)و(٥٩٥)و(٥٩٦)، والبيهقي في "السنن الكبرى" ٩٧/٣ كتاب الصلاة ـ باب الرجال يأتمون بالرجل ومعهم صبيان ونساء، وابن حبان(٢١٧٢)و(٢١٧٨) كتاب الصلاة ـ باب فرض متابعة الإمام. كلُّهم عن أبي مسعود ﷺ مرفوعاً، وفي الباب عن عبد الله بن مسعود، وأُبيِّ ابن كعب، وأبي سعيد، والبراء، وأنس ﷺ.

(١) "الحلبة": التكملة ـ الفصل الأول ـ صلاة الجماعة ٢/ق ٢٦٤/ب.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٠/أ.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٤/١ باختصار.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٤/١.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٤/١ وما بعدها.

(٦) تقدم تخريجه صـ٥٠٦ـ.

اثنا عشرَ، لكنْ لا يلزمُ صحَّةُ كلِّها لمعاملةِ الخَناثَى بالأضرِّ.

(وإذا حاذَتْهُ) ولو بعضوٍ واحدٍ،..

للحديث المذكور)).

[٤٨١٣] (قولُهُ: اثنا عشرَ) لأنَّ المقتديَ إمَّا ذكرٌ أو أنثى أو خنثى، وعلى كلٍّ فإمَّا بالغٌ أوْ لا، وعلى كلٍّ فإمَّا حرٌّ أوْ لا. اهـ "ح"[١].

فيُقدَّمُ الأحرارُ البالغون، ثم صبيانُهم، ثم العبيدُ البالغون، ثم صبيانُهم، ثم الأحرارُ الخَناثى الكبارُ، ثم صغارهم، ثم الأرِقَّاءُ الخناثى الكبار، ثم صغارُهم، ثم الحرائرُ الكبار، ثم صغارُهنَّ، ثم الإماءُ الكبار، ثم صغارهنَّ كما في "الحلبة"[٢].

[٤٨١٤] (قولُهُ: لكنْ لا يلزمُ إلخ) جوابٌ عما نقلناه عن "الحلبة"[٣] من جعلِ الخَناثى أربعةَ صفوفٍ؛ لأنَّ المراد بيانُ الصفوف الممكنة على الترتيب المذكور في المتن وإنْ لم يصحَّ كلُّها؛ لِما في "الإمداد"[٤]: ((من أنَّه لا تصحُّ محاذاة الخنثى مثلَهُ ولا تأخُّرُه عنه لاحتمال أنوثةِ المتقدِّم وأحدِ المتحاذيَين))، ثمَّ قال[٥]: ((فيشترطُ أنْ تكون الخَناثى صفّاً واحداً، بين كلِّ اثنين فرجةٌ أو حائلٌ ليمنعَ المحاذاةَ، وهذا مما مَنَّ الله بالتنبيهِ له)) اهـ. فما ذكره "الشارح" جوابٌ لا اعتراضٌ، فافهم.

وقد ظهَرَ أنَّ الصفوف الصحيحة تسعةٌ، لكنْ ذكَرَ "ح"[٦]: ((أنَّه سيأتي اشتراطُ التكليف في إفساد صلاة مَن حاذته امرأةٌ، والخنثى كالمرأة كما في "الإمداد"[٧]، والتقدُّمُ في حكم المحاذاة، بل هو من أفرادها كما في "البحر"[٨]، فحينئذٍ فلا يشترطُ جعلُ الخَناثى صفّاً واحداً إلاَّ إذا كانوا

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٠/ب.

(٢) "الحلبة": التكملة ـ الفصل الأول ـ صلاة الجماعة ٢/ق ٢٦٤/ب.

(٣) في المقولة السابقة.

(٤) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ فصل في الأحق بالإمامة وترتيب الصفوف ق١٧٠/ب.

(٥) أي: صاحب "الإمداد": كتاب الصلاة ـ فصل في الأحق بالإمامة وترتيب الصفوف ق١٧٠/ب.

(٦) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٠/ب.

(٧) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ فصل في الأحق بالإمامة وترتيب الصفوف ق١٧٠/ب.

(٨) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٧٦.

وخَصَّهُ "الزيلعيُّ" بالسَّاقِ والكعب..

بالغِينَ، فيجعلُهم صفّاً واحداً، الأحرارَ والعبيد سواءً بشرطِ الفرجة أو الحائل، أمَّا الصبيانُ منهم فيُجعَلُ أحرارُهم صفّاً آخرَ، ثم أرِقَّاؤهم صفّاً ثالثاً ترجيحاً للحرِّية؛ لانعدامِ الفساد بمحاذاة بعضهم لبعضٍ أو بالتقدُّم بخلاف البالغِين منهم، وعليه فتكونُ الصفوف أحدَ عشرَ))، هذا حاصلُ ما ذكره "المحشِّي"[1]، فافهم.

أقولُ: وقد صرَّحَ في "القنية"[2]: ((بأنَّ اقتداء الخنثى بمثله فيه روايتان، وأنَّ رواية الجواز استحسانٌ لا قياسٌ)) اهـ. ويلزمُ من روايةِ الجواز أنَّه لا تفسُدُ صلاته بمحاذاته لمثله ولا بتقدُّمِه عليه بالغاً أو غيره، وعلى هذا فلا حاجةَ إلى [١/ق٤٥٢/ب] ما مرَّ[3] عن "الإمداد"، نعم جزَمَ "الشارح" فيما سيأتي[4] تبعاً لـ"البحر"[5] بروايةِ عدم الجواز، فتأمَّل.

[٤٨١٥] (قولُهُ: وخصَّهُ "الزيلعيُّ"[6] إلخ) حيث قال: ((المعتبرُ في المحاذاة الساقُ والكعب في الأصحِّ، وبعضُهم اعتبَرَ القدمَ)) اهـ. فعلى قولِ البعض لو تأخَّرت عن الرجل ببعض القدم تفسُدُ وإنْ كان ساقُها وكعبُها متأخِّراً عن ساقه وكعبه، وعلى الأصحِّ لا تفسد وإنْ كان بعضُ قدمها محاذياً لبعض قدمه، بأنْ كان أصابعُ قدمها عند كعبه مثلاً، تأمَّل.

هذا، ومقتضى قوله: ((وخصَّهُ "الزيلعيُّ")) أنَّ قوله: ((ولو بعُضوٍ واحدٍ)) خارجٌ عمَّا ذكرَهُ "الزيلعيُّ"، فيكون قولاً ثالثاً في المسألة كما فهِمَهُ في "البحر"[7]، وظاهرُ كلام "الزيلعيِّ" أنَّه ليس في المسألة قولٌ ثالثٌ، وإلاَّ لذَكَره، بل المرادُ بالعضو مِن المرأة قدمُها، ومن الرَّجُل أيُّ عضوٍ كان

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٠/ب.

(٢) "القنية": كتاب الصلاة – باب فيما يتعلق بالإمامة ق١٨/آ.

(٣) في هذه المقولة.

(٤) صـ٥٨٥ـ "در".

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨١/١.

(٦) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة والحدث في الصلاة ١٣٧/١.

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٦/١.

....

على ما صرَّحَ به في "النهاية"، ونصُّه: ((شرطنا المحاذاةَ مطلقاً لتتناولَ كلَّ الأعضاء أو بعضَها، فإنَّه ذكَرَ في "الخلاصة"[1] مُحالاً على" فوائد القاضي أبي عليٍّ النسفيِّ"[2] رحمه الله تعالى: المحاذاةُ أنْ يحاذيَ عضوٌ منها عضواً من الرجل، حتى لو كانت المرأةُ على الظلَّة ورجلٌ بحذائها أسفلَ منها إنْ كان يحاذي الرجلُ شيئاً منها تفسُدُ صلاته، وإنما عيَّنَ هذه الصورةَ لتكون قدم المرأة محاديةً للرجل؛ لأنَّ المراد بقوله: أنْ يحاذيَ عضوٌ منها هو قدمُ المرأة لا غير، فإنَّ محاذاة غيرِ قدمها لشيءٍ من الرجل لا يُوجِبُ فساد صلاته، نصَّ على هذا في "فتاوى الإمام قاضي خان"[3] في أواسط فصلِ مَنْ يصحُّ الاقتداء به ومن لا يصحُّ، وقال: المرأةُ إذا صلَّتْ مع زوجها في البيت إنْ كان قدمُها بحذاء قدم الزوج لا تجوزُ صلاتهما بالجماعة، وإنْ كان قدماها خلف قدم الزوج إلاَّ أنَّها طويلةٌ تقعُ رأسُ المرأة في السجود قبل رأس الزوج جازت صلاتهما؛ لأنَّ العبرة للقدم، ألا ترى أنَّ صيد الحرَمِ إذا كان رِجْلاه خارجَ الحرم ورأسه في الحرم يحلُّ أخذه، وإنْ كان على العكس لا يحلُّ؟)) انتهى كلامُ "النهاية"، ونقَلَهُ في "السِّراج"[4] وأقرَّه.

٣٨٤

(قولُهُ: على ما صرَّحَ به في "النهاية"، ونصُّهُ: شرطنا إلخ) ما ذكَرَهُ في "النهاية" ـ من حمل العضو من المرأة على قدمها، ومن الرجل على أيِّ عضوٍ كان ـ خلافُ المتبادر من عبارة "النسفيِّ"، فإنَّه أطلَقَ في العضو منهما، ثمَّ فرَّعَ صورةً جزئيَّةً على الأصل العامِّ، وهذا لا يدلُّ على التخصيص، فالظاهرُ أنَّ الأقوال ثلاثةٌ اقتصرَ "الزيلعيُّ" على اثنين، ومشى "قاضيخان" على أحدهما، وهو اعتبارُ القدم منها.

---

(١) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثالث عشر ـ فيما يفسد الصلاة وفيما لا يفسد ق٣٥/أ بتصرف.

(٢) "الفوائد": للقاضي أبي علي الحسين بن الخضر بن محمد بن يوسف الفَشِيْدَيْزَجِيّ -بالراء ، وقيل: بالزاي ـ النَّسَفِيّ (ت٤٢٤هـ). ("كشف الظنون ١٣٠١/٢"،"اللباب ٤٣٣/٢"، "الجواهر المضية١٠٩/٢، ٣٦/٤ ، "الفوائد البهية" صـ٦٦ـ ، "هدية العارفين" ٣٠٩/١ وفيها أن وفاته ٤٢٨هـ).

(٣) "الخانية": كتاب الصلاة ١٣١/١ (هامش"الفتاوى الهندية").

(٤) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ١٩٤/أ.

....

وفي "القُهُستاني"[1]: ((المحاذاةُ أنْ تساويَ قدمُ [١/ق٤٥٣/أ] المرأة شيئاً من أعضاء الرجل، فالقدمُ مأخوذةٌ في مفهومه على ما نُقِلَ عن "المطرِّزي"[2]، فمساواةُ غيرِ قدمها لعضوه غيرُ مفسدةٍ)) اهـ.

فقد تبَتَ بما ذكرناه وجودُ المحاذاة بالقدم في مسألة الطلَّة المذكورة خلافاً لِما زعمَهُ في "البحر"، وأنَّه لا فرق بين التعبير بالعضو وبالقدم خلافاً لِما زعمهُ في "البحر" أيضاً، وأنَّه لو اقتدتْ به متأخِّرةً عنه بقدمها صحَّتْ صلاتهما وإنْ لزِمَ منه محاذاةُ بعض أعضائها لقدمه أو غيره في حالة الركوع أو السجود؛ لأنَّ المانع ليس محاذاةَ أيِّ عضوٍ منها لأيِّ عضوٍ منه، ولا محاذاةَ قدمه لأيِّ عضوٍ منها، بل المانعُ محاذاةُ قدمها فقط لأيِّ عضوٍ منه.

(تنبيهٌ)

اعترَض في "البحر"[3] تفسيرَ المحاذاة بما ذكرَهُ "الزيلعي"[4]: ((بأنَّه قاصرٌ؛ لأنَّه لا يشملُ التقدُّم، وقد صرَّحوا بأنَّ المرأة الواحدة تُفسِدُ صلاة ثلاثةٍ إذا وقفتْ في الصفِّ مَن عن يمينها ومن عن يسارها ومن خلفها، فالتفسيرُ الصحيح للمحاذاة ما في "المجتبى": المحاذاةُ المفسدة أنْ تقومَ بجنب الرَّجُل من غير حائلٍ أو قُدَّامَه)) اهـ.

وأجاب في "النهر"[5]: ((بأنَّ المرأة إنَّما تُفسِدُ صلاةَ مَن خلفَها إذا كان محاذياً لها كما قيَّدَهُ به "الزيلعي"[6]، وذكرَهُ في "السِّراج"[7] أيضاً، وصرَّحَ به "الحاكم الشهيد" في "كافيه"[8])) اهـ.

---

(١) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل يجهر الإمام ١/١١١ بتصرف.

(٢) لم نجده في "المُغْرِب"، ولعله في أصله "مُعْرِب"، والله أعلم.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٧٦.

(٤) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة والحدث في الصلاة ١/١٣٧.

(٥) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٥/أ.

(٦) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة والحدث في الصلاة ١/١٣٧.

(٧) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق١٩٤/ب.

(٨) تقدّم الكلام على "كافي الحاكم" من ابن عابدين رحمه الله ١/٢٢٧ قوله: ((في الروايات الظاهرة))، وانظر "المبسوط": كتاب الصلاة ـ باب الحدث في الصلاة ١/١٨٣.

(إمرأةٌ) ولو أمَةً (مُشتهاةٌ) حالاً كبنتِ تسعٍ مطلقاً وثمانٍ وسبعٍ لو ضخمةً، أو ماضياً كعجوزٍ (ولا حائلَ بينهما) ـ أقلُّهُ قدْرُ ذراعٍ في غِلَظِ أصبعٍ ـ أو فُرجةً تَسَعُ رجلاً..

ويأتي تمامُهُ قريباً[1].

[٤٨١٦] (قولُهُ: امرأةٌ) مفهومُهُ أنَّ محاذاة الخنثى المشكلِ لا تُفسِدُ، وبه صرَّحَ في "التتارخانيَّة"[2].

[٤٨١٧] (قولُهُ: ولو أمَةً) ومثلُها الخنثى كما قدَّمناه عن "الإمداد"، "ح"[3]. ولا وجهَ للمبالغة بالأمَةِ، ولعلَّها ولو أمَّهُ بهاء الضمير، "ط"[4]. وعبارتُهُ في "الخزائن"[5]: ((ولو محرمَهُ أو زوجتَهُ، وخرَجَ به الأمردُ)) اهـ.

[٤٨١٨] (قولُهُ: كبنتِ تسعٍ مطلقاً) يفسِّرُهُ لاحقُه، قال في "البحر"[6]: ((واختلفوا في حدِّ المشتهاة، وصحَّحَ "الزيلعيُّ"[7] وغيره أنَّه لا اعتبارَ بالسنِّ من السبعِ على ما قيل أو التسعِ، وإنما المعتَبَرُ أنْ تصلُحَ للجماع، بأنْ تكون عبلةً ضخمةً، والعبلةُ: المرأةُ التامَّةُ الخَلْقِ)) اهـ.

فكلامُ "الشارح" غيرُ معتمدٍ؛ لأنَّه قد يوجدُ خصوصاً في هذا الزَّمان بنتُ تسعِ سنين[8] لا تطيقُ الوطءَ، "ط"[9].

[٤٨١٩] (قولُهُ: أو فُرجةً تسَعُ رجلاً) معطوفٌ على ((حائلَ))، لكنَّه منوَّنٌ لوَصْفِهِ بالجملة. اهـ "ح"[10].

---

(١) المقولة [٤٨١٩] قوله: ((أو فرجة تسع رجلاً)).

(٢) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل السادس في بيان مَنْ هو أَحَقُّ بالإمامة ٦٢٦/١ معزياً إلى "جامع الجوامع".

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٠/ب.

(٤) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٤٧/١.

(٥) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق١٠٤/ب.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٦/١.

(٧) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة والحدث في الصلاة ١٣٧/١.

(٨) ((سنين)) ليست في "ب" و"م".

(٩) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٤٧/١ بتصرف.

(١٠) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٠/ب.

....

وفي "معراج الدراية": ((لو كان بينهما [١/ق٤٥٣/ب] فرجةٌ تسَعُ الرجلَ أو أسطوانةٌ قيل: لا تفسُدُ، وكذا إذا قامت أمامَهُ وبينهما هذه الفرجةُ)) اهـ.

واستشكلَهُ في "البحر"[١] بما اتَّفقوا على نقله عن أصحابنا: ((من أنَّ المرأة تُفسِدُ صلاةَ رجلين من جانبيها، واحدٍ عن يمينها، وواحدٍ عن يسارها، وكذا المرأتان والثلاثُ، وكذا تُفسِدُ صلاةَ مَنْ خلفها، فالواحدةُ تُفسِدُ مِن خلفها صلاةَ رجلٍ، ولو كانتا اثنتين فصلاةَ رجلين، ولو ثلاثاً فصلاةَ ثلاثةٍ ثلاثةٍ إلى آخرِ الصفوف، ولو كُنَّ صفّاً بين الرجال والإمام لا يصحُّ اقتداء الرجال))، قال: ((ووجهُ إشكاله أنَّ الرجل الذي هو خلفَها، أو الصفُّ الذي هو خلفهن بينه وبينها فرجةٌ قدْرَ مقام الرجل، وقد جعلوا الفرجةَ كالحائل فيمن عن جانبها أو خلفها، فتعيَّنَ أنْ يُحمَلَ على ما إذا كان خلفها مِن غيرِ فرجةٍ، محاذياً لها بحيث لا يكون بينه وبينها قدرُ مقام رجلٍ، ولهذا قال في "السِّراج"[٢]: ولو قامت وسَطَ الصف تُفسِدُ صلاةَ واحدٍ عن يمينها، وواحدٍ عن يسارها، وواحدٍ خلفَها بحذائها دون الباقين، فقد شرَطَ أنْ يكون مَن خلفها محاذياً لها للاحتراز عن وجودِ الفرجة، وكذا صرَّحَ به "الزيلعيُّ"[٣] و"الحاكم الشهيد"[٤])) اهـ ملخَّصاً.

وقدَّمنا[٥] نحوه قريباً عن "النهر"، وأفادَ في "النهر"[٦] أيضاً: ((أنَّ اشتراط المحاذاة للفساد ليس خاصّاً بتقدُّمِ المرأة الواحدة، بل الصفُّ من النساء كذلك))، أي: فحيث لم يحاذِهنَّ صفوفُ الرجال فلا فسادَ.

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٧٨ـ ٣٧٩.

(٢) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ١٩٤/ب.

(٣) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة والحدث في الصلاة ١/١٣٧.

(٤) انظر "المبسوط": كتاب الصلاة ـ باب الحدث في الصلاة ١/١٨٣.

(٥) المقولة [٤٨١٥] قوله: ((وحصه الزيلعي إلخ)).

(٦) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٥/ب.

....

والحاصلُ: أنَّ المراد من إفساد صلاةِ مَن خلفها أنْ يكون محاذياً لها مِن خلفِها، أي: بأنْ يكون مُسامِتاً لها غيرَ منحرفٍ عنها يَمنةً أو يَسرةً قدْرَ مقام الرجل، لا مطلقُ كونه خلفها، ومرادُ "البحر" من تعيينِ الحمل على المحاذاة ما ذكرنا، وليس مرادُه بالمحاذاة ما فهِمَهُ "المحشِّي"[(١)]

(قولُهُ: ومرادُ "البحر" من تعيين الحملِ على المحاذاة ما ذكرنا إلخ) على أنَّ مراد صاحب "البحر" ما ذكرَهُ "ابن عابدين" لا يندفعُ الإشكال بخلافه على ما ذكرَهُ المحشِّي، والحاسمُ لمادَّة الإشكال أنْ يقال: إنَّ التقدُّم مُفسِدٌ آخرُ ولو مع وجودِ فرجةٍ، ويمنعُ صحَّةَ اقتداء الرجل كالنهر الفاصل والطريق، فكما أنَّهم لم يجعلوا الفرجةَ مُعتبرةً في مسألة "النهر" مثلاً فكذلك في مسألة تقدُّمِ المرأة اهـ. ثمَّ رأيت في 'حاشيته" على "البحر" ذكَرَ ما نصُّهُ: ((عن بعضِ الفضلاء: الحقُّ أنَّ تقدُّمَها على مَن خلفها بإزائها مفسدٌ كيفما كان، وحيث اتَّفقوا على نقله عن أصحابنا كما قدَّمَهُ عن "غاية البيان" فلا يعارضه ما عن 'معراج الدراية' و'البقَّالي"؛ لأنَّه محكيٌّ بقيل، وما عيَّنَهُ وإن صحَّ في المرأة ـ بأنْ يكون مَن خلفها قريباً منها بحيث لا يكونُ بينه وبينها قدْرُ ما يسعُ الرحل، وكذا المرأتان ـ لكنَّه لا يصحُّ في الثلاث حيث صرَّحوا ببطلان صلاةِ ثلاثٍ إلى آخر الصفوف، فإنَّ مَن في الصفِّ الثاني ومن بعده بينه وبينهنَّ حائلٌ، ومع ذلك حكموا ببطلان صلاته، وقوله: فقد شرط إلخ ممنوعٌ، فإنَّ المحاذاة صادقةٌ بالقرب والبعد، ولو كانت المحاذاةُ مُستلزِمةً لعدم الفرجة لم يكن للتقييد بقولهم: ولا حائلَ أو فرجةً تَسَعُ رجلاً بعد قولهم: وإنْ حاذته معنىً)) اهـ.

أقول: قولُ هذا المعترض: ((لكنَّه لا يصحُّ في الثلاث إلخ)) يؤخذُ الجواب عنه من قول "الزيلعيِّ": ((ولو كان صفٌّ تامٌّ من النساء خلفَ الإمام ووراءهن صفوفٌ من الرجال فسدت صلاة تلك الصفوفُ كلِّها، وفي القياس تفسُدُ صلاةُ صفٍّ واحدٍ لا غير لوجود الحائل في حقِّ باقي الصفوف، وجهُ الاستحسان ما تقدَّم من أثرِ "عمر"، أي: قولِهِ: ((مَن كان بينه وبين إمامه طريقٌ أو نهرٌ أو صفٌّ من نساء فليس هو مع الإمام))))، وقد ذكر المؤلِّفُ عن "غاية البيان": ((أنَّ الثلاث كالصفِّ ولكن في حقِّ مَن خَلْفَهنَّ بينه وبين الإمام))، فأفاد أنَّ مقتضى القياس ذلك، ولكنْ عدل عنه لِما ذكر.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٢/أ.

(في صلاةٍ) وإنْ لم تتَّحِدْ كنيَّتِها ظُهراً بمصلِّي عصرٍ.........................

من قيام الرجل خلفها، بأنْ يكون وجهُهُ إلى ظَهرها قريباً منها، بحيث لا يكون بينه وبينها قدْرُ مقام الرَّجُل؛ لأنَّ مرادهم أنَّها تُفسِدُ صلاةَ رجلٍ من الصفِّ الذي خلفها، ولا بدَّ من وجود فرجةٍ بين الصفَّين أكثرَ من قدر مقام الرجل، وهذا منشأُ الإشكال، [١/ق٤٥٤/أ] وقد استشهَدَ صاحب "البحر" على جوابه بعبارة "السِّراج" وغيرها مما فيه التصريحُ بالصفوف، فعُلِمَ أنَّ مراده اشتراطُ محاذاتها لمن خلفها في الصفِّ المتأخِّر، فيتعيَّنُ حملها على ما ذكرناه، وإلاَّ لزِمَ أنْ لا يفسُدَ الصفُّ سوى صلاةِ صفٍّ واحدٍ من الرجال، ولا الثلاثُ سوى صلاةِ ثلاثةِ رجالٍ من الصفِّ الذي خلفهنَّ فقط دون باقي الصفوف، فافهم.

٣٨٥/١ [٤٨٢٠] (قولُهُ: في صلاةٍ وإنْ لم تتَّحِدْ) أشارَ إلى تعميم الصلاة بما ذكره "القُهُستانيُّ"[(١)] بقوله: ((فريضةٍ، أو نافلةٍ، واجبةٍ، أو سنَّةٍ ـ أي: تطوُّعٍ ـ أو فريضةٍ في حقِّ الإمام تطوُّعٍ في المقتدين))، قال: ((وفيه إشارةٌ إلى أنَّ محاذاة المجنونة لا تُفسِدُ؛ لأنَّ صلاتها ليست بصلاةٍ في الحقيقة)).

والذي يظهر أنَّ ما ذكره المؤلِّف من التوفيق بما ذكَرَهُ ليس معناه أنْ يكون الرَّجلُ خلفها بحذائها ملتصقاً بها، فإنَّه بعيدٌ عن الفهم؛ لأنَّ إطلاقهم الصفَّ ينصرفُ إلى ما هو العادةَ فيه، والعادة في الصفوف أنْ يكون بين الصفَّين فرجةٌ يمكنُ سجود الصفِّ المتأخِّر فيها، وهذه الفرجةُ أكثر مما يسع الرجل، بل المرادُ باشتراط فسادِ صلاةٍ من خلفها ـ بأنْ يكون محاذياً لها ـ أنْ يكون مُسامتاً لها من خلفها احترازاً عن غير المسامت، بأنْ يكون خلفَها من جهة اليمين أو اليسار، وقوله في "السِّراج": ((وسط الصفِّ)) احترازٌ عمَّا إذا قامت في طرفه، فإنَّه لا تفسد صلاةُ ثلاثةٍ بل اثنين: مَن في جانبها ومَن خلفها.

(قولُهُ: بما ذكَرَهُ "القُهُستانيُّ" بقوله: فريضة إلخ) نصُّ عبارة "القُهُستانيِّ": ((فريضةٌ، أو واجبةٌ، أو سنَّةٌ، أو تطوُّعٌ، أو فريضةٌ في حقِّ الإمام تطوُّعٌ في حقِّ المقتدين)) اهـ.

---

(١) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل يجهر الإمام ١/١١١.

على الصحيح، "سراج"[١]. فإنّه يصحُّ نفلاً على المذهب، "بحر"[٢] وسيجيءُ (مُطلَقةٍ)...

[٤٨٢١] (قولُهُ: على الصحيح) متعلّقٌ بمحذوفٍ تقديره: فسَدَتْ صلاتهما. اهـ "ح"[٣].

وهذا بناءً على قولهما: إنّه لا يبطُلُ أصلُ الصلاة ببطلان وصفها، فإذا لم تصحَّ صلاتها ظُهراً صحَّتْ نفلاً، فهي متّحدةٌ من حيث أصلُ الصلاة وإنْ زاد عليها الإمامُ بوصف الفرضيَّة، فقوله: ((وإنْ لم تتّحِدْ)) يعني: صورةً باعتبار نيَّتِها، وأمَّا على قول "محمَّدٍ" بأنَّه يبطُلُ الأصلُ ببطلان الوصف فلا تُفسِدُ صلاةَ من حاذته؛ لأنَّها ليست بمصلّيةٍ، وقد جعَلَهُ في "البحر"[٤] خلافَ المذهب، وسيأتي[٥] الكلامُ فيه، وأمَّا ما في "المنح"[٦] من قوله: ((إنَّه مفرَّعٌ على بقاء أصل الصلاة عند فساد الاقتداء)) فكأنّه سبقُ قلمٍ؛ لأنَّ الاقتداء صحيحٌ، وإنّما فسدت نيَّتها الفرضيَّةَ، وبقِيَ اقتداؤها في أصل صلاة الإمام ـ وهو النفلُ ـ وإنْ زاد عليها الإمامُ بوصف الفرضيَّة كما قلنا، أفاده "الرحمتي".

[٤٨٢٢] (قولُهُ: وسيجيءُ[٧]) أي: في قوله: ((وإذا فسَدَ الاقتداءُ لا يصحُّ شروعه في صلاة نفسه)).

[٤٨٢٣] (قولُهُ: مطلقةٍ) وهي ما عُهِدَ مناجاةً للربِّ سبحانه وتعالى، وهي ذاتُ الركوع والسجود أو الإيماء للعذر، "بحر"[٨].

(قولُهُ: فكأنّه سبقُ قلمٍ إلخ) يمكن أن يقال: مرادُهُ بفساد الاقتداء أي: بصلاةِ الإمام، لا فسادُ أصل الاقتداء بدليل تصريحه أوَّلاً ببقاء أصل الصلاة، فما في "المنح" كقول "الشارح": ((وإذا فسَدَ الاقتداء لا يصحُّ شروعُهُ في صلاةِ نفسه)).

---

(١) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق١٩/ب.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٨٠.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٠/ب.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٨٠.

(٥) المقولة [٤٩٠٦] قوله: ((قلت: وقد ادعى)).

(٦) "المنح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/ق٤٤/ب بتصرف يسير.

(٧) صـ٦٠٤ـ٦٠٥ـ "در".

(٨) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٧٧.

خرَجَ الجنازةُ (مشتركةٍ) فمحاذاةُ المصلّية لمصلٍّ ليس في صلاتِها..................

[٤٨٢٤] (قولُهُ: خرَجَ الجنازةُ) وكذا سجدةُ التلاوة كما في "شرح المنية"[1] وغيره، وينبغي إخراجُها بقوله: ((في صلاةٍ)) وينبغي إلحاقُ سجدةِ الشكر بها، وكذا سجودُ السهو لعدم تحقُّقِ المحاذاة فيه بالقدم والسَّاق حالةَ القيام، تأمَّل.

[٤٨٢٥] (قولُهُ: فمحاذاةُ إلخ) الأَولى ذكرُهُ بعد [١/ق٤٥٤/ب] قوله: ((تحريمةً)) كما فعَلَ في "شرح المنية"[2]؛ لأنَّ الاحتراز عن هذه الصورة بتقييد الاشتراك بالتحريمة ـ كما سنذكرُهُ[3] ـ لا بمطلقِ الاشتراك، وإلاَّ فالاشتراكُ في اتِّحادِ الصلاة مثلاً موجودٌ فيها.

[٤٨٢٦] (قولُهُ: ليس في صلاتِها) بأنْ صلَّيا منفردين، أو مقتدياً أحدُهما بإمامٍ لم يقتدِ به الآخرُ، "شرح المنية"[4].

(قولُهُ: وكذا سجودُ السَّهو لعدمِ تحقُّق المحاذاة فيه إلخ) أصلُ البحث لـ "ط"، فإنَّه قال: ((وانظر المحاذاةَ في سجود التلاوة والشكر والسهو، والظاهرُ عدمُ الفساد لاشتراطهم المحاذاةَ في القيام، ولعدم اتِّحاد الأداء في بعضها)) اهـ. وقد ذكَرَ أوَّلاً ما نصُّهُ: ((ثمَّ إنَّما تُفسِدُ المحاذاة إذا كانت في القيام، حتَّى لو كانت قدمُها خلف قدم الإمام إلاَّ أنَّها طويلةٌ يقع رأسها في السجود قبل رأس الإمام جازت صلاتهما)) اهـ. وذكَرَ "السنديُّ" ما ذكرَهُ "المحشِّي" هنا بلفظه بقوله: ((ويُلحَقُ به ـــ أي: بسجود التلاوة ـــ سجدةُ الشكر والسهو لعدم تحقُّقِ المحاذاة)) إلى آخره، لكنَّ هذا غيرُ صحيحٍ مع ما نقله "السنديُّ" وغيرُهُ عن "المحيط" عن "الجرجانيِّ": ((من أنَّها لو كبَّرَتْ في الصفِّ الأوَّل وركعت في الصفِّ الثاني وسجدت في الثالث فسدت صلاةُ من عن يمينها ويسارها وخلفها في كلِّ صفٍّ؛ لأنَّها أدَّتْ في كلِّ صفٍّ ركناً من الأركان، فصار كالمدفوع إلى صفِّ النساء)) اهـ. على أنَّ ما ذكرَهُ "ط" من مسألة الطويلة عدمُ الفساد فيه إنَّما هو لعدم محاذاتها له بالسَّاق لا لكون المحاذاة في غير حالة القيام.

---

(١) "شرح المنية الكبير": فصل في الإمامة صـ٥٢١ـ.

(٢) "شرح المنية الكبير": فصل في الإمامة صـ٥٢٢ـ.

(٣) المقولة [٤٨٢٨] قوله: ((تحريمة)).

(٤) "شرح المنية الكبير": فصل في الإمامة صـ٥٢٢ـ بتصرف.

مكروهةٌ لا مفسدةٌ[1]، "فتح"[2] (تحريمةً) وإنْ سُبِقَتْ ببعضِها (وأداءً) ولو حكماً...

[٤٨٢٧] (قولُهُ: مكروهةٌ) الظاهرُ أنَّها تحريميَّةٌ؛ لأنَّها مظنَّةُ الشهوة، والكراهةُ على الطارئ، "ط"[3].

قلت: وفي "معراج الدراية": ((وذكَرَ "شيخ الإسلام" مكانَ الكراهةِ الإساءةَ، والكراهةُ أفحشُ)) اهـ.

[٤٨٢٨] (قولُهُ: تحريمةً) الاشتراكُ في التحريمة أنْ تبنيَ صلاتَها على صلاةِ مَنْ حاذتْه، أو على صلاةِ إمامِ مَنْ حاذتْه، "بحر"[4]. وعلمتَ محترزَه بما ذكرناه آنفاً[5].

[٤٨٢٩] (قولُهُ: وإنْ سُبِقَتْ ببعضِها) أي: الصلاةِ، فلا يشترطُ أنْ تُدرِكَ أوَّلَ الصلاة في الصحيح، بل لو سبقَها بركعةٍ أو ركعتين، فحاذتْهُ فيما أدركت تُفسِدُ عليه، "بحر"[6]. وسواءٌ كبَّرَتْ قبل المحاذَى، أو معه، أو بعده، "خ"[7].

[٤٨٣٠] (قولُهُ: وأداءً) بأنْ يكون أحدُهما إماماً للآخر، أو يكونَ لهما إمامٌ فيما يؤدِّيانه حقيقةً كالمدرِكِ، أو حكماً كاللاحق، "ح"[8]. والأَولى أنْ يقول: وتأديةً؛ لئلاَّ يُتوهَّمَ مقابلتُهُ للقضاء مع أنَّها تفسُدُ في كلِّ صلاةٍ، "نهر"[9].

وأورَدَ "صدرُ الشريعة"[10] هنا شيئين: ((أحدُهما: أنَّ ذِكْرَ الأداء يغني عن التحريمة؛ إذ لا توجدُ الشركة في الأداء بدون الشركة في التحريمة، ثانيهما: أنَّ الشركة في التحريمة غيرُ شرطٍ،

---

(١) في "ب" و "و": ((مفسد)).

(٢) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣١٩/١.

(٣) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٤٨/١.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٧/١ بتصرف يسير.

(٥) المقولة [٤٨٢٥] قوله: ((فمحاذاة إلخ)).

(٦) "البحر": كتاب الصلاة. باب الإمامة ٣٧٧/١ نقلاً عن "السراج الوهاج".

(٧) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٠/ب.

(٨) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٠/ب نقلاً عن "مجمع الأنهر".

(٩) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٥/أ.

(١٠) "شرح الوقاية": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ٥٥/١. (هامش "كشف الحقائق").

كلاحقين بعد فراغِ الإمام، بخلاف المسبوقين.............................

فإنَّ الإمام إذا استخلَفَ رجلاً، فاقتدت المرأة بالخليفة وحاذت رجلاً ممن اقتدى بالإمام الأوَّلِ فسدت صلاةُ الرجل مع أنَّه لا شركةَ بينهما في التحريمة))، وأجاب في "النهر"[(١)] عن الأوَّل: ((بأنَّهم ذكروا الشركةَ في التحريمة لأنَّ الشركة في الأداء تتوقَّفُ عليها، وفرْقٌ بين التنصيص على الشيءِ وبين كونه لازماً لشيءٍ))، وأجاب عنه أيضاً في "شرح المنية"[(٢)]: ((بأنَّه احترازٌ عمَّا لو اقتدى كلٌّ منهما بإمامٍ غير الذي اقتدى به الآخرُ في صلاةٍ واحدةٍ؛ لأنَّهما اشترَكا أداءً؛ لأنَّه صدَقَ عليهما أنَّ لهما إماماً فيما يؤدِّيانه، لكنَّهما لم يشتركا تحريمةً)) اهـ.

أقولُ: وفيه نظرٌ؛ لأنَّ المراد أنْ يكون لهما إمامٌ واحدٌ، تأمَّل. وأجيب عن الثاني بأنَّ الشركة ثابتةٌ بين الإمام [١/ق٤٥٥/أ] والمأموم تقديراً، بناءً على أنَّ تحريمة الخليفة مبنيَّةٌ على تحريمة الإمام الأوَّلِ، فتحصُلُ المشاركةُ بينهما تحريمةً.

[٤٨٣١] (قولُهُ: كلاحقَينِ) أي: أحدُهما امرأةٌ، فلو حاذته في حالِ الأداء فسدت صلاته ولو بعد فراغِ الإمام؛ لاشتراكهما في الصلاة أداءً حكماً.

[٤٨٣٢] (قولُهُ: بخلافِ المسبوقين) محترزُ قوله: ((وأداءً))، فإنَّهما وإن اشتركا تحريمةً

(قولُهُ: وأجابَ في "النهر" عن الأوَّلِ بأنَّهم ذكروا الشركةَ إلخ) وقال "الرحمتيُّ": ((يلزمُ من الاشتراك في الأداء الاشتراكُ في التحريمة، فكان مُغنياً، لكنَّهم قصدوا التصريح بسائرِ القيود للإيضاح، فإنَّ ما ذكرَهُ قد يُستغنَى ببعضه عن بعضٍ، وحقيقةُ الاشتراك في الأداء أن يكونا مباشِرَين لأداء أفعال الصلاة مع كونهما مقتديين بإمامٍ واحدٍ أو أحدِهما إماماً للآخر، والاشتراك في التحريمة أعمُّ منه، وهو مجرَّدُ البناء المذكور؛ إذ يشملُهُ ويشمل ما إذا لم يكونا مؤدِّيين كما في حال الذهابِ للوضوء أو العَوْدِ منه بعد سبق الحدث؛ لأنَّهما غيرُ مباشرين لأداءِ الأفعال)) اهـ "سندي".

---

(١) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٥/أ.

(٢) "شرح المنية الكبير" فصل في الإمامة صـ٥٢٢ـ.

والمحاذاةِ في الطريق (واتَّحَدَت الجهةُ) فلو اختلَفَتْ كما في جوفِ الكعبة.........

لم يشتركا أداءً؛ لأنَّ المسبوق منفردٌ فيما يقضي إلاَّ في مسائلَ ليست هذه منها كما سيأتي[1]، ومثله لو كان أحدُهما مسبوقاً والآخرُ لاحقاً كما أفاد "ح"[2]، وأمَّا لو كانا مسبوقَين لاحقَين فقال في "الفتح"[3]: ((فيه تفصيلٌ، فإنَّهما لو اقتديا في الثالثةِ فأحدَثا فذهبا فتوضَّآ، ثم حاذَتْهُ في القضاء إنْ كان في الأُولى أو الثانية - وهي الثالثة والرابعة للإمام - تفسُدُ لوجود الشركة فيهما؛ لأنَّهما فيهما لاحقان، وإنْ حاذته في الثالثة والرابعة فلا لعدمها؛ لأنَّهما مسبوقان، وهذا بناءً على أنَّ اللاحقَ المسبوقَ يقضي وجوباً أوَّلاً ما لَحِقَ به ثم ما سُبِقَ به. وباعتباره تفسُدُ وإنْ صحَّ عكسه عندنا خلافاً لـ"زفر")) اهـ.

قال في "النهر"[4]: ((وينبغي أنَّه إنْ نوى قضاءَ ما سُبِقَ به أوَّلاً يعكسُ حكمُ المسألة)) اهـ.

[٤٨٣٣] (قولُهُ: والمحاذاةِ في الطريق) معطوفٌ على ((المسبوقين))، أي: لا تفسُدُ أيضاً إذا حاذَتْهُ في الطريق للطهارة فيما إذا سبَقَهما الحدثُ في الأصحِّ؛ لأنَّهما غيرُ مشتغلين بالقضاء، بل بإصلاح الصلاة لا بحقيقتِها وإنْ كانا في حرمتها؛ إذ حقيقتُها قيامٌ وقراءةٌ إلخ، وليس شيءٌ من ذلك ثابتاً، فلم توجد الشركةُ أداءً، وتمامُهُ في "الفتح"[5]. ٣٨٦/١

[٤٨٣٤] (قولُهُ: كما في جوفِ الكعبة) قيَّدَ به إذ لا تمكنُ المحاذاة مع اختلافِ الجهة في خارجها، فافهم.

(قولُهُ: قيَّدَ به إذ لا تمكنُ المحاذاة مع اختلافِ الجهةِ إلخ) بل تمكنُ بأن توجهَ لأحد جوانبها من آخره وتوجه الآخر للجانب المحاذي له في أوَّله بحيث تحصلُ المحاذاة بينهما، تأمَّل. لكن رأيتُ ما في "الزيلعيِّ" مثلَ ما ذكره المحشِّي.

---

(١) صـ٦٤٥ـ "در".

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨١/أ.

(٣) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣١٥/١ـ ٣١٦ بتصرف يسير.

(٤) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٥/ب.

(٥) انظر "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣١٥/١.

وليةٍ مظلمةٍ فلا فسادَ (فسَدَتْ صلاتُهُ) لو مكلَّفاً، وإلاَّ لا (إنْ نَـوَى) الإمـامُ وقـتَ شروعه...

[٤٨٣٥] (قولُهُ: وليلةٍ مظلمةٍ) بأنْ صَلَّيا بالتحرِّي، كلٌّ منهما إلى جهةٍ.

[٤٨٣٦] (قولُهُ: فسدتْ صلاتُهُ) جوابُ قوله: ((وإذا حاذتْهُ)) أي: فسـدت صلاتُـهُ دونهـا إنْ لم يكن إماماً، "نهر"[1]. فلو كان إمامـاً فسـدت صـلاةُ الجميع، إلاَّ إذا أشـارَ إليهـا بالتـأخير كمـا يأتي[2]، قال في "البحر"[3]: ((وأشارَ[4] بقوله: فسدت صلاتُهُ إلى أنَّها لو اقتدتْ به مقارنةً لتكبيرِهِ [١/ق٤٥٥/ب] محاذيةً له وقد نوى إمامتَها لم تنعقدْ تحريمتُهُ، وهو الصحيـح كمـا في "الخانيَّـة"[5]؛ لأنَّ المفسد للصلاة إذا قارَنَ الشروع منَعَ من الانعقاد)).

[٤٨٣٧] (قولُهُ: لو مكلَّفاً) لأنَّ فساد صلاة الرَّجُـل لكونـه هـو المخـاطبَ بتأخيرهـا، فـإذا لـم يؤخِّرْها فقد ترَكَ فرض المقام، قال في "الفتح"[6]: ((وفيه ـ أي: في هذا التعليلِ ـ إشارةٌ إلى اشـتراطِ العقل والبلوغ، فإنَّ الخِطاب إنما يتعلَّقُ بأفعال المكلَّفين، كذا في بعض شروح "الجامع"، فـلا تفسُـدُ صلاة الصبيِّ بالمحاذاة على هذا)) اهـ.

[٤٨٣٨] (قولُهُ: إنْ نوَى إمامتَها) قال في "البحر"[7]: ((هـذا القيـدُ مستغنًى عنـه بذكـرِ الاشتراك السابق)).

(قولُهُ: بأنْ صَلَّيا بالتحرِّي) أي: ولم يعلما حالَ الإمام.

---

(١) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٥/ب.

(٢) المقولة [٤٨٤٣] قوله: ((كما لو أشار إليها بالتأخير إلخ)).

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٠/١ بتصرف.

(٤) من ((فلو)) إلى((وأشار)) ساقط من"آ".

(٥) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل فيما يفسد الصلاة ١٣١/١(هامش "الفتاوى الهندية").

(٦) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣١٣/١ـ ٣١٤ بتصرف يسير.

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٠/١ بتصرف.

لا بعده (إمامتَها) وإنْ لم تكن حاضرةً على الظاهر، ولو نَوَى امرأةً معيَّنةً أو النساءَ إلاَّ هذه عَمِلَتْ نيَّتُهُ (وإلاَّ) ينوِها (فسَدَتْ صلاتُها)..........................

وأقول: غيرُ خافٍ أنَّه لا يُفهَمُ منه اشتراطُ النيَّة وإنِ استلزمَهُ بعدَ العلم بذلك، "نهر"[1].

[٤٨٣٩] (قولُهُ: لا بعدَهُ) ظاهرُهُ أنَّ صلاتها مع المحاذي صحيحةٌ في هذه الصورة؛ لأنَّه يُغتفَرُ في البقاء ما لا يُغتفَرُ في الابتداء، "ط"[2].

أقول: وفي "القنية"[3] رامزاً إلى "شرف الأئمَّة": ((ونيَّةُ الإمام إمامةَ النساء تُعتبَرُ وقتَ الشروع لا بعده)) اهـ.

وظاهرُهُ أنَّ ذلك شرطٌ في صحَّة اقتدائهنَّ، فلو نوى إمامةَ المرأة بعد شروعه لم يصحَّ اقتداؤها، فلا تفسُدُ صلاة مَنْ حاذته، تأمَّلْ.

[٤٨٤٠] (قولُهُ: على الظاهرِ) هو استظهارٌ من صاحب "البحر"[4] بعد حكايته روايتين في المسألة، ويؤيِّدُه أنَّ "الفارسيَّ" في "شرحه" على "تلخيص الجامع" حَكَى الاشتراطَ بـ ((قيل)).

[٤٨٤١] (قولُهُ: عَمِلَتْ نيَّتُهُ) فلا تُفسِدُ المستثناةُ ولا غيرُ المعيَّنةِ لعدم صحَّة اقتدائهما.

[٤٨٤٢] (قولُهُ: فسَدَتْ صلاتُها) ظاهرُهُ أنَّها لا تصيرُ شارعةً في الفرض ولا في نفلٍ أيضاً، وحكى في "القنية"[5] في الثاني روايتين، أي: بناءً على ما سيأتي[6] من أنَّه إذا فسَدَ الاقتداءُ هل يصحُّ شروعُهُ في صلاة نفسه أم لا؟ وسيأتي[7] الكلام عليه.

---

(١) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٥/ب.

(٢) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٤٨/١ بتصرف.

(٣) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب فيما يتعلق بالإمامة ق١٧/ب.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٠/١.

(٥) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب فيما يتعلق بالإمامة ق١٧/ب.

(٦) صـ٦٠٤ـ "در".

(٧) المقولة [٤٩٠١] قوله: ((بأيِّ وجهٍ كان)) وما بعدها.

كما لو أشار إليها بالتأخير فلم تتأخرْ؛ لتركِها فرضَ المقام، "فتح"................

(تنبيهٌ)

ظاهرُ إطلاقه أنَّه لا تصحُّ صلاتها بلا نيَّةِ الإمام إمامتَها في الجمعة والعيدين أيضاً، فالنيَّة شرطٌ فيهما أيضاً، قال في "النهر"[1]: ((وبه قال كثيرٌ، إلاَّ أنَّ الأكثر على عدمه فيهما، وهو الأصحُّ كما في "الخلاصة"[2]، وجعَلَ "الزيلعيُّ"[3] الأكثرَ على الاشتراط، وأجمعوا على عدمه في الجنازة)) اهـ.

وظاهرُ عَوْدِ الضمير في ((صلاتُها)) على المرأة المحاذية ـ أي: لإمامٍ أو لمقتدٍ ـ أنَّها لو اقتدت غيرَ محاذِيةٍ [١/ق٤٥٦/أ] لأحدٍ صحَّ اقتداؤها وإنْ لم ينوِها، إلاَّ إذا نَفَى إمامةَ النساء كما في "القُهُستانيِّ"[4]، وحينئذٍ فلا يشترطُ لصحَّة اقتداء المرأة نيَّةُ الإمام إمامتَها إلاَّ إذا كانت محاذِيةً، وإلاَّ فلا يشترط، وقدَّمَ "المصنِّف"[5] في بحث النيَّة أنَّ فيه اختلافاً، وقدَّمنا[6] هناك عن "الحلبة": ((أنَّه يشترطُ أنْ لا تتقدَّمَ بعدُ وتحاذيَ أحداً من إمامٍ أو مأمومٍ، فإنْ تقدَّمتْ وحاذت لا يبقى اقتداؤها، ولا تتمُّ صلاتها)) اهـ.

وذكَرَ في "النهاية" هنا: ((أنَّ هذا قول "أبي حنيفة" الأوَّلُ))، وظاهرُهُ أنَّ قوله الأخيرَ اشتراطُ النيَّة مطلقاً، والعملُ على المتأخِّر كما لا يخفى، ولهذا أطلَقَ في متن "المختار"[7] قولَهُ: ((ولا تدخلُ المرأة في صلاة الرجال إلاَّ أنْ ينويَها الإمام))، ومثلُهُ في متن "المجمع".

[٤٨٤٣] (قولُهُ: كما لو أشارَ إليها بالتأخير إلخ) قال في "الفتح"[8]: ((وفي "الذخيرة"

---

(١) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٥/ب.

(٢) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثالث عشر فيما يفسد الصلاة وفيما لا يفسد ق٣٥/أ.

(٣) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة والحدث في الصلاة ١٣٨/١.

(٤) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل يجهر الإمام ١١٢/١ بتصرف نقلاً عن التمرتاشي.

(٥) صـ٨٧ـ "در".

(٦) المقولة [٣٧٥٦] قوله: ((وعليه)).

(٧) انظر "الاختيار": كتاب الصلاة ـ فصل في صلاة الجماعة ٥٨/١.

(٨) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣١٢/١ بتصرف يسير.

وشَرَطوا كونَها عاقلةً، وكونَهما في مكانٍ واحدٍ..........................

و"المحيط": إذا حاذَتْهُ بعدَما شرَعَ ونـوى إمامتَها فـلا يمكنُـهُ التـأخير بـالتقدُّم خطـوةً أو خطوتـين للكراهة في ذلك، فتأخيرُها بالإشارة وما أشبَهَ ذلك، فإذا فعَلَ فقد أخَّـرَ، فيلزمُهـا التـأخُّرُ، فـإنْ لـم تفعل فقد تركت حينئذٍ فرضَ المقام، فتفسُدُ صلاتها دونه)) اهـ.

واستُفِيدَ من قوله: ((بعدَما شرَعَ)) أنَّها لو حضرت قبل شروعه، ونـوى إمامتَهـا محاذيـاً لهـا وقد أشارَ إليها بالتأخُّر تفسد صلاته، فالإشارةُ بالتأخُّر إنمـا تنفـعُ إذا حضـرتْ بعـد الشـروع ناويـاً إمامتَها، قال "ط"[1]: ((والظاهرُ أنَّ الإمام ليس بقيدٍ)) اهـ. أي: فلو حاذت المقتديَ بعـد الشـروع وأشارَ إليها ولـم تتأخَّرْ فسدتْ صلاتها دونه، وينبغي أنْ يُعَدَّ هذا في الشروط، بأنْ يقال: ولم يُشِـرْ إليها بالتأخُّر إذا حضرتْ بعد شروعه، وينبغي أنْ يكون هذا في المرأة البالغة، أمَّا غيرُها فغيرُ مكلَّفـةٍ بفرضيَّةِ المقام، تأمَّل.

[٤٨٤٤] (قولُـهُ: وشَـرَطوا كونَهـا عاقـةً) مُـستغنىً عنه بقولـه: ((في صـلاةٍ))؛ لأنَّ المجنونـة لا تنعقدُ صلاتها، "نهر"[2]. وقدَّمناه[3] عن "القُهُستانيِّ".

[٤٨٤٥] (قولُهُ: وكونَهما في مكانٍ واحدٍ) حتـى لـو كـان أحدُهمـا علـى دكَّـان عُلْـوَ قامـةٍ، والآخرُ على الأرض لا تفسُدُ صلاته، "شرح المنيـة"[4]. [١/ق٤٥٦/ب] وهـذا وإنْ كـان معومـاً من المحاذاة إلاَّ أنَّ المشايخ ذكروه إيضاحاً، "نهر"[5] عن "المعراج".

(قولُهُ: أمَّا غيرُها فغيرُ مكلَّفةٍ بفرضيَّة المقام) أي: فـلا تفسُـدُ صلاتُهـا كمـا أنَّـه ينبغـي أن لا تفسُـدَ صلاته أيضاً؛ لأنَّه لم يترك فرضَ المقام حيث أشار إليها.

---

(١) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٤٨/١.

(٢) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٥/أ.

(٣) المقولة [٤٨٢٠] قوله: ((في صلاة وإن لم تتَّحد)).

(٤) "شرح المنية الكبير": فصل في الإمامة صـ٥٢٢ـ، لكن عبارته:((تفسد صلاته)) دون((لا)) ولعلها ساقطة؛ إذ سـياق الكلام يقتضيها.

(٥) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٥/ب.

في ركنٍ كاملٍ، فالشروطُ عشرةٌ. (ومحاذاةُ الأمردِ الصبيحِ) المشتهَى (لا يُفسِدُها على المذهب) تضعيفٌ لِما في "جامع المحبوبيِّ" و"درر البحار"[1] من الفساد؛ لأنه في المرأةِ غيرُ معلولٍ بالشهوة، بل بتركِ فرضِ المقام كما حقَّقَهُ "ابن الهمام"[2].

(ولا يصحُّ اقتداءُ رجلٍ بامرأةٍ) وخُنثى (وصبيٍّ مطلقاً)......................

[٤٨٤٦] (قولُهُ: في ركنٍ كاملٍ) أي: في أداءِ ركنٍ بالفعل عند "محمَّدٍ"، وعند "أبي يوسف" مقدارَ الركن، والذي في "الخانيَّة"[3]: ((المحاذاةُ مفسدةٌ قلَّتْ أو كثُرَتْ))، قال في "البحر"[4]: ((وظاهرُ إطلاق "المصنِّف" اختيارُهُ)).

[٤٨٤٧] (قولُهُ: فالشروطُ عشرةٌ) بل أكثرُ بزيادة ما قدَّمَهُ[5] من كون الذي حاذته مكلَّفاً، وبزيادة ما قدَّمناه[6] من عدم الإشارة إليها بالتأخُّر إذا حضَرَتْ بعد شروعه.

٣٨٧/١ [٤٨٤٨] (قولُهُ: الصبيحِ المشتهَى) إنما قيَّدَ بذلك لأنَّه محلُّ الخلاف، وإلاَّ فغيرُهُ لا يُفسِدُ بالاتِّفاق.

[٤٨٤٩] (قولُهُ: غيرُ معلُولٍ بالشهوةِ) أي: ليستْ علَّةُ الفسادِ الشهوةَ، ولذا أفسدنا بالعجوز الشوهاءِ وبالمحرَم كأمِّهِ وبنتِهِ، وأمَّا عدمُ الفساد فيمَنْ لم تبلغْ حدَّ الشهوة كبنتِ سبعٍ فلِقصورِها عن درجة النساء، فكان الأمرُ بتأخيرِهنَّ غيرَ شاملٍ لها ظاهراً، هذا ما ظهَرَ لي، فتأمَّله.

[٤٨٥٠] (قولُهُ: ولا يصحُّ اقتداءُ إلخ) المرادُ بالمرأة الأنثى الشاملُ للبالغة وغيرِها، كما أنَّ المراد

(قولُهُ: فلقصورِها عن درجةِ النِّساء) بهذا يجابُ عمَّا قاله "الرحمتيُّ" إذا كان الفسادُ غيرَ معلولٍ بالشهوة لم يشترطوها.

---

(١) انظر "غرر الأذكار شرح درر البحار": كتاب الصلاة ـ ذكر الإمامة ق٤١/أ.

(٢) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٠٢/١.

(٣) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل في ما يفسد الصلاة ١٣٠/١. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٠/١.

(٥) صـ ٥٨١ـ "در".

(٦) المقولة [٤٨٤٣] قوله: ((كما لو أشار إليها بالتأخر إلخ)).

....

بالخنثى ما يشملُهما أيضاً، وأمَّا الرجل فإنْ أرادَ به البالغَ اقتضى بمفهومه صحَّةَ اقتداءِ الصبيِّ بالمرأة والخنثى، وإنْ أُريدَ به الذكرُ أفاد عدمَ صحَّة اقتداءِ الصبيِّ بالصبيِّ، وكلاهما غيرُ واقعٍ، فالصوابُ في العبارة أنْ يقال: ولا يصحُّ اقتداءُ ذكرٍ بأنثى وخنثى، ولا رجلٍ بصبيٍّ، "ح"[1] عن شيخه السيِّد "عليٍّ البصير"[2].

أقولُ: والحاصلُ أنَّ كلاً من الإمام والمقتدي إمَّا ذكرٌ أو أنثى أو خنثى، وكلٌّ منها إمَّا بالغٌ أو غيرُه، فالذَّكرُ البالغُ تصحُّ إمامته للكلِّ، ولا يصحُّ اقتداؤه إلاَّ بمثله، والأنثى البالغةُ تصحُّ إمامتُها للأنثى مطلقاً فقط مع الكراهة، ويصحُّ اقتداؤها بالرَّجُل وبمثلها وبالخنثى البالغ، ويكرهُ لاحتمالِ أنوثته، والخنثى البالغُ تصحُّ إمامته للأنثى مطلقاً فقط لا لرجلٍ ولا لمثلِهِ لاحتمال أنوثته وذكورةِ المقتدي، ويصحُّ اقتداؤه بالرَّجُل لا بمثلِهِ ولا بأنثى مطلقاً لاحتمال ذُكورته. وأمَّا غيرُ البالغ فإنْ كان ذكراً تصحُّ إمامته لمثلِهِ من ذكرٍ وأنثى وخنثى، ويصحُّ اقتداؤه بالذَّكر مطلقاً، وإنْ [١/ق٤٥٧/أ] كان أنثى تصحُّ إمامتها لمثلِها فقط، أمَّا لصبيٍّ فمحتملٌ، ويصحُّ اقتداؤها بالكلِّ، وإنْ كان خنثى تصحُّ إمامته لأنثى مثلِهِ لا لبالغةٍ ولا لذكرٍ أو خنثى مطلقاً، ويصحُّ اقتداؤه بالذكر مطلقاً فقط، هذا ما ظهَرَ لي أخذاً من القواعد.

(قولُهُ: ولا لذكرٍ أو خنثى) مقتضى ما ذكرَهُ في اقتداء الصبيِّ بالأنثى التي لم تبلغ من أنَّه محتملُ الصحَّة أن يقال كذلك في اقتداء الصبيِّ بالخنثى التي لم تبلغ، أي: أنَّه محتملُ الصحَّة لا مجزومٌ بعدمها كما فعل.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨١/أ.

(٢) كذا في النسخ جميعها، وهو السيد علي الضرير السِّيواسيّ، وتقدم الكلام عليه ١٧٩/٢، ولا يخفى أن ((البصير)) من الأضداد.

ولو في جنازةٍ..

مطلبٌ: الواجبُ كفايةً هل يسقُطُ بفعلِ الصبيِّ وحدَه

[٤٨٥١] (قولُـهُ: ولـو في جنـازةٍ) بيـانٌ للإطـلاق الراجـع إلى الاقتـداء بـالصبيِّ، قـال "الأسْتروشنيُّ"[1]: ((الصبيُّ إذا أمَّ في صلاة الجنازة ينبغي أنْ لا يجوز، وهو الظاهرُ؛ لأنَّها من فروض الكفاية، وهو ليس من أهل أداءِ الفرض، ولكنْ يُشكِلُ بردِّ السلام إذا سُلِّمَ على قومٍ فردَّ صبيٌّ جوابَ السلام)) اهـ.

أقولُ: مقتضى تعليلِهِ أنَّه لا يسقُطُ الوجوب عن البالغين بصلاته على الجنازة وحده فضلاً عن كونه إماماً، وقد ذكَرَ في "شرح التحرير"[2]: ((أنَّه لم يقفْ على هذا في كتب المذهب، وإنَّما ظاهرُ أصول المذهب عدمُ السقوط)) اهـ. أي: لقولهم: إنَّ الصبيَّ ليس من أهل الوجوب.

أقولُ: ويُشكِلُ على ذلك ما مرَّ[3] من مسألة السلام، وتصريحُهم بجواز أذانِ الصبيِّ المراهِق بلا كراهةٍ مع أنه قيل بأنَّ الأذان واجبٌ، والمشهورُ أنَّه سنَّةٌ مؤكَّدةٌ قريبةٌ من الواجب في لحوقِ الإثم، وتصريحُهم بأنَّه لو خطَبَ صبيٌّ له منشورٌ يومَ الجمعة، وصلَّى بالناس بالغٌ جازَ، وتصريحُهم بأنَّه تحلُّ ذبيحته إذا كان يعقلُ الذبحَ والتسمية، أي: يَعلمُ أنَّها مأمورٌ بها، وكذا ما صرَّحَ به "الأسْتروشنيُّ"[4]: ((من أنَّ الصبيَّ إذا غسلَ الميت جازَ)) اهـ.

أي: يسقُطُ به الوجوبُ، فسقوطُ الوجوب بصلاته على الميت أَولى؛ لأنَّها دعاءٌ، وهو أقربُ للإجابة من المكلَّفين، ولعلَّ معنى قولهم: إنَّه ليس من أهل الوجوب أنَّه غيرُ مكلَّفٍ به، ولا يُنافي ذلك وقوعُهُ واجباً وسقوطُ الوجوب عن المكلَّفين بفعله، يؤيِّدُ ذلك ما صرَّحَ به في "الفتح"[5]

---

(١) "جامع أحكام الصغار": مسائل الصلاة ـ المسألة الثامنة والثلاثون ٤٦/١.

(٢) "التقرير والتحبير": المقالة الثانية ـ الفصل الثالث ـ القسم الثالث ـ مسألة الواجب على الكفاية ١٣٦/٢.

(٣) في هذه المقولة.

(٤) "جامع أحكام الصغار": مسائل الصلاة ـ المسألة الثالثة والثلاثون ٤٤/١، نقلاً عن "شرح الطحاوي".

(٥) "الفتح": كتاب السير ٣٣٠/٥.

....

من باب المرتدِّ: ((من أنَّهم اتَّفقوا على أنَّ الصبيَّ لو أقرَّ بالشهادتين يقعُ فرضاً، ولا يلزمُهُ تجديدُ إقرارٍ آخرَ بعد البلوغ حتى على قولِ مَنْ ينفي وجوبَ الإيمان على الصبيِّ، فصار كالمسافر لا تجبُ الجمعة عليه، ولو صلاَّها سقَطَ فرضه)) اهـ.

ولا يقال: إنَّ ذلك في الإسلام؛ لأنَّه لا يتنفَّلُ به، فلا يقعُ إلاَّ فرضاً؛ [١/ق٤٥٧/ب] لأنَّا نقول: المرادُ إثباتُ أنَّه من أهل أداء الفرض، وقد ثَبَتَ بذلك، فيقالُ مثلُهُ في صلاة الجنازة؛ لأنَّه لا يتنفَّلُ بها أيضاً، والاكتفاءُ بأذانه وخطبته وتسميته وردِّهِ السلامَ دليلٌ على الاكتفاء بصلاته على الجنازة، نعم يُشكِلُ ما لو صلَّى في الوقت ثم بلَغَ فيه فإنَّه يعيدُها لوقوعِ الأُولى نفلاً، وقد يجابُ بأنَّه لَمَّا كان المعتبرُ آخرَ الوقت ـ وهو فيه بالغٌ ـ لزِمَهُ إعادتها لوجود سبب الوجوب عليه، والوقتُ الذي صلَّى فيه ليس سبباً للوجوب، فكأنَّه صلَّى قبل سبب الوجوب في حقِّه، فلم يمكنْ جعلُها فرضاً، أمَّا صلاة الجنازة فإنَّ سببها حضورُها، وهو موجودٌ قبل بلوغه، فأمكَنَ وقوعُها فرضاً منه، تأمَّل.

وهذا كلُّه فيما لا يُشترَطُ فيه البلوغ، فلا يرِدُ أنَّه لو حجَّ يلزمُهُ الحجُّ ثانياً بعد البلوغ؛ لأنَّ حجَّة الإسلام من شرطها البلوغُ والحرِّيةُ بخلاف الحجِّ النفل، ومن هذا يظهرُ أنَّه لا تصحُّ إمامته في الجنازة أيضاً وإنْ قلنا بصحَّة صلاته وسقوطِ الواجب بها عن المكلَّفين؛ لأنَّ الإمامة للبالغين من شروط صحَّتها البلوغُ، هذا ما ظهَرَ لي في تقرير هذا المحلِّ، فاغتنمه فإنَّك لا تظفرُ به في غير هذا الكتاب، والحمد لله الملك الوهَّاب.

(قولُهُ: فأمكَنَ وقوعُها فرضاً منه، تأمَّل) قال "السنديُّ": ((الذي يترجَّحُ لي بحثاً إعادةُ المكلَّفين الصلاةَ على الجنازة وعدمُ الاكتفاء بفعل الصبيِّ، وذلك أنَّ ذمم المكلَّفين خوطبت بالوجوب من الشارع، ولا يتحصَّلُ الفراغ من الواجب إلاَّ بفعلهم أو بدليلٍ محقَّقٍ يُسقِطُ الوجوب، ولم توجد روايةُ السُّقوط محقَّقةً في كتب أصحابنا فضلاً عن حديثٍ أو أثرٍ دلَّ عليه، ويأتي في فصل البيع من الحظر: لو رَدَّ السلام خلافٌ في السقوط عن غيره، فهل يجري هنا أيضاً)) اهـ. والظاهرُ جريانُهُ هنا أيضاً.

ونفلٍ في الأصحِّ (وكذا لا يصحُّ الاقتداء بمجنونٍ مُطبِقٍ أو متقطِّعٍ في غيرِ حالة إفاقته أو سكرانَ)..

[٤٨٥٢] (قولُهُ: ونفلٍ في[1] الأصحِّ) قال في "الهداية"[2]: ((وفي التراويح والسنن المطلقة جوَّزَهُ مشايخُ بلخٍ[3]، ولم يجوِّزه مشايخنا، ومنهم مَنْ حقَّقَ الخلافَ في النفل المطلق بين "أبي يوسف" و"محمَّدٍ"، والمختارُ أنَّه لا يجوزُ في الصلوات كلِّها)) اهـ.

والمرادُ بالسنن المطلقةِ السننُ الرَّواتب، والعيدُ في إحدى الروايتين، وكذا الوتر، والكسوفان، والاستسقاءُ عندهما، "فتح"[4].

[٤٨٥٣] (قولُهُ: بمجنونٍ مُطبِقٍ) بكسر الباء، والنسبةُ مجازيَّةٌ؛ لأنَّ المطبِقَ هو الجنون لا المجنون، فهو كقولك: ضربٌ مؤلِمٌ، فإنَّ المؤلِمَ هو الضاربُ لا الضرب، وإنَّما لم يصحَّ الاقتداء به لأنَّه لا صلاةَ له؛ لعدم تحقُّقِ النيَّة ولعدم الطهارة. ٣٨٨/١

[٤٨٥٤] (قولُهُ: في غيرِ حالةِ إفاقتِهِ) وأمَّا في حالةِ الإفاقةِ فيصحُّ كما في "البحر"[5] عن "الخلاصة"[6]، وظاهرُه أنَّه لا يصحُّ ما لم يتحقَّقْ إفاقتَهُ قبل الصلاة، حتى لو عُلِمَ منه جنونٌ وإفاقةٌ، ولم يُعلَمْ حالُهُ وقتَ الصلاة لا يصحُّ، وينبغي أنَّه لو عُلِمَتْ إفاقتُهُ بعد جنونه أنْ يصحَّ، ولا عبرةَ باحتمال [١/ق٤٥٨/أ] عَوْدِ الجنون استصحاباً للأصل وهو الصحَّة؛ لأن الجنون مرضٌ عارضٌ.

(قولُهُ: بين "أبو يوسف" و"محمَّدٍ") فـ"أبو يوسف" قال بعدم الجواز، و"محمَّدٌ" قال بالجواز.

(قولُهُ: عندهما) أي: "أبي يوسف" و"محمَّدٍ"، فالخلافُ بينهما على هذا في النفل المطلق فقط.

---

(١) في "م":((على)).

(٢) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٥٦/١.

(٣) انظر تفصيل المسألة في "مشايخ بلخ من الحنفية" ٣١٨/١ للدكتور محمد محروس المدرس.

(٤) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣١٠/١.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨١/١.

(٦) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الخامس عشر في الإمامة والاقتداء ق٣٧/أ.

أو معتوهٍ، ذكَرَهُ "الحلبي"[(١)] (ولا طاهرٍ بمعذورٍ) هذا (إنْ قارَنَ الوضوءَ الحدثُ أو طرَأَ عليه) بعدَهُ (وصحَّ لو توضَّأَ على الانقطاعِ وصلَّى كذلك) كاقتداءٍ بمُفتصِدٍ أَمِنَ خروجَ الدم، وكاقتداءِ امرأةٍ بمثلِها، وصبيٍّ بمثلِهِ، ومعذورٍ بمثله، وذي عُذرين بذي عذرٍ، لا عكسِهِ كذي انفِلاتٍ[(٢)] بذي سَلَسٍ؛ لأنَّ مع الإمامِ حدثاً ونجاسةً،.........

[٤٨٥٥] (قولُهُ: أو معتوهٍ) هو الناقصُ العقلِ، وقيل: المدهوشُ من غير جنونٍ، كذا في "المغرب"[(٣)]، وقد جعلوه في حكم الصبيِّ.

[٤٨٥٦] (قولُهُ: ومعذورٍ بمثلِهِ إلخ) أي: إن اتَّحَدَ عذرهما، وإن اختلَفَ لم يَجُزْ كما في "الزيلعيِّ"[(٤)] و"الفتح"[(٥)] وغيرهما، وفي "السِّراج"[(٦)] ما نصُّه: ((ويصلِّي مَنْ به سَلَسُ البول خلف مثله، وأمَّا إذا صلَّى خلف مَن به السَّلسُ وانفلاتُ ريحٍ لا يجوز؛ لأنَّ الإمام صاحبُ عذرين، والمؤتَمَّ صاحبُ عذرٍ واحدٍ)) اهـ. ومثلُهُ في "الجوهرة"[(٧)].

وظاهرُ التعليل المذكور أنَّ المراد من اتِّحاد العذر اتِّحادُ الأثر لا اتِّحاد العين، وإلاَّ لكان يكفيه في التمثيل أنْ يقول: وأمَّا إذا صلَّى خلف مَنْ به انفلاتُ ريحٍ، ولكان عليه أنْ يقول في التعليل: لاختلافِ عذرهما، ولهذا قال في "البحر"[(٨)]: ((وظاهرُه أنَّ سلَس البول والجُرح من قَبيل المتَّحد، وكذا سلَسُ البول واستطلاقُ البطن)) اهـ.

(قولُ "المصنِّف": ولا طاهرٍ بمعذورٍ) الأَولى: ولا صحيحٍ بمعذورٍ؛ لأنَّ المعذور طاهرٌ شرعاً. اهـ "سندي".

---

(١) "شرح المنية الكبير": فصل في الإمامة صـ٥١٦ـ.

(٢) في "ب": ((انفلات ريح)).

(٣) "المغرب": مادة:((عته)).

(٤) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة والحدث في الصلاة ١/١٤٠ ـ ١٤١.

(٥) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣١٨.

(٦) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ١٩٥/ب.

(٧) "الجوهرة النيرة": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٧٢ بتصرف يسير.

(٨) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٨٢.

وما في "المجتبى": ((الاقتداءُ بالمماثلِ صحيحٌ إلاَّ ثلاثةً: الخنثى المشكلَ والضالَّةَ والمستحاضةَ))..

أي: لاتِّحادهما في الأثر من حيث إنَّ كلاً منهما حدثٌ ونجاسةٌ وإنْ كان السلسُ ليس عينَ الجُرح، لكن اعترَضَ في "النهر"[1] ذلك: ((بأنَّه يقتضي جوازَ اقتداءِ ذي سلسٍ بذي انفلاتٍ، وليس بالواقعِ لاختلاف عذرهما)) اهـ.

وهو مبنيٌّ على أنَّ المراد بالاتِّحاد اتِّحادُ العين، وهو ظاهرُ ما في "شرح المنية الكبير"[2]، وكذا صرَّحَ في "الحلبة"[3]: ((بأنَّه لا يصحُّ اقتداءُ ذي سلسٍ بذي جُرحٍ لا يرقى، أو بالعكس))، وقال: ((كما هو المذهبُ، فإنَّه يجوزُ اقتداءُ معذورٍ بمثله إذا اتَّحَدَ عذرهما[4]، لا إن اختلَفَ)) اهـ.

وبه عُلِمَ أنَّ الأحسن ما في "النهر"، وأنَّه كان ينبغي لـ"الشارح" متابعتُهُ على عادته، وأنَّ ما قاله هنا تابَعَ فيه صاحبَ "البحر"، وكذا ما مشى عليه في "الخزائن"[5] حيث قال: ((اقتداءُ المعذور بمثله صحيحٌ إن اتَّحَدَ عذرُهما كذي سلسٍ بمثله أو بذي جَرحٍ أو انطلاق، لا إن اختلَفَ كذي انفلاتٍ بذي سلسٍ؛ لأنَّ مع الإمام حدثاً ونجاسةً)) اهـ. فإنَّه خلافُ المذهب كما علمتَ.

[٤٨٥٧] (قولُهُ: وما في "المجتبى") مبتدأٌ خبرُهُ قوله الآتي: ((أي: لاحتمالِ الحيض))، أي: ما في "المجتبى" مفسَّرٌ بكذا.

[٤٨٥٨] (قولُهُ: الاقتداءُ بالمخالف[6]) كذا في بعض [١/ق٤٥٨/ب] النسخ، وسقَطَ من بعض النسخ لفظةُ ((الاقتداء)).

(قولُهُ: مبتدأٌ خبرُهُ قوله الآتي إلخ) الأظهرُ ما قاله "السنديُّ": ((حُذِفَ خبرُهُ تقديره: لا يَرُدُّ علينا)) اهـ. ويكون حينئذٍ قوله: ((أي إلخ)) دليلَ الخبرِ المحذوف.

---

(١) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٦/أ.

(٢) "شرح المنية الكبير": فصل في الإمامة صـ٥١٢ـ٥١٣ـ.

(٣) "الحلبة": فصل في التيمم ١/ق ١٧٥/أ.

(٤) ((عذرهما)) ساقطة من "آ".

(٥) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ـ فصل: ولا يصح اقتداء رجل بامرأة ق١٠٥/أ.

(٦) قوله: ((بالمخالف)) هكذا بخطِّه، والذي في نسخ الشارح: ((بالمماثل))، ولعله الأصوب، فتأمل. اهـ مصححه.

أي: لاحتمالِ الحيض،..

[٤٨٥٩] (قولُهُ: أي: لاحتمالِ الحيض) أي: واحتمالِ ذكـورة المقتدية وأنوثـة الإمـام، ثـم إنَّ هذا في الضالَّةِ ظاهرٌ، وقد صرَّحَ به في "القنية"[1] بقوله: ((ومَـنْ جـوَّزَ اقتـداءَ الضالَّـة بالضالَّـة فقـد غلِطَ غلطاً فاحشاً؛ لاحتمال اقتدائها بالحائض)) اهـ.

وأمَّا في المستحاضة فمُشكِلٌ؛ لأنَّ المستحاضة حقيقةً لا تحتملُ أنْ تكون حائضاً كمن تجـاوَزَ دمُها على عشرةٍ في الحيض أو أربعين في النِّفاس، إلاَّ أنْ يرادَ بها نحوُ المبتـدأة قبـل تمـام ثلاثـةِ أيـام، فإنَّها تترُكُ الصلاةَ بمجرَّدِ رؤيتها الدمَ، فإنْ تَـمَّ ثلاثـاً فبهـا وإلاَّ قَضَـتْ، فهـي قبـل الثـلاثِ يَحتمِلُ حالُها الحيضَ والاستحاضة، وكذا المعتادةُ إذا تجاوَزَ الدمُ على عادتها فإنَّها يحتملُ أنْ ينقطعَ لعشـرةٍ فتكونَ حائضاً، أو لأكثرَ فتكونَ مستحاضةً، فلا يجوزُ لمثلها الاقتداءُ بها، وقال "الرَّحمتيُّ": ((الـذي رأيته في "المجتبى": واقتداءُ المستحاضة بالمستحاضة يجوزُ، والضالَّةِ بالضالَّةِ لا يجوزُ كالخنثى المشكل بالمشكل اهـ. وهذه لا إشكالَ فيهـا، ولعـلَّ نسخة صاحب "البحر"[2] محرَّفةٌ، وتبعوه عليهـا،

(قولُ "الشارح": أي: لاحتمالِ الحيض) قال "السنديُّ":((أي: في إمامها والطهارة فيها، وذلك لأنَّا حكمنا بالحيض بمجرَّدِ البُرُوز؛ إذ هو دمُ صحَّةٍ، والأصلُ الصحَّة، وبناءً عليه حكمنا أنَّ ما زاد علـى العشرة استحاضةٌ، وهو تمسُّكٌ بالأصل وحكمٌ بالظاهر، وهـو مظنـونٌ لا قطعـيٌّ، فجـاز تركهـا للصـلاة متمسِّكةً بالأصل، وجازت صلاتُها بعد العشر مع سيلان الدَّم تمسُّكاً بالظاهر، وحقيقةُ الحيض ما يخرجُ من الرَّحِم، والاستحاضة ما يخرج من عرقٍ من الفرج، ويحتمل أنَّ ما طرَقَهـا أوَّلَ المـدَّة كـان استحاضةً فيكون ما بعد العشرةِ حيضاً، فلو اقتدت المستحاضةُ بالمستحاضة احتمل حيضُ الإمام وطهـارةُ المقتديـة، فانتفت المماثلةُ كما انتفت في الخنثى بالخنثى لاحتمال أنوثةِ الإمـام وذكـورة المقتـدي، وكـذا في الضالَّـة بالضالَّة، فاستثناءُ الثلاثة منقطعٌ لعدم تحقُّقِ المماثلة بين الإمام والمقتدي)).

(قولُهُ: وقال "الرحمتيُّ": الذي رأيتُهُ في "المجتبى" إلخ) وهكذا رأيتُهُ في "المجتبى".

---

(١) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب فيما يتعلق بالإمامة ق١٨/أ.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٢/١. وعبـارة "المجتبـى" كمـا نقلهـا في "البحـر":((واقتـداء المستحاضة بالمستحاضة، والضالة بالضالة لا يجوز، كالخنثى المشكل بالمشكل))

فلو انتَفَى صحَّ.

(و) لا (حافظِ آيةٍ من القرآن بغيرِ حافظٍ لها) وهو الأمِّيُّ، ولا أمِّيٍّ بأخرسَ؛ لقدرة الأمِّيِّ على التحريمةِ، فصحَّ عكسُهُ (و) (لا مستورِ عورةٍ بعارٍ) فلو أَمَّ العاري عُرياناً ولابسين فصلاةُ الإمام ومماثلِهِ جائزةٌ.........................

تأمَّل)) اهـ. لكنَّ الذي في "القُهُستانيِّ"[1] موافِقٌ لِما هنا.

هذا، وقد ذكَرَ في "القنية"[2] روايتين في الخنثى المشكل.

[٤٨٦٠] (قولُهُ: فلو انتَفَى) أي: الاحتمالُ، "ح"[3].

[٤٨٦١] (قولُهُ: بغيرِ حافظٍ لها) شمِلَ مَنْ يحفظُها أو أكثرَ منها لكنْ بلحنٍ مفسدٍ للمعنى؛ لِما في "البحر"[4]: ((الأمِّيُّ عندنا مَنْ لا يُحسِنُ القراءةَ المفروضة، وعند "الشافعيِّ" مَنْ لا يُحسِنُ الفاتحة)).

[٤٨٦٢] (قولُهُ: ولا أمِّيٍّ بأخرسَ) أمَّا اقتداءُ أخرسَ بأخرسَ أو أمِّيٍّ بأمِّيٍّ فصحيحٌ، "ط"[5] عن "أبي السُّعود"[6].

[٤٨٦٣] (قولُهُ: فصحَّ عكسُهُ) تفريعٌ على التعليل بأنَّ قدرة الأمِّيِّ على التحريمة دليلٌ على أنَّه

(قولُهُ: لكنَّ الذي في "القُهُستانيِّ" موافِقٌ لِما هنا) وعزاه "القُهُستانيُّ" لـ "الزاهديِّ".

(قولُ "الشارح": فلو انتَفَى) أي: الاحتمالُ المانع عن تحقُّقِ المماثلة، بأنْ تحقَّقَ بالاستحاضة فيهما، وذلك كما لو كانت امرأةٌ تعتادُ الحيضَ في أوَّلِ كلِّ شهرٍ خمسةَ أيَّامٍ مثلاً، ومَضَتْ على ذلك لها سنون، ثمَّ بعد انقطاع الدم عنها عشرةَ أيَّامٍ رأت ثلاثةَ أيَّامٍ دماً فلا شكَّ في كون ذلك استحاضةً؛ لأنَّها لم تَستوفِ أقلَّ مدَّة الطهر، فلو اقتدَتْ بها مَن حالُها كحالِها في العادةِ والأيَّامِ والوقتِ ثمَّ رأت هذا الدمَ في غير وقته صحَّ اقتداؤها؛ لأنَّه من قَبيل المتَّحد. اهـ "سندي".

(١) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل يجهر الإمام ١/١٠٨ـ ١٠٩.

(٢) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب فيما يتعلق بالإمامة ق١٨/أ.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨١/أ.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٨٢.

(٥) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٢٤٩.

(٦) "فتح المعين": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٢١٦.

اتِّفاقاً، وكذا ذو حرحٍ بمثلِهِ وبصحيحٍ (و) لا (قادرٍ على ركوعٍ وسجودٍ بعاجزٍ عنهما) لبناءِ القويِّ على الضعيف.

(و) لا (مفترضٍ بمتنفِّلٍ وبمفترضٍ فرضاً آخرَ)..........................

أقوى حالاً من الأخرس، فصحَّ اقتداءُ الأخرسِ به دون عكسه، ومفهومه أنَّه إذا لم يقدِرْ صحَّ اقتداءُ كلٍّ منهما بالآخرِ، تأمَّل.

[٤٨٦٤] (قولُهُ: اتِّفاقاً) بخلاف الأمِّيِّ إذا أَمَّ أُمِّيّاً وقارئاً فإنَّ صلاة الكلِّ فاسدةٌ عند "الإمام"؛ لأنَّ الأمِّيَّ يمكن أنْ يجعلَ صلاتَهُ بقراءةٍ إذا اقتدى بقارئ؛ لأنَّ قراءة الإمام [١/ق٤٥٩/أ] له قراءةٌ، وليست طهارةُ الإمام وستره طهارةً وستراً للمأموم حكماً فافترقا، "بحر"[1].

[٤٨٦٥] (قولُهُ: وكذا ذو خُرجٍ بمثلِهِ وبصحيحٍ) تبِعَ في هذا التعبيرِ صاحبَ "البحر"[2]، والأَولى: مثلَهُ وصحيحاً، فإنَّ التقدير: وكذا لو أَمَّ ذو خُرجٍ مثلَهُ وصحيحاً، وأَمَّ يتعدَّى بنفسه، "ح"[3].

[٤٨٦٦] (قولُهُ: بعاجزٍ عنهما) أي: بمن يُومِئُ بهما قائماً أو قاعداً، بخلاف ما لو أمكنه قاعداً فيصحُّ كما سيأتي[4]، قال "ط"[5]: ((والعبرةُ للعجز عن السجود، حتى لو عجَزَ عنه وقدَرَ على الركوع أومأَ)).

[٤٨٦٧] (قولُهُ: وبمفترضٍ فرضاً آخرَ) سواءٌ تغايَرَ الفرضان اسماً أو صفةً كمصلِّي ظُهرِ أمسٍ بمصلِّي ظُهرِ اليوم، بخلاف ما إذا فاتتهم صلاةٌ واحدةٌ من يومٍ واحدٍ فإنَّه يجوز، وكذا لو صلَّى

١/٣٨٩

(قولُهُ والأَولى: مثلَهُ وصحيحاً) فيه أنَّه يقال: صلَّى بالقوم كما يقال أَمَّهم، فيُقدَّرُ الأوَّلُ هنا.

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٨٢.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٨٢.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨١/أ بتوضيح من ابن عابدين رحمه الله.

(٤) المقولة [٥١٣٩] قوله: ((زاد في "الحاوي" إلخ)).

(٥) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٢٥٠.

لأنَّ اتِّحاد الصلاتين شرطٌ عندنا، وصحَّ ((أنَّ "معاذاً" كان يصلِّي مع النبي ﷺ نفلاً وبقومِهِ فرضاً))..

ركعتين من العصر فغربت الشمسُ، فاقتدى به آخرُ في الأخريين؛ لأنَّ الصلاة واحدةٌ وإنْ كان هذا قضاءً للمقتدي، "جوهرة"[1].

[٤٨٦٨] (قولُهُ: لأنَّ اتِّحاد الصلاتين إلخ) قدَّمنا[2] أوَّلَ الباب معنى اتِّحادِهما.

[٤٨٦٩] (قولُهُ: وصحَّ أنَّ "معاذاً" إلخ) أي: صحَّ عند أئمَّتنا وترجَّحَ، وهو جوابٌ عمَّا استدلَّ به "الشافعيُّ" على جواز الفرض بالنفل، وهو ما في "الصحيحين"[3]: ((أنَّ "معاذاً" كان يصلِّي مع رسول الله ﷺ عشاءَ الآخرة، ثم يرجعُ إلى قومه فيصلِّي بهم تلك الصلاة))، والجوابُ أنَّ "معاذاً" لَمَّا شكاه قومُهُ قال له ﷺ: ((يا "معاذُ"، لا تكن فتَّاناً، إمَّا أنْ تصلِّيَ معي، وإمَّا أن تخفِّفَ على قومك)) رواه "أحمد"[4]، قال الحافظ "ابن تيميَّة"[5]: ((فيه دلالةٌ على منع اقتداء المفترض بالمتنفِّل؛ لأنَّه يدلُّ على أنَّه متى صلَّى معه امتنعت إمامته، وبالإجماع لا تَمتنِعُ إمامته بصلاة النفل معه، فعُلِمَ أنَّ الذي كان يصلِّيه مع النبي ﷺ نفلٌ)) اهـ.

وقال الإمام "القرطبيُّ" في "المفهِم"[6]: ((الحديثُ يدلُّ على أنَّ صلاة "معاذٍ" مع النبي ﷺ كانت نافلةً، وكانت صلاتُهُ بقومه هي الفريضةَ))، وتمامُهُ في "حاشية نوح أفندي" و"فتح القدير"[7].

---

(١) "الجوهرة النيرة": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/٧٣ ـ ٧٤ بتصرف.

(٢) المقولة [٤٦٤٢] قوله: ((وصلاتهما)).

(٣) تقدَّم تخريجه صـ٥٤٥ـ.

(٤) تقدَّم تخريجه صـ٥٤٥ـ.

(٥) "المنتقى من أخبار المصطفى": كتاب الصلاة ـ أبواب الإمامة وصفة الأئمة ـ باب هل يقتدي المفترض بالمتنفِّل أم لا؟ ١/٦٣٣ بتصرُّف. وهو لأبي البَركات عبد السَّلام بن عبد الله بن تَيمِيَّة، شيخ الإسلام الحَرَّانيّ (ت ٦٢٥هـ)، وهو جَدُّ ابن تيميَّة المشهور. ("سير أعلام النبلاء" ٢٣/٢٩١، "هدية العارفين" ١/٥٧٠).

(٦) "المُفْهِم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم": كتاب الصلاة ـ باب القراءة في العشاء ٢/٧٦، وهو لأبي العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم المعروف بابن المزين الأنصاريّ القرطبيّ المالكيّ (ت٦٥٦هـ) ، ("كشف الظنون" ١/٥٥٧، "الأعلام" ١/١٨٦) .

(٧) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٢٤.

(و) لا (ناذِرٍ) بمتنفِّلٍ ولا بمفترضٍ ولا (بناذِرٍ) لأنَّ كلاً منهما كمفترضٍ فرضاً آخرَ، إلاَّ إذا نذَرَ أحدُهما عينَ منذورِ الآخرِ للاتِّحاد (و) لا (ناذِرٍ بحالفٍ) لأنَّ المنذورة أقوى، ....

[٤٨٧٠] (قولُهُ: ولا ناذر بمتنفِّلٍ) لأنَّ النذر واجبٌ، فيلزمُ بناءُ القويِّ على الضعيف، "ح"(١).

[٤٨٧١] (قولُهُ: لأنَّ كلاً إلخ) علّةٌ للأخيرين، فإنَّ المنذور [١/ق٤٥٩/ب] فرضٌ أو واجبٌ، ورجَّحَ "الشرنبلاليُّ"(٢) الأوَّل، فافهم.

[٤٨٧٢] (قولُهُ: إلاَّ إذا نذَرَ أحدُهما إلخ) بأنْ قال بعد نذرِ صاحبه: نذرتُ تلك المنذورةَ التي نذَرَها فلانٌ، "شرح المنية"(٣).

[٤٨٧٣] (قولُهُ: للاتِّحاد) لأنه لَمَّا نذَرَ منذورةَ صاحبه فكأنَّهما نَذَرا صلاةً بعينها، بخلاف ما إذا نذَرَ كلٌّ منهما صلاةً؛ لأنَّ ما أوجَبَهُ كلٌّ منهما بنذره غيرُ ما أوجَبَهُ الآخرُ، وليس منذورُ أحدِهما أقوى من الآخر.

[٤٨٧٤] (قولُهُ: لأنَّ المنذورة أقوى) أي: من المحلوفِ عليها، فإنَّها لا تخرُجُ بالحلف عن كونها نافلةً، ألا ترى أنَّه باقٍ على التخيير، إنْ شاء صلَّى وبَرَّ في يمينه، وإنْ شاء ترَكَ وكفَّرَ، ولذا

(قولُهُ: فكأنَّهما نَذَرا صلاةً بعينها) مقتضاه جوازُ اقتداءِ كلٍّ بصاحبه، وهو صريحُ قول "البحر": ((فاقتدى أحدُهما بالآخر يجوز)) اهـ. وأفاد "الرحمتيُّ" أنَّ اقتداء الناذر الأوَّلِ بالثاني غيرُ صحيحٍ بخلاف عكسه، واستوجَهَهُ "السنديُّ" فانظره.

(قولُهُ: وليس منذورُ أحدهما أقوى من الآخر) يظهرُ أنَّه لا حاجة إليه، بل هو مضرٌّ؛ إذ يقتضي أنَّه لو كان أحدُهما أقوى يصحُّ البناء عليه مع أنَّه لا يصحُّ ناذرٌ بمفترضٍ.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨١/ب.

(٢) "الإمداد": كتاب الصوم ـ باب ما يلزم الوفاء به ق ٣٦٦/ب.

(٣) "شرح المنية الكبير": فصل في الإمامة صـ٥١٧ـ.

فصحَّ عكسُهُ، وبحالفٍ وبمتنفِّلٍ،..........................

جاز اقتداءُ الحالف بالحالف وبالمتنفِّل، وما وقَعَ في "المنح"[1] تبعاً لـ"البحر"[2]: ((من أنَّ الوجوب فيها عارضٌ)) غيرُ صحيحٍ، ولذا أضرَبَ عنه "الشارح"، "رحمتي".

أقولُ: يؤيِّدُ هذا ما صرَّحوا به في كتاب الأيمان من أنَّ المحلوف عليه إنْ كان فرضاً وجَبَ البِرُّ، أو معصيةً وجَبَ الحِنْثُ، أو غيرُهُ خيراً ترجَّحَ الحِنْثُ، وإنْ تساويا ترجَّحَ البِرُّ، تأمَّل.

[٤٨٧٥] (قولُهُ: فصحَّ عكسُهُ) لأنَّ فيه بناءَ الضعيف على القويِّ، وهو جائزٌ، "ط"[3].

[٤٨٧٦] (قولُهُ: بحالفٍ) عطفٌ على الناذِرِ الذي تضمَّنَهُ قولُه: ((عكسُهُ))، والتقديرُ: فصحَّ اقتداءُ حالفٍ بناذرٍ وبحالفٍ، "ح"[4]. وصورةُ الحَلِفِ بها ــ كما في "الخلاصة"[5] ــ ((أنْ يقولَ: واللّهِ لأصلِّينَّ ركعتين))، "بحر"[6]. وإنما صحَّ اقتداءُ حالفٍ بحالفٍ لِما علمتَهُ من أنَّها لا تخرُجُ بالحلف عن كونها نافلةً، فكان اقتداءَ متنفِّلٍ بمثله، وعلَّلهُ في "شرح المنية"[7] بقوله: ((لأنَّ الواجب هو البِرُّ، فبقيت الصلاتان نفلاً في نفسهما)) اهـ، تأمَّل.

[٤٨٧٧] (قولُهُ: وبمتنفِّلٍ) عطفٌ على قوله: ((بحالفٍ))، أي: صحَّ اقتداءُ الحالف بالمتنفِّل؛ لأنَّ

(قولُهُ: وما وقَعَ في "المنح" تبعاً لـ"البحر" من أنَّ الوجوب فيها عارضٌ غيرُ صحيحٍ) لكن ما في "البحر" موافقٌ لقول "الزيلعي": ((ويجوزُ اقتداء الحالف بالحالف؛ لأنَّ وجوبها عارضٌ)) اهـ. والظاهرُ قول "شرح المنية": ((لأنَّ الواجب هو البِرُّ إلخ)).

---

(١) "المنح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/ق٤٥/أ.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٣/١.

(٣) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٥٠/١.

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨١/ب.

(٥) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الخامس عشر في الإمامة والاقتداء ق٣٧/ب.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٣/١.

(٧) "شرح المنية الكبير": فصل في الإمامة صـ٥١٧ـ.

ومُصلِّيا ركعتي طوافٍ كناذِرَين، ولـو اشتَرَكا في نافلـةٍ فأفسَدَاها صحَّ الاقتـداءُ، لا إنْ أفسَدَاها منفردَين، ولو صَلَّيا الظهرَ ونَوَى كـلٌّ إمامـةَ الآخرِ صحَّـتْ، لا إنْ نَوَيا الاقتداءَ،..

المحلوف عليها نفلٌ، "ح"[1]. وقوله في "البحر"[2]: ((وقد يقال: إنَّها واجبةٌ لتحقيق البِرِّ، فينبغي أنْ لا تجوز خلفَ المتنفِّلِ)) اهـ علمتَ جوابه.

[٤٨٧٨] (قولُهُ: ومُصَلِّيا) تثنيةُ مُصَلٍّ، وهو مبتدأٌ خبرُهُ قوله: ((كناذرَين))، يعني: فـلا يصـحُّ اقتـداءُ أحدهمـا بـالآخر لاختـلاف السبب، فـإنَّ طواف أحدِهمـا غيرُ طواف الآخر كمـا في "البحر"[3]، "ح"[4]. وما في "الخانيَّة"[5]: ((من أنَّه يصحُّ بمنزلةِ اقتداء المتطوِّع بالمتطوِّع)) الظاهرُ أنَّـه مبنيٌّ على القـول بسنيَّةِ [١/ق٤٦٠/أ] ركعتـي الطـواف، ويؤيِّدُهُ مـا بحثه في "البحـر"[6] بقولـه: ((وينبغي أنْ يصحَّ الاقتداءُ على القول بسنِّيَّتهما)).

[٤٨٧٩] (قولُهُ: صحَّ الاقتداءُ) أي: للاتِّحاد، فكان كنذرِ أحدِهما عينَ ما نذَرَهُ الآخـر، "ح"[7].

[٤٨٨٠] (قولُهُ: لا إنْ أفسَدَاها منفردَين) لاختلافِ السبب كالناذرين.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة باب الإمامة ق٨١/ب.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٣/١.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٣/١.

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨١/ب.

(٥) عبارته في "الخانية":((ولو أنَّ رجلين طاف كلُّ واحدٍ منهما أسبوعاً، فاقتدى أحدهمـا بـالآخر في ركعتـي الطـواف لا يصحُّ اقتداؤه، بمنزلة اقتداء الناذر بالناذر)) فظهر أنَّ كـلامَ "الخانيـة" موافـق للمذهـب، ولا حاجـة إلى توجيهـه. كتاب الصلاة ــ فصل فيمن يصح الاقتداء بـه وفيمن لا يصح ٨٩/١ (هـامش "الفتـاوى الهنديـة")، ومـا نقلـه ابنُ عابدين عن "الخانية"((يَصِحُّ بمنزلة اقتداء المتطوِّع بـالمُتطوِّع)) إنّمـا هـو لمسـألة أخرى ونصُّهـا: ((ولـو حَلَـفَ رجلان كلُّ واحد منهما أن يُصلِّيَ ركعَتَيْن فاقتدى أحدُهما بالآخر صحَّ بمنزلة اقتداء المتطوِّع بالمتطوِّع)) فليُتأمَّل.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٣/١.

(٧) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨١/ب.

والفرقُ لا يخفى.

(و) لا (لاحقٍ و) لا(مسبوقٍ بمثلِهما) لِما تقرَّرَ أنَّ الاقتداءَ في موضعِ الانفراد مُفسِدٌ كعكسِهِ (و) لا (مسافرٍ بمقيمٍ بعدَ الوقت فيما يتغيَّرُ بالسَّفَر) كالظُّهرِ، سواءٌ أحرَمَ المقيمُ بعد الوقت أو فيه..........

[٤٨٨١] (قولُهُ: والفرقُ لا يخفى) هو أنَّ الإمام منفردٌ في حقِّ نفسه، ولا يصيرُ إماماً إلاَّ باقتداء غيره به، فبَقِيا منفردين، وأمَّا المقتدي فلا تصحُّ صلاته إلاَّ بنيَّةِ الاقتداء، والاقتداءُ لا يصحُّ بمَن نوى بناءَ صلاته على غيره.

[٤٨٨٢] (قولُهُ: بمثلِهما) وكذا لاحقٌ بمسبوقٍ وعكسُهُ، "ح"[1].

[٤٨٨٣] (قولُهُ: الاقتداءَ في موضعِ الانفرادِ) هذا يجري في اقتداءِ المسبوق بمسبوقٍ أو لاحقٍ، وقولُهُ: ((كعكسه)) يعني: الانفرادُ في موضع الاقتداء يجري في اقتداء اللاحق بلاحقٍ أو مسبوقٍ، فإنَّ اللاحق إذا قصَدَ الاقتداء بغيرِ إمامِهِ فكأنَّه انفرَدَ أوَّلاً عن إمامه ثمَّ اقتدى، فصحَّ أنَّه انفرَدَ في موضع الاقتداء، "ح"[2].

[٤٨٨٤] (قولُهُ: ولا مسافرٍ بمقيمٍ إلخ) أي: ولا يصحُّ اقتداءُ مسافرٍ بمقيمٍ إلخ، وبيانُ ذلك أنَّ صلاة المسافر قابلةٌ للإتمام ما دام الوقتُ باقياً، بأنْ ينويَ الإقامة، أو بأنْ يقتديَ بمقيمٍ، فيصيرُ تبعاً لإمامه، ويُتِمُّ لبقاء السبب وهو الوقت، أمَّا إذا خرَجَ الوقت فقد تقرَّرَتْ في ذمَّتِهِ ركعتين، فلا يمكنُ إتمامها بإقامةٍ أو غيرها، حتى إنَّه يقضيها في بلدِهِ ركعتين، فإذا اقتدى بعد الوقت بمقيمٍ أحرَمَ بعد الوقت أو فيه لا يصحُّ لِما قلنا ولِما يأتي[3]، بخلاف ما إذا اقتدى به في الوقت فإنَّه يُتِمُّ لِما قلنا.

[٤٨٨٥] (قولُهُ: فيما يتغيَّرُ بالسَّفَر) احترَازٌ عن الفجر والمغرب، فإنَّه يصحُّ في الوقت وبعدَه لعدم تغيُّرِه.

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨١/ب.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨١/ب بتوضيح من ابن عابدين رحمه الله.

(٣) صـ٦٠٠ـ "در".

فخرَجَ، فاقتَدَى المسافرُ (بل) إنْ أحرَمَ (في الوقت) فخرَجَ صحَّ (وأتَمَّ) تبعاً لإمامِهِ، أمَّا بعدَ الوقتِ فلا يتغيَّرُ فرضُهُ، فيكونُ اقتداءً بمتنفِّلٍ في حقِّ قعدةٍ أو قراءةٍ باقتدائه في شفعٍ أوَّلَ أو ثانٍ...

[٤٨٨٦] (قولُهُ: فخرَجَ) معطوفٌ على قولِه: ((أو فيه))؛ لأنَّ ((أو)) العاطفةَ قائمةٌ مَقامَ العامل وهو ((أحرَمَ))، وقولُهُ: ((فاقتدى)) معطوفٌ على ((أحرَمَ)). ١/٣٩٠

[٤٨٨٧] (قولُهُ: بل إنْ أحرَمَ) أي: المسافرُ المقتدي بالمقيم، وعبَّرَ بـ((أحرَمَ)) بدلَ اقتدى لينبِّهَ على أنَّ مجرَّد إدراكِ التحريمة في الوقت كافٍ في صحَّةِ الاقتداء ولزومِ الإتمام، فافهم.

[٤٨٨٨] (قولُهُ: فيكونُ) تفريعٌ على عدم التغيُّر، "ح"(١).

[٤٨٨٩] (قولُهُ: باقتدائِهِ) الباءُ [١/ق٤٦٠/ب] للتصوير.

[٤٨٩٠] (قولُهُ: في شفعٍ أوَّلَ أو ثانٍ) نشرٌ مرتَّبٌ، أي: أنَّه إذا اقتدى بالمقيم في الشفع الأوَّلِ يكونُ اقتداءَ مفترضٍ بمتنفِّلٍ في حقِّ القعدة الأُولى، فإنَّها فرضٌ على المسافر ـ لأنَّها آخرُ صلاته ـ نفلٌ في حقِّ المقيم؛ لأنَّها أُولى في حقِّه، وأطلقوا النفلَ هنا على ما ليس بفرضٍ ـ وهو الواجبُ ـ لأنَّ النفل الزيادةُ، والواجبُ زائدٌ على الفرض، وإذا اقتدى به في الشفعِ الثاني يكونُ اقتداءَ مفترضٍ بمتنفِّلٍ أيضاً في حقِّ القراءة؛ لأنَّها فرضٌ بالنسبة إلى صلاة المسافر نفلٌ للمقيم، سواءٌ قرأ المقيمُ في الأوليين ـ وهو ظاهرٌ ـ أو في الأخريين فقط؛ لأنَّ محلَّها الأوليان، فتلتحِقُ بهما، فتخلو الأخريان عنها حكماً، ولا يَرِدُ اقتداءُ المتنفِّل بالمفترض لِما في "النهاية": ((من أنَّها أخذَتْ حكمَ الفرض تبعاً لصلاة الإمام، ولذا لو أفسَدَها بعد الاقتداء يقضيها أربعاً)).

(تنبيهٌ)

يُؤخَذُ من هذا أنَّه لو اقتدى مقيمون بمسافرٍ وأتَمَّ بهم بلا نيَّةِ إقامةٍ وتابعُوه فسَدَتْ صلاتهم لكونه متنفِّلاً في الأخريين، نبَّهَ على ذلك العلاَّمة "الشرنبلاليُّ" في "رسالته" في المسائل الاثني عشريَّة(٢)، وذكَرَ: ((أنَّها وقعتْ له ولم يَرَها في كتابٍ)).

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨١/ب.

(٢) المسمَّاة: "المسائل البهيَّة الزكيَّة على الاثني عشرية".

(و) لا (نازلٍ براكبٍ) ولا راكبٍ براكبِ دابَّةٍ أخرى، فلو معه صحَّ (و) لا (غيرِ الألثغِ به) أي: بالألثغِ..

قلت: وقد نقَلَها "الرمليُّ" في باب المسافر عن "الظهيريَّة"، وسنذكرُها هناك أيضاً[1].

[٤٨٩١] (قولُهُ: ولا نازلٍ براكبٍ إلخ) وكذا عكسُهُ، والعلَّة في هذه المسائل اختلافُ المكان، وإنما صحَّ لو كان معه على دابَّةٍ واحدةٍ لاتِّحاده كما في "الإمداد"[2]، وأيضاً ففي اقتداء النازل بالراكب مانعٌ آخرُ، وهو كونُهُ اقتداءَ مَنْ يركعُ ويسجد بمن يُومي بهما، إلاَّ إذا كان النازلُ مُومياً أيضاً.

ثمَّ إنَّ هذا دليلٌ على أنَّ اختلاف المكان مانعٌ من الاقتداء وإنْ لم يكن فيه اشتباهُ حالِ الإمام؛ لأنَّ الاشتباه إنما يُعتبَرُ في الحائل لا في اختلافِ المكان كما سيأتي[3] تحقيقُهُ بعون الله تعالى، فافهم.

مطلبٌ في الألثغ

[٤٨٩٢] (قولُهُ: ولا غيرِ الألثغِ به) هو بالثاء المثلَّثة بعد اللام، من اللَّثَغ بالتحريك، قال في "المغرب"[4]: ((هو الذي يتحوَّلُ لسانُهُ من السِّين إلى الثاء، وقيل: من الراء إلى الغين أوالـلام أوالياء))، زاد في "القاموس"[5]: ((أو من حرفٍ إلى حرفٍ)).

(قولُهُ: على أنَّ اختلاف المكان مانعٌ من الاقتداء) سيذكرُ فيما يأتي قريباً عن "الخانيَّة" و"البحر" وغيرهما: ((قومٌ على ظَهْرِ ظلَّةٍ في المسجد وبحذائهم مِن تحتِهم نساءٌ أجزأتهم صلاتُهم لعدم اتِّحاد المكان)) إلى آخر ما يأتي، فقد صحَّت صلاتهم، ولم يمنع صحَّةَ الاقتداء اختلافُ مكانهم عن مكان الإمام ولا المحاذاةُ أيضاً لعدمه.

---

(١) المقولة [٦٦٢٥] قوله: ((لم يصر مقيماً)).

(٢) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق١٦٣/ب.

(٣) المقولة [٤٩٠٩] قوله: ((بلا حائل)).

(٤) "المغرب": مادة((لثغ)).

(٥) "القاموس": مادة((لثغ)).

(على الأصحِّ) كما في "البحر"[1] عن "المجتبى"، وحرَّرَ "الحلبيُّ" و"ابن الشحنة"[2]: ((أنَّه بعدَ بذلِ جُهدِهِ دائماً.................................

[٤٨٩٣] (قولُهُ: على الأصحِّ) أي: خلافاً لِما في [١/ق٤٦١/أ] "الخلاصة"[3] عن "الفضليِّ": ((من أنَّها جائزةٌ؛ لأنَّ ما يقولُهُ صار لغةً))، ومثلُهُ في "التاترخانيَّة"[4]، وفي "الظهيريَّة"[5]: ((وإمامةُ الألثغ لغيره تجوزُ، وقيل: لا))، ونحوُهُ في "الخانيَّة"[6] عن "الفضليِّ"، وظاهرُه اعتمادُهم الصحَّةَ، وكذا اعتمَدَها صاحبُ "الحلبة"[7]، قال: ((لِما أطلقَهُ غيرُ واحدٍ من المشايخ من أنَّه ينبغي له أنْ لا يؤمَّ غيره، ولِما في "خزانة الأكمل": وتكرهُ إمامةُ الفأفاء)) اهـ.

ولكنَّ الأحوط عدمُ الصحَّة كما مشى عليه "المصنِّف"، ونظَمَهُ في منظومته "تحفة الأقران"، وأفتَى به "الخير الرمليُّ"، وقال في "فتاواه"[8]: ((الراجحُ المفتى به عدمُ صحَّةِ إمامة الألثغِ لغيره ممن ليس به لُثغةٌ))، وأجابَ عنه بأبياتٍ منها قوله :

إمامــةُ الألثــغِ للمغايــــــرِ   تجوزُ عند البعضِ من أكـابرِ
وقـد أبـاه أكـثرُ الأصحـابِ   لِمـا لغيرِهِ من الصـــــوابِ

وقال أيضاً:

إمامـــةُ الألثـــغ للفصيـــحِ   فاسدةٌ في الرَّاجـحِ الصحيـحِ

[٤٨٩٤] (قولُهُ: دائماً) أي: في آناءِ الليل وأطرافِ النهار، فما دام في التصحيح والتعلُّم ولم يقدِرْ عليه فصلاتُهُ جائزةٌ، وإنْ ترك جُهدَه فصلاتُهُ فاسدةٌ كما في "المحيط"[9] وغيره،

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٩/١.

(٢) "تفصيل عقد الفرائد": كتاب الصلاة ق٣٨/أ.

(٣) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الخامس عشر في الإمامة والاقتداء ق٣٧/ب.

(٤) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل السادس في بيان من هو أحقُّ بالإمامة ٦٠٩/١.

(٥) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الباب الثاني ـ الفصل الرابع فيمن يصحُّ الاقتداء به وما يتعلق بالإمامة ق٢٠/ب.

(٦) "الخانية": كتاب الصلاة ـ إمامة الألثغ لغير الألثغ ٩٠/١ (هامش "الفتاوى الهندية").

(٧) "الحلبة": فصل في زَلَّة القارئ ٢/ق ٢٥٣/أ.

(٨) "الفتاوى الخيرية": كتاب الصلاة ١٠/١.

(٩) "المحيط البرهاني": كتاب الصلاة ١/ق ٥١/أ باختصار.

حتماً كالأمِّيِّ))، فلا يؤمُّ إلاَّ مثلَهُ، ولا تصحُّ صلاتُهُ إذا أمكنَهُ الاقتداءُ بِمَن يُحسِنُهُ، أو تركَ جُهدَهُ،............................

قال في "الذخيرة": ((وإنَّه مشكلٌ عندي؛ لأنَّ ما كان خلقةً فالعبدُ لا يقدِرُ على تغييره)) اهـ. وتمامُهُ في "شرح المنية"[1].

[٤٨٩٥] (قولُهُ: حتماً) أي: بذلاً حتماً، فهو مفروضٌ عليه، "ط"[2].

[٤٨٩٦] (قولُهُ: فلا يؤمُّ إلاَّ مثلَهُ) يحتملُ أنْ يرادَ المثليَّةُ في مطلق اللَّثَغ، فيصحُّ اقتداءُ مَنْ يُبدِلُ الراءَ المهملة غيناً معجمةً بمن يُبدِلُها لاماً، وأنْ يرادَ مثليَّةٌ في خصوص اللَّثَغ، فلا يقتدي مَنْ يُبدِلُها غيناً إلاَّ بمن يُبدِلُها غيناً، وهذا هو الظاهرُ كاختلاف العذر، فليراجع، "ح"[3].

[٤٨٩٧] (قولُهُ: إذا أمكنَهُ الاقتداءُ بمن يُحسِنُه) أي: يُحسِنُ ما يَلثَغُ هو به أو يُحسِنُ القرآنَ، وهذا مبنيٌّ على أنَّ الأمِّيَّ إذا أمكنَهُ الاقتداءُ يلزمُهُ ــ وفيه كلامٌ ستعرفه[4] ــ وعلى ما إذا تركَ جُهده؛ لِما علمتَ من أنَّه ما دام في التصحيح ولم يقدِرْ عليه فصلاتُهُ جائزةٌ، وإنْ ترك جُهده فصلاتُهُ فاسدةٌ، ولا بدَّ أيضاً من تقييده بما إذا لم يقدِرْ على قراءة قدْرِ الفرض ممَّا لا لَثَغ فيه، فإنْ قدَرَ عليه وقرأه لا يلزمُهُ الاقتداءُ ولا بذلُ الجُهد كما لا يخفى.

[٤٨٩٨] (قولُهُ: أو تركَ جُهدَهُ) أي: وصلَّى غيرَ مؤتمٍّ، ولم يقدِرْ على قراءة المفروض

(قولُهُ: وإنَّه مشكلٌ عندي؛ لأنَّ ما كان إلخ) قد يُدفَعُ الإشكالُ بأنَّ المقصود من بذلِ الجهد إلخ ظهورُ أنَّه خلقةٌ، وقبله يحتملُ أنَّه خلقةٌ وأنَّه غيرُها، فلا بدَّ له، تأمَّل.

(قولُهُ: وعلى ما إذا تركَ جهدَهُ) لعلَّ الواو بمعنى أو؛ لأنَّ كلامه مبنيٌّ على أحدِ الشيئين لا عليهما، فإنَّه متى بنى على أنَّ الأمِّيَّ إذا أمكنه الاقتداءُ إلخ لا يحتاجُ لبنائه على الثاني، بل يكون الكلامُ أعمَّ من أن يترك الجهدَ أوْ لا، تأمَّل.

---

(١) "شرح المنية الكبير": فصل في زلَّة القارئ صـ٤٨٢ـ بتصرف يسير.

(٢) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٥١/١.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨١/ب.

(٤) المقولة [٤٩٧٣] قوله: ((وصحت إلخ)).

أو وجَدَ قدْرَ الفرضِ مما لا لَثَغَ فيه، هذا هو الصحيحُ المختارُ في حكم الألثغ، وكذا مَن لا يقدِرُ على التلفُّظِ بحرفٍ من الحروف، أوْ لا يقدِرُ على إخراجِ الفاء إلاَّ بتكرارٍ. (و) اعلمْ أنَّه (إذا فسَدَ الاقتداءُ) بأيِّ وجهٍ كان (لا يصحُّ شروعُهُ..............

[١/ق٤٦١/ب] مما لا لَثَغ فيه، أمَّا لو اقتدى أو قرأ ما لا لَثَغ فيه فإنَّها تصحُّ وإنْ ترَكَ جُهده.

[٤٨٩٩] (قولُهُ: أو وجَدَ قدْرَ الفرضِ إلخ) أي: وصلَّى غيرَ مؤتَمٍّ ولم يقرأه، وإلاَّ صحَّتْ، وفي "الولوالجيَّة"(١): ((إنْ كان يمكنُهُ أنْ يتَّخِذَ من القرآن آياتٍ ليس فيها تلك الحروفُ يتَّخِذُ إلاَّ فاتحةَ الكتاب، فإنَّه لا يدعُ قراءتها في الصلاة)) اهـ. ٣٩١/١

[٤٩٠٠] (قولُهُ: وكذا مَنْ لا يقدِرُ على التلفُّظِ بحرفٍ من الحروف) عطَفَهُ على ما قبله بناءً على أنَّ اللَّثَغ خاصٌّ بالسين والراء كما يُعلَمُ مما مرَّ(٢) عن "المغرب"، وذلك كالرهمنِ الرهيم، والسيتان الرجيم، والآلمين، وإياك نأبُدُ، وإياك نستئين، السِّرات، أنأمْتَ، فكلُّ ذلك حكمُهُ ما مرَّ(٣) من بذلِ الجهد دائماً، وإلاَّ فلا تصحُّ الصلاة به.

مطلبٌ: إذا كانت اللُّثغةُ يسيرةً

(تتمَّةٌ)

سُئل "الخير الرمليُّ" عمَّا إذا كانت اللُّثغةُ يسيرةً، فأجاب(٤): ((بأنَّه لم يَرَها لأئمَّتنا، وصرَّحَ بها الشافعيَّة بأنَّه لو كانت يسيرةً ـ بأنْ يأتيَ بالحرف غيرَ صافٍ ـ لم تُؤثِّرْ))، قال: ((وقواعدُنا لا تأباه)) اهـ.

وبمثلِهِ أفتى تلميذُ "الشارح" المرحومُ الشيخ "إسماعيلُ الحائك"(٥) مفتي دمشق الشام.

[٤٩٠١] (قولُهُ: بأيِّ وجهٍ كان) أي: سواءٌ كان لفَقْدِ أهليَّة الإمام للإمامة كالمرأة والصبيِّ،

---

(١) "الولوالجية": كتاب الطهارة ـ الفصل الثامن في الأذان وقراءة القرآن ق٩/أ.

(٢) المقولة [٤٨٩٢] قوله: ((ولا غير الألثغ به)).

(٣) صـ٦٠٢ـ "در".

(٤) "الفتاوى الخيرية": كتاب الصلاة ١/١٠ باختصار.

(٥) أبو سعد إسماعيل بن علي بن رجب المعروف بالحايك العيني الدمشقي (ت١١١٣هـ). ("سلك الدرر" ١/٢٥٦، "هدية العارفين" ١/٢١٩، "منتخبات التواريخ لدمشق" ٢/٦١٨).

في صلاة نفسِهِ) لأنَّه قصَدَ المشاركةَ، وهي غيرُ صلاةِ الانفرادِ (على) الصحيحِ، "محيط". وادَّعَى في "البحر": أنَّه (المذهبُ) قال "المصنِّف"[1]:((لكنَّ كلام "الخلاصة" يفيدُ أنَّ هذا قولُ "محمَّدٍ" خاصَّةً)).

قلتُ: وقد ادَّعَى فيما مرَّ بعد تصحيحِ "السِّراج"[2] بخلافه:((أنَّ المذهب انقِلابُها..

أو لفَقْدِ شرطٍ فيه بالنسبة إلى المقتدي كالمعذور والعاري، أو لفَقْدِ ركنٍ فيه كذلك كالمومي والأمِّيِّ، أو لاختلافِ الصلاتين كالمتنفِّل بالمفترض ونحوِ ذلك من المسائل المارَّة.

[٤٩٠٢] (قولُهُ: في صلاةِ نفسِهِ) أي: في صلاةٍ مستقلٍّ بها في حقِّ نفسه، غيرِ تابعٍ فيها للإمام لا فرضاً ولا نفلاً كما يدلُّ عليه تفصيلُ "الزيلعيِّ"[3] كما أفاده "ح"[4]، وكذا يدلُّ عليه تعليلُ "الشارح"، وحكايتُهُ للقول بانقلابِها نفلاً.

[٤٩٠٣] (قولُهُ: وهي غيرُ صلاةِ الانفرادِ) لأنَّ لها أحكاماً غيرَ أحكامِ التي قصَدَها، وحاصلُهُ أنَّه إذا لم يصحَّ شروعُهُ فيما نوى لا يصحُّ في غيره.

[٤٩٠٤] (قولُهُ: وادَّعَى في "البحر"[5] أنَّه المذهبُ) أي: ما صحَّحَهُ في "المحيط"، ومشى عليه "المصنِّف" في متنه.

[٤٩٠٥] (قولُهُ: لكنَّ كلام "الخلاصة"[6] إلخ) عبارةُ "الخلاصة": ((وفي كلِّ موضعٍ لا يصحُّ الاقتداءُ هل يصيرُ شارعاً في صلاة نفسِهِ؟ عند "محمَّدٍ" لا، وعندهما يصيرُ شارعاً)) اهـ.

[٤٩٠٦] (قولُهُ: قلت: وقد ادَّعَى) أي: صاحبُ "البحر"، ((فيما مرَّ))[7] أي: في مسألة

(قولُهُ: كالمتنفِّل بالمفترض) لعلَّ الأَولى القلبُ.

---

(١) "المنح": كتاب الصلاة ـ باب بيان أحكام الإمامة ق٥٤/ب.

(٢) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ١/ق١٩٦/أ.

(٣) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة والحدث في الصلاة ١/١٤٢.

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٢/أ.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٨٤.

(٦) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الخامس عشر في الإمامة والاقتداء ق٣٧/ب.

(٧) المقولة [٤٨٢١] قوله: ((على الصحيح)).

نفلاً))، فتأمَّل. وحينئذٍ فالأشبهُ ما في "الزيلعيِّ": ((أنَّه متى فسَدَ لفَقْدِ شرطٍ كطاهرٍ بمعذورٍ لم تَنعقِدْ أصلاً، وإنْ لاختلافِ الصلاتين تنعقدُ نفلاً غيرَ مضمونٍ، وثمرتُهُ الانتقاضُ بالقهقهةِ)).

(ويَمْتَنِعُ من الاقتداءِ)..

المحاذاة عند قول [١/ق٤٦٢/أ] المتن: ((في صلاةٍ))، وقولُهُ: ((بعدَ تصحيحِ "السِّراج" بخلافه)) أي: خلافِ ما ادَّعَى في "البحر" هنا أنَّه المذهبُ، والأَولى حذفُ الباء أو إبدالُها بلامِ التقويةِ؛ لأنَّه مفعولُ ((تصحيحِ))، وقولُهُ: ((أنَّ المذهب)) مفعولُ ((ادَّعى)).

والحاصلُ: أنَّ صاحب "البحر" نقَلَ فيما مرَّ[1] عن "السِّراج": ((أنَّه لو اقتدتْ به المرأةُ في الظُّهر وهو يصلِّي العصر وحاذته بطلتْ صلاتُهُ على الصحيح))، وقال: ((لأنَّ اقتداءها وإنْ لم يصحَّ فرضاً يصحُّ نفلاً على المذهب، فكان بناءَ النفل على الفرض)) اهـ.

وهو صريحٌ في أنَّه إذا فسَدَ الاقتداءُ بالفرض لم يَفسُد الشروعُ، بل بقِيَ الاقتداءُ بالنفل، وإلاَّ لم تفسدْ صلاته بمحاذاتها له، وتصريحُهُ بأنَّ هذا هو المذهبُ مناقضٌ لِما ادَّعاه: ((من أنَّ المذهب ما في "المحيط" من عدم صحَّة الشروع)).

[٤٩٠٧] (قولُهُ: وحينئذٍ فالأشبهُ إلخ) أي: حينَ إذْ[2] اختلَفَ كلام "البحر" في نقلِ ما هو المذهبُ، ولا يمكنُ إهمال أحدِ النقلين فالأشبهُ بالقواعد ما في "الزيلعيِّ"[3] ممَّا يناسبُ كلاًّ منهما، ويحصل به التوفيقُ بينهما بحملِ ما صحَّحَهُ في "المحيط" من عدم صحَّةِ الشروع أصلاً على ما إذا كان فسادُ الاقتداء لفَقْدِ شرطٍ ـ أي: أو نحوِهِ ممَّا يلزمُ به فساد صلاة المقتدي ـ وبحملِ ما صحَّحَهُ في "السِّراج" من صحَّةِ الاقتداء بالنفل وفسادِ الوصف ـ أعني:

---

(١) صـ٥٧٦ـ "در".

(٢) في "آ" و"م": ((إذا)).

(٣) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة والحدث في الصلاة ١٤٢/١.

....

الفرضيَّة فقط ـ على ما إذا كان لاختلافِ الصلاتين، فلو قهقَهَ في صلاته هذه لا ينتقضُ وضوءُه في الوجهِ الأوَّل، وينتقضُ في الثاني.

ثم اعلم أنَّ ما ادَّعَى "الشارح"[(١)] أنه الأشبهُ قد ردَّهُ في "البحر"[(٢)] حيث قال: ((ويردُّ هذا التفصيلَ ما ذكره "الحاكم" في "كافيه": من أنَّ المرأة إذا نوَت العصرَ خلف مصلِّي الظهر لم تَجُزْ صلاتها، ولم تُفسِدْ على الإمام صلاتَهُ انتهى. فهو صريحٌ في عدم صحَّةِ شروعها لاختلافِ الصلاتين، وقال ـ أي: "الحاكمُ" ـ في موضعٍ آخرَ: رجلٌ قارئٌ دخلَ في صلاة أمِّيٍّ تطوُّعاً، أو في صلاة امرأةٍ، أو جنُبٍ، أو على غيرِ وضوءٍ ثم أفسدها فليس عليه قضاؤها؛ لأنَّه لم يدخلْ في صلاةٍ تامَّةٍ انتهى.

مطلبٌ: "الكافي" لـ"الحاكم" جَمْعُ كلامِ "محمَّدٍ" في كتبه التي هي ظاهرُ الرِّواية

فعُلِمَ بهذا أنَّ [١/ق٤٦٢/ب] المذهب تصحيحُ "المحيط" من عدم صحَّةِ الشروع؛ لأنَّ "الكافيَ" جَمْعُ كلامِ "محمَّدٍ" في كتبه التي هي ظاهرُ الرواية)) اهـ كلامُ "البحر".

أقولُ: نعمْ ظاهرُ الفرع الأوَّلِ مؤيِّدٌ لِما في "المحيط"، ومخالفٌ لِما مرَّ[(٣)] عن "السِّراج"، وأمَّا الفرعُ الثاني فلا، بل الأمرُ فيه بالعكس؛ لأنَّ قوله: ((ثم أفسَدَها)) صريحٌ في صحَّة الشروع، وقوله: ((لأنَّه لم يدخلْ في صلاةٍ تامَّةٍ)) مؤيِّدٌ لذلك؛ لأنَّه يفيدُ دخولَهُ في صلاةٍ ناقصةٍ، أي: في نفلٍ غيرِ مضمونٍ، ولذا قال[(٤)]: ((ليس عليه قضاؤها))، وفي هذا الفرعِ ردٌّ على ما فصَّلَهُ "الزيلعيُّ"[(٥)]؛ لأنَّ الفساد فيه لفَقْدِ شرطٍ مع أنَّه صحَّ شروعُهُ كما علمتَ، ثم رأيتُ "الرحمتيَّ" ذكَرَ نحوَ ما ذكرته، وللهِ الحمد.

والحاصلُ: أنَّ في المسألة روايتين: إحداهما صحَّةُ الشروعِ في صلاة نفسه، وعليها ما في "السِّراج" والفرعُ الثاني من فرعَي "الكافي"، والثانيةُ عدمُ الصحَّة أصلاً، وعليها ما في "المحيط"

---

(١) أي: الحصكفي موافقاً فيه الزيلعي.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٨٤.

(٣) صـ٥٧٦ـ "در".

(٤) أي: الحاكم كما سبق.

(٥) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة والحدث في الصلاة ١/١٣٧.

صفٌّ من النساءِ بلا حائلٍ قدْرَ ذراعٍ، أو ارتفاعُهنَّ قدْرَ قامةِ الرَّحْل، "مفتاح السعادة"..

والفرعُ الأوَّلُ، وهي الأصحُّ كما في "القُهُستاني"[1] عن "المضمرات"، وذكَرَ في "النهر"[2]: ((أنَّ ما في "السِّراج" جزَمَ به غيرُ واحدٍ)).

[٤٩٠٨] (قولُهُ: صفٌّ من النِّساء) المرادُ به ما زادَ على ثلاثِ نسوةٍ، فإنَّه يمنعُ اقتداءَ جميعِ مَن خلفه، وإلاَّ ففيه تفصيلٌ بدليلِ ما قدَّمنا[3] حاصلَهُ عن "البحر"، وهو ما اتَّفقوا على نقله عن أصحابنا من أنَّ المرأة الواحدة تُفسِدُ صلاةَ رجلين من جانبيها ورجلٍ خلفها، والثنتين صلاةَ اثنين من جانبيهما واثنين خلفهما، والثلاثَ صلاةَ اثنين من جانبيهنَّ وصلاةَ ثلاثةٍ ثلاثةٍ من خلفهنَّ إلى آخرِ الصفوف، ولو كان صفٌّ من النساء بين الرجال والإمام لا يصحُّ اقتداءُ الرجال بالإمام، ويُجعَلُ حائلاً. /٣٩٢

[٤٩٠٩] (قولُهُ: بلا حائلٍ) قيدٌ للمنع، وقوله: ((أو ارتفاعِهنَّ)) بالجرِّ عطفٌ على ((حائلٍ))، وعبارة "مفتاح السعادة": ((وفي "الينابيع": ولو كان صفُّ الرجال على الحائط وصَفُّ النساءِ أمامَهنَّ، أو كان صفُّ النساء على الحائط وصَفُّ الرجالِ خلفهنَّ إنْ كان الحائطُ مقدارَ قامةِ الرجل جازتْ صلاتُهم، وإنْ كان أقلَّ فلا، وإنْ كان صفٌّ تامٌّ من النساء، وليس بين الصفَّين حائلٌ تفسُدُ صلاةُ مَنْ خلفَهنَّ ولو عشرين صفّاً، ولو كان بينهنَّ وبين الرجال فاصلٌ لا تفسُدُ صلاتُهم، وذلك الحائلُ مقدارُ مؤخِّرِ الرَّحْل، أو مقدارُ خشبةٍ منصوبةٍ، أو حائطٍ قدْرَ ذراعٍ)) اهـ.

وحاصلُهُ: أنَّه إذا كان صفُّ النساء أمامَ صفِّ الرجال يَمنَعُ إلاَّ إذا كان أحدُ الصفَّين على حائطٍ مرتفعٍ قدْرَ قامةٍ، أو كان بينهما حائلٌ مقدارَ مؤخِّرِ رَحْلِ البعير أو خشبةٍ منصوبةٍ أو حائطٍ

(قولُهُ: فإنَّه يمنعُ اقتداءَ جميعِ مَن خلفه إلخ) تقدَّمَ عن "النهر": ((أنَّ اشتراط المحاذاة للفساد ليس خاصّاً بتقدُّم المرأة الواحدة، بل الصفُّ من النساء كذلك، أي: فحيث لم يُحاذِهنَّ صفوفُ الرجال فلا فسادَ)) اهـ.

---

(١) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل يجهر الإمام ١/١١٠.

(٢) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٦/ب.

(٣) المقوله [٤٨١٩] قوله: ((أو فرجة تسع رجلاً)).

....

قدْرَ ذراعٍ[١]، وهذا مخالفٌ لِما في "الخانيَّة"[٢] و"البحر"[٣] وغيرهما، وهو: ((قومٌ صلَّوا على ظَهر ظُلَّةٍ في المسجد وبحذائهم مِن تحتهم نساءٌ أجزأتْهم صلاتُهم لعدمِ اتِّحاد المكان، بخلاف ما إذا كان قُدَّامَهم نساءٌ فإنَّها فاسدةٌ؛ لأنَّه تخلَّلَ بينهم وبين الإمام صفٌّ من النساء، وهو [١/ق٤٦٣/أ] مانعٌ من الاقتداء)) اهـ.

وفي "الولوالجيَّة"[٤]: ((قومٌ صلَّوا على ظَهرِ ظُلَّةِ المسجد وتحتَهم قُدَّامَهم نساءٌ لا تُجزيهم صلاتُهم؛ لأنَّه تخلَّلَ صفٌّ من النساء فمنَعَ اقتداءَهم، وكذا الطريقُ)) اهـ.

فهذا بإطلاقه صريحٌ بأنَّ الارتفاع غيرُ معتبَرٍ في صفِّ النساء، وفي "المعراج" عن "المبسوط"[٥]: ((فإنْ كان صفٌّ تامٌّ من النساء، ووراءَهن صفوفُ الرجال فسدتْ تلك الصفوف كلُّها استحساناً، والقياسُ أنْ لا تفسدَ إلاَّ صلاةُ صفٍّ واحدٍ، ولكن استُحسِنَ لحديث "عمر" مرفوعاً وموقوفاً عليه: ((مَنْ كان بينه وبين الإمام نهرٌ أو طريقٌ أو صفٌّ من النساء فلا صلاةَ له))[٦])) اهـ.

فهذا صريحٌ في أنَّ الحائل غيرُ معتبَرٍ في صفِّ النساء، وإلاَّ لفسدتْ صلاةُ الصفِّ الأوَّلِ

(قولُهُ: فهذا صريحٌ في أنَّ الحائل غيرُ معتبرٍ إلخ) هو صريحٌ في أنَّ الصفَّ الأوَّل من الرجال لا يُعَدُّ حائلاً، ولا يمكن أن يقال: غيرُهُ من الحوائل مثلُهُ لنقل أهل المذهب أنَّ الحائل يمنعُ الفساد كعبارة "مفتاح السعادة" وما نقله "ط" عن "أبي السعود" في أوَّل مسألة المحاذاة بقوله: ((ولو كان وراءَهنَّ حائطٌ خلفَهُ صفوفٌ لا تفسُدُ صلاتُهم على الأصحِّ، ولو كان وراءَهنَّ صفٌّ من الرجال ثمَّ الحائطُ ثمَّ الصفوفُ فسدت صلاة الكلِّ)) اهـ. وحينئذٍ يُقيَّدُ إطلاق ما في "الخانيَّة" وغيرها بما في "مفتاح السَّعادة"

---

(١) من ((وعبارة "مفتاح السعادة")) إلى((أو حائط قدر ذراع)) ساقط من "الأصل" و"آ".

(٢) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل فيمن يصحُّ الاقتداء به وفيمن لا يصحُّ ٩٥/١ بتصرف. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٨/١ نقلاً عن "النوازل".

(٤) "الولوالجية": كتاب الطهارة ـ الفصل العاشر في المريض والإمام والمأموم إلخ ق١٥/أ.

(٥) "المبسوط": كتاب الصلاة ـ باب الحدث في الصلاة ١٨٤/١ باختصار.

(٦) لم نعثر على تخريجه بهذا اللفظ فيما بين أيدينا من المصادر

أو (طريقٌ تجري فيه عجَلَةٌ) آلةٌ يَجُرُّها الثورُ (أو نهرٌ تجري فيه السُّفنُ)............

من الرجال فقط لكونه صارَ حائلاً بين مَنْ خلفَه وبين صفِّ النساء كما هو القياسُ، فظهَرَ أنَّ ما ذكرَهُ "الشارح" من اعتبارِ الحائل أو الارتفاعِ إنما هو فيما دونَ الصفِّ التامِّ من النساء كالواحدة والثنتين، أمَّا الصفُّ فهو خارجٌ عن القياس اتّباعاً للأثر، هذا ما ظهَرَ لي فتدبَّر، والله أعلم.

[٤٩١٠] (قولُهُ: أو طريقٌ) أي: نافِذٌ، "أبو السُّعود"[(١)] عن "شيخه"، "ط"[(٢)].

قلت: ويُفهَمُ ذلك من التعبير عنه في عدَّةِ كتبٍ بالطريق العامِّ، وفي "التتارخانيَّة"[(٣)]: ((الطريقُ في مسجد الرِّباط والخانِ لا يمنعُ؛ لأنَّه ليس بطريقٍ عامٍّ)).

[٤٩١١] (قولُهُ: تجري فيه عَجَلَةٌ) أي: تمرُّ، وبه عبَّرَ في بعض النسخ، والعجَلَةُ بفتحتين، وفي "الدرر"[(٤)]: ((هو الذي تجري فيه العجَلَةُ والأوقارُ)) اهـ.

وهو جمعُ وِقْرٍ بالقاف، قال في "المغرب"[(٥)]: ((وأكثرُ استعماله في حِمْلِ البغل أو الحمار كالوَسْقِ في حِمْل البعير)).

[٤٩١٢] (قولُهُ: أو نهرٌ تجري فيه السُّفنُ) أي: يُمكِنُ ذلك، ومثله يقال في قوله: ((تمرُّ فيه عجَلَةٌ))، "ط"[(٦)]. وأمَّا البِرْكة أو الحوضُ فإنْ كان بحالٍ لو وقعت النجاسةُ في جانبٍ تنجَّسَ الجانبُ الآخر لا يمنعُ، وإلاَّ منَعَ، كذا ذكرَهُ الصفَّارُ[(٧)]، "إسماعيل"[(٨)] عن "المحيط"[(٩)].

---

(١) "فتح المعين": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢١٧/١، والمراد بشيخه هنا زينُ العابدين بن إبراهيم بن نُجَيم، كما صرح به أبو السُّعود رحمه الله.

(٢) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٥١/١.

(٣) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل السادس في بيان من هو أحقُّ بالإمامة ٦١٦/١ بتصرف نقلاً عن "الحجة".

(٤) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٩٢/١.

(٥) "المغرب": مادة((وقر)).

(٦) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٥١/١ بتصرف.

(٧) هو أبو نصر الصفار، كما في "الإحكام".

(٨) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة، فصل في القراءة ١/ق ٣٦٥/أ.

(٩) "المحيط البرهاني": كتاب الصلاة ١/ق ٦٦/أ

ولو زورقاً ولو في المسجد (أو خلاءٌ) أي: فضاءٌ (في الصحراءِ) أو في مسجدٍ كبيرٍ جدّاً كمسجدِ القدس..

وحاصلُهُ: أنَّ الحوض الكبير المذكور في كتاب الطهارة يمنعُ، أي: ما لم تتّصل الصفوفُ حوله كما يأتي[1].

[٤٩١٣] (قولُهُ: ولو زَوْرقاً) بتقديمِ الزَّاي: السفينةُ الصغيرة كما في "القاموس"[2]، وفي "الملتقط": ((إذا كان كأضيقِ [١/ق٤٦٣/ب] الطريق يمنعُ، وإنْ بحيث لا يكونُ طريقٌ مثلُهُ لا يمنعُ، سواءٌ كان فيه ماءٌ أو لا، وقال "أبو يوسف": النهرُ الذي يمشي في بطنه جَمَلٌ وفيه ماءٌ يمنعُ، وإنْ كان يابساً واتّصلت به الصفوفُ جاز)) اهـ "إسماعيل"[3].

[٤٩١٤] (قولُهُ: ولو في المسجدِ) صرَّحَ به في "الدرر"[4] و"الخانيَّة"[5] وغيرهما.

[٤٩١٥] (قولُهُ: أو خلاءٌ) بالمدِّ: المكانُ الذي لا شيءَ به، "قاموس"[6].

[٤٩١٦] (قولُهُ: أو في مسجدٍ كبيرٍ جدّاً إلخ) قال في "الإمداد"[7]: ((والفاصلُ في مصلّى العيد لا يمنعُ وإنْ كثُرَ، واختُلِفَ في المتَّخَذِ لصلاة الجنازة، وفي "النوازل" جعَلَهُ كالمسجد، والمسجدُ وإنْ كبُرَ لا يمنعُ الفاصلُ إلاَّ في الجامع القديم بخُوارزمَ ـ فإنَّ ربعَهُ كان على أربعةِ آلافِ أسطوانةٍ ـ وجامعِ القدس الشريف، أعني: ما يشتملُ على المساجدِ الثلاثة: الأقصى والصَّخْرةِ والبيضاء، كذا في "البزَّازيَّة"[8])) اهـ. ومثلُهُ في "شرح المنية"[9].

---

(١) في المقولة الآتية.

(٢) "القاموس": مادة((زرق)).

(٣) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة، فصل في القراءة ١/ق ٣٦٤/ب.

(٤) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٩٢/١.

(٥) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل فيمن يصحُّ الاقتداء به وفيمن لا يصحُّ ٩٥/١. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٦) "القاموس": مادة((خلو)).

(٧) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق١٦٣/ب.

(٨) "البزازية": كتاب الصلاة ـ فصل في الإمامة والاقتداء ٥٥/٤. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٩) "شرح المنية الكبير". فصل في الإمامة صـ٥٢٤ـ.

....

وأمَّا قوله في "الدرر"[1]: ((لا يمنعُ من الاقتداء الفضاءُ الواسعُ في المسجد، وقيل: يمنعُ)) اهـ فإنَّه وإنْ أفادَ أنَّ المعتمد عدمُ المنع لكنَّه محمولٌ على غيرِ المسجد الكبير جداًّ كجامع خُوارزمَ والقدسِ بدليل ما ذكرناه، وكونُ الراجحِ عدمَ المنع مطلقاً يتوقَّفُ على نقلٍ صريحٍ، فافهم.

(تتمَّةٌ)

في "القُهُستانيِّ"[2]: ((البيت كالصحراء، والأصحُّ أنَّه كالمسجد، ولهذا يجوزُ الاقتداء فيه بلا اتِّصالِ الصفوف[3] كما في "المنية"[4])) اهـ.

ولم يذكرْ حكم الدار، فليراجع، لكنَّ ظاهر التقييد بالصحراءِ والمسجد الكبير جداًّ أنَّ الدار كالبيت، تأمَّل. ثم رأيتُ في "حاشية المدنيِّ" عن "جواهر الفتاوى": ((أنَّ "قاضي خان"[5] سُئل عن ذلك فقال: اختلفوا فيه، فقدَّرَهُ بعضهم بستِّين ذراعاً، وبعضهم قال: إنْ كانت أربعين ذراعاً فهي كبيرةٌ، وإلاَّ فصغيرةٌ، هذا هو المختار)) اهـ.

وحاصلُهُ: أنَّ الدار الكبيرة كالصحراء والصغيرةَ كالمسجد، وأنَّ المختار في تقديرِ الكبيرة أربعون ذراعاً، وذكَرَ في "البحر"[6] عن "المجتبى": ((أنَّ فناء المسجد له حكمُ المسجد))، ثم قال: ((وبه عُلِمَ أنَّ الاقتداء من صَحْنِ الخانقاه الشيخونيَّة[7] بالإمام في المحراب صحيحٌ وإنْ لم تتَّصل [١/ق٤٦٤/أ] الصفوف؛ لأنَّ الصحن فناءُ المسجد، وكذا اقتداءُ مَنْ بالخلاوي السفليَّة صحيحٌ؛ لأنَّ أبوابها في فِناء المسجد إلخ))، ويأتي[8] تمامُ عبارته، وفي "الخزائن"[9]: ((فناءُ المسجد

٣٩٣/١

---

(١) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٩٢/١ بتصرف.

(٢) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل سبق الحدث للمصلي ١١٥/١ بتصرف.

(٣) في "ب": ((المصفوف)).

(٤) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في الإمامة صـ٥٢٤ـ.

(٥) لم نعثر على هذا النقل في "الخانية" ولا في "شرح الجامع الصغير".

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٥/١.

(٧) انظر "الدّارس في المدارس" ٣٦٧/١.

(٨) صـ٦١٣ـ "در".

(٩) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق١٠٦/أ.

(يَسَعُ صفَّين) فأكثرَ، إلاَّ إذا اتَّصلَتِ الصفوفُ فيصحُّ.........................

هو ما اتَّصَلَ به وليس بينه وبينه طريقٌ)) اهـ.

قلت: يظهرُ من هذا أنَّ مدرسة الكلاَّسة[١] والكامليَّة[٢] من فِناء المسجد الأمويِّ في دمشق؛ لأنَّ بابهما في حائطه، وكذا المشاهدُ الثلاثة[٣] التي فيه بالأولى، وكذا ساحةُ بابِ البريد[٤] والحوانيتُ التي فيها.

[٤٩١٧] (قولُهُ: يسعُ صفَّين) نعتٌ لقوله: ((خلاءٌ))، والتقييدُ بالصفَّين صرَّحَ به في "الخلاصة"[٥] و"الفيض" و"المبتغى"، وفي "الواقعات الحساميَّة" و"خزانة الفتاوى": ((وبه يفتى))، "إسماعيل"[٦]. فما في "الدرر"[٧] من تقييده الخلاءَ بما يمكنُ الاصطفاف فيه غيرُ المفتى به، تأمَّل.

[٤٩١٨] (قولُهُ: إلاَّ إذا اتَّصلت الصفوفُ) الاستثناءُ عائدٌ إلى الطريق والنَّهر دون الخلاء؛ لأنَّ الصفوف إذا اتَّصلت في الصحراءِ لم يوجد الخلاء، تأمَّل. وكذا لو اصطفُّوا على طُولِ الطريق صحَّ إذا لم يكن بين الإمام والقوم مقدارُ ما تمرُّ فيه العجَلَةُ، وكذا بين كلِّ صفٍّ وصفٍّ

---

(١) "مدرسةُ الكلاَّسة" ملاصِقَةٌ للجامع الأُمَويِّ من الجهة الشماليَّة، ولها باب يفتح إليه، بناها نور الدين الشهيد سنة ٥٥١هـ، وقد دَرَسَتْ ولم يَبْقَ منها إلاَّ الاسم. ("الدارس في المدارس" ٤٤٧/١، "مخطط المنجد" رقم [٣٢]، "منادمة الأطلال" صـ١٤٤).

(٢) المدرسة الكاملية: هي دار القرآن والحديث التنكزيَّة التي أوقَفَها الأمير سيف الدين تنكز سنة ٧٣٩هـ، وقد نسبت إلى الشيخ كامل القصَّاب الذي رمَّمَها وجعلها مكتباً، عُرِف باسم المدرسة العثمانيَّة ثم الكامليَّة. وهي شمالي الجامع الأُمَويِّ، انظر ("خطط دمشق" صـ٦١-٦٣، و"منادمة الأطلال" صـ٦٤).

(٣) في الجامع الأموي أربعة مشاهد أحدها قرب منارة عيسى، والآخر شرقيُّ خارجَ الحرم، والثالث غربي، والرابع غربي وله شباكان مُطلاّن على حمام الجامع. انظر "خطط دمشق" ص ٢٩٩ نقلاً عن الشيخ مصطفى العلواني.

(٤) "باب البريد": هو المدخل الغربي لمعبد جوبيتر الدمشقي، وكان له رواقٌ مُعَوْمد، لا زالت بقاياه ماثلةً إلى اليوم بين النهاية الشرقية لسوق الحميديَّة والمسكيَّة، وقد أطلقت تسميتُهُ أيضاً على الباب العربيِّ للجامع الأُمَويِّ. ("أبواب دمشق" صـ٢٣٩).

(٥) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الخامس عشر في الإمامة والاقتداء ق٣٨/أ.

(٦) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ـ فصل في القراءة ١/ق ٣٦٥/ب.

(٧) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٩٢/١.

مطلقاً، كأنْ قامَ في الطريق ثلاثةٌ، ....

كما في "الخانيَّة"(١) وغيرها.

(فرعٌ)

لو أمَّ في الصحراءِ وخلفه صفوفٌ، فكبَّرَ الصفُّ الثالث قبل الأوَّلِ يجوزُ، "قنية"(٢) من باب مسائلَ متفرِّقةٍ.

[٤٩١٩] (قولُهُ: مطلقاً) أي: ولو كان هناك طريقٌ أو نهرٌ، "ح"(٣).

[٤٩٢٠] (قولُهُ: كأنْ قامَ في الطريق ثلاثةٌ) وصورةُ اتِّصالِ الصفوف في النهر: أنْ يقفوا على جسرٍ موضوعٍ فوقَه، أو على سُفنٍ مربوطةٍ فيه، "ح"(٤).

أقولُ: وهذا في حقِّ مَنْ لم يكن محاذِياً للجسر، أمّا لو كان محاذِياً له، ولم يكن بينه وبين الصفِّ الآخرِ فضاءٌ كثيرٌ يصحُّ الاقتداء، ثم ظاهرُ إطلاقهم أنَّه إذا كان على النَّهر جسرٌ فلا بدَّ من اتِّصالِ الصفوف ولو كان النهرُ في المسجد كما في جامع دِنقز(٥) الذي في دمشق.

(قولُهُ: وهذا في حقِّ مَن لم يكن محاذياً للجسر إلخ) يعني: أنَّ اشتراط اتِّصال الصفوف فوق الجسر المنصوب أو السفن إنما هو شرطٌ لصحَّة صلاةِ مَن كان في ميمنة الجسر أو السفن، لا لصحَّة صلاةِ مَن كان محاذياً للجسر أو السفن، بل الشرطُ لصحَّة صلاته أنْ لا يكون بينه وبين الآخر من جهةِ الإمام فضاءٌ كثيرٌ. وإن لم تتَّصل الصفوفُ فوق الجسر فلو كان الجسرُ يسعُ صفَّين فقام عليه صفٌّ واحدٌ لا تصحُّ صلاة أهل الميمنة والميسرة، وتصحُّ صلاة مَن بحذائه لعدم تحقُّق الفضاء الواسع بينه وبين الصفِّ الآخر من جهة الإمام، لكنَّ ما قاله خلافُ إطلاق عباراتهم، وظاهرُ إطلاقهم اشتراطُ اتِّصال الصفوف حتَّى في حقِّ المحاذي للجسرِ، فالمتعيِّنُ لزوم العمل بإطلاقهم حتَّى يوجدَ نصٌّ صريحٌ يدلُّ لما قاله، وسيأتي أنَّه عند وجود النَّهر أو الطريق يختلفُ المكان، وباتِّصال الصفوف يصيرُ المكان واحداً حكماً فيصحُّ الاقتداء، فصحَّته موقوفةٌ على اتِّصال الصفوف حتَّى بالنسبة لمحاذي الجسر ليصيرَ المكانُ واحداً.

(١) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل فيمن يصحُّ الاقتداء به وفيمن لا يصحُّ ٩٣/١ بتصرف. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٢) "القنية": كتاب الصلاة ق٢٦/ب.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٢/ب.

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٢/ب.

(٥) جامع دنكز: أنشأه الأمير دنكز نائب الشّام سنة سبع وسبعمائة، ظاهر باب النصر، تجاه حكر السّمّاق. ("منادمة الأطلال" صـ٦٨ـ و صـ٣٧٠ـ).

وكذا اثنان عند "الثاني" لا واحدٌ اتِّفاقاً؛ لأنَّه لكراهةِ صلاته صارَ وجودُهُ كعدمِهِ في حقِّ مَن خلفَهُ.

(والحائلُ لا يَمنَعُ) الاقتداءَ (إنْ لم يَشتبِهْ حالُ إمامه) بسماعٍ أو رؤيةٍ ولو من بابٍ مشبَّكٍ يمنعُ الوصولَ في الأصحِّ (ولم يَختلِفِ المكانُ) حقيقةً..................

[٤٩٢١] (قولُهُ: وكذا اثنان عند "الثاني") والأصحُّ قولُهما كما في "السِّراج"[(١)]، وكذا الاثنان كالجَمْع عند "الثاني" في الجمعة وفي المحاذاة، حتى لو كُنَّ ثِنتين تُفسِدان صلاةَ اثنين اثنين خلفهما إلى آخر الصفوف، قال في "المنظومة النسفيَّة" [١/ق٤٦٤/ب] في مقالات "أبي يوسف":

واثنان في الجمْعة جَمْعٌ وكذا ... سدُّ الطريقِ ومحاذاةُ النِّسا

(تتمَّةٌ)

صلَّوا في الصحراءِ وفي وسطِ الصفوف فرجةٌ لم يَقُمْ فيها أحدٌ مقدارُ حوضٍ كبيرٍ عشرٍ في عشرٍ، إنْ كانت الصفوفُ متَّصلةً حَوالَي الفرجةِ تجوزُ صلاة مَنْ كان وراءَها، أمَّا لو كانت مقدارَ حوضٍ صغيرٍ لا تمنعُ صحَّةَ الاقتداء، كذا في "الفيض"، ومثله في "التتارخانيَّة"[(٢)].

[٤٩٢٢] (قولُهُ: بسماعٍ) أي: من الإمام أو المكبِّر، "تتارخانيَّة"[(٣)].

[٤٩٢٣] (قولُهُ: أو رؤيةٍ) ينبغي أنْ تكون الرؤيةُ كالسماع لا فرقَ فيها بين أنْ يَرَى انتقالاتِ الإمام أو أحدِ المقتدين، "ح"[(٤)].

[٤٩٢٤] (قولُهُ: في الأصحِّ) بناءً على أنَّ المعتبر الاشتباهُ وعدمه كما يأتي[(٥)]، لا إمكانُ الوصول إلى الإمام وعدمُه.

[٤٩٢٥] (قولُهُ: ولم يختلفِ المكانُ) أي: مكانُ المقتدي والإمام، وحاصلُه: أنَّه اشتُرِطَ عدمُ

---

(١) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ١/ق ١٩٤/ب.

(٢) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل السادس فيمن هو أحقُّ بالإمامة ١/٦١٥.

(٣) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل السادس فيمن هو أحقُّ بالإمامة ١/٦١٦ معزياً إلى "المحيط".

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٢/ب وما بعدها.

(٥) المقولة [٤٩٣٠] قوله: ((أن الصحيح اعتبار الاشتباه فقط)).

كمسجدٍ وبيتٍ في الأصحِّ، "قنية"[١]. ولا حكماً عند اتِّصالِ الصفوف، ولو اقتدى من سطحِ دارِهِ المتَّصلةِ بالمسجد لم يَجُزْ لاختلافِ المكان،.........................

الاشتباه وعدمُ اختلاف المكان، ومفهومُه أنَّه لو وُجِدَ كلٌّ من الاشتباهِ والاختلاف أو أحدُهما فقط منَعَ الاقتداءَ، لكنَّ المنع باختلاف المكان فقط فيه كلامٌ يأتي[٢].

[٤٩٢٦] (قولُهُ: كمسجدٍ وبيتٍ) فإنَّ المسجد مكانٌ واحدٌ، ولذا لم يُعتَبَرْ فيه الفصلُ بالخلاء إلاَّ إذا كان المسجدُ كبيراً جدًّا، وكذا البيتُ حكمُه حكمُ المسجد في ذلك لا حكمُ الصحراء كما قدَّمناه[٣] عن "القُهُستانيِّ"، وفي "التتارخانيَّة"[٤] عن "المحيط"[٥]: ((ذكَرَ "السرخسيُّ": إذا لم يكنْ على الحائط العريض بابٌ ولا ثَقْبٌ ففي روايةٍ يمنعُ لاشتباهِ حالِ الإمام، وفي روايةٍ لا يمنعُ، وعليه عملُ الناس بمكَّة، فإنَّ الإمام يقفُ في مقام إبراهيم وبعضُ الناس وراءَ الكعبة من الجانب الآخر، وبينهم وبين الإمام الكعبةُ ولم يمنعْهم أحدٌ من ذلك)) اهـ.

وبهذا يُعلَمُ أنَّ المنبر إذا كان مسدوداً لا يمنعُ اقتداءَ مَنْ يصلِّي بجنبه عند عدم الاشتباه خلافاً لمن أفتى بالمنع وأمَرَ بفتح بابٍ فيه من علماء الرُّوم.

[٤٩٢٧] (قولُهُ: عند اتِّصالِ الصفوفِ) أي: في الطريق أو على جسرِ النهر، فإنَّه مع وجودِ

(قولُهُ: وفي "التتارخانيَّة" عن "المحيط": ذكَرَ "السرخسيُّ" إلخ) ظاهرُ عبارة "المحيط" أنَّ الاشتباه مانعٌ على الرِّواية الأولى لا الثانية، والواقعُ بمكَّةَ عدمُ إمكان الوصول لا الاشتباهُ للعلم بحال الإمام من المبلِّغ، وحينئذٍ فقولُهُ:((وبهذا إلخ)) يناسبُ تفريعه على الأولى لا الثانية، لكنْ في كون الثانية عليها عملُ الناس تأمُّلٌ؛ لِما علمتَ من العلم، تأمَّل.

(قولُ "الشارح": ولا حكماً عند اتِّصالِ الصفوف) تصويرٌ لعدم الاختلاف في الحكم، وليس تصويراً للاختلاف الحكميِّ، فهو تصويرٌ للنفي لا للمنفيِّ، فسقط ما قاله "السنديُّ" من قوله: ((كان الصوابُ

---

(١) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب في الجماعة ومسجد المحلة ق١٧/أ.

(٢) المقولة [٤٩٢٩] قوله: ((ولكن تعقبه في "الشرنبلالية" إلخ)).

(٣) المقولة [٤٩١٦] قوله: ((أو في مسجد كبير جداً إلخ)) تتمة.

(٤) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل السادس فيمن هو أحقُّ بالإمامة ٦١٢/١.

(٥) "المحيط البرهاني": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/ق ٦٦/أ باختصار.

"درر" و"بحر"[1] وغيرهما، وأقرَّهُ "المصنِّف"، لكنْ تعقَّبَهُ في "الشرنبلاليَّة"، ونقَلَ عن "البرهان" وغيره:..

النهر أو الطريق يختلفُ المكان، وعند [١/ق٤٦٥/أ] اتِّصالِ الصفوف يصيرُ المكانُ واحداً حكماً، فلا يمنعُ كما مرَّ[2]، وكأنَّه أراد بالحائلِ في كلام "المصنِّف" ما يشملُ الحائطَ وغيره كالطريق والنهر؛ إذ لو أُريدَ به الحائطُ فقط لم يناسِبْ ذكرُ هذا الكلامِ هنا، تأمَّل.

[٤٩٢٨] (قولُهُ: "درر"[3]) عبارتُها: ((الحائلُ بينهما لو بحيث يَشتبهُ به حالُ الإمام يمنعُ، وإلاَّ فلا، إلاَّ أنْ يختلف المكان، قال "قاضي خان"[4]: إذا قامَ على الجدار الذي يكون[5] بين داره وبين المسجد، ولا يشتبهُ حالُ الإمام يصحُّ الاقتداء، وإنْ قام على سطحِ داره ودارُهُ متَّصلةٌ بالمسجد لا يصحُّ اقتداؤه وإنْ كان لا يشتبهُ عليه حالُ الإمام؛ لأنَّ بين المسجد وبين سطحِ دارِهِ كثيرَ التخلُّلِ، فصار المكانُ مختلفاً، أمَّا في البيت مع المسجد لم يتخلَّلْ إلاَّ الحائطُ، ولم يختلف المكان، وعند اتِّحادِ المكان يصحُّ الاقتداء إلاَّ إذا اشتبَهَ عليه حالُ الإمام)) اهـ.

أقولُ: حاصلُ كلام "الدرر" أنَّ اختلاف المكان مانعٌ مطلقاً، وأمَّا إذا اتَّحَدَ فإنْ حصَلَ اشتباهٌ منَعَ، وإلاَّ فلا، وما نقلَهُ عن "قاضي خان" صريحٌ في ذلك.

[٤٩٢٩] (قولُهُ: لكنْ تعقَّبَهُ في "الشرنبلاليَّة"[6] إلخ) حيث ذكَرَ: ((أنَّ ما نقلَهُ عن "الخانيَّة"[7] من أنَّه لو قام على سطحِ داره المتَّصلةِ بالمسجد لا يصحُّ إلخ خلافُ الصحيح؛ لِما ١/٣٩٤

لـ "الشارح" أن يقول: عند عدم اتِّصال الصفوف حتَّى يكونَ تمثيلاً لاختلافِ المكان في مثل الصحراء؛ إذ اتِّصالُها لا يصلحُ تصويراً للاختلاف الحكميِّ إلخ)).

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٥/١.

(٢) المقولة [٤٩١٨] قوله: ((إلا إذا اتصلت الصفوف)).

(٣) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٩٢/١ بتصرف يسير.

(٤) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل فمن يصحُّ الاقتداء به وفيمن لا يصحُّ ٩٤/١ ـ ٩٥ بتصرف يسير. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٥) ((يكون)) ساقطة من "آ".

(٦) "الشرنبلالية": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٩٢/١. (هامش "الدرر والغرر").

(٧) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل فمن يصحُّ الاقتداء به وفيمن لا يصحُّ ٩٤/١. (هامش "الفتاوى الهندية").

....

في "الظهيريَّة"[1] من أنَّ الصحيح أنَّه يصحُّ، ولِما في "البرهان" من أنه لو كـان بينهما حـائطٌ كبيرٌ لايمكنُ الوصولُ منه إلى الإمام، ولكنْ لا يشتبهُ حالُهُ عليه بسماعٍ أو رؤيةٍ لانتقالاتِهِ لا يمنع صحَّةَ الاقتداء في الصحيح، وهو اختيارُ شمس الأئمَّة "الحَلْوانيِّ")) اهـ.

وحاصلُ كلام "الشرنبلاليِّ": أنَّ المعتبر الاشتباهُ وعدمه فقط دون اختلافِ المكان، فإنْ حصَلَ الاشتباهُ منَعَ، سواءٌ اتَّحَدَ المكانُ أوْ لا، وإلاَّ فلا، واعترضَهُ العلاَّمة "نوح أفندي": ((بأنَّ المشهور من مذهب "النعمان" أنَّ الاقتداء لا يجوزُ عند اختلاف المكان، والمكانُ في مسألة الظهيريَّة مختلفٌ كما صرَّحَ به "قاضي خان"[2]، فالصحيحُ أنَّه لا يصحُّ)) اهـ.

أقولُ: ويؤيِّدُهُ أنَّ "الشرنبلاليَّ" نفسَهُ صرَّحَ في "الإمداد"[3]: ((بأنَّه [١/ق٤٦٥/ب] لا يصحُّ اقتداءُ الراجِلِ بالراكب، وعكسُهُ، ولا الراكبِ بالراكبِ لاختلاف المكان، إلاَّ إذا كان راكباً دابَّةَ إمامِهِ))، وكذا ما ذكروه من أنَّ مَنْ سبقَهُ الحدث فاستخلَفَ غيره ثم توضَّأَ يلزمُهُ العَوْدُ إلى مكانه ليُتِمَّ مع خليفته إنْ كان بينهما ما يمنعُ الاقتداءَ لئلاَّ يختلفَ المكان، وأمَّا ما صحَّحَهُ في "الظهيريَّة" في مسألة السطح فالظاهرُ أنَّه بناه على ما إذا كان السطحُ متَّصلاً بالمسجد، فحينئذٍ يصحُّ الاقتداء، ويكون ما في "الخانيَّة" مبنيَّاً على عدم الاتِّصال المذكور، بدليلِ أنَّه في "الخانيَّة" علَّلَ للمنع بكثرةِ التخلُّل واختلافِ المكان، أي: لكون صحنِ الدار فاصلاً بين السطح والمسجد، فيفيدُ أنَّه لولا ذلك لصحَّ الاقتداءُ، ويؤيِّدُهُ ما في "البدائع"[4] حيث قال: ((لو كان على سطحٍ بجنبِ المسجد متَّصلٍ به ليس بينهما طريقٌ فاقتدى به صَحَّ اقتداؤه عندنا؛ لأنَّه إذا كان متَّصلاً به صار تبعاً

---

(١) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الباب الثاني ـ الفصل الرابع فيمن يصح الاقتداء به وما يتعلق بالإمامة ق٢١/ب، لكن عبارتها((أنَّ الصحيح أنَّه لا يصحُّ)) والظاهر من السياق أنَّ زيادة ((لا)) تحريف.

(٢) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل فيمن يصحُّ الاقتداء به وفيمن لا يصحُّ ٩٤/١. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٣) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق١٦٣/ب.

(٤) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في شرائط أركان الصلاة ١٤٦/١ بتصرف.

((أنَّ الصحيح اعتبارُ الاشتباهِ فقط)).

قلتُ: وفي "الأشباه"[(١)] و"زواهر الجواهر"[(٢)]........................

لسطح المسجد، وسطحُ المسجد له حكمُ المسجد، فهو كاقتدائه في جوف المسجد إذا كان لا يشتبهُ عليه حالُ الإمام)) اهـ.

فأنت ترى كيف علَّلَ الصحَّةَ بالاتِّصال كما علَّلَ في "الخانيَّة" لعدمها بعدمه، وقد جزَمَ صاحب "الهداية" في "مختارات النوازل"[(٣)]: ((بأنَّ العبرة للاشتباهِ))، ثمَّ قال بعده: ((وإنْ قام على سطحِ داره واقتدى بالإمام إنْ لم يكن بينهما حائلٌ ولا شارعٌ يصحُّ)) اهـ.

فيتعيَّنُ حملُ ما في "الظهيريَّة" على ما إذا لم يكنْ حائلٌ كما قلنا، فيصحُّ لاتِّحاد المكان، وأمَّا ما نقلَهُ "الشرنبلاليُّ" عن "البرهان" فليس فيه تصحيحُ الاقتداء مع اختلاف المكان؛ لأنَّه بتخلُّلِ الحائطِ لا يختلفُ المكان كما قدَّمناه[(٤)] عن "قاضي خان"، وفي "التتارخانيَّة"[(٥)]: ((وإنْ صلَّى على سطح بيته المتَّصل بالمسجد ذكَرَ شمس الأئمَّة "الحَلْوانيُّ" أنَّه يجوزُ؛ لأنَّه إذا كان متَّصلاً بالمسجد لا يكون أشدَّ حالاً من منزلٍ بينه وبين المسجد حائطٌ، ولو صلَّى رجلٌ في مثلِ هذا المنزلِ وهو يسمعُ التكبير من الإمام أو المكبِّرِ يجوزُ، فكذلك القيامُ على السطح)) اهـ.

فقد تحرَّرَ بما تقرَّرَ أنَّ اختلاف المكان مانعٌ من صحَّةِ الاقتداء ولو بلا اشتباهٍ، [١/ق٤٦٦/أ] وأنَّه عند الاشتباهِ لا يصحُّ الاقتداء وإن اتَّحَدَ المكان، ثم رأيت "الرحمتيَّ" قرَّرَ كذلك، فاغتنم ذلك.

[٤٩٣٠] (قولُهُ: أنَّ الصحيح اعتبارُ الاشتباهِ فقط) أي: ولا عبرةَ باختلاف المكان بناءً على ما فهِمَهُ "الشرنبلاليُّ"، وليس ذلك بمرادٍ؛ لِما علمتَ من أنَّ اختلاف المكان مانعٌ، وإنما المرادُ التوفيقُ بين رواية "الحسن" عن "الإمام" أنَّ الحائط يمنعُ الاقتداء وروايةِ[(٦)] "الأصل"[(٧)] أنَّه لا يمنعُ، فقيل: إنَّه

(١) "الأشباه والنظائر": الفن الثاني ـ كتاب الصلاة صـ١٩٧ـ.

(٢) هي حاشية على "الأشباه والنظائر"، لصالح بن محمد بن عبد الله التُمُرْتاشيِّ(ت١٠٠٥هـ). ("كشف الظنون" ٩٩/١، "خلاصة الأثر" ٢٣٩/٢، "فهرس مخطوطات الظاهرية" ـ الفقه الحنفي ٤٠٦/١).

(٣) "مختارات النوازل": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة والاقتداء بالإمام وإدراكه ق٢٢/أ.

(٤) في المقولة السابقة.

(٥) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل السادس فيمن هو أحقُّ بالإمامة ٦١٦/١ بتصرف نقلاً عن "المحيط".

(٦) في "ب": ((راوية)) وهو تحريف.

(٧) "الأصل": كتاب الطهارة والصلاة ـ باب الرجل يحدث وهو راكع أو ساجد ١٨٧/١.

و"مفتاح السعادة":((أنّه الأصحُّ))، وفي "النهر"[١] عن "الزاد"[٢]: ((أنّه اختيارُ جماعةٍ من المتأخّرين)).

(وصحّ اقتداءُ متوضّئٍ)..

بإمكانِ الوصول منه وعدمِهِ، واختار "شمس الأئمّة" اعتبارَ الاشتباهِ وعدمِه[٣]، وهذا هو الذي اختارَهُ جماعةٌ من المتأخّرين، وقدّمناه[٤] أيضاً عن "مختارات النوازل" و"البدائع"، قال في "الخانيّة"[٥]: ((لأنَّ الاقتداء متابَعةٌ، ومع الاشتباهِ لا يمكنُهُ المتابعةُ، والذي يُصحِّحُ هذا الاختيارَ ما روينا أنَّ رسول الله ﷺ « كان يصلّي في حجرة "عائشة" والناسُ يصلُّون بصلاته »[٦]، ونحن نعلمُ أنّهم ما كانوا متمكّنين من الوصول إليه في الحجرة)) اهـ.

[٤٩٣١] (قولُهُ: و"مفتاحِ السعادة") في بعض النسخ زيادةُ: ((و"مجمعِ الفتاوى"[٧]، و"النّصابِ"، و"الخانيّة"[٨])).

[٤٩٣٢] (قولُهُ: وصحّ اقتداءُ متوضّئٍ بمتيمّمٍ) أي: عندهما بناءً على أنَّ الخَلَفيّة[٩] عندهما بين الآلتين وهما الماء والتراب، والطهارتان سواءٌ، وقال "محمّدٌ": لا يصحُّ في غير صلاة الجنازة بناءً

(قولُهُ: وقال "محمّدٌ": لا يصحُّ في غيرِ صلاة الجنازة) أي: فإنّها يجوزُ فيها اقتداء المتوضّئ بالمتيمّم اتّفاقاً كما نقله في "البحر" عن "الخلاصة"، وانظر وجهَ الجواز على قول "محمّدٍ"، ولعلّه أنّها ليست بصلاةٍ حقيقةً بل هي دعاءٌ.

---

(١) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٦/ب.

(٢) أي: "زاد الفقير" لابن الهمام، كما في "النهر".

(٣) من((واختار)) إلى((وعدمه)) ساقط من "آ".

(٤) في المقولة السابقة.

(٥) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل فيمن يصحُّ الاقتداء به وفيمن لا يصحُّ ٩٤/١. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٦) أخرجه البخاري(٧٢٩) كتاب الأذان ـ باب إذا كان بين الإمام وبين القوم حائط، والبيهقي في "السنن الكبرى" ١١٠/٣ كتاب الصلاة ـ باب صلاة المأموم في المسجد أو على ظهره، وأخرجه أبو داود، مختصراً(١١٢٦) كتاب الصلاة ـ باب الرجل يأتم بالإمام وبينهما جدار.

(٧) " مَجْمع الفتاوى " : لأحمد بن محمد بن أبي بكر (ت٥٢٢هـ) ، ("كشف الظنون ١٦٠٣/٢ "، "الأعلام ٢١٥/١ ").

(٨) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل فيمن يصحُّ الاقتداء به وفيمن لا يصحُّ ٩٤/١. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٩) في "آ" و"م": ((الخليفة)).

لا ماءَ معه (بمتيمِّمٍ)..

على أنَّ الخَلَفيَّة عنده بين الطهارتين، فيلزمُ بناء القويِّ على الضعيف، وتمامُهُ في الأصول، "بحر"[١].

[٤٩٣٣] (قولُهُ: لا ماءَ معه) أي: مع المقتدي، أمَّا لو كان معه ماءٌ فلا يصحُّ الاقتداء، وهذا القيدُ مبنيٌّ على فرعٍ: إذا رأى المتوضِّئُ المقتدي بمتيمِّمٍ ماءً في الصلاة لم يره الإمامُ فسدت صلاتُهُ؛ لاعتقادِهِ فسادَ صلاة إمامِهِ لوجود الماء، وعند "زفر" لا تفسُدُ، وينبغي حملُ الفساد على ما إذا ظنَّ عِلْمَ إمامِهِ به؛ لأنَّ اعتقاده فسادُ صلاة إمامه بذلك، كذا في "الفتح"[٢]، وأقرَّهُ في "الحلبة"[٣] و"البحر"[٤]، ونازعَهُ في "النهر"[٥]، وتبعَهُ الشيخ "إسماعيل"[٦]: ((بأنَّ "الزيلعيَّ"[٧] علَّلَ البطلانَ بأنَّ إمامه [١/ق٤٦٦/ب] قادرٌ على الماء بإخباره)) اهـ. أي: فكان اعتقادُهُ فسادَ صلاة إمامِهِ مبنياً على القدرةِ المذكورة.

وينبغي ـ كما قال في "الحلبة"[٨] ـ ((تقييدُ المسألة بما إذا كان تيمُّمُه لفَقْدِ الماء، أمَّا لو كان لعجزِهِ عن استعماله لمرضٍ ونحوه يصحُّ الاقتداءُ مطلقاً؛ لأنَّ وجود الماء حينئذٍ لا يُبطِلُ تيمُّمَهُ)).

(تنبيهٌ)

ذكَرَ في "النهر"[٩] عن "المحيط": ((أنَّ المراد بالفساد هنا فسادُ الوصف، حتى لو قهقَهَ المقتدي انتقَضَ وضوءه عندهما خلافاً لـ"محمَّدٍ"[١٠]))، قال: ((وينبغي على ما اختاره "الزيلعيُّ" ٣٩٥/١

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٥/١ بتصرف.

(٢) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣١٩/١ـ٣٢٠.

(٣) "الحلبة": فصل في التيمم ١/ق ١٧٣/ب.

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٥/١.

(٥) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٧/أ.

(٦) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ٣٥٢/ب وما بعدها.

(٧) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة والحدث في الصلاة ١٤٩/١.

(٨) "الحلبة": فصل في التيمم ١/ق ١٧٤/أ.

(٩) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٧/أ

(١٠) الذي في "النهر": خلافاً لمحمد وزفر.

ولو مع متوضِّئٍ بسؤرِ حمارٍ، "مجتبى" (وغاسلٍ بماسحٍ) ولو على جبيرةٍ (وقائمٍ بقاعدٍ) يركعُ ويسجُدُ؛ لأنَّه ﷺ ((صلَّى آخرَ صلاتِهِ قاعداً وهم قيامٌ و"أبو بكرٍ" يُبلِّغُهم تكبيرَهُ))، وبه عُلِمَ جوازُ رفعِ المؤذِّنين أصواتَهم في جمعةٍ وغيرِها، يعني: أصلَ الرفعِ، أمَّا ما تعارفوه في زمانِنا فلا يبعُدُ أنَّه مُفسِدٌ؛..........................

أنْ يبطُلَ الأصلُ أيضاً؛ إذ الفسادُ لفَقْدِ شرطٍ وهو الطهارة)) اهـ. وتقدَّمَ[1] الكلام على ذلك.

[٤٩٣٤] (قولُهُ: ولو مع متوضِّئٍ بسؤرِ حمارٍ) أي: ولو كان المتيمِّمُ جامعاً بين التيمُّمِ والوضوء بسؤرٍ مشكوكٍ فيه، ولا وجهَ للمبالغة هنا، ومفهومُه أنَّه لو أدَّاها بالوضوء أوَّلاً لم يصحَّ الاقتداءُ به في أدائها ثانياً بالتيمُّم وحدَهُ لعدم تحقُّقِ أداءِ الفرض به، أفاده "ط"[2].

[٤٩٣٥] (قولُهُ: ولو على جبيرةٍ) الأَولى قولُه في "الخزائن"[3]: ((على خُفٍّ أو جبيرةٍ))؛ إذ لا وجهَ للمبالغة هنا أيضاً؛ لأنَّ المسح على الجبيرة أَولى بالجواز؛ لأنَّه كالغَسل لِما تحته، على أنَّه استبعَدَ في "النهر"[4] شمولَ ((ماسحٍ)) له، فجعلَهُ مفهوماً بالأَولى، أي: فيدخلُ دلالةً لا منطوقاً، تأمَّل.

[٤٩٣٦] (قولُهُ: وقائمٍ بقاعدٍ) أي: قائمٍ راكعٍ ساجدٍ أومُومٍ، وهذا عندهما خلافاً لـ"محمَّدٍ"، وقيَّدَ القاعدَ بكونه يركعُ ويسجد لأنَّه لو كان مُومياً لم يَجُز اتِّفاقاً، والخلاف أيضاً فيما عدا النفلَ، أمَّا فيه فيجوزُ اتِّفاقاً ولو في التراويح في الأصحِّ كما في "البحر"[5].

[٤٩٣٧] (قولُهُ: لأنَّه ﷺ إلخ[6]) الكلامُ على ذلك مبسوطٌ في "الفتح"[7] و"حاشية نوحٍ" وغيرهما، والغرضُ لنا معرفة الأحكام.

---

(١) المقولة [٤٩٠٧] قوله: ((وحينئذ فالأشبه إلخ)).

(٢) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٢٥٢ بتصرف.

(٣) "الخزائن": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق١٠٦/ب.

(٤) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٧/أ.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٨٧.

(٦) أخرجه مسلم (٤١٨) (٩٥) (٩٦) كتاب الصلاة ـ باب استخلاف الإمام إذا عرض له عذر، والبيهقي في "معرفة السنن والآثار" (٥٦٨٢) كتاب الصلاة ـ باب صلاة الإمام قاعداً من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٧) انظر "الفتح" كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٢١

إذ الصياحُ مُلحَقٌ بالكلام، "فتح"..

مطلبٌ في رفعِ المبلِّغ صوتَه زيادةً على الحاجة

[٤٩٣٨] (قولُهُ: إذ الصياحُ مُلحَقٌ بالكلام) قال في "الفتح"[١] بعده: ((وسيأتي أنَّه إذا ارتفَعَ بكاؤه لمصيبةٍ بَلَغَتْهُ تفسُدُ؛ لأنَّه تعرُّضٌ لإظهارها، ولو صرَّحَ بها فقال: وامُصيبتاه فسَدَ، فهو بمنزلته، وهنا معلومٌ [١/ق٤٦٧/أ] أنَّ قصده إعجابُ الناس به، ولو قال: اِعجَبوا من حُسْن صوتي وتحريري فيه أفسَدَ، وحصولُ الحروف لازمٌ من التلحين)) اهـ ملخَّصاً.

وأقرَّهُ في "النهر"[٢]، واستحسنه في "الحلبة"[٣] فقال: ((وقد أجادَ فيما أوضَحَ وأفاد)) اهـ.

ولم أرَ مَن تعقَّبه سوى السيِّدِ "أحمد الحمويِّ" في رسالته "القول البليغ في حكم التبليغ": ((بأنَّه صرَّحَ في "السِّراج"[٤] بأنَّ الإمام إذا جهَرَ فوق الحاجةِ فقد أساء اهـ.

مطلبٌ: القياسُ بعد عصر الأربعمائةِ منقطعٌ، فليس لأحدٍ أنْ يقيس

والإساءةُ دون الكراهة، ولا توجبُ الإفساد، وقياسُهُ على البكاء غيرُ ظاهرٍ؛ لأنَّ هذا ذكرٌ بصيغته، فلا يتغيَّرُ بعزيمته، والمفسدُ للصلاة الملفوظُ لا عزيمةُ القلب، على أنَّ القياس بعد الأربعمائةِ منقطعٌ، فليس لأحدٍ بعدها أنْ يقيس مسألةً على مسألةٍ كما ذكره "ابن نجيمٍ" في رسائله[٥])) اهـ.

أقولُ: فيه نظرٌ؛ لأنَّ "الكمال"[٦] لم يجعل الفسادَ مبنيّاً على مجرَّدِ الرفع حتى يَرِدَ عليه ما في "السِّراج"، بل بناه على زيادةِ الرفع الملحق بالصِّياح حيث قال: ((فإنَّهم يبالغون في الصِّياح زيادةً

---

(١) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٢٢/١.

(٢) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٧/أ.

(٣) "الحلبة": آداب الصلاة ٢/ق ١٨٩/أ.

(٤) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ١٧٤/أ.

(٥) لم نعثر على النقل بعد طول بحث ونظر، ولكن ثمة عبارة قريبة منه في رسالته "تحرير المقال في مسألة الاستبدال" حيث يقول: ((باب القياس مسدود في زماننا، إنما للعلماء النقل عن أهل مذهبهم من الكتب المعتمدة، كما صرحوا به)) اهـ صـ٨٧ ـ والله أعلم، وهذا النقل ـ من العلامة ابن عابدين عن العلامة ابن نجيم المشتمل على سدِّ باب القياس بعد عصر الأربع مئة ـ مبنيٌّ على مزيدٍ من الورع في الدين يشكر عليه أصحابُهُ، ولا يُوافَقُون؛ ذلك لأنَّ القياس من جملة الاجتهاد، وباب الاجتهاد مفتوح بشروطه، في محلِّه، إذا صدر عن أهله، كما هو منصوص في كتب أصول الفقه، وإغلاقُهُ تعطيلٌ للشريعة، وحجرٌ لرحمة الله تعالى خَلْقَهُ، والأمة الإسلامية اليوم بأشدِّ الحاجة إلى الاجتهاد، لاسيما فيما يَجِدُّ من المسائل، ويحدث من الوقائع مع تطور العلم والصناعات والمخترعات، والله أعلم.

(٦) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٢٢/١.

(وقائمٍ بأحدبَ) وإنْ بلَغَ حَدَبُهُ الركوعَ.................................

على حاجة الإبلاغ، والاشتغالِ بتحريراتِ النغم إظهاراً لصناعة النغميَّة لا إقامةً للعبادة. والصياحُ ملحقٌ بالكلام))، وقوله: ((وقياسُهُ إلخ)) كلامٌ ساقطٌ؛ لأنَّ ما ذكره قولُ "أبي يوسف"، حيث بنى عليه عدمَ الفساد فيما لو فتَحَ المصلّي على غير إمامه، أو أجاب المؤذّنَ، أو أُخبِرَ بما يسُرُّه فقال: الحمدُ لله، أو بما يُعجبُه فقال: سبحان الله على قصدِ الجواب ونحوِ ذلك مما سيأتي في مفسدات الصلاة، والمذهبُ الفسادُ في الكلِّ، وهو قولُهما؛ لأنَّه تعليمٌ وتعلُّمٌ في الأُولى، وفيما بقِيَ قد أُخرِجَ الكلامُ مُخرَجَ الجواب، وهو يحتملُهُ، فإنَّ مناط كونه من كلام الناس عندهما كونُهُ لفظاً أُفِيدَ به معنىً ليس من أعمال الصلاة، لا كونُهُ وُضِعَ لإفادة ذلك، وكونُهُ لم يتغيَّرْ بعزيمته ممنوعٌ، ألا ترى أنَّ الجنُب إذا قرأ على قصدِ الثناء جاز؟ وقد أوردوا على أصل "أبي يوسف" المذكورِ أشياءَ كما لو قال: يا يحيى خُذ الكتاب لمن اسمُهُ يحيى وغيرِ ذلك مما سيأتي في محلِّه[1]، وحيث كان مناطُ الفساد [١/ق٤٦٧/ب] عندهما كونَ اللفظ أُفِيدَ به معنىً ليس من أعمال الصلاة كان ذلك قاعدةً كلِّيةً يندرجُ تحتها أفرادٌ جزئيَّةٌ منها مسألتُنا هذه؛ إذ لا شكَّ أنَّه إذا لم يقصد الذِّكرَ، بل بالَغَ في الصِّياح لأجلِ تحرير النغم والإعجاب بذلك يكونُ قد أفاد به معنىً ليس من أعمال الصلاة، ولا يكون ذلك من القياس، بل هو تصريحٌ بما تضمَّنَهُ كلام المجتهد، أو دلَّ عليه دلالةَ المساواة، فالحقُّ ما قاله المحقِّق "ابن الهمام" ومَنْ تابعَهُ من الأعلام كما بسطتُ ذلك قديماً في رسالةٍ سَمَّيتها "تنبيه ذوي الأفهام على حكم التبليغ خلف الإمام"، فافهم، وقدَّمنا[2] مسائلَ متعلّقةً بالتبليغ أيضاً في أوَّلِ بحث سنن الصلاة فراجعها.

[٤٩٣٩] (قولُهُ: وقائمٍ بأحدبَ) القائمُ هنا أيضاً صادقٌ بالراكع الساجد وبالمومي، "ح"[3]. وفيه عن "القاموس"[4]: ((والحدَبُ: خروجُ الظهر ودخولُ الصَّدْر والبطن، من باب فَرِحَ)) اهـ.

---

(١) المقولة [٥٢٥١] قوله: ((كل ما قصد به الجواب)).

(٢) المقولة [٤٠٤٤] قوله: ((بقدر حاجته للإعلام إلخ)).

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٣/ب.

(٤) "القاموس": مادة((حدب))

على المعتمد، وكذا بأعرجَ، وغيرُهُ أَولى (ومُومٍ بمثلِهِ) إلاَّ أنْ يُومِئَ الإمامُ مضطجعاً، والمؤتَمُّ قاعداً أو قائماً، هو المختارُ (ومتنفِّلٍ بمفترضٍ........................

[٤٩٤٠] (قولُهُ: على المعتمدِ) هو قولُهما، وبه أخَذَ عامَّة العلماء خلافاً لـ"محمَّدٍ"، وصحَّحَ في "الظهيريَّة"[(١)] قوله، ولا يخفى ضعفُهُ، فإنَّه ليس أدنى حالاً من القاعد، وتمامُهُ في "البحر"[(٢)].

[٤٩٤١] (قولُهُ: وغيرُهُ أَولى) مبتدأٌ وخبرٌ، أي: غيرُ الأعرجِ كما في "البحر"[(٣)]، وغيرُ خافٍ أنَّ هذا الحكم لا يخصُّ الأعرجَ، بل غيرُ كلٍّ من المتيمِّم والقاعد والأحدبِ كذلك، "ح"[(٤)].

[٤٩٤٢] (قولُهُ: ومُومٍ بمثلِهِ) سواءٌ كان الإمامُ يومي قائماً أو قاعداً، "بحر"[(٥)].

[٤٩٤٣] (قولُهُ: إلاَّ أنْ يوميَ إلخ) فإنَّه لا يجوزُ لقوَّة حال المأموم، "بحر"[(٦)].

[٤٩٤٤] (قولُهُ: ومتنفِّلٍ بمفترضٍ) لا يقال: النفلُ يغايرُ الفرض؛ لأنَّ النفل مطلقٌ والفرضَ مقيَّدٌ، والمطلقُ جزءُ المقيَّدِ فلا يغايرُه، "شرح المنية"[(٧)]. والقراءةُ في الأخريين وإنْ كانت فرضاً في النفل ونفلاً في الفرض إلاَّ أنَّ صلاته بالاقتداء أخذت حكمَ الفرض تبعاً لصلاة الإمام، ولذا لو أفسدَها بعد الاقتداء يقضيها أربعاً كما قدَّمناه[(٨)] عن "النهاية".

(تنبيهٌ)

٣٩٦/١ قال "القُهُستانيُّ"[(٩)]: ((وفي قوله: ومتنفِّلٍ بمفترضٍ إشارةٌ إلى أنَّه لا تكرهُ جماعة النفل إذا أدَّى الإمامُ الفرضَ والمقتدي النفلَ، وإنما المكروهُ ما إذا [١/ق٤٦٨/أ] أدَّى الكلُّ نفلاً)) اهـ.

---

(١) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الباب الثالث ـ الفصل الرابع فيمن يصحُّ الاقتداء به وما يتعلَّق بالإمامة ق٢٠/ب.

(٢) انظر "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٧/١.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٧/١.

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٣/ب.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٧/١.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٧/١.

(٧) "شرح المنية الكبير": فصل في الإمامة صـ٥١٧ـ.

(٨) المقولة [٤٨٩٠] قوله: ((في شفع أول أو ثان)).

(٩) "جامع الرموز": كتاب الصلاة ـ فصل يجهر الإمام ١٠٨/١.

في غيرِ التراويحِ) في الصحيحِ، "خانيَّة"..............................

قلت: ويدلُّ له ما مرَّ[1] في حديثِ "معاذٍ".

[٤٩٤٥] (قولُهُ: في غيرِ التراويحِ) أمَّا فيها فلا يصحُّ الاقتداء بالمفترض على أنَّها تراويحُ، بل يصحُّ على أنَّها نفلٌ مطلقٌ، "ح"[2].

[٤٩٤٦] (قولُهُ: في الصحيحِ، "خانيَّة") أقول: ذكَرَ ذلك في "الخانيَّة"[3] في باب صلاة التراويح فقال: ((إنْ نوى التراويحَ أو سنَّةَ الوقتِ أو قيامَ الليل في رمضانَ جاز، وإنْ نوى الصلاةَ أو صلاةَ التطوُّع اختلفَ المشايخ فيه كاختلافهم في سنن المكتوبات، قال بعضهم: يجوزُ أداءُ السنن بذلك، وقال بعضهم: لا يجوزُ، وهو الصحيح؛ لأنَّها صلاةٌ مخصوصةٌ، فيجبُ مراعاة الصفة للخروج عن العهدة، وذلك بأنْ ينويَ السنَّة أو متابعةَ النبي ﷺ كما في المكتوبة، فعلى هذا إذا صلَّى التراويحَ مقتدياً بمن يصلِّي المكتوبة أو بمن يصلِّي نافلةً غيرَ التراويح اختلفوا فيه، والصحيحُ أنَّه لا يجوزُ)) اهـ. ومثلُهُ في "الخلاصة"[4] و"الظهيريَّة"[5].

واستشكَلَ في "البحر"[6] قولَهُ: ((مقتدياً بمن يصلِّي المكتوبة)): ((بأنَّه بناءُ الضعيف على القويِّ))، أي: ومقتضاه الجوازُ، وأجاب في "الشرنبلاليَّة"[7]: ((بأنَّ ذلك ليس في عبارة "الخانيَّة")).

قلت: وكأنَّه ليس في نسخته لإسقاط الكاتب، وإلاَّ فقد رأيتُهُ فيها، وأجاب أيضاً: ((بأنَّ المراد من نفيِ الجواز نفيُ الكمال)).

---

(١) صـ٥٩٥ـ "در".

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٣/ب بتصرف يسير.

(٣) "الخانية": كتاب الصيام ٢٣٦/١ بتصرف (هامش "الفتاوى الهندية").

(٤) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الثالث في التراويح ق٢١/ب، وعبر فيه بـ((الأصح)) بدل((الصحيح)) والله أعلم.

(٥) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الباب السابع الفصل الأول في التراويح ق٤٣/أ.

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٨/١.

(٧) "الشرنبلالية": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٨٧/١ (هامش "الدرر والغرر").

وكأنَّه لأنَّها سنَّةٌ على هيئةٍ مخصوصةٍ، فيُراعَى وضعُها الخاصُّ للخروج عن العُهدة.

(فروعٌ) صحَّ اقتداءُ متنفِّلٍ بمتنفِّلٍ، ومَن يرى الوترَ واجباً بِمَن يراهُ سنَّةً، ومَن اقتدى في العصر..

أقولُ: ولا يخفى بُعدُه، بل الجوابُ أنَّه بنى تصحيحَ عدم الجواز على القول باشتراط نيَّةِ التعيين في السنن الرَّواتب والتراويح كما هو صريحُ قوله: ((فعلى هذا إلخ))، ولا يخفى أنَّ الإمام حيث كان مفترضاً أو متنفِّلاً نفلاً آخرَ لم توجدْ منه نيَّة التراويح، فلا تتأدَّى بنيَّته وإنْ عيَّنها المقتدي كما صرَّحَ به العلاَّمة "قاسمٌ" في "فتاواه"، وعلى هذا باقي سننِ الرواتب، لا يصحُّ الاقتداء بها بمفترضٍ أو بمتنفِّلٍ نفلاً آخر، فالظاهر أنَّ تخصيص التراويح بالذِّكر في غير محلِّه، وإنما خصَّصَها في "الخانيَّة" لكون الباب معقوداً لها، تأمَّل.

ثمَّ اعلم أنَّ ما ذكرَهُ "المصنِّف" هنا مخالفٌ لِما قدَّمَهُ[1] في شروط الصلاة بقوله: [١/ق٤٦٨/ب] ((وكفى مطلقُ نيَّةِ الصلاة لنفلٍ وسنَّةٍ وتراويحَ))، وذكَرَ "الشارح" هناك: أنَّه المعتمدُ، ونقلنا هناك[2] عن "البحر": ((أنَّه ظاهرُ الرواية، وقولُ عامَّة المشايخ))، وصحَّحَهُ في "الهداية" وغيرها، ورجَّحَهُ في "الفتح"، ونسبَهُ إلى المحقِّقين.

قلت: فعلى هذا يصحُّ الاقتداء في التراويحِ وغيرها بمفترضٍ وغيره، ومثلُها سائرُ السنن الرواتب كما تفيدُه عبارة "الخانيَّة"، تأمَّل.

[٤٩٤٧] (قولُهُ: وكأنَّه لأنَّها سنَّةٌ إلخ) تابَعَ في ذلك "المصنِّفَ" في "منحه"[3]، وتقدَّمَ[4] هذا التعليلُ في كلام "الخانيَّة" على أنَّه علَّةٌ لاشتراطِ نيَّةِ التعيين في التراويح وغيرها من السنن، ومفهومُ كلامه أنَّه أراد بمراعاةِ الصفة تعيينَها لقوله: ((بأنْ ينويَ السنَّةَ أو متابعةَ النبي ﷺ))، فافهم.

[٤٩٤٨] (قولُهُ: بِمَن يراه سنَّةً) أي: بشرطِ أنْ يصلِّيَه بسلامٍ واحدٍ؛ لأنَّ الصحيح اعتبارُ رأيِ

---

(١) صـ٦١ـ "در".

(٢) المقولة [٤٢٥٣] قوله: ((على المعتمد)).

(٣) "المنح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/ق٤٦/أ بتصرف يسير.

(٤) المقولة [٤٩٤٦] قوله: ((في الصحيح، "خانية")).

وهو مقيمٌ بعد الغروب بِمَن أحرَمَ قبله للاتِّحاد.

(وإذا ظهَرَ حدثُ إمامِهِ)..

المقتدي، وعلى مقابله يصحُّ مطلقاً، وبقي قولٌ ثالثٌ، وهو أنَّه لا يصحُّ مطلقاً، وتمامُهُ في "ح"(١).

[٤٩٤٩] (قولُهُ: وهو مقيمٌ) لأنَّه لو كان مسافراً لا يصحُّ اقتداؤه بعدَ خروج الوقت بمقيمٍ في الرباعيَّة، وقولُهُ: ((بعد الغروب)) ظرفٌ لـ((اقتدى))، وقولُهُ: ((بِمَن)) متعلِّقٌ بـ((اقتدى))، وقوله: ((أحرَمَ قبله)) أي: قبل الغروب مقيماً كان أو مسافراً. اهـ "ح"(٢).

ونظيرُ هذا مَنْ يقتدي في الظهر معتقداً قولَ الصاحبين بمَن يصلِّيه معتقداً قولَ الإمام، ولا يضرُّ التخالفُ بالأداء والقضاء، "ط"(٣).

[٤٩٥٠] (قولُهُ: للاتِّحاد) أي: اتِّحادِ صلاةِ الإمام مع صلاةِ المقتدي في الصور الثلاث، أمَّا في الأُولى فظاهرٌ، وأمَّا في الثانية فلأنَّ ما أتى به كلُّ واحدٍ منهما هو الوترُ في نفس الأمر، واعتقادُ أحدِهما سنيَّته والآخرِ وجوبَه أمرٌ عارضٌ لا يوجبُ اختلافَ الصلاتين، وأمَّا الثالثةُ فلأنَّ(٤) كلاً منهما عصرُ يومٍ واحدٍ، نعم صلاةُ الإمام أداءٌ حيث أحرَمَ قبل الغروب، وصلاةُ المقتدي قضاءٌ حيث أحرَمَ بعده، وهذا القدْرُ من الاختلاف لا يمنعُ الاقتداء، ألا ترى أنَّه يصحُّ الأداءُ بنيَّة القضاء وبالعكس؟ "ح"(٥).

[٤٩٥١] (قولُهُ: وإذا ظهَرَ حدثُ إمامِهِ) أي: بشهادةِ [١/ق٤٦٩/أ] الشهود أنَّه أحدَثَ وصلَّى قبل أنْ يتوضَّأ، أو بإخباره عن نفسه وكان عدلاً، وإلاَّ نُدِبَ كما في "النهر"(٦) عن "السِّراج"(٧).

---

(١) انظر "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٤/أ.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٤/أ بتصرف.

(٣) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٢٥٣/١.

(٤) من((ما أتى به)) إلى((فلأن)) ساقط من "آ".

(٥) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٤/أ.

(٦) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٧/أ بتصرف.

(٧) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ١/ق ٢٠٣/أ بتصرف.

وكذا كلُّ مُفسِدٍ في رأيِ مقتدٍ (بطَلَتْ فليزمُ إعادتُها) لتضمُّنِها صلاةَ المؤتَمِّ صحَّةً وفساداً (كما يلزمُ الإمامَ إخبارُ القوم إذا أَمَّهم..........................

[٤٩٥٢] (قولُهُ: وكذا كلُّ مُفسدٍ في رأيِ مقتدٍ) أشارَ إلى أنَّ الحدث ليس بقيدٍ، فلو قال "المصنِّف" ـ كما في "النهر"[1] ـ: ((ولو ظهَرَ أنَّ بإمامِهِ ما يمنعُ صحَّةَ الصلاة)) لكان أَولى؛ ليشملَ ما لو أخَلَّ بشرطٍ أو ركنٍ، وإلى أنَّ العبرة برأيِ المقتدي، حتى لو عَلِمَ من إمامِهِ ما يعتقدُ أنَّه مانعٌ والإمامُ خلافَهُ أعادَ، وفي عكسه لا إذا كان الإمامُ لا يعلمُ ذلك، ولو اقتدى بآخرَ، فإذا قطرةُ دمٍ وكلٌّ منهما يزعمُ أنَّها من صاحبه أعاد المقتدي لفسادِ صلاته على كلِّ حالٍ كما في "النهر"[2] عن "البزَّازيَّة"[3].

[٤٩٥٣] (قولُهُ: بطلَتْ) أي: تبيَّنَ أنَّها لم تنعقد إنْ كان الحدثُ سابقاً على تكبيرة الإمام، أو مقارناً لتكبيرة المقتدي، أو سابقاً عليها بعد تكبيرة الإمام، وأمَّا إذا كان متأخِّراً عن تكبيرة المقتدي فإنَّها تنعقدُ أوَّلاً، ثم تبطلُ عند وجود الحدث، "ح"[4].

[٤٩٥٤] (قولُهُ: فيلزمُ إعادتُها) المرادُ بالإعادة الإتيانُ بالفرض بقرينةِ قوله: ((بطلت))، لا المصطلحُ عليها، وهي الإتيانُ بمثل المؤدَّى لخللٍ غيرِ الفساد.

٣٩٧/١ [٤٩٥٥] (قولُهُ: لتضمُّنِها) أي: تضمُّنِ صلاة الإمام، والأَولى التصريحُ به، وأشارَ به إلى حديثِ: ((الإمامُ ضامنٌ))[5]؛ إذ ليس المرادُ به الكفالةَ بل التضمُّنَ بمعنى أنَّ صلاةَ الإمام متضمِّنةٌ

---

(١) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٧/ب.

(٢) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٧/ب.

(٣) "البزازية": كتاب الصلاة ـ فصل فيما يفسد وما لا يفسد ٤٨/٤ بتصرف. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٤/أ.

(٥) أخرجه أحمد ٢٨٤/٢ و٤١٩ و٤٢٤ و٤٦١ و٤٦٤، وعبد الرزاق في "المصنف"(١٨٣٩)، والطيالسي(٢٤٠٤)، وأبو داود(٥١٧) كتاب الصلاة ـ باب ما يجب على المؤذن من تعاهد الوقت، والترمذي(٢٠٧) كتاب الصلاة ـ باب ما جاء أنَّ الإمام ضامن والمؤذن مُؤْتَمَن، وابن خزيمة(١٥٢٨) كتاب الصلاة ـ باب ذكر دعاء النبيﷺ للأئمة بالرَّشَاد، والطبراني في "الصغير" ١٠٧/١ و١٣/٢، والبيهقي في "السنن الكبرى" ٤٣٠/١ كتاب الصلاة ـ باب فضل التأذين على الإمامة و١٢٧/٣ باب المسافر يؤم المقيمين، والبزار(٣٥٧)، وابن حبان(١٦٧٢) كتاب الصلاة ـ باب الأذان. كلُّهم من حديث أبي هريرةﷺ، وفي الباب عن عائشة، وسهل بن سعد، وعقبة بن عامرﷺ.

وهو محدثٌ أو جُنُبٌ) أو فاقدُ شرطٍ أو ركنٍ،..........................

لصلاة المقتدي، ولذا اشتُرِطَ عدمُ مغايرتِهما، فإذا صحَّتْ صلاة الإمام صحَّتْ صلاة المقتدي إلاَّ لمانعٍ آخرَ، وإذا فسدت صلاتُه فسدت صلاةُ المقتدي؛ لأنَّه متى فسَدَ الشيءُ فسد ما في ضمنه.

مطلبٌ: المواضعُ التي تفسُدُ فيها صلاةُ الإمام دون المؤتَمِّ

[٤٩٥٦] (قولُهُ: وهو مُحدِثٌ إلخ) أي: في اعتقاده، أمَّا لو كان حدثُهُ ونحوه على اعتقادِ المقتدين لا يلزمُهُ الإخبار، نعم في "التتارخانيَّة"[1] عن "الحجَّة": ((ينبغي للإمام أنْ يحترزَ عن ملامسةِ النساء ومواضعِ الاختلاف ما استطاعَ)) اهـ.

[٤٩٥٧] (قولُهُ: أو فاقدُ شرطٍ) عطفُ عامٍّ على خاصٍّ، قال في "الإمداد"[2]: ((وقيَّدنا ظهورَ البطلانِ بفواتِ شرطٍ أو ركنٍ إشارةً إلى أنَّه لو طرَأَ المفسدُ لا يعيد المقتدي صلاتَهُ، كما لو ارتدَّ الإمامُ، [١/ق٤٦٩/ب] أو سعى إلى الجمعة بعدَما صلَّى الظهر بجماعةٍ وسعى هو دونَهم فسدت صلاته فقط كما في "العناية"[3]، وكذا لو عادَ إلى سجود التلاوة بعدَما تفرَّقوا كما سنذكرُه)) اهـ.

قلت: ومثلُهُ ما سنذكرُه[4] في المسائل الاثني عشريَّة: لو سلَّمَ القوم قبل الإمام بعدَما قعَدَ قدْرَ التشهُّد، ثم عرَضَ له واحدٌ منها فإنَّها تبطلُ صلاتُه وحده، وكذا إذا سجَدَ هو للسهو ولم يسجد القومُ، ثم عرَضَ له ذلك كما في "البحر"[5]، فهذه جملةُ مسائلَ تفسُدُ فيها صلاة الإمام مع صحَّةِ صلاة المؤتَمِّ، ولا تنتقضُ القاعدة السابقة بذلك؛ لأنَّ هذا الفسادَ طارئٌ على صلاة الإمام بعد فراغ الإمامة، فلا إمامَ ولا مؤتَمَّ في الحقيقة، والله أعلم.

---

(١) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل السادس فيمن هو أحقُّ بالإمامة ١/٦٠٤ بتصرف.

(٢) "الإمداد": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق١٦٥/أ.

(٣) لم نعثر عليها في المطبوعة التي بين أيدينا من "العناية".

(٤) المقولة [٥١٠٨] قوله: ((ولو بعده بطلت)).

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الحدث في الصلاة ١/٤٠٠ بتصرف يسير.

وهل عليهم إعادتُها؟ إنْ عَدْلاً نعم، وإلاَّ نُدِبَتْ، وقيل: لا؛ لفسقِهِ باعترافه، ولو زعَمَ أنّه كافرٌ لم يُقبَلْ منه؛ لأنَّ الصلاة دليلُ الإسلام، وأُجبِرَ عليه..............

[٤٩٥٨] (قولُهُ: وهل عليهم إعادتُها إلخ) أي: لو ظهَرَ بطلانُها بإخباره، وهذا تفصيلٌ لقول "المصنِّف": ((فيلزمُ إعادتها)).

[٤٩٥٩] (قولُهُ: وقيل: لا لفِسْقه) أي: وخبرُ الفاسق غيرُ مقبولٍ في الدِّيانات، وهو محمولٌ على ما إذا كان عامداً كما يشيرُ إليه قولُهُ: ((باعترافه))، وقولُهُ في "النهر"[١] عن "البزَّازيَّة"[٢]: ((وإن احتملَ أنّه قال ذلك تورُّعا أعادوا)).

[٤٩٦٠] (قولُهُ: لأنَّ الصلاة دليلُ الإسلام) أي: دليلٌ على أنّه كان مسلماً، وأنّه كذَبَ بقوله: إنّه صلّى بهم وهو كافرٌ، وكان ذلك الكلامُ منه رِدَّةً، فيُجبَرُ على الإسلام، ولا ينافي ذلك ما مرَّ[٣] أوَّلَ كتاب الصلاة من أنّه لا يُحكَمُ بإسلامه بالصلاة إلاَّ إذا صلاَّها في الوقت مقتدياً متمِّماً، بخلاف ما إذا صلاَّها إماماً أو منفرداً؛ لأنَّ ذاك في الكافر الأصليِّ المعلومِ كفرُه، وما هنا ليس كذلك، فإنَّ مَنْ جَهِلْنا حالَهُ نشهدُ له بالإسلام إذا استقبَلَ قِبلَتنا كما في الحديث[٤]، بل بمجرَّدِ

(قولُهُ: وهذا تفصيلٌ لقولِ "المصنِّف": فيلزمُ إعادتها) الظاهرُ أنّه تقييدٌ لكلامه لا تفصيلٌ؛ إذ مقتضى اللُّزومِ الوجوبُ حتّى في خبر الفاسق، إلاَّ أن يُحمَلَ اللزومُ على ما يشمل طلبَ الندب، لكنّه خلاف المتبادر.

---

(١) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٧/ب.

(٢) "البزازية": كتاب الصلاة ـ الإمامة والاقتداء ٥٤/٤ بتصرف يسير (هامش "الفتاوى الهندية").

(٣) المقولة [٣١٣٥] قوله: ((ويحكم بإسلام فاعلها إلخ)).

(٤) أخرجه البخاري(٣٩١) كتاب الصلاة ـ باب فضل استقبال القبلة، والنسائي ١٠٥/٨ كتاب الإيمان ـ باب صفة المسلم، والبيهقي في "السنن الكبرى" ٣/٢ كتاب الصلاة ـ باب فرض القبلة وفرض استقبالها. من حديث أنس ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: ((مَنْ صَلّى، صَلاتَنا واستقبلَ قِبْلَتنا، وأَكَلَ ذَبيحَتَنا فذلك المُسلِمُ الذي له ذِمَّةُ الله وذِمّةُ رسوله، فلا تُخفِرُوا اللهَ في ذِمّته)) واللفظ للبخاري، وفي الباب عن عبد الله بن مسعود، وجندب رضي الله عنهما.

(بـالقدْرِ الممكـنِ) بلسـانِهِ أو (بكتـابٍ أو رسـولٍ علـى الأصـحِّ) لـو معيَّنـين، وإلاَّ لا يلزمُهُ، "بحر"[1] عن "المعراج". وصحَّحَ في "مجمع الفتاوى" عدمَـهُ مطلقـاً لكونِـهِ عن خطأٍ معفوٍّ عنه، لكنَّ الشروح مرجَّحةٌ على الفتاوى.

(وإذا اقتَدَى أُمِّيٌّ وقارئٌ بأمِّيٍّ)..

إلقاء السلام كما في الآية، ولذا قـال: ((لأنَّ الصـلاة دليـلُ الإسـلام))، ولـم يقـل: لأنـه صـار بهـا مسلماً، فافهم.

[٤٩٦١] (قولُـهُ: بـالقدْرِ الممكـنِ) متعلِّـقٌ بـ((إخبـارُ))، وقولُـهُ: ((علـى الأصـحِّ)) متعلِّـقٌ بـ((يلزمُ)).

[٤٩٦٢] (قولُهُ: لو معيَّنين) أي: معلومين، وقال "ح"[2]: ((وإنْ تعيَّنَ بعضُهم لزِمَهُ إخبارُه)).

[٤٩٦٣] (قولُهُ: وإلاَّ) أي: وإنْ لم يكونوا معيَّنينَ كلُّهم أو بعضُهم لا يلزمُه.

[٤٩٦٤] (قولُهُ: وصحَّحَ [١/ق٤٧٠/أ] في "مجمـع الفتـاوى") وكـذا صحَّحَـهُ "الزاهـديُّ" في "القنية"[3] و"الحاوي" وقال: ((وإليه أشار "أبو يوسف")).

[٤٩٦٥] (قولُهُ: مطلقاً) أي: سواءٌ كان الفسادُ مختلَفـاً فيـه أو متَّفقـاً عليـه كمـا في "القنيـة"[4] و"الحاوي"، فافهم.

[٤٩٦٦] (قولُهُ: لكونِهِ عن خطأٍ معفوٍّ عنه) أي: لأنَّه لـم يتعمَّدْ ذلك، فصلاتُـهُ غـيرُ صحيحـةٍ ويلزمُه فعلها ثانياً لعلمه بالمفسد، وأمَّا صلاتُهم فإنَّها وإنْ لم تصـحَّ أيضـاً لكنْ لا يـلزمُهم إعادتهـا لعدم علمهم، ولا يلزمُهُ إخبارُهم لعدم تعمُّده، فافهم.

[٤٩٦٧] (قولُهُ: لكنَّ الشروحَ إلخ) أي: كـ"المعراج"، فـإنَّـه شرحُ "الهدايـة"، ونقلَـهُ

(قولُهُ: أي: لأنَّه لم يتعمَّد ذلك، فصلاتُهُ غيرُ صحيحةٍ إلخ) قال "السنديُّ" ما ملخَّصُـهُ: ((أنَّ "عمـر" لَمَّا رأى الاحتلامَ في ثوبه اغتسَلَ وغسَلَ الاحتلامَ، ولم يذكر أنَّه أخبَرَ الناس، وعزا الأثرَ لـ"الموطَّأ")) اهـ.

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٨/١ بتصرف.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٤/ب.

(٣) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب فيما يتعلق بالإمامة ق١٧/ب.

(٤) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب فيما يتعلق بالإمامة ق١٧/ب.

تفسُدُ صلاةُ الكلِّ؛ للقدرةِ على القراءة للاقتداء بالقارئ، سواءٌ عَلِمَ به أوْ لا، نواه أوْ لا على المذهب (أو استخلَفَ الإمامُ أُمِّياً في الأُخريين) ولو في التشهُّد، أمَّا بعدَهُ فتصحُّ لخروجِهِ بصنعه (تفسُدُ صلاتُهم) لأنَّ كلَّ ركعةٍ صلاةٌ، فلا تخلو عن القراءة

في "البحر"[(١)] أيضاً عن "المجتبى شرحِ القدوريِّ" لـ"الزاهديِّ"، تأمَّل.

[٤٩٦٨] (قولُهُ: تفسُدُ صلاةُ الكلِّ) أي: عنده، وعندهما صلاةُ القارئ فقط؛ لأنَّه تاركٌ فرضِ القراءة مع القدرة، وله: أنَّ الأُمِّيين أيضاً تركاها مع القدرة عليها؛ إذ كانا قادرين على تقديم القارئ حيث حصَلَ الاتِّفاق في الصلاة والرغبةُ في الجماعة، "شرح المنية"[(٢)]. وأشار بقوله: ((تفسُدُ)) إلى ما قيل: إنَّ القارئ صحَّ شروعه في صلاة الإمام، وإذا جاء أوانُ القراءة تفسُدُ، وصحَّحَ في "الذخيرة" عدمَه، فلا تنتقضُ طهارته بالقهقهةِ، وتمامُهُ في "الزيلعيِّ"[(٣)] و"البحر"[(٤)].

[٤٩٦٩] (قولُهُ: على المذهبِ) وجهُهُ أنَّ الفرائض لا يختلف فيها الحالُ بين العلم والجهل، "بحر"[(٥)]. وإذا لم يُشترَط العلمُ فالنيَّة أُولى، "زيلعي"[(٦)].

[٤٩٧٠] (قولُهُ: في الأخريَين) أي: سواءٌ قرأ في الأوليين، أو في إحداهما، أوْ لا ولا، وفي الأُولى خلافُ "زفر" وروايةٌ عن "أبي يوسف"، والأخيرتان اتِّفاقاً كما لو استخلفَهُ في الأوليين، ذكره "ح"[(٧)] في الباب الآتي.

[٤٩٧١] (قولُهُ: لخروجِهِ بصنعه) وهو الاستخلافُ، وهو الصحيح، وقيل: تفسُدُ عنده، وهي من الاثني عشريَّة، "ح"[(٨)] عن "العناية"[(٩)].

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٨/١.

(٢) "شرح المنية الكبير": فصل في الإمامة صـ٥٢٠ـ بتصرف يسير.

(٣) انظر "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة والحدث في الصلاة ١٤٤/١.

(٤) انظر "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٨/١ وما بعدها.

(٥) انظر "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٨٩/١.

(٦) "تبيين الحقائق": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة والحدث في الصلاة ١٤٤/١.

(٧) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الاستخلاف ق٨٧/ب.

(٨) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٤/ب.

(٩) "العناية": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٢٨/١. (هامش "فتح القدير").

ولو تقديراً (وصحَّتْ لو صلَّى كلٌّ من الأمِّيِّ والقارئ وحدَهُ) في الصحيح (بخلافِ حضورِ الأمِّيِّ بعد افتتاح القارئ إذا لم يَقتَدِ به وصلَّى منفرداً..............

[٤٩٧٢] (قولُهُ: ولو تقديراً) أي: ولا تقديرَ في حقِّ الأمِّيِّ لانعدام الأهليَّة، فقد استخلَفَ مَنْ لا يصلُحُ للإمامة ففسدت صلاتهم، أمَّا صلاة الإمام فلأنَّه عملٌ كثيرٌ، وصلاةُ القوم مبنيَّةٌ عليها، "بحر"(١).

[٤٩٧٣] (قولُهُ: وصحَّتْ إلخ) محترزُ قوله: ((وإذا اقتدى إلخ))، واحترَزَ بـ((الصحيح)) عن قول "أبي حازمٍ"(٢): لا تجوزُ صلاة الأمِّيِّ قياساً على المسألة [١/ق٤٧٠/ب] الأُولى لقدرته على القراءة بالاقتداء بالقارئ، وصحَّحَ في "الهداية"(٣) الأوَّلَ وقال: ((لأنَّه لم يظهرْ منهما رغبةٌ في الجماعة)) اهـ.

وحاصلُهُ: أنَّه إنَّما تُعتبَرُ قدرته على القراءة بالاقتداء حيث ظهرتْ منهما رغبةٌ في الجماعة كما أشار إليه في "الكفاية"(٤)، وظاهرُه أنَّه لا بدَّ من الرغبة من كلٍّ منهما، حتى لو حصلتْ من أحدِهما لا تكفي، وبه اندفَعَ ما في "ح"(٥): ((من أنَّ ما ذكرَ عن "الهداية" يقتضي أنَّه لو اقتدى أمِّيٌّ بمثله، وصلَّى قارئٌ وحده لا تصحُّ صلاةُ الأمِّيِّين لظهور رغبتهما في الجماعة)) اهـ. ١/٣٩٨

ويدفعُهُ أيضاً ما في "الفتح"(٦) عن "الكافي"(٧): ((إذا كان بجواره قارئٌ ليس عليه طلبُهُ وانتظارُه؛ لأنَّه لا ولايةَ له عليه ليُلزِمَه، وإنَّما تثبتُ القدرة إذا صادَفَهُ حاضراً مطاوعاً)) اهـ.

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٨٩.

(٢) كذا ((بالحاء)) في النسخ جميعها، وهو في أكثر كتب التراجم: أبو خازم ـ بالخاء ـ عبد الحميد بن عبد العزيز البصريّ البغداديّ (ت٢٩٢هـ). ("الجواهر المضية" ٢/٣٦٦، "الفوائد البهية" صـ٨٦ـ).

(٣) "الهداية": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٥٨.

(٤) "الكفاية": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٢٧. (هامش "فتح القدير")

(٥) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٤/ب.

(٦) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٣٢٨

(٧) "كافي النسفي": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/ق ٣٣/ب.

فإنَّها تفسُدُ في الأصحِّ) لِما مرَّ...

وفي "شرح المنية"[1] عن "المحيط"[2]: ((إذا كان القارئُ على باب المسجد أو بجوارِ المسجد، والأُمِّيُّ في المسجد يصلِّي وحده جازت بلا خلافٍ، وكذا إذا كان القارئُ في صلاةٍ غيرِ صلاةِ الأُمِّيِّ جازت، ولا ينتظرُ فراغَ القارئ بالاتِّفاق، أمَّا لو كان كلٌّ منهما في ناحيةٍ من المسجد وصلاتُهما متوافقةٌ فذكرَ القاضي "أبو حازم": أنَّه لا يجوزُ، وفي روايةٍ: يجوزُ؛ لأنَّه لم يظهر من القارئ[3] رغبةٌ في أداء الصلاة بالجماعة)) اهـ.

فإذا رَغِبَ الأُمِّيُّ في الجماعة دون القارئ لا يلزمُهُ طلبه، فيصلِّي وحده، أو يقتدي بأُمِّيٍّ آخرَ راغبٍ؛ لأنَّه لا بدَّ من رغبة القارئ أيضاً على هذه الرواية الثانية، وهي التي مرَّ[4] تصحيحُها عن "الهداية"، فافهم.

واعلم أنَّ ما صحَّحَهُ "الشارح" هنا مخالفٌ لِما مرَّ[5] له في الألثغ من أنَّه متى أمكنَهُ الاقتداءُ لزِمَهُ، فتأمَّل.

[٤٩٧٤] (قولُهُ: فإنَّها تفسُدُ في الأصحِّ لِما مرَّ[6]) أي: من قوله: ((للقدرة على القراءة بالاقتداء بالقارئ))، وتصحيحُ هذه المسألةِ ذكرَهُ في "النهاية"، وهو مخالفٌ لِما قبله الذي صحَّحَهُ في "الهداية"[7]، فإنَّ ما قبله شاملٌ لِما إذا شرَعا معاً، أو افتتَحَ الأُمِّيُّ أوَّلاً ثم القارئُ أو بالعكس، ووفَّقَ في "الفتح"[8] بحمل ما في "الهداية" على الصورة الأُولى والثانية من هذه الثلاثِ، وفيه نظرٌ،

---

(١) "شرح المنية الكبير": فصل في الإمامة صـ٥٢٠ـ باختصار.

(٢) "المحيط البرهاني": كتاب الصلاة ـ بيان من هو أحقُّ بالإمامة ١/ق ٦٥/أ بتصرف.

(٣) عبارة "المحيط": فقد ذكر أبو حازم أنّ على قياس قول أبي حيفة لا يجوز، وهو قول مالك، ولئن سلمنا أنه يجوز فوَجْهُ تخريجه أنه لم يظهر من القارئ إلخ)).

(٤) في المقولة نفسها.

(٥) صـ٦٠٣ـ "در".

(٦) صـ٦٣٣ـ "در".

(٧) المقولة [٤٩٧٣] قوله: ((وصحت إلخ)).

(٨) "الفتح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٢٧/١ـ ٣٢٨.

....

فإنَّ تعليل "الهداية" بعدم [١/ق٤٧١/أ] ظهور الرغبة في الجماعة يشملُ صورة العكس أيضاً، فيخالفُ ما في "النهاية" المبنيَّ على اعتبار القدرة على القراءة بالاقتداء وإنْ لم تظهر منهما الرغبةُ في الجماعة.

ويظهرُ لي أنَّ هذا مبنيٌّ على قول القاضي "أبي حازمٍ"، وذكَرَ العلاَّمة "نوح أفندي" بعد كلام: ((أقولُ: الذي تحصَّلَ لنا من هذا كلِّه أنَّ بعض العلماء ذهبوا إلى أنَّ الموجبَ لفساد صلاة الأمِّيِّ تركُ القراءة مع القدرة عليها بعد ظهور الرغبة في الجماعة، وإليه جنَحَ صاحب "الهداية" ومَنْ حذا حَذْوَهُ، وأنَّ بعضهم ذهبوا إلى أنَّ الموجبَ لفسادها تركُ القراءة مع القدرة عيها بالاقتداء بالقارئ، سواءٌ ظهرت الرغبةُ في صلاة الجماعة أوْ لا، وإليه مالَ صاحب "النهاية" ومَنْ نحا نحوَهُ، والتحقيقُ الأوَّلُ الذي في "الهداية"، ولهذا انحَطَّ كلامُ أكثرِ العلماء عليه)).

مطلبٌ: الأخذُ بالصحيح أَولى من الأصحِّ

ثم أيَّدَهُ بما مرَّ[1] في صدر الكتاب عن "شرح المنية": ((من أنَّ الأخذ بالصحيحِ أَولى من الأصحِّ؛ لأنَّ مقابل الأوَّل فاسدٌ، ومقابلَ الثاني صحيحٌ، فقائلُ الأصحِّ موافقٌ قائلَ الصحيح دون العكس، والأخذُ بما اتَّفقا على أنَّه صحيحٌ أَولى)).

(تتمَّةٌ)

تقدَّمَ[2] أنَّه لا يصحُّ اقتداءُ أمِّيٍّ بأخرسَ لقدرةِ الأمِّيِّ على التحريمة، ويصحُّ عكسه، فالأخرسُ أسوأُ حالاً من الأمِّيِّ، فتجري فيه الأحكامُ المذكورة.

(فرعٌ)

سُئل العلاَّمة "قاسمٌ" في "فتاواه" عن رجلٍ أخرسَ أدركَ بعض صلاة الإمام، وفاته البعضُ،

(قولُهُ: من أنَّ الأخذ بالصحيح أولى من الأصحِّ إلخ) الأرجحُ في هذه المسألة تقديمُ الأصحِّ على الصحيح كما تقدَّمَ في رسم المفتي.

---

(١) ١/٢٣٩-٢٤٠ "در".

(٢) صـ٥٩٣ـ "در

(و) اعلمْ أنَّ (المُدرِكَ مَن صلاَّها كاملةً مع الإمام، واللاحقَ مَن فاتَتْهُ) الركعاتُ (كلُّها أو بعضُها) لكنْ (بعدَ اقتدائِهِ)..............................

فأجاب: ((بأنَّ صلاته فاسدةٌ عند "الإمام" جائزةٌ عند "أبي يوسف"، وقولُ "الإمام" هو الصحيح)) اهـ. ثم رأيتُ المسألةَ في "الذخيرة"، وفرضُها في الأُمِّيِّ.

مطلبٌ في أحكام المسبوق والمدركِ واللاَّحق

[٤٩٧٥] (قولُهُ: واعلمْ أنَّ المدرِكَ إلخ) حاصلُه: أنَّ المقتديَ أربعةُ أقسامٍ: مُدرِكٌ، ولاحقٌ فقط، ومسبوقٌ فقط، ولاحقٌ مسبوقٌ، فالمدرِكُ لا يكون لاحقاً ولا مسبوقاً، وهذا بناءً على تعريفه المدرِكَ تبعاً لـ"البحر"[1] و"الدرر"[2] بـ: ((مَن صلاَّها كاملةً مع الإمام))، أي: أدرَكَ جميعَ ركعاتها معه، سواءٌ أدرَكَ معه التحريمةَ أو أدرَكَهُ في جزءٍ من ركوع الركعة الأُولى إلى أنْ قعَدَ معه القعدةَ الأخيرة، سواءٌ سلَّمَ معه أو قبله، وأمَّا على ما في "النهر"[3] من تعريفه المدركَ [١/ق٤٧١/ب] بـ: ((من أدرَكَ أوَّلَ صلاة الإمام)) فإنَّه قد يكون لاحقاً، وعليه فيقال: المقتدي إمَّا مُدرِكٌ أو مسبوقٌ، وكلٌّ منهما إمَّا لاحقٌ أوْ لا.

واعلمْ أنَّ التفرقة بين المدرك واللاحق اصطلاحيَّةٌ، وفي اللغة يصدُقُ كلٌّ منهما على الآخر.

[٤٩٧٦] (قولُهُ: مَنْ فاتتْهُ الركعاتُ إلخ) المرادُ بالفَوات أنَّه لم يُصَلِّ جميعَ صلاته مع الإمام، بأنْ لم يُصَلِّ معه شيئاً منها أو صلَّى بعضَها، فيدخلُ فيه المقيمُ المقتدي بمسافرٍ، فإنَّه لم يَفُتْهُ شيءٌ من صلاة الإمام بعد اقتدائه به، ولكنَّه صلَّى معه بعضَ صلاةِ نفسه، فيكون لاحقاً في باقيها، هذا ما ظهَرَ لي فتدبَّره.

[٤٩٧٧] (قولُهُ: بعدَ اقتدائِهِ) متعلِّقٌ بقوله: ((فاتته))، ثم إنْ كان اقتداؤه في أوَّلِ الصلاة فقد يفُوتُه كلُّها، بأنْ نام عقبَ اقتدائه إلى آخرِها، وقد يفوتُهُ بعضُها، وإنْ كان اقتداؤه في الركعة الثانية مثلاً فقد فاتَهُ بعضها، ويكون لاحقاً مسبوقاً، والأوَّلُ لاحقٌ فقط، نعم على تعريف "النهر" المارِّ[4] يكونُ مدركاً لاحقاً، فافهم.

---

(١) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٧/١.

(٢) "الدرر": كتاب الصلاة ـ فصل في الإمامة ٩٢/١.

(٣) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٥/أ.

(٤) في الصحيفة نفسها قوله ((واعلم أن المدرك إلخ)).

بعذرٍ كغفلةٍ، وزحمةٍ، وسبقِ حدثٍ، وصلاةِ خوفٍ، ومقيمٍ ائتَمَّ بمسافرٍ، وكذا بلا عذرٍ بأنْ سبَقَ إمامَهُ في ركوعٍ وسجودٍ، فإنّه يقضي ركعةً،.................

[٤٩٧٨] (قولُهُ: بعذرٍ) متعلّقٌ بـ((فاتته)) أيضاً.

[٤٩٧٩] (قولُهُ: وزحمةٍ) بأنْ زحَمَهُ الناسُ في الجمعة مثلاً، فلم يقدرْ على أداء الركعة الأُولى مع الإمام وقدَرَ على الباقي، فيصلّيها ثم يتابعُه.

[٤٩٨٠] (قولُهُ: وسبقِ حَدَثٍ) أي: لمؤتَمٍّ، وكذا لإمامٍ إذا أدَّى المستخلَفُ بعضَها حالَ الذهاب إلى الوضوء، "ط"(١).

[٤٩٨١] (قولُهُ: وصلاةِ خوفٍ) أي: في الطائفة الأولى، وأمَّا الثانية فمسبوقةٌ. اهـ "ح"(٢).

[٤٩٨٢] (قولُهُ: ومقيمٍ إلخ) أي: فهو لاحقٌ بالنظر للأخيرتين، وقد يكون مسبوقاً أيضاً كما إذا فاتَهُ أوَّلُ صلاة إمامه المسافرِ، "ط"(٣).

مطلبٌ فيما لو أتى بالركوع أو السجود أو بهما مع الإمام أو قبلَه أو بعده

[٤٩٨٣] (قولُهُ: فإنَّه يقضي ركعةً) لأنَّ الركوع والسجود قبل الإمام لغوٌ، فينتقلُ /٣٩٩

(قولُهُ: لأنَّ الركوع والسجود قبلَ الإمام لغوٌ إلخ) فيما ذكرَهُ من توجيهِ إلزامه بركعةٍ نظرٌ، وذلك أنَّه في الأولى لم يعتبر ركوعها ولا سجودها لكونهما قبل الإمام، ويعتبر قيامُها لكونه معه، فكأنَّه لم يأتِ بهما، فيلتحقان من الثانية بها، ويلغو قيام الثانية لكونه حصَلَ قبل إتمام الأولى، فبقي عليه الثانيةُ، ثمَّ قيامُهُ في الثالثة معتبرٌ؛ لأنَّه مع الإمام، والركوعُ والسجود لا يعتبران؛ لأنَّهما قبله فينتقلان من الرابعة إليها، ويلغو قيام الرابعة لحصوله قبل تمام الثانية، فبقي عليه الرابعةُ أيضاً، فيلزمُهُ ركعتان نظيرَ ما قبل في الوجهِ الثالث، وأيضاً إذا لزمه ركعتان لو سجَدَ قبله فقط لزمتاه فيما لو سجَدَ وركع قبله بالأولى. وما ذكرَهُ من التوجيه هو المذكور في "الخانيَّة"، ثمَّ توجيهُ الوجهِ الرابع محلُّ نظرٍ وتأمُّلٍ، وذلك أنَّه حيث لغا ركوعُ وسجودُ الأولى ينبغي أن يلتحقا من الثانية بها ويبطلَ قيام الثانية لوقوعه عقب قيام الأولى فتلزمُهُ الثانية، ثمَّ إذا قام إلى الثالثة مع الإمام كان قيامُهُ معتبراً ويلغو ركوعها وسجودها، ثمَّ إذا أتى بالرابعة التحَقَ ركوعها وسجودها بالثالثة ويبطل قيامها، وحينئذٍ يلزمُهُ الثانية والرابعة حسبَما قيل في الوجه الثالث.

(١) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٢٥٤.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٥/أ.

(٣) "ط": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ١/٢٥٤.

ما في الركعة الثانية إلى الأُولى، وما في الثالثة إلى الثانية، وما في الرابعة إلى الثالثة، فبقيت عليه ركعةٌ هو لاحقٌ فيها.

هذا، وقد ذكَرَ في "الخانيَّة"[1] وغيرها المسألة على خمسةِ أوجهٍ:

((الأوَّل: أنْ يركعَ ويسجد قبل الإمام*، وهو ما ذكرنا.

الثاني: أنْ يأتيَ بهما بعده، وهو ظاهرٌ.

الثالث: أنْ يركعَ معه ويسجدَ قبله، فإنَّه يقضي ركعتين؛ لأنَّه يَلتحِقُ [١/ق٤٧٢/أ] سجدتاه في الثانية بركوعه في الأُولى؛ لأنَّه كان معتبَراً، ويلغو ركوعُه في الثانية لوقوعه عقبَ ركوعه الأوَّلِ بلا سجودٍ، بقِيَ عليه ركعةٌ، ثم ركوعُهُ في الثالثة مع الإمام معتبَرٌ، ويلتحقُ به سجودُه في رابعةِ الإمام، فيصيرُ عليه الثانيةُ والرابعة، فيقضيهما ركعتين؛ لأنَّ سجوده في الأُولى لغوٌ، فينتقلُ سجودُ الثانية إلى الأولى، وتبقى الثانيةُ بلا سجودٍ فتبطُلُ؛ لأنَّها بقيت قياماً وركوعاً بلا سجودٍ ثم لَمَّا ركَعَ في الثالثة معه وسجَدَ قبله لغا سجودُها، فإذا فعَلَ في الرابعة كذلك انتقَلَ سجودُها إلى الثالثة وبطلت الرابعة، فقد صلَّى ركعتين، ويقضي ركعتين بلا قراءةٍ.

الرابع: أنْ يركعَ قبله ويسجدَ معه، فإنَّه يقضي أربعَ ركعاتٍ بلا قراءةٍ؛ لأنَّ السجود مع الإمام إذا لم يتقدَّمْهُ ركوعٌ معه غيرُ معتبَرٍ.

الخامس: أنْ يأتي بهما قبله، ويُدرِكَه الإمامُ فيهما، وهو جائزٌ، لكنَّه يكرهُ)) اهـ ملخَّصاً.

أقولُ: وإنما لم يُنقَلْ في الوجهِ الثالث سجودُ الركعة الثالثة إلى الثانية بل بطلت لأنَّها لم يبقَ

(قولُهُ: فينتقلُ ما في الرَّكعة إلخ) أي: من الرُّكوعِ والسجود.

---

(١) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل فيمن يصحُّ الاقتداء به وفيمن لا يصحُّ ٩٨/١ بتصرف (هامش 'الفتاوى الهندية').

* قوله:((الأول أن يركع ويسجد قبل الإمام)) لا يقال: إن ذلك مفسدٌ لصلاته؛ لأنّ المسبوقَ إذا انفرد بركعة عن إمامه فَسَدَت صلاتُه؛ لأنّا نقول: الركوع والسجود ليسا ركعةً تامّةً، لأنّ من أركان الركعة القيامُ أيضاً، وقد تابع إمامَه فيه، وإنما خالفه في مجرد الركوع والسجود اهـ منه.

وحكمُهُ كمؤتَمٍّ، فلا يأتي بقراءةٍ ولا سهوٍ، ولا يتغيَّرُ فرضُهُ بنيَّةِ إقامةٍ، ويبدأُ بقضاءِ ما فاتَهُ عكسَ المسبوق، ثم يُتابِعُ إمامَهُ إنْ أمكَنَهُ إدراكُهُ، وإلاَّ تابعَهُ، ثمَّ صلَّى ما نامَ فيه بلا قراءةٍ،..

فيها سوى قيامٍ وركوعٍ حَصَلا قبل تمام الركعة الأُولى، فلذا بطلتْ، ولم تُكمَّلْ بسجودِ الثالثة كما يؤخذُ من فرعٍ في "التتارخانيَّة"[1] عن "الحجَّة": ((لو ركَعَ مع الإمام ولم يقدِرْ على السجود حتى قام الإمام، فصلَّى معه الثانيةَ وسجد فيها أربعاً فإنَّه يكونُ سجدتان منهنَّ للأُولى، ويعيد الركعةَ الثانية؛ لأنَّ القيام والركوع الثانيَ لا يُحسَبان من الصلاة؛ لأنهما حَصَلا قبل تمام الركعة الأولى)).

[٤٩٨٤] (قولُهُ: وحكمُهُ) أي: اللاحقِ.

[٤٩٨٥] (قولُهُ: عكسَ المسبوقِ) أي: في الفروع الأربعة المذكورة، فإنَّه إذا قضى ما فاتَهُ يقرأُ ويسجدُ للسَّهو إذا سها فيه، ويتغيَّرُ فرضُه لو كان مسافراً ونوى الإقامة، ويتابعُ إمامَهُ قبل قضاء ما فاته، فافهم. ويخالفُ اللاحقَ في صورٍ أخرَ مذكورةٍ في "النهر"[2]، وقال في "البدائع"[3]: ((ولو توضَّأَ اللاحقُ وقد فرغ إمامُهُ ولم يقعد في الثانية لا يقعدُ فيها موافقةً للإمام فيما هو أعنى من القعدة وهو القيام؛ [١/ق٤٧٢/ب] لأنَّه خلفَهُ تقديراً)).

[٤٩٨٦] (قولُهُ: ثمَّ يُتابِعُ) عطفٌ على ((يبدأُ)).

[٤٩٨٧] (قولُهُ: إنْ أمكنَهُ إدراكُهُ) قيدٌ لقوله: ((ويبدأُ ثم يُتابِعُ))، وقولُهُ: ((وإلاَّ تابعَهُ إلخ)) تصريحٌ بمفهوم هذا الشرطِ، وليس بصحيحٍ، والصوابُ إبدال قوله: ((إنْ أمكنَهُ إدراكُهُ)) بقوله: إنْ أدركَهُ مع إسقاطِ ما بعده، وحقُّ التعبير أنْ يقول: ويبدأُ بقضاء ما فاتَهُ بلا قراءةٍ عكسَ المسبوق، ثم يُتابعُ إمامَهُ إنْ أدركه، ثم ما سُبِقَ به إلخ، ففي "شرح المنية"[4]: ((وحكمُهُ أنَّه يقضي ما فاتَهُ أوَّلاً، ثم يتابعُ الإمامَ إنْ لم يكن قد فرَغَ)) اهـ.

---

(١) "التاترخانية": كتاب الصلاة ـ الفصل الثالث كيفية الصلاة ١/٥٤٢.

(٢) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٥٥/ب.

(٣) "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في الكلام في محلِّ البناء وكيفيته ١/٢٢٣ بتصرف.

(٤) "شرح المنية الكبير" فصل في سجود السهو صـ٤٦٩.

ثم ما سُبِقَ به بها إنْ كان مسبوقاً أيضاً.........................

وفي "النتف"[١]: ((إذا توضَّأَ ورجَعَ يبدأُ بما سبَقَهُ الإمامُ به، ثم إنْ أدرَكَ الإمامَ في شيءٍ من الصلاة يصلِّيه معه)) اهـ.

وفي "البحر"[٢]: ((وحكمُهُ أنَّه يبدأ بقضاءِ ما فاته بالعذر، ثم يتابعُ الإمامَ إنْ لم يفرغ، وهذا واجبٌ لا شرطٌ، حتى لو عكَسَ يصحُّ، فلو نام في الثالثة واستيقظ في الرابعة فإنَّه يأتي بالثالثة بلا قراءةٍ، فإذا فرَغَ منها صلَّى مع الإمام الرابعةَ، وإنْ فرَغَ منها الإمامُ صلاَّها وحدَهُ بلا قراءةٍ أيضاً، فلو تابَعَ الإمامَ ثم قضى الثالثةَ بعد سلامِ الإمامِ صَحَّ وأثِمَ)) اهـ. ومثلُهُ في "الشرنبلاليَّة"[٣] و"شرح الملتقى" لـ"الباقانيّ"، وهذا المحلُّ مما أغفَلَ التنبيهَ عليه جميعُ محشِّي هذا الكتابِ، والحمد للَّهِ مُلهِمِ الصواب.

[٤٩٨٨] (قولُهُ: ثمَّ ما سُبِقَ به بها إلخ) أي: ثم صلَّى اللاحقُ ما سُبِقَ به بقراءةٍ إنْ كان مسبوقاً أيضاً، بأن اقتدى في أثناء صلاة الإمام ثم نامَ مثلاً، وهذا بيانٌ للقسم الرابع، وهو المسبوقُ اللاحقُ، وحكمُهُ أنَّه يصلِّي إذا استيقَظَ مثلاً ما نامَ فيه، ثم يُتابِعُ الإمامَ فيما أدرَكَ، ثم يقضي ما فاته اهـ.

بيانُهُ ـ كما في "شرح المنية"[٤] و"شرح المجمع" ـ : ((أنَّه لو سُبِقَ بركعةٍ من ذوات الأربع، ونام في ركعتين يصلِّي أوَّلاً ما نام فيه، ثم ما أدركه مع الإمام، ثم ما سُبِقَ به، فيصلِّي ركعةً مما نامَ فيه مع الإمام، ويقعُدُ متابعةً له؛ لأنَّها ثانيةُ إمامِهِ*، ثم يصلِّي الأخرى مما نامَ فيه ويقعدُ؛ لأنَّها ثانيتُهُ، ثم يصلِّي التي انتبَهَ فيها ويقعدُ متابعةً لإمامه؛ لأنَّها رابعةٌ، وكلُّ ذلك بغيرِ قراءةٍ؛ لأنَّه مُقتدٍ،

---

(١) "النتف": كتاب الصلاة ـ مطلب الفرق بين السابق والمسبوق ٨٩/١ بتصرف.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ٣٧٧/١ بتصرف.

(٣) "الشرنبلالية": كتاب الصلاة ـ فصل في الإمامة ٩٣/١. (هامش "الدرر والغرر").

(٤) "شرح المنية الكبير": فصل في سجود السهو صـ٤٦٩ـ.

* قوله: لأنها ثانية إمامه، أي: بالنظر إلى الركعة الأولى التي صلاها الإمام قبل اقتداء هذا اللاحق به، فلذا يقعد على رأسها كما فعل إمامه اهـ منه

ولو عكَسَ صحَّ وأَثِمَ لتركِ الترتيب (والمسبوقَ مَن سبَقَهُ الإمامُ بها أو ببعضِها، وهو منفردٌ) حتّى يُثني ويتعوَّذُ ويقرأُ وإنْ قرأَ مع الإمامِ؛ لعدمِ الاعتدادِ بها لكراهتها، "مفتاح السعادة" (فيما يقضيهِ)................................

ثم يصلّي الركعةَ التي سُبِقَ بها بقراءةِ الفاتحة [١/ق٤٧٣/أ] وسورةٍ، والأصلُ أنَّ اللاحق يصلّي على ترتيب صلاة الإمام، والمسبوقَ يقضي ما سُبِقَ به بعد فراغ الإمام)) اهـ.

[٤٩٨٩] (قولُهُ: ولو عكَسَ) أي: بأن يبتدئَ بما نامَ فيه ثم بما سُبِقَ ثم بما أدرَكَ، أو يبتدئَ بما سُبِقَ ثم بما أدرَكَ ثم بما نامَ، أو يبتدئ بما سُبِقَ ثم بما نام ثم بما أدرَكَ[1] كما في "شرح المجمع".

قلت: وبقِيَ* صورتان من صور العكس أيضاً: أنْ يبتدئَ بما أدرَكَ ثم بما نام ثم بما سُبِقَ، أو يبتدئَ بما أدرَكَ ثم بما سُبِقَ ثم بما نام.

[٤٩٩٠] (قولُهُ: صَحَّ وأَثِمَ) أي: خلافاً لـ"زفر"، فعنده لا يصحُّ، وعندنا يصحُّ؛ لأنَّ الترتيب بين الركعات ليس بفرضٍ؛ لأنَّها فعلٌ مكرَّرٌ في جميع الصلاة، وإنما هو واجبٌ.

[٤٩٩١] (قولُهُ: والمسبوقُ مَنْ سبقَهُ الإمامُ بها) أي: بكلِّ الركعات، بأن اقتدى به بعدَ ركوع الأخيرة، وقولُهُ: ((أو ببعضها)) أي: بعضِ الركعات. ١/٤٠٠

[٤٩٩٢] (قولُهُ: حتى يُثني إلخ) تفريعٌ على قوله: ((منفردٌ فيما يقضيه بعدَ فراغ إمامه))،

---

(١) ((أو يبتدئ بما سبق ثم بما نام ثم بما أدرك)) ساقط من "الأصل".

* قوله: قلت وبقي إلخ حاصله: أنه صور العكس خمسة فصار جملة الصور الممكنة ستة بهذه الصورة:

نام	أدرك	سبق
ن	د	س
ن	س	د
د	ن	س
د	س	ن
س	ن	د
س	د	ن

هـ منه

أي: بعدَ متابعتِهِ لإمامه، فلو قبلَها فالأظهرُ الفسادُ،........................

فيأتي بالثناء والتعوُّذ؛ لأنَّه للقراءة، ويقرأُ؛ لأنه يقضي أوَّلَ صلاته في حقِّ القراءة كما يأتي[1]، حتى لو تركَ القراءة فسدت، ومن أحكامِهِ أيضاً ما مرَّ[2] من أنَّه لو حاذَتْهُ مسبوقةٌ معه في قضاءِ ما سُبِقا به لا تفسُدُ صلاته، وأنَّه يتغيَّرُ فرضُهُ بنيَّة الإقامة، ويلزمُهُ السجود إذا سها فيما يقضيه كما يأتي[3] وغيرُ ذلك مما يأتي متناً وشرحاً، وقد أوضَحَ أحكامَهُ في "البحر"[4] في الباب الآتي.

[٤٩٩٣] (قولُهُ: أي: بعد متابعتِهِ لإمامه إلخ) متعلّقٌ بقوله: ((يقضيه))، أي: إنَّ محلَّ قضائه لِما سُبِقَ به إنما هو بعدَ متابعته لإمامه فيما أدركَهُ عكسَ اللاحق كما مرَّ[5]، لكنْ هنا لو عكَسَ ــ بأن قضى ما سُبِقَ به ثم تابَعَ أمامَهُ ـ ففيه قولان مصحَّحان، واستظهَرَ في "البحر"[6] ـ وتبِعَهُ "الشارح" ـ القولَ بالفساد، قال: ((لموافقتِهِ القاعدةَ))، أي: قولَهم: الانفرادُ في موضع الاقتداء مُفسِدٌ كعكسه، لكنْ في "حاشيته" لـ "الخير الرمليِّ" عن "البزَّازيَّة"[7]: ((أنَّ الأوَّلَ ــ أي: عدمَ الفساد ــ أقوى لسقوط الترتيب))، وفي "شرح الشيخ إسماعيل"[8] عن "جامع الفتاوى": ((يجوزُ عند المتأخِّرين، وعليه الفتوى)) اهـ. وبه جزَمَ في "الفيض".

(قولُهُ: حتّى لو ترك القراءةَ فسدت) أي: ولو قرأ الإمامُ في الأخريين، "سندي".

(قولُهُ: أقوى لسقوطِ الترتيب) أي: بين ما فاتَهُ وبين صلاة الإمام؛ إذ بنيَّته صلاةَ الإمام قد التزَمَ صلاةً بعضُها بصفةِ الاقتداء ـ وهو ما بقي ـ وبعضُها بصفة الانفراد وهو ما فات، ولم يلتزم الترتيبَ فيكون ساقطاً، ولا يكون ذلك مخالفاً للقاعدة؛ لأنَّها فيما إذا تعيَّنَ الاقتداءُ أو الانفراد فخالَفَ، تأمَّل.

---

(١) المقولة [٤٩٩٤] قوله: ((ويقضي أول صلاته في حق القراءة إلخ)).

(٢) المقولة [٤٨٣٢] قوله: ((بخلاف المسبوقين)).

(٣) صـ٦٥٠ـ وما بعدها "در".

(٤) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الحدث في الصلاة ١/٤٠٠ وما بعدها.

(٥) المقولة [٤٩٨٨] قوله: ((ثم ما سبق به بها إلخ)).

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الحدث في الصلاة ١/٤٠٣.

(٧) "البزازية": كتاب الصلاة ـ فصل في المسبوق ٤/٦٠. (هامش "الفتاوى الهندية").

(٨) "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب الحدث في الصلاة ١/ق ٣٧٤/أ.

ويقضي أوَّلَ صلاتِهِ في حقِّ قراءةٍ، وآخرَها في حقِّ تشهُّدٍ، فمدركُ ركعةٍ من غيرِ فجرٍ يأتي بركعتين بفاتحةٍ وسورةٍ وتشهُّدٍ بينهما، وبرابعةِ الرباعيِّ بفاتحةٍ فقط،....

[٤٩٩٤] (قولُهُ: ويقضي أوَّلَ صلاتِهِ في حقِّ قراءةٍ إلخ) هذا قولُ "محمَّدٍ" كما في "مبسوط السرخسيِّ"[(١)]، وعليه اقتصَرَ في "الخلاصة"[(٢)] و"شرح الطحاويِّ" و"الإسبيجابيِّ" و"الفتح"[(٣)] و"الدرر"[(٤)] و"البحر"[(٥)] وغيرهم، وذكر الخلافَ كذلك في "السِّراج"[(٦)]، لكنْ في صلاة "الجلابيِّ": ((أنَّ [١/ق٤٧٣/ب] هذا قولُهما))، وتمامُهُ في "شرح الشيخ إسماعيل"[(٧)]، وفي "الفيض" عن "المستصفى": ((لو أدركَهُ في ركعة الرباعيِّ يقضي ركعتين بفاتحةٍ وسورةٍ، ثم يتشهَّدُ، ثم يأتي بالثالثة بفاتحةٍ خاصَّةٍ عند "أبي حنيفة"، وقالا: ركعةً بفاتحةٍ وسورةٍ وتشهُّدٍ، ثم ركعتين أُولاهما بفاتحةٍ وسورةٍ، وثانيتُهما بفاتحةٍ خاصَّةٍ)) اهـ. وظاهرُ كلامهم اعتمادُ قول "محمَّدٍ".

[٤٩٩٥] (قولُهُ: وتشهُّدٍ بينهما) قال في "شرح المنية"[(٨)]: ((ولو لم يقعدْ جازَ استحساناً

(قولُهُ: لكن في صلاة "الجلابيِّ" أنَّ هذا قولهما) لا مخالفةَ بينه وبين ما قبله، فإنَّه في "المبسوط" لم يَنْفِ أنَّه قول "أبي يوسف" أيضاً، فالمرادُ أنَّه قول "محمَّدٍ" وقال به "أبو يوسف" أيضاً، ويدلُّ لذلك ما ذكرَهُ عن "الفيض"، فضميرُ ((قولهما)) للصاحبين لا الشيخين، والخلافُ إنما هو في التشهُّد لا القراءة، دلَّ عليه ما ذكرَهُ عن "الفيض".

(قولُهُ: ولو لم يقعد جاز إلخ) المرادُ بالجواز الصحَّةُ بلا إثمٍ نظراً لكون الرَّكعة التي صلاَّها أُولى من وجهٍ لا أصلُ الصحَّة ـ إذ هي قياسٌ أيضاً؛ إذ التشهُّدُ واجبٌ ـ ولا الحلُّ بلا كراهةٍ أصلاً؛ إذ هي متحقِّقةٌ، ثمَّ ظهَرَ أنَّ المراد أنَّه تَرْكُ القعود بينهما أصلاً لا التشهُّدَ فقط، فالقياسُ الفسادُ عندهما؛ لأنَّه هو القعودُ الأخير.

(قولُ "الشارح": وبرابعةِ الرباعيِّ إلخ) قال "السنديُّ": ((أي: ويأتي برابعةِ الرباعيِّ وهي ثالثةُ الإمام

---

(١) "المبسوط": كتاب الصلاة ـ باب الحدث في الصلاة ١/١٩٠.

(٢) "خلاصة الفتاوى": كتاب الصلاة ـ الفصل الخامس عشر في الإمامة والاقتداء ق٤١/أ.

(٣) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في المسبوق ١/٣٤٠.

(٤) "الدرر": كتاب الصلاة ـ فصل في الإمامة ١/٩٣.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الحدث في الصلاة ١/٤٠٢.

(٦) "السراج الوهاج": كتاب الصلاة ـ فصل في المسبوق ١/ق٢٧٠/ب.

(٧) انظر "الإحكام": كتاب الصلاة ـ باب صفة الصلاة ـ فصل في القراءة ١/ق٣٦٩/أ.

(٨) "شرح المنية الكبير": فصل في سجود السهو صـ٤٦٨ـ بتصرف يسير.

ولا يقعُدُ قبلها (إلاَّ في أربعٍ) فكمقتدٍ: أحدُها (لا يجوزُ الاقتداءُ به) وإنْ صحَّ استخلافُهُ في حدِّ ذاتِهِ لا حالةَ القضاء، فلا استثناءَ أصلاً كما زعَمَ في "الأشباه"،......

لا قياساً، ولم يلزمْهُ سجود السهو لكون الركعة أُولى من وجهٍ)) اهـ.

[٤٩٩٦] (قولُهُ: إلاَّ في أربعٍ) استثناءٌ من قوله: ((وهو منفردٌ فيما يقضيه)).

[٤٩٩٧] (قولُهُ: لا يجوزُ الاقتداءُ به) وكذا لا يجوزُ اقتداؤه بغيره كما في "الفتح"[١] وغيره، ولا حاجةَ إلى زيادته؛ لأنَّ المنفرد كذلك.

[٤٩٩٨] (قولُهُ: وإنْ صحَّ استخلافُهُ إلخ) أي: إذا سبَقَ أمامَهُ حدثٌ فاستخلفَهُ يصحُّ، وذكَرَ هذه المسألةَ في "الدرر"[٢]، واعترضَهُ في "البحر"[٣]: ((بأنَّ الكلام في المسبوق حالةَ القضاء، ولا يُتصوَّرُ استخلافُهُ فيها))، وأجاب عنه في "النهر"[٤] بما أشارَ إليه "الشارح" بقوله: ((في حدِّ ذاته إلخ))، يعني: أنَّ الضمير في قوله: ((وإنْ صحَّ استخلافُه)) عائدٌ إلى المسبوق من حيث هو، لا بقيدِ كونه في حالة القضاء الذي الكلامُ فيه؛ لأنَّه في حالة القضاء لا يمكنُ استخلافه.

[٤٩٩٩] (قولُهُ: فلا استثناءَ أصلاً إلخ) يعني: أنَّ ما في "الأشباه"[٥]: ((من أنَّ قولهم: لا يجوزُ الاقتداءُ بالمسبوق يُستثنَى منه أنَّه يصحُّ استخلافُه)) ليس في محلِّه؛ لأنَّ صحَّة استخلافه إنما هي قبل سلام إمامه، وعدمُ صحَّةِ الاقتداء به بعدَه، فلا استثناءَ، والعجبُ من صاحب "البحر"، حيث اعترَضَ على "الدرر" بما مرَّ[٦] وقد جزَمَ به في "أشباهه".

بفاتحةٍ فقط؛ لأنَّها من الأخيرتين، ولايقعدُ قبلها، أي: لا يقعد بين ثانيةِ الإمام وثالثتِهِ، والمرادُ أنَّه لا يجعلُ ما يقضيه كصلاةِ المغرب، بأنْ يصلِّيَ الركعتين ثمَّ يقعدَ ثمَّ يصلِّي الثالثة، بل ركعةً بقراءةِ فاتحةٍ وسورةٍ ثمَّ يقعد ثمَّ ركعةً بهما، ولا يقعدُ بعدها بل يقومُ إلى الثالثة يقرأ فيها الفاتحةَ فقط)) اهـ.

---

(١) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في المسبوق ٣٣٩/١.

(٢) "الدرر": كتاب الصلاة ـ باب الحدث في الصلاة ٩٦/١.

(٣) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الحدث في الصلاة ٤٠١/١.

(٤) "النهر": كتاب الصلاة ـ باب الحدث في الصلاة ق٦٠/أ.

(٥) "الأشباه والنظائر": الفن الثاني ـ كتاب الصلاة صـ١٩٤ـ.

(٦) في المقولة السابقة.

نعم لو نسِيَ أحدُ المسبوقين، فقَضَى مُلاحِظاً للآخرِ بلا اقتداءٍ صحَّ (و) ثانيها (يأتي بتكبيراتِ التشريقِ إجماعاً و) ثالثُها (لو كبَّرَ ينوي استئنافَ صلاتِهِ وقطعَها يصيرُ مستأنفاً وقاطعاً) للأُولى بخلافِ المنفرد كما سيجيءُ[1] (و) رابعُها (لو قامَ إلى قضاءِ ما سُبِقَ به وعلى الإمام سجدتا سهوٍ) ولو قبلَ اقتدائه.....................

[٥٠٠٠] (قولُهُ: نعمْ لو نسِيَ إلخ) حاصلُهُ: أنَّه لو اقتدى اثنان معاً بإمامٍ قد صلَّى بعضَ صلاته، فلمَّا قاما إلى القضاء نسِيَ أحدُهما عددَ ما سُبِقَ به، فقضى ملاحِظاً للآخر بلا اقتداءٍ به صحَّ كما في "الخانيَّة"[2] و"الفتح"[3]، خلافاً لظاهرِ "القنية"[4] ولِما مشى عليه في "الوهبانيَّة"[5] من الفساد، وجزَمَ به في "جامع الفتاوى"[6]، ووفَّقَ "ابن الشحنة"[7] بحملِ الثاني على الاقتداء، [١/ق٤٧٤/أ] أو بكونه قولاً شاذاً لا يُعمَلُ به، فافهم.

[٥٠٠١] (قولُهُ: إجماعاً) أي: مع أنَّ المنفرد لا يأتي بها عند "أبي حنيفة" رحمه الله تعالى، "ح"[8].

[٥٠٠٢] (قولُهُ: بخلافِ المنفردِ) فإنَّه لا يصيرُ مستأنفاً؛ لأنَّ الثانية عينُ الأُولى من كلِّ وجهٍ، أمَّا المسبوقُ فيكون قد انتقلَ عن صلاةٍ هو منفردٌ فيها من وجهٍ إلى صلاةٍ هو منفردٌ فيها من كلِّ وجهٍ، فغايرت الأُولى.

[٥٠٠٣] (قولُهُ: ولو قبلَ اقتدائِهِ) متعلِّقٌ بـ((سهوٍ))، أي: ولو كان سهوُ إمامِهِ حصَلَ قبل اقتدائه به؛ لأنَّ السهو أورثَ نقصاناً في تحريمةِ الإمام، وهو قد بنى تحريمتَه عليها، فدخل النقصانُ

---

(١) ٨٢/٤ ـ ٨٣ "در".

(٢) "الخانية": كتاب الصلاة ـ فصل في المسبوق ١٠٤/١ بتصرف(هامش "الفتاوى الهندية").

(٣) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في المسبوق ٣٣٩/١.

(٤) "القنية": كتاب الصلاة ـ باب في السهو والشَّكِّ في الصلاة ق٢٠/ب.

(٥) "الوهبانية": فصل من كتاب الصلاة صـ١٢ـ(هامش "المنظومة المحبية").

(٦) "جامع الفتاوى": كتاب الصلاة ـ فصل في الإمامة ق١١/أ.

(٧) "تفصيل عقد الفرائد": فصل من كتاب الصلاة ق٤٢/ب.

(٨) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٥/أ.

(فعليه أنْ يعودَ) وينبغي أنْ يصبِرَ حتَّى يفهَمَ أنَّه لا سهوَ على الإمام، ولـو قـامَ قبـل السلام هل يُعتَدُّ بأدائِه؟.......................................

في صلاته أيضاً، ولذا لو لم يسجدْ معه يجبُ عليه السجودُ في آخرِ صلاته كما يأتي[1]؛ لأنَّ ذلـك النقصانَ لا يرفعُه سواه.

[٥٠٠٤] (قولُهُ: فعليه أنْ يعودَ) أي: ما لم يُقيِّدِ الركعةَ بسجدةٍ كما يأتي[2]، وإذا عادَ إلى المتابعة ارتفَضَ ما فعلَهُ من قيامٍ وقراءةٍ وركوعٍ لوقوعِهِ قبل صيرورته منفرداً، حتى لو بنى عليـه مـن غيرِ إعادته فسدتْ صلاته كما في "شرح المنية"[3].

[٥٠٠٥] (قولُهُ: وينبغي أنْ يصبِرَ إلـخ) أي: لا يقومَ بعد التسليمة أو التسليمتين، بـل ينتظرَ فراغَ الإمام بعدهما كما في "الفيض" و"الفتح"[4] و"البحر"[5]، قـال "الزندويستي" في "النظـم": ((يمكثُ حتى يقومَ الإمامُ إلى تطوُّعه، أو يستندَ إلى المحراب إنْ كانَ لا تطوُّعَ بعدها)) اهـ.

قال في "الحلبة"[6]: ((وليس هذا بلازمٍ؛ بل المقصودُ ما يُفهِمُ أنْ لا سهوَ على الإمام، أو يوجدُ له ما يقطعُ حرمةَ الصلاة)) اهـ.

وقيَّدَهُ في "الفتح"[7] بحثاً: ((بما إذا اقتدى بِمَن يرى سجودَ السهو بعد السلام، أمَّا إذا اقتدى بمن يراه قبلَهُ فلا))، واعترضَهُ في "البحر"[8]: ((بأنَّ الخلاف بين الأئمَّة إنما هو في الأولويَّة، فربَّما اختارَ الإمامُ "الشافعيُّ" أنْ يسجد بعد السلام عملاً بالجائز، فلذا أطلقوا استنطارَهُ)) اهـ. ١/٤٠١

وفيه بُعدٌ، فإنَّ الظاهر مراعاتُهُ المستحبَّ في مذهبه.

---

(١) صـ٦٥٠ "در".

(٢) صـ٦٥٠ "در".

(٣) "شرح المنية الكبير": فصل في سجود السهو صـ٤٦٦ بتصرف.

(٤) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في المسبوق ١/٣٣٩.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الحدث في الصلاة ١/٤٠١.

(٦) "الحلبة": فصل في سجود السهو ٢/ق ٢٤٤/أ بتصرف.

(٧) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في المسبوق ١/٣٣٩.

(٨) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الحدث في الصلاة ١/٤٠١.

إنْ قبلَ قعودِ الإمام قدْرَ التشهُّدِ لا، وإنْ بعدَهُ نعم،........................

[٥٠٠٦] (قولُهُ: إنْ قبلَ قعودِ الإمام إلخ) قيَّدَ بقعود الإمام لأنَّه لو رفَعَ رأسه من السجدة[1] قبل إمامِهِ، وقعَدَ قدْرَ التشهُّد، وقام قبل أنْ يقعدَ إمامُهُ قدْرَ التشهُّد لم يُعتَبَرْ قعودُه، حتى لو كان مدركاً وسلَّمَ في هذه الصورة لم تصحَّ صلاته، ثم المرادُ بقدْرِ [١/ق٤٧٤/ب] التشهُّد قدْرُ قراءته إلى: عبدُه ورسولُه بأسرعِ ما يكون، لا قراءتُه بالفعل كما مرَّ[2] في فرائض الصلاة.

[٥٠٠٧] (قولُهُ: لا) أي: لا يُعتَدُّ بما أدَّاه قبل قعود إمامه من قيامٍ وقراءةٍ، وإنما يُعتَدُّ بما أدَّاه بعده، قال في "الفتح"[3]: ((ولو قام قبله ـ أي: قبل قدْرِ التشهُّد ـ قال في "النوازل": إنْ قرأ بعدَ

(قولُهُ: قال في "الفتح": ولو قام قبله، أي: قبل قدْرِ التشهُّد إلخ) عزا هذا الفرعَ "السنديُّ" إلى "البحر"، ثمَّ قال: ((فأفاد أنَّ قيامه غيرُ مفسدٍ، لكن ما أدَّاهُ قبل إمامه لغوٌ؛ لأنَّه قبل محلِّه، غايتُهُ أنَّه أخَّرَ المتابعة في الرَّكعة الأخيرة، فهو فيه بمنزلةِ اللاحق، ولا تفسدُ صلاته بقيامه؛ لأنَّه يأتي بفرضِ القعود في آخر صلاته، وفي "إمداد الفتَّاح" في مفسدات الصلاة: قيَّدنا قيامَ المسبوق بكونه بعد قعود الإمام قدْرَ التشهُّد لأنَّه إن كان قبله لم يَجُزْ، لأنَّ الإمام بقي عليه فرضٌ لا يفردُ به المسبوق عنه، فتفسدُ صلاته فليحرَّر)) اهـ. والذي يظهرُ أنَّ المسألة خلافيَّةٌ، وأنَّ ما في "النوازل" يدلُّ على أنَّ ترك المتابعة في القعدة لا يُفسِدُ، إنما المفسدُ الأداءُ قبل قعود الإمام قدْرَ التشهُّد، حتَّى لو اقتصرَ عليه تفسد صلاته، وهو مفاد قول "الشارح": ((لو قام قبل السلام إلخ))، فإنَّ ظاهره أنَّ ما أدَّاهُ لا يُعتَدُّ به، وأنَّ صلاته صحيحةٌ وإنْ ترَكَ المتابعة، فيلزمُهُ إعادته، وأنَّ ما في "الإمداد" يدلُّ على أنَّ ترك المتابعة في القعدة مفسدٌ، وهذا ما يفادُ من قول "الشارح": ((وقيَّدَ بالسهو إلخ))، حيث جعَلَ التلاويَّة كالصلبيَّة مع أنَّه بترك المتابعة في التلاويَّة يلزمُ ترك المتابعة في القعدة، فيفيدُ أنَّ المتابعة فيها فرضٌ، فيوافقُ ما في "الإمداد"، وعلى هذا فعدمُ ذكر الصلبيَّة فيما قالَهُ في "الذخيرة" من التفصيل؛ لأنَّ ترك المتابعة فيها مفسدٌ قولاً واحداً، ولا يستقيمُ قول المحشِّي: ((بخلاف التلاوية؛ لأنَّها واجبةٌ))، تأمَّل، فإنَّ هذا المقام فيه دقَّةٌ.

(١) من ((قبل قعود)) إلى ((من السجدة)) ساقط من "الأصل".

(٢) صـ١٦٤ـ "در".

(٣) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في المسبوق ٣٣٩/١

وكُرِهَ تحريماً إلاَّ لعذرٍ كخوفِ حدثٍ، وخروجِ وقتِ فجرٍ، وجمعةٍ، وعيدٍ، ومعذورٍ، وتمامِ مدَّةِ مسحٍ، ومرورِ مارٍّ بين يديه، فإنْ فرَغَ قبل سلام إمامِهِ ثمَّ تابَعَهُ فيه صحَّتْ

فراغ الإمام من التشهُّد ما تجوزُ به الصلاة جاز، وإلاَّ فلا. هذا في المسبوق بركعةٍ أو ركعتين، فإنْ كان بثلاثٍ فإنْ وُجِدَ منه قيامٌ بعد تشهُّدِ الإمام جاز وإنْ لم يقرأ؛ لأنَّه سيقرأ في الباقيتين، والقراءةُ فرضٌ في ركعتين)) اهـ. وتمامُهُ في سهو "المنية" و"شرحها"[1].

ومبنى هذا على أنَّه لا يُعتَدُّ بقيامه قبل فراغ إمامه، فكأنَّه لم يقمْ، وبعدَه يُعتبَرُ قائماً، فإنْ وُجِدَ منه حينئذٍ القراءةُ والقيام جاز، وإلاَّ فلا كما في "الرمليِّ".

[٥٠٠٨] (قولُهُ: وكره تحريماً) أي: قيامُهُ بعد قعود إمامه قدْرَ التشهُّد لوجوب متابعته في السلام.

[٥٠٠٩] (قولُهُ: كخوفِ حدثٍ) أي: خوفِ سبقِ الحدث.

[٥٠١٠] (قولُهُ: وخروجٍ) عطفٌ على ((حدثٍ)).

[٥٠١١] (قولُهُ: وجمعةٍ وعيدٍ ومعذورٍ) معطوفاتٌ على ((فجرٍ))، "ح"[2].

[٥٠١٢] (قولُهُ: وتمامِ) عطفٌ على ((حدثٍ))، وكذا ((مُرورٍ))، "ح"[3].

[٥٠١٣] (قولُهُ: فإنْ فرَغَ إلخ) أي: إذا قام بعد قعود إمامه قدْرَ التشهُّد، فقضى ما سُبِقَ به وفرَغَ قبل سلام إمامه، ثم تابعَهُ في السلام قيل: تفسُدُ، وقيل: لا، وعليه الفتوى؛ لأنَّه وإنْ كان اقتداؤه بعد المفارقة مفسداً لكنَّ هذا مفسدٌ بعد الفراغ، فهو كتعمُّدِ الحدث في هذه الحالة، "فتح"[4] و"بحر"[5].

(قولُهُ: هذا في المسبوقِ بركعةٍ) أي: من الثنائيِّ، والله أعلم.

---

(١) انظر "شرح المنية الكبير": فصل في سجود السهو صـ٤٦٧ـ.

(٢) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٥/أ.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٥/أ.

(٤) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في المسبوق ٣٣٩/١.

(٥) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الحدث في الصلاة ٤٠١/١.

(ولو لَم يَعُدْ كانَ عليه أنْ يسجُدَ) للسهوِ (في آخرِ صلاته) استحساناً، قيَّدَ بالسهو لأنَّ الإمام لو تذكَّرَ سجدةً صلبيَّةً أو تلاويَّةً فُرِضَت المتابعة، وهذا كلُّه قبلَ تقييدِ ما قامَ إليه بسجدةٍ، أمَّا بعده فتفسُدُ في صلبيَّةٍ مطلقاً، وكذا في تلاويَّةٍ وسهوٍ......

ومقتضى التعليلِ: أنَّ المتابعة إنما كانت في السلام فقط كما هو ظاهرُ كلام "الشارح" أيضاً، فلو قصَدَ متابعتَهُ في القعدة والتشهُّد تفسُدُ؛ لأنَّه يكون اقتداءً قبل الفراغ.

[٥٠١٤] (قولُهُ: ولو لم يَعُدْ) مقابلُ قوله: ((فعليه أنْ يعودَ)).

[٥٠١٥] (قولُهُ: قيَّدَ بالسهوِ) أي: في قوله: ((وعلى الإمام سجدتا سهوٍ)).

[٥٠١٦] (قولُهُ: فُرِضَت المتابعةُ) لأنَّ المتابعة في الفرض فرضٌ، أمَّا في الصلبيَّة فظاهرٌ، وأمَّا في التلاويَّة فلأنَّها ترفعُ القعدةَ، والقعدةُ فرضٌ، فالمتابعةُ فيها فرضٌ. اهـ "ح"[(١)].

والحاصلُ: أنَّه إذا لم يُقيِّدْ ما قام إليه [١/ق٤٧٥/أ] بسجدةٍ لم يَصِرْ منفرداً ويرتفضُ، فلو لم يُتابِعْ إمامَهُ فسدت صلاته، وقد أطلَقَ الفسادَ هنا في "الفتح"[(٢)] وغيره، لكنْ فصَّلَ في "الذخيرة" في تذكُّرِ[(٣)] التلاويَّة: ((بأنَّه إنْ لم يُتابِعِ الإمامَ فيها يُنظَرُ: إنْ وُجِدَ منه قيامٌ وقراءةٌ بعد فراغ الإمام من القعدة الثانية مقدارَ ما تجوزُ به الصلاة جازت صلاته، وإلاَّ فلا؛ لأنَّ بعَوْدِ إمامِهِ إلى التلاويَّة ارتفعت القعدة، فصار كأنَّه قام إلى قضاء ما سُبِقَ به قبل فراغ الإمام من التشهُّد)) اهـ.

ولم يذكرْ مِثْل ذلك في الصلبيَّة لأنَّها ركنٌ، فعدمُ المتابعة فيها مُفسِدٌ مطلقاً بخلاف التلاويَّة؛ لأنَّها واجبةٌ، تأمَّل.

[٥٠١٧] (قولُهُ: وهذا كلُّهُ) أي: عَوْدُ المسبوق، ومتابعتُه لإمامه في السهويَّة والصلبيَّة والتلاويَّة، "ح"[(٤)].

[٥٠١٨] (قولُهُ: مطلقاً) أي: تابَعَ أو لم يُتابِعْ؛ لأنَّه انفرَدَ وعليه ركنان: السجدةُ والقعدة،

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٥/ب.

(٢) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في المسبوق ٣٣٩/١.

(٣) ((في تذكر)) ساقطة من "آ".

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٥/ب.

إنْ تابَعَ، وإلاَّ لا، ولو سلَّمَ ساهياً إنْ بعد إمامِهِ لزِمَهُ السهوُ، وإلاَّ لا، ولو قامَ إمامُـهُ لخامسةٍ فتابَعَهُ..

وهو عاجزٌ عن متابعتِهِ بعد إكمالِ الركعة، "فتح"[1] و"بحر"[2].

[٥٠١٩] (قولُهُ: إنْ تابَعَ) لِما في المتابعة من رفضِ ما لا يَقبَلُ الرَّفضَ، "ح"[3].

[٥٠٢٠] (قولُهُ: وإلاَّ لا) أي: وإنْ لم يُتابِعْ فيهما لا تفسُدُ، أمَّا في السهويَّة فلأنَّها واجبةٌ، ولا ترفعُ القعدةَ، وإنما ترفعُ التشهُّدَ، وهو واجبٌ أيضاً، وتركُ المتابعة في الواجب لا يُوجِبُ الفسادَ، وأمَّا في التلاويَّة فلأنَّها واجبةٌ، ورفعُها القعدةَ كان بعد استحكام انفرادِ المسبوق، فلا يلزمُهُ. اهـ "ح"[4].

أي: لا يلزمُهُ حكمُ الإمام في رفع القعدة، كما لو ارتَدَّ إمامُهُ بعد إتمامها، أو راحَ إلى الجمعة بعدَما صلَّى بهم الظُّهرَ بجماعةٍ ارتفَضَ في حقِّه لا حقِّهم، وتمامُهُ في "الفتح"[5] وسهو "البدائع"[6].

[٥٠٢١] (قولُهُ: ولو سلَّمَ ساهياً) قيَّدَ به لأنَّه لو سلَّمَ مع الإمام على ظنٍّ أنَّ عليه السلامَ معه فهو سلامٌ عمدٌ، فتفسُدُ كما في "البحر"[7] عن "الظهيريَّة"[8].

[٥٠٢٢] (قولُهُ: لزِمَهُ السهوُ) لأنَّه منفردٌ في هذه الحالة، "ح"[9].

[٥٠٢٣] (قولُهُ: وإلاَّ لا) أي: وإنْ[10] سلَّم معه أو قبله لا يلزمُهُ؛ لأنَّه مقتدٍ في هاتين الحالتين،

---

(١) "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في المسبوق ١/٣٤٠.

(٢) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الحدث في الصلاة ١/٤٠٢.

(٣) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٥/ب.

(٤) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٥/ب بتصرف.

(٥) انظر "الفتح": كتاب الصلاة ـ فصل في المسبوق ١/٣٣٩ـ٣٤٠.

(٦) انظر "البدائع": كتاب الصلاة ـ فصل في بيان من يجب عليه السهو ١/١٧٧.

(٧) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الحدث في الصلاة ١/٤٠١.

(٨) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الباب الثالث ـ الفصل الأول في الاستخلاف والبناء والحدث والمسبوق واللاحق ق٢٤/أ.

(٩) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٥/ب.

(١٠) من((سلم ساهياً)) إلى((أي وإن)) ساقط من "الأصل".

إنْ بعد القعود تفسُدُ، وإلاَّ لا حتَّى يُقيِّدَ الخامسةَ بسجدةٍ، فلو ظَنَّ الإمامُ السهوَ فسجَدَ له، فتابَعَهُ فبانَ أنْ لا سهوَ فالأشبهُ الفسادُ؛ لاقتدائِهِ في موضعِ الانفراد، والله أعلم.

"ح"[1]. وفي "شرح المنية"[2] عن "المحيط"[3]: ((إنْ سلَّمَ في الأُولى مقارِناً لسلامه فلا سهو عليه؛ لأنَّه مقتدٍ به، وبعده يلزمُ؛ لأنَّه منفردٌ)) اهـ. ثمَّ قال[4]: ((فعلى هذا يُرادُ بالمعيَّة حقيقتُها، وهو نادرُ الوقوع)) اهـ.

قلت: يشيرُ إلى أنَّ الغالب لزومُ السجود؛ لأنَّ الأغلبَ عدمُ المعيَّة، وهذا مما يغفلُ عنه كثيرٌ من الناس، فليتنبَّه له.

[٥٠٢٤] (قولُهُ: إنْ بعدَ القعودِ) [١/ق٤٧٥/ب] أي: قعودِ الإمام القعدةَ الأخيرة.

[٥٠٢٥] (قولُهُ: تفسُدُ) أي: صلاةُ المسبوق؛ لأنَّه اقتداءٌ في موضعِ الانفراد، ولأنَّ اقتداء المسبوق بغيره مُفسِدٌ كما مرَّ[5].

[٥٠٢٦] (قولُهُ: وإلاَّ) أي: وإنْ لم يقعدْ وتابعَهُ المسبوقُ لا تفسد صلاته؛ لأنَّ ما قام إليه الإمامُ على شرفِ الرفض، ولعدم تمامِ الصلاة، فإنْ قيَّدَها بسجدةٍ انقلبت صلاته نفلاً، فإنْ ضمَّ إليها سادسةً ينبغي للمسبوق أنْ يتابعَهُ ثم يقضيَ ما سُبِقَ به، وتكونُ له نافلةً كالإمام، ولا قضاءَ عليه لو أفسدَهُ؛ لأنَّه لم يشرعْ فيه قصداً، "رحمتي". /٤٠٢

[٥٠٢٧] (قولُهُ: فالأشبهُ الفسادُ) وفي "الفيض": ((وقيل: لا تفسُدُ، وبه يفتى))، وفي "البحر"[6] عن "الظهيريَّة"[7]: ((قال الفقيهُ "أبو الليث": في زماننا لا تفسُدُ؛ لأنَّ الجهل في القُرَّاء غالبٌ)) اهـ. والله تعالى أعلم.

---

(١) "ح": كتاب الصلاة ـ باب الإمامة ق٨٥/ب.

(٢) "شرح المنية الكبير": فصل في سجود السهو صـ٤٦٥ـ.

(٣) "المحيط البرهاني": كتاب الصلاة ـ سجود السهو ١/ق ٨٥/أ بتصرف.

(٤) "شرح المنية الكبير": كتاب الصلاة ـ فصل في سجود السهو صـ٤٦٥ـ.

(٥) المقولة [٤٩٩٩] قوله: ((فلا استثناء أصلاً إلخ)).

(٦) "البحر": كتاب الصلاة ـ باب الحدث في الصلاة ١/٤٠١.

(٧) "الظهيرية": كتاب الصلاة ـ الباب الثالث ـ الفصل الأول في الاستخلاف والبناء والحدث والمسبوق واللاحق ق٢٤/أ.

فهرس الآيات القرآنية

الآية	رقمها	السورة	رقم الصحيفة
وَلَا ٱلضَّآلِّينَ	٧	الفاتحة	٢٤١-٣٠٤
أَنْعَمْتَ	٧	الفاتحة	٣١٧
يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ	٢١	البقرة	٣٨٢
وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلْأَسْمَآءَ كُلَّهَا	٣١	البقرة	٣٩٨
ٱرْكَعُوا۟ مَعَ ٱلرَّٰكِعِينَ	٤٣	البقرة	٤٩٨
عَوَانٌۢ بَيْنَ ذَٰلِكَ	٦٨	البقرة	٢٠٧
فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا۟ فَثَمَّ وَجْهُ ٱللَّهِ	١١٥	البقرة	١٢١
رَبَّنَا وَٱجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ	١٢٨	البقرة	٣٧٨
عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ ٱللَّهِ وَٱلْمَلَـٰٓئِكَةِ وَٱلنَّاسِ أَجْمَعِينَ	١٦١	البقرة	٤٠٨
كُتِبَ عَلَيْكُمُ ٱلصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى ٱلَّذِينَ	١٨٣	البقرة	٣٨٠
دِينِكُمْ	٢١٧	البقرة	٣١٧
مَّن ذَا ٱلَّذِى يُقْرِضُ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا	٢٤٥	البقرة	١٣٢
ٱللَّهُ لَآ إِلَـٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْحَىُّ ٱلْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُۥ	٢٥٥	البقرة	٤٥٢
فَإِنْ أَمِنَ	٢٨٣	البقرة	٣٠٣
رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَآ	٢٨٦	البقرة	٢٤١-٤٠١
أَنِّى لَآ أُضِيعُ عَمَلَ عَـٰمِلٍ مِّنكُم	١٩٥	ال عمران	٣٩٥
إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِۦ	٤٨	النساء	٤٠٣
وَمَن يَعْمَلْ مِنَ ٱلصَّـٰلِحَـٰتِ مِن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَىٰ	١٢٤	النساء	١٣٢
۞ إِنَّآ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ كَمَآ أَوْحَيْنَآ إِلَىٰ نُوحٍ	١٦٣	النساء	٣٨٠
وَإِن كَانُوٓا۟ إِخْوَةً رِّجَالًا	١٧٦	النساء	٥١٠
وَتَعَاوَنُوا۟ عَلَى ٱلْبِرِّ وَٱلتَّقْوَىٰ	٢	المائدة	٣١٣
إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ ٱللَّهُ مِنَ ٱلْمُتَّقِينَ	٢٧	المائدة	٣٩٥

الآية	رقمها	السورة	رقم الصحيفة
وَٱرْزُقْنَا وَأَنتَ خَيْرُ ٱلرَّٰزِقِينَ	١١٤	المائدة	٤٠٧
ٱلنُّجُومَ لِتَهْتَدُوا۟ بِهَا	٩٧	الأنعام	١٠٦
مَن جَآءَ بِٱلْحَسَنَةِ فَلَهُۥ	١٦٠	الأنعام	٤٢٧
ٱدْعُوا۟ رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ۚ إِنَّهُۥ لَا يُحِبُّ ٱلْمُعْتَدِينَ	٥٥	الأعراف	٤٠٢
وَإِذَا قُرِئَ ٱلْقُرْءَانُ فَٱسْتَمِعُوا۟ لَهُۥ وَأَنصِتُوا۟	٢٠٤	الأعراف	٤٧٥
ٱللَّهُمَّ إِن كَانَ هَٰذَا هُوَ ٱلْحَقَّ	٣٢	الأنفال	٢٨١
إِذْ يَقُولُ لِصَٰحِبِهِۦ	٤٠	التوبة	٥٣٤
وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِۦ	٤	إبراهيم	٣٩٨
رَبَّنَا ٱغْفِرْ لِى وَلِوَٰلِدَىَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ	٤١	إبراهيم	٤٠٣
أَنِ ٱتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَٰهِيمَ حَنِيفًا	١٢٣	النحل	٣٧٩
وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا	٧	الإسراء	٢٢٢
وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًۢا	١١١	الإسراء	٣٠٦
وَلَن يُخْلِفَ ٱللَّهُ وَعْدَهُۥ	٤٧	الحج	٤٠٣
ٱرْكَعُوا۟	٧٧	الحج	١٥٨
مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَٰهِيمَ	٧٨	الحج	٣٧٩
هُوَ سَمَّىٰكُمُ ٱلْمُسْلِمِينَ مِن قَبْلُ	٧٨	الحج	٣٧٨
وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِن زِينَتِهِنَّ	٣١	النور	١٩
مَثَلُ نُورِهِۦ كَمِشْكَوٰةٍ	٣٥	النور	٣٧٩-٣٨٠
وَٱجْعَل لِّى لِسَانَ صِدْقٍ فِى ٱلْءَاخِرِينَ	٨٤	الشعراء	٣٧٩
إِنَّهُۥ مِن سُلَيْمَٰنَ	٣٠	النمل	٢٩٨
وَأْتُونِى مُسْلِمِينَ	٣١	النمل	٢٩٨
أَحْسِن كَمَآ أَحْسَنَ ٱللَّهُ إِلَيْكَ	٧٧	القصص	٣٨٠

الآية	رقمها	السورة	رقم الصحيفة
يا عبادي	٥٦	العنكبوت	٣٨٢
إن الله وملائكته يصلون على النبي	٥٦	الأحزاب	٣٩٧
يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه	٥٦	الأحزاب	٣٨٢
وسلموا	٥٦	الأحزاب	٣٨٣
صلوا عليه	٥٦	الأحزاب	٣٨٣-٤٧٧
ادعوني أستجب لكم	٦٠	غافر	٣٨٢
ورسلنا لديهم يكتبون	٨٠	الزخرف	٤٢٠
إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون	٢٩	الجاثية	٤٢٠
ويلك آمن	١٧	الأحقاف	٣٠٢
فقد جاء أشراطها	١٨	محمد	٥
واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات	١٩	محمد	٣٩٩-٤٠٣
ولا تبطلوا أعمالكم	٣٣	محمد	١٧٠
ق	١	ق	٤٥٠
وقد قدمت إليكم بالوعيد (٢٨) ما يبدل القول لدي	٢٨-٢٩	ق	٤٠٣
وكتاب مسطور (٢) في رق منشور (٣)	٢-٣	الطور	٤٢٠
مدهامتان	٦٤	الرحمن	٤٥٠
ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة	٩	الحشر	٥٦٠
ن	١	القلم	٤٥٠
فاقرءوا ما تيسر منه	٢٠	المزمل	١٧٣-٤٤٧
وربك فكبر	٣	المدثر	٢٦٨
وثيابك فطهر	٤	المدثر	١٠
ثم نظر	٢١	المدثر	١٩٣-٢٨٦
ثم نظر (٢١) ثم عبس وبسر (٢٢) ثم أدبر واستكبر (٢٣)	٢١-٢٢-٢٣	المدثر	١٩٢-٤٥٢

الآية	رقمها	السورة	رقم الصحيفة
سَبِّحِ ٱسْمَ رَبِّكَ ٱلْأَعْلَى	١	الأعلى	٤٦٩
هَلْ أَتَىٰكَ حَدِيثُ ٱلْغَٰشِيَةِ	١	الغاشية	٤٦٩
إِذَا مَا ٱبْتَلَىٰهُ رَبُّهُۥ فَأَكْرَمَهُۥ	١٥	الفجر	٤٠٧
وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ	١١	الضحى	٣٠٦
أَلَمْ نَشْرَحْ	١	الشرح	٤٧٠
لَمْ يَكُنِ	١	البينة	٤٥٩ـ٤٧٠
وَمَآ أُمِرُوٓا۟ إِلَّا لِيَعْبُدُوا۟ ٱللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ	٥	البينة	٥٠ـ٥١
ٱلْمَنفُوشِ	٥	القارعة	٣١٧
وَٱلْعَصْرِ	١	العصر	٤٦٩
أَلَمْ تَرَ	١	الفيل	٤٨١
إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ ٱلْأَبْتَرُ	٣	الكوثر	٣٠٦
تَبَّتْ	١	المسد	٤٨١
لَمْ يَلِدْ	٣	الإخلاص	١٩٢ـ٤٥٠
قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلنَّاسِ	١	الناس	٤٧٩

فهرس الأحاديث

الحديث	الصحيفة
الأئمة من قريش.	٤٨٧
أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أني رسول الله....	٣٦٦
أفتان أنت يا معاذ..........	٥٤٥
ألحقوا الفرائض بأهلها.	٥١٠
أن أنصارياً جاء إلى رسول الله...	٥٢٥
أن أهل قباء كانوا متوجهين إلى بيت المقدس..	١١٥
أن النبي ﷺ قرأ في صلاة الصبح إذا زلزلت.	٤٧٩
أن النبي ﷺ كان يطول في الركعة الأولى.	٣١٢
أن النبي ﷺ كان يكبر على أهل بدر سبع تكبيرات وعلى بني هاشم خمساً..........	٢٣١
أن رسول الله ﷺ صلى على قتلى أحد فكبرعليهم تسعاً تسعاً ثم سبعاً سبعاً..........	٢٣١
أن رسول الله ﷺ كان يصلي في حجرة عائشة والناس..........	٦٢٠
أن رسول الله ﷺ كان ينصرف من صلاته عن يمينه.	٤٢٩
أن معاذاً افتتح بالبقرة......	٥٤٥
أن معاذاً كان يصلي مع رسول الله ﷺ	٥٩٥
أنه ﷺ رخص لعتبان بن مالك في تركها (أي صلاة الجماعة)	٥١١
أنه ﷺ سمع صريف الأقلام.	٤٢٠
أنه ﷺ صلى آخر صلاته قاعداً وهم قيام	٦٢٢
أنه ﷺ قال: اللهم اغفر لعائشة ما تقدم.	٤٠٣
أنه ﷺ قرأ بالمعوذتين في الفجر..	٥٤٦
أنه ﷺ كان إذا ركع قال: اللهم لك ركعت..........	٣٥٠
أنه ﷺ كان إذا سجد قال: اللهم لك سجدت..........	٣٥٠
أنه ﷺ كان إذا قام إلى الصلاة كبر..	٥٧
أنه ﷺ كان يقول في دبر كل صلاة مكتوبة: لا إله إلا الله..........	٤٢٥

الحديث	الصحيفة
أنه سمع رجلاً يقول: اللهم اغفر لي فقال له: ويحك لو عمَّمْتَ لاستجيب لك............	٣٩٩
أنه عليه الصلاة والسلام أتى بشراب............	٥٦٠
أنه عليه الصلاة والسلام قرأ في الأولى من الجمعة بسبح اسم ربك الأعلى............	٤٦٩
أنه عليه الصلاة والسلام كان يطول في الركعة الأولى............	٤٦٧
أنه عليه الصلاة والسلام كان يكبر عند كل رفع وخفض............	٢٤٢
أنه (أي: ابن عباس) قام عن يسار النبي ﷺ............	٥٥٢
أنه ﷺ كان يقرأ في الظهر والعصر في الركعتين............	٣٧٣
أنه ﷺ وضع يديه حذو منكبيه	٣٢٢
أُمِرَ النبي ﷺ أن يسجد على سبعة أعظم............	٢٤٥
إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة............	٥٤٢
إذا أمَّنَ الإمام فأمنوا فإنه مَنْ وافقَ تأمينُه............	٣٠٤
إذا ابتدأت سورة فأتمها على نحوها............	٤٨٢
إذا ابتلت النعال فالصلاة في الرحال............	٥١٤
إذا دعوت الله عز وجل فاجعل في دعائك الصلاة على النبيِّ ﷺ	٣٩٦
إذا صلى أحدكم بالناس فليخفف............	٥٤٤
إذا قال العبد: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين............	٤١٥
الإمام ضامن............	٦٢٩
إن الله تبارك وتعالى وكل بعبده المؤمن ملكين............	٤١٨
إن جبريل عرض عليَّ فقال بَعُدَ من أدركَ رمضان فلم يغفر له............	٣٨٩
إن لله ملائكة ينزلون بشيء يكتبون فيه............	٤٢٠
إنما الأعمال بالنيات............	٥٠
إنْ سرَّكم أن يقبل الله صلاتكم............	٥٣٦
اثنان فما فوقهما جماعة............	٥٠٦
اُحْضُروا المنبر............	٣٨٩
ارجع فصلِّ فإنك لم تصلِّ............	١٧٢
استمعوا وأطيعوا ولو أُمِّرَ عليكم عبدٌ حبشيٌّ أجدعُ............	٤٩١

الحديث	الصحيفة
البخيل من ذُكِرْتُ عنده فلم يصل عليَّ	٣٩٠
بَعُدَ مَن أدرك رمضان فلم يغفر له	٣٨٩
بَعُدَ من ذُكِرْتَ عنده فلم يصلِّ عليك	٣٨٩
تراصوا في الصفوف	٥٦٢
توسطوا الإمام وسدوا الخلل	٥٥٨
ثم إن كان النبي ﷺ في وسط الصلاة نهض	٣٦٧
خفَّتْ أزوادُ القوم	٣٦٦
خياركم ألينكم مناكب في الصلاة	٥٦٤
خير الناس الحال والمرتحل	٤٨١
رخص لعتبان بن مالك في تركها (أي: صلاة الجماعة)	٥١١
رفع عن أمتي الخطأ والنسيان	٤٠١
الركبة من العورة	١٣
رَغِمَ أنفُ رجلٍ	٣٨٩
زادك الله حرصاً ولا تَعُدْ	٥٦٣
زره عليك ولو بشوكة	٣٣
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته	٤١٣
سمع صريف الأقلام	٤٢٠
سمعت بكاء صبي فخشيت	٥٤٦
سيكون في هذه الأمة قوم يعتدون	٤٠٢
شقي عبدٌ ذُكِرْتَ عنده فلم يصلِّ عليك	٣٩٠
صلاة المرء في بيته أفضل من صلاته في مسجدي هذا إلا المكتوبة	٤٢٩
صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة	٩٤
صلى آخر صلاته قاعداً وهم قيام	٦٢٢
صلى بالمعوَّذتين	٤٧٢
صلى على قتلى أحد فكبرعليهم تسعاً تسعاً ثم سبعاً سبعاً	٢٣١
صليت مع النبي ﷺ فكان يسلم عن يمينه: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته	٤١٣

الحديث	الصحيفة
صليت وراء أبي هريرة فقرأ ((بسم الله الرحمن الرحيم)) ثم.................:	٢٩٧
صوموا لرؤيته..	١٠٧
فأكبرهم سناً..	٥١٩
فإن الملائكة تقول: آمين..	٣٠٥
فحزرنا قيامه في الظهر في كل ركعة قدر ثلاثين آية..............	٤٦٧
فلما قام رسول الله ﷺ يصلي أدركه شحصان......................	٥٠٨
فَمَنْ وَافقَ تأمينُه تأمينَ الملائكةِ................................	٣٠٥
فوافق قولُه قولَ أهل السماء................................	٣٠٥
قال جابر: سرت مع النبي ﷺ................................	٥٥٧
قرأ عليه الصلاة والسلام في الجمعة والعيدين في الأولى..............	٤٧٠
قرأ في الأولى من الجمعة بسبح اسم ربك الأعلى..................	٤٦٩
قرأ في الفجر بالمعوذتين لما سمع بكاء..........................	٤٦٢
قعد متوركاً على شقه الأيسر................................	٢٤٦
قوموا لأصلي بكم..	٥٠٦
كان ﷺ يبسط يديه حذاء صدره.......................... ..	٣٥٥
كان ﷺ يجهر في الكل ثم تركه في الظهر	٤٣٥
كان إذا ركع قال: اللهم لك ركعت وبك آمنت....................	٣٥٠
كان إذا سجد قال: اللهم لك سجدت............................	٣٥٠
كان إذا قام إلى الصلاة كبر................................	٥٧
كان تُحْمَلُ له الخُمْرَةُ فيسجد عليها................................	٣٣٨
كان رسول الله ﷺ لا يقعد إلا بمقدار..........................	٤٢٤
كان رسول الله ﷺ يَفرِشُ رجله اليسرى........................	٢٤٦
كان رسول الله إذا قام إلى الصلاة كبر ثم قال: وجهت وجهي........	٢٨٨
كان رسول الله يؤمُّنا فينصرف على جانبيه جميعاً..................	٤٣٠
كان لا يرفع يديه في شيء من دعائه إلا في الاستسقاء............	٣٥٥
كان يصلي في حجرة عائشة والناس	٦٢٠

الحديث	الصحيفة
كان يطول في الركعة الأولى من صلاة الظهر	٣١٢
كان يقرأ في الظهر والعصر في الركعتين	٣٧٣
كان يكبر على أهل بدر سبع تكبيرات وعلى بني هاشم خمساً	٢٣١
كان يكبر عند كل رفع وخفض	٢٤٢
كنا نقرأ خلف الإمام فنزل:﴿وإذا قُرِئَ القرآن﴾	٤٧٥
كيف يفلح قوم تملكهم امرأة	٤٨٦
لأنه عليه الصلاة والسلام قرأ في الفجر بالمعوذتين	٤٦٢
لا إله إلا الله وحده لا شريك له	٤٢٥
لا ترفع الأيادي إلا في سبعة مواطن	٣٥٣
لا تسبقوني في الصلاة	٣٧٧
لا تصلي حائض بغير قناع	٤٤
لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد	٥١٢
لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت	٣٥٠
لا يشهدون الصلاة	٥٠٠
لا يصلي الرجل في الثوب الواحد	١٣
لا يقعد إلا بمقدار	٤٢٤
اللهم أنت السلام ومنك السلام	٤٢٤
اللهم ارحمني ومحمداً	٣٧٧
اللهم اغفر لعائشة ما تقدم	٤٠٣
اللهم اغفر لي وارحمني وعافني	٣٥٠
اللهم صلِّ على محمد وعلى آل محمد كما صليت	٣٧٤
اللهم لك ركعت وبك آمنت	٣٥٠
اللهم لك سجدت	٣٥٠
لو مُدَّ مسجدي هذا إلى صنعاء كان مسجدي	٩٥
ليلني منكم أولو الأحلام والنهى	٥٦٦
ما أجد لك رخصة	٥١١

الحديث	الصحيفة
ما من دعاء أحب إلى الله من قول العبد	٣٩٩
ما منكم من أحد إلا وقد وكل	٤٢٢
ما ورد خصوصاً في استخلاف النبي ابن أم مكتوم وعتبان	٥٣٠
المصلي بالخيار في الأخريين إن شاء إلخ	٣٧١
من الجفاء أن أُذْكَرَ عند الرجل فلا يصلي عليَّ	٣٩٠
من السنة وضعهما تحت السرة (أي: اليمنى على اليسرى في الصلاة)	٢٤٢
مَن ترك الصف الأول مخافةَ أن يؤذي مسلماً	٥٥٩
من سد فرجة غفر له	٥٦٤
من شغله ذكري عن مسألتي أعطيته	٣٨٣
من صلى خلف عالِمٍ تقي فكأنما صلّى خلفَ نبيّ	٥٣٥
من صلى صلاة لم يَدْعُ فيها للمؤمنين	٣٩٩
من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا فهو مسلم	٥٣١
من صلى على هيئة الجماعة صلّت بصلاته	٤٣٥
من صلى علي مرة واحدة فتُقُبِّلَتْ منه	٣٩٤
من صلى علي واحدة صلى الله عليه عشر صلوات	٣٧٩
من كان بينه وبين الإمام نهر أو طريق إلخ	٦٠٩
من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة	١٥٧
من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار	٥٢٠
من نظر إلى فرجة في صف وبينه وبين الصفوف مواضع	٥٦٤
نهى بلالاً عن الانتقال من سورة إلى سورة وقال له: إذا ابتدأت	٤٨٢
نُهيْتُ أن أقرأ القرآن راكعاً أو ساجداً	٤٠٥
وترحَّمْ على محمد	٣٧٥
وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض	٢٨٨
ولكن صاحبكم خليل الرحمن	٣٧٩
ومن قطعه قطعه الله	٥٦٢
ويحك لو عممت لاستجيب لك	٣٩٩

الحديث	الصحيفة
يا معاذ لا تكن فتاناً إمَّا أن تصلي	٥٩٥
يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل	٤١٧
يجهر في الكل ثم تركه في الظهر	٤٣٥
يرفع يديه في الرمي نحو السماء	٣٥٤
يصلون في بيوتهم	٥٠١
ينصرف على جانبيه جميعاً	٤٣٠
يَفرِشُ رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى	٢٤٦

فهرس الأعلام المترجمة

الاسم	الصحيفة
إبراهيم بن عمر بن إبراهيم: أبو إسحاق: برهان الدين: تقي الدين: ابن السراج الجعبري السلفي..	٤٤٩
إبراهيم بن محمد بن عَرَبْشَاه: عصام الدين الإسفراييني.	٣١٨
إبراهيم بن محمد: أبو القاسم السمرقندي الليثي..........................	٣٥٥
إبراهيم بن موسى: أبو إسحاق الشاطبي الغرناطي........................	٣٩٥
أحمد بن الحسين. أبو سعيد البَرْدَعي.	١٦٦
أحمد بن عبد الرحيم بن الحسين: أبو زرعة: ولي الدين: ابن العراقي الكردي الرَّازياني....	٣٧٥
أحمد بن علي بن تغلب: مظفر الدين: ابن الساعاتي البعلبكي البغدادي.........	٣٨٨
أحمد بن علي. أبو بكر الجصاص الرازي..	٢٤٨
أحمد بن عمر بن إبراهيم: أبو العباس جمال الدين: ابن المزين القرطبي..........	٢٠
أحمد بن محمد: أبو الفضل شهاب الدين: ابن حجر العسقلاني.........	٣٦٦
أحمد بن منصور: أبو نصر الأسبيجابي القاضي....	٤٥٠
الأَخْسِيْكَثِي: محمد بن محمد بن عمر: أبو عبد الله. حسام الدين.	١٦٣
الأسبيجابي: أحمد بن منصور: أبو نصر القاضي...............	٤٥٠
أبو إسحاق: إبراهيم بن عمر بن إبراهيم: برهان الدين: تقي الدين: ابن السَّراج الجعبري السلفي..	٤٤٩
إسحاق بن إبراهيم بن مخلد: أبو يعقوب: ابن راهويه الحنظلي التميمي المَرْوَزي....	٣١٢
أبو إسحاق: إبراهيم بن موسى الشاطبي الغرناطي..	٣٩٥
الأسدي: حفص بن سليمان بن المغيرة: أبو عمر الكوفي..............	٤٦٣
الأسدي: عاصم بن أبي النجود: أبو بكر الكوفي التابعي.	٤٦٣
الأسدي: علي بن حمزة بن عبد الله: أبو الحسن...........................	٤٦٣
الإسفراييني. إبراهيم بن محمد بن عَرَبْشَاه: عصام الدين....	٣١٨
إسماعيل بن علي بن الحسين: أبو سعد السمَّان الرازي...	٣٥٥
إسماعيل بن علي بن رجب: أبو سعد الحايك العبسي.........	٦٠٤
إسماعيل بن عمر بن كثير: أبو الفداء: عماد الدين القرشي البصروي.............. ...	٥٢٥

الاسم	الصحيفة
الأشموني: علي بن محمد بن عيسى: أبو الحسن: نور الدين	٢٧٠
الأعرج: الحسن بن محمد بن الحسين: نظام الدين القمي النيسابوري	٤٢٠
الأعمش: محمد بن أبي سعيد بن محمد: أبو بكر البلخي	٤٣٩
أمير بادشاه: محمد أمين بن محمود البخاري	٥٤٢
ابن أميرويه: عبد الرحمن بن محمد: أبو الفضل: ركن الدين الكرماني	٤٣٤
الأندلسي: عمر بن علي بن أحمد: أبو حفص: سراج الدين: ابن الملقن الأنصاري	٥١٥
الأندلسي: القاسم بن فِيْرُّه بن خلف: أبو القاسم: أبو محمد الرعيني الشاطبي	٤٤٩
الأنصاري: عمر بن علي بن أحمد: أبو حفص: سراج الدين: ابن الملقن الأندلسي	٥١٥
الأوزجندي: الحسن بن منصور: أبو المحاسن: فخر الدين قاضيخان الفرغاني	٥٠٣
ابن آي طوغمش: مصطفى بن زكريا: مصلح الدين القَرماني	٣٨٤
البخاري: محمد أمين بن محمود: أمير بادشاه	٥٤٢
بدر الدين: محمد بن عبد الله: أبو عبد الله: أبو البقاء الشبلي الدمشقي الطرابلسي	٤٣٠-٥٠٨
البَرْدَعي: أحمد بن الحسين: أبو سعيد	١٦٦
أبو البركات: أبو عبد الله: محمد بن أحمد بن محمد: تاج الدين: حاج هراس الكازروني	٤٢١
البركلي: محمد بن بير علي: المولى تقي الدين البركوي	٢١٠
البركوي: محمد بن بير علي: المولى تقي الدين البركلي	٢١٠
برهان الدين: إبراهيم بن عمر بن إبراهيم: أبو إسحاق: تقي الدين: ابن السَّراج الجعبري السلفي	٤٤٩
البزدوي: صدر الإسلام: أبو اليسر: محمد بن محمد بن الحسين	١٤٤
البزدوي: علي بن محمد بن الحسين: فخر الإسلام: أبو الحسين: أبو العسر	٣٣٤
أبو البشر: سيبويه: عمرو بن عثمان بن قَنْبَر الحارثي: البصري	٢٨٠
البصروي: إسماعيل بن عمر بن كثير: أبوالفداء عماد الدين القرشي	٥٢٥
البصري: زبان بن عمار: أبو عمرو التميمي المازني	٤٦٣
البصري: سيبويه: أبو البشر: عمرو بن عثمان بن قَنْبَر الحارثي	٢٨٠
البصري: عبد الحميد بن عبد العزيز: أبو خازم البغدادي	٦٣٤

الاسم	الصحيفة
ابن بطة: عبيد الله بن محمد بن محمد: أبو عبد الله العُكْبَري....................	٣٨٣
البعلبكي: أحمد بن علي بن تغلب: مظفر الدين: ابن الساعاتي البغدادي................	٣٨٨
ابعدادي: أحمد بن علي بن تغلب: مظفر الدين: ابن الساعاتي البعلبكي..............	٣٨٨
البغدادي: عبد الحميد بن عبد العزيز: أبو خازم البصري............................	٦٣٤
البغوي: الحسين بن مسعود بن محمد: أبو محمد ظهير الدين............................	٢٤٨
أبو البقاء: محمد بن عبد الله: أبو عبد الله: بدر الدين الشبلي الدمشقي الطرابلسي......	٤٣٠ ٥٠٨
أبو بكر: أحمد بن علي الجصاص الرازي..	٢٤٨
أبو بكر بن أحمد بن علي: الظهير البلخي السمرقندي................................	١٠٨
بكر بن سهل بن إسماعيل: أبو محمد الدمياطي..	٤٢١
أبو بكر: عاصم بن أبي النجود الأسدي الكوفي التَابعي...............................	٤٦٣
أبو بكر بن علي بن محمد: فخر الدين: ابن ظهيرة القرشي المكي......................	٣٧٧
أبو بكر: محمد بن أبي سعيد بن محمد الأعمش البلخي................................	٤٣٩
البكري: محمد بن عمر: أبو عبد الله فخر الدين: ابن الخطيب التميمي القرشي الطَّبَرِستاني الرازي	٤٩٩
البلخي: أبو بكر بن أحمد بن علي الظهير السمرقندي................................	١٠٨
البلخي: الحكم بن عبد الله بن مسلمة: أبو مطيع الخراساني..........................	٣٠٨
البلخي: الضحاك بن مزاحم: أبو محمد: أبو القاسم الهلالي الخراساني.................	٤٢١
البلخي: محمد بن أبي سعيد بن محمد: أبو بكر الأعمش................................	٤٣٩
البُلْقيني: عمر بن رسلان بن نصير: أبو حفص: سراج الدين الكِناني العسقلاني.........	١٦١
البهلواني: علي بن محمد: علاء الدين..	٤٤٩
البهنسي: محمد بن محمد بن رجب: شمس الدين: نجم الدين الدمشقي....................	٣٦١
البيضاوي: عبد الله بن عمر: أبو سعيد: أبو الخير ناصر الدين الشيرازي..............	٣١٨
التابعي: عاصم بن أبي النجود: أبو بكر الأسدي الكوفي..............................	٤٦٣
التابعي: مجاهد بن جبر: أبو الحجاج المخزومي المكي................................	٤٢١
التابعي: يزيد بن القعقاع: أبو جعفر المخزومي المدني...............................	٤٦٣

الاسم	الصحيفة
تاج الدين: محمد بن أحمد بن محمد: أبو البركات: أبو عبد الله: حاج هراس الكازروني..	٤٢١
تاج الدين: محمد بن عبد المحسن: أبو الفضل القلعي..........................	٥٣٦
تقي الدين: إبراهيم بن عمر بن إبراهيم: أبو إسحاق: برهان الدين: ابن السّراج الجعبري السلفي..	٤٤٩
تقي الدين: محمد بن بير علي: المولى البركلي البركوي..........................	٢١٠
التلمساني: محمد بن يوسف السيد الشريف: أبو عبد الله السنوسي..........................	٣٨٥
التميمي: إسحاق بن إبراهيم بن مخلد: أبو يعقوب: ابن راهويه الحنظلي المَرْوَزي.........	٣١٢
التميمي: زبان بن عمار: أبو عمرو المازني البصري..........................	٤٦٣
التميمي: محمد بن عمر: أبو عبد الله: فخر الدين: ابن الخطيب البكري القرشي الطَّبَرِستاني الرازي..........................	٤٩٩
التونسي: محمد بن محمد بن عرفة: أبو عبد الله..........................	٤٩٣
الثلجي: محمد بن شجاع: أبو عبد الله..........................	٢٢٥
الجصاص: أحمد بن علي: أبو بكر الرازي..........................	٢٤٨
الجعبري: إبراهيم بن عمر بن إبراهيم: أبو إسحاق: برهان الدين: تقي الدين: ابن السّراج السلفي.	٤٤٩
أبو جعفر: محمد بن جرير بن يزيد الطبري..........................	٢٤٨
أبو جعفر: يزيد بن القعقاع المخزومي المدني التابعي..........................	٤٦٣
جمال الدين: أحمد بن عمر بن إبراهيم: أبو العباس: ابن المزين القرطبي..........................	٢٠
جمال الدين: محمد بن عبد الله: أبو عبد الله: ابن مالك الطائي الجياني..........................	٤٥٨
الجياني: محمد بن عبد الله: أبو عبد الله جمال الدين: ابن مالك الطائي..........................	٤٥٨
الجيلي: عبد الكريم بن إبراهيم بن عبد الكريم: قطب الدين..........................	٣١٨
حاج هراس: محمد بن أحمد بن محمد: أبو البركات: أبو عبد الله: تاج الدين الكازروني..	٤٢١
الحارثي: سيبويه: أبو البشر: عمرو بن عثمان بن قَنْبَر البصري..........................	٢٨٠
الحارثي: محمد بن علي بن عطية: أبو طالب المكي..........................	٣٩٦
الحارثي: محمود بن عبيد الله بن صاعد: أبو القاسم: أبو المجد: شيخ الإسلام: علاء الدين المروزي..	٤١١
حافظ الدين: عبد الله بن أحمد النسفي..........................	٤٨٧

الاسم	الصحيفة
الحايك: إسماعيل بن علي بن رجب: أبو سعد العيني	٦٠٤
أبو الحجاج: مجاهد بن جبر المخزومي المكي التابعي	٤٢١
ابن حجر: أحمد بن محمد: أبو الفضل: شهاب الدين العسقلاني	٣٦٦
حسام الدين: علي بن أحمد بن مكي: أبو الحسن المكي الرازي	٢٢٠
حسام الدين: محمد بن محمد بن عمر: أبو عبد الله الأخْسِيْكَثِي	١٦٣
أبو الحسن: علي بن أحمد بن محمد الواحدي النيسابوري	٣٠٢
أبو الحسن: علي بن أحمد بن مكي: حسام الدين المكي الرازي	٢٢٠
أبو الحسن: علي بن بلبان بن عبد الله الفارسي	١٣٦
أبو الحسن: علي بن حمزة بن عبد الله الأسدي	٤٦٣
أبو الحسن: علي بن محمد الربعي اللخمي	٣٨٣
أبو الحسن: علي بن محمد بن عبد الملك: ابن القطان الفاسي	٢٤
أبو الحسن: علي بن محمد بن عيسى: نور الدين الأشموني	٢٧٠
الحسن بن محمد بن الحسين: نظام الدين القمي النيسابوري الأعرج	٤٢٠
الحسن بن منصور: أبو المحاسن: فخر الدين: قاضيخان الأوزجندي الفرغاني	٥٠٣
الحسين بن الخضر بن محمد بن يوسف: أبو علي القشيد يرجي	٥٧٠
أبو الحسين: علي بن محمد بن الحسين: فخر الإسلام: أبو العسر البزدوي	٣٣٤
الحسين بن مسعود بن محمد: أبو محمد: ظهير الدين البغوي	٢٤٨
أبو الحسين: يحيى بن عبد المعطي: زين الدين الزواوي المغربي	٢٩١
حفص بن سليمان بن المغيرة: أبو عمر الأسدي الكوفي	٤٦٣
أبو حفص: عمر بن رسلان بن نصير: سراج الدين الكِناني العسقلاني البُلْقيني	١٦١
أبو حفص: عمر بن علي بن أحمد: سراج الدين: ابن الملقن الأنصاري الأندلسي	٥١٥
أبو حفص: عمر بن محمد بن عبد الله: شهاب الدين السُّهْرَوَرْدِي	١٣٠
أبو حفص: عمر بن محمد: نجم الدين النسفي	٢٧٥
الحكم بن عبد الله بن مسلمة: أبو مطيع البلخي الخراساني	٣٠٨

الاسم	الصحيفة
حميد الدين: علي بن محمد بن علي الضرير الرامشي...........................	٣١٨
الحنظلي: إسحاق بن إبراهيم بن مخلد: أبو يعقوب: ابن راهويه التميمي المَرْوَزي.........	٣١٢
أبو خازم: عبد الحميد بن عبد العزيز البصري البغدادي............................	٦٣٤
الخراساني: الحكم بن عبد الله بن مسلمة: أبو مطيع البلخي..........................	٣٠٨
الخراساني: الضحاك بن مزاحم: أبو محمد: أبو القاسم الهلالي البلخي..................	٤٢١
ابن الخطيب: محمد بن عمر: أبو عبد الله: فخر الدين التميمي البكري القرشي الطَّبَرِستاني الرازي	٤٩٩
الخِلاطي: محمد بن عباد بن ملك داد: أبو عبد الله: صدر الدين.......................	١٣٦
الخوارزمي: مختار بن محمود بن محمد: أبو الرجاء: نجم الدين الزاهدي الغزميني...........	٣٦
أبو الخير: عبد الله بن عمر: أبو سعيد: ناصر الدين البيضاوي الشيرازي................	٣١٨
الداراني: عبد الرحمن بن أحمد بن عطية: أبو سليمان العَنْسي........................	٣٩٦
الدبوسي: عبيد الله: أو عبد الله بن عمر بن عيسى: أبو زيد..........................	٤٩٨
الدبوسي = أبو نصر	١٥٠
الدمشقي: عبد الله بن عامر بن يزيد: أبو عمران اليَحْصُبي..........................	٤٦٣
الدمشقي: محمد بن عبد الله: أبو عبد الله: أبو البقاء: بدر الدين الشبلي الطرابلسي......	٤٣٠-٥٠٨
الدمشقي: محمد بن محمد بن رجب: شمس الدين: نجم الدين البهنسي..................	٣٦١
الدمشقي: يحيى بن شرف: أبو زكريا: محيي الدين النووي.............................	٣٧٥
الدمياطي: بكر بن سهل بن إسماعيل: أبو محمد....................................	٤٢١
الرازي: أحمد بن علي: أبو بكر الجصاص..	٢٤٨
الرازي: إسماعيل بن علي بن الحسين: أبو سعد السمَّان................................	٣٥٥
الرازي: علي بن أحمد بن مكي: أبو الحسن: حسام الدين المكي.........................	٢٢٠
الرازي: محمد بن عمر: أبو عبد الله: فخر الدين: ابن الخطيب التميمي البكري القرشي الطَّبَرِستاني..	٤٩٩
الرَّازياني: أحمد بن عبد الرحيم بن الحسين: أبو زرعة: ولي الدين: ابن العراقي الكردي...	٣٧٥
الرامشي: علي بن محمد بن علي: حميد الدين الضرير................................	٣١٨

الاسم	الصحيفة
ابن راهويه: إسحاق بن إبراهيم بن مخلد: أبو يعقوب الحنظلي التميمي المَرْوَزي..........	٣١٢
أبو الرجاء: مختار بن محمود بن محمد: نجم الدين الزاهدي الغزميني الخوارزمي............	٣٦
الربعي: علي بن محمد: أبو الحسن اللخمي..	٣٨٣
الرعيني: القاسم بن فيرُّه بن خلف: أبو القاسم: أبو محمد الأندلسي الشاطبي............	٤٤٩
ركن الدين: عبد الرحمن بن محمد: أبو الفضل: ابن أميرويه الكرماني..................	٤٣٤
ركن الدين: مسعود بن الحسين بن الحسن: أبو سعد المسعودي الكُشّاني الكشتاني السعدي السمرقندي..	٤٤١
الرومي: يحيى بن عمر بن علي المقاري: مقاري زاده..............................	٤٧٨
الزاهدي: مختار بن محمود بن محمد: أبو الرجاء: نجم الدين الغزميني الخوارزمي..........	٣٦
زبان بن عمار: أبو عمرو التميمي المازني البصري................................	٤٦٣
أبو زرعة: أحمد بن عبد الرحيم بن الحسين: ولي الدين: ابن العراقي الكردي الرّازياني...	٣٧٥
أبو زكريا: يحيى بن شرف: محيي الدين النووي الدمشقي............................	٣٧٥
أبو زيد: عبد الله: أو عبيد الله بن عمر بن عيسى الدبوسي........................	٤٩٨
زين الدين الزواوي: يحيى بن عبد المعطي: أبو الحسين المغربي......................	٢٩١
ابن الساعاتي: أحمد بن علي بن تغلب: مظفر الدين البعلبكي البغدادي................	٣٨٨
ابن السّراج: إبراهيم بن عمر بن إبراهيم: أبو إسحاق: برهان الدين: تقي الدين الجعبري السلفي.	٤٤٩
سراج الدين: عمر بن رسلان بن نصير: أبو حفص الكِناني العسقلاني البُلْقيني	١٦١
سراج الدين: عمر بن علي بن أحمد: أبو حفص: ابن الملقن الأنصاري الأندلسي........	٥١٥
أبو سعد: إسماعيل بن علي بن الحسين السمّان الرازي..............................	٣٥٥
أبو سعد: إسماعيل بن علي بن رحب الحايك العيني................................	٦٠٤
أبو سعد: مسعود بن الحسين بن الحسن: ركن الدين المسعودي الكُشّاني الكشتاني السعدي السمرقندي..	٤٤١
أبو سعيد: أحمد بن الحسين البَرْذَعي..	١٦٦
أبو سعيد: أبو الخير عبد الله بن عمر ناصر الدين البيضاوي الشيرازي..............	٣١٨

الاسم	الصحيفة
السعدي: مسعود بن الحسين بن الحسن: أبو سعد: ركن الدين المسعودي الكُشَاني الكشتاني السمرقندي..............................	٤٤١
السكندري: محمد بن عبد الواحد الكمال بن الهمام السيواسي..............................	٤٨٥
السلمي: إبراهيم بن عمر بن إبراهيم: أبو إسحاق: برهان الدين: تقي الدين: ابن السّراج الجعبري.	٤٤٩
السُّلَمي: عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم: أبو محمد..............................	١٦١
أبو سليمان: عبد الرحمن بن أحمد بن عطية العَنْسي الداراني..............................	٣٩٦
السمَّان: إسماعيل بن علي بن الحسين: أبو سعد الرازي..............................	٣٥٥
السمرقندي: إبراهيم بن محمد: أبو القاسم الليثي..............................	٣٥٥
السمرقندي: أبو بكر بن أحمد بن علي الظهير البلخي..............................	١٠٨
السمرقندي: محمد بن يوسف بن محمد السيد الإمام: أبو القاسم ابن القَطَن العلوي المدني.	٢٣
السمرقندي: مسعود بن الحسين بن الحسن: أبو سعد: ركن الدين المسعودي الكُشَاني الكشتاني السعدي..............................	٤٤١
السمرقندي: نصر بن محمد: أبو الليث..............................	٣٨٤
السنوسي: محمد بن يوسف السيد الشريف: أبو عبد الله التلمساني..............................	٣٨٥
السُّهْرَوَرْدِي: عمر بن محمد بن عبد الله: أبو حفص: شهاب الدين..............................	١٣٠
سيبويه: أبو البشر عمرو بن عثمان بن قَنْبَر الحارثي البصري..............................	٢٨٠
السيد الإمام: أبو القاسم محمد بن يوسف بن محمد: ابن القَصَّ العلوي المدني السمرقندي.	٢٣
السيد الشريف: أبو عبد الله محمد بن يوسف السنوسي التلمساني..............................	٣٨٥
السيواسي. علي الضرير..............................	٢٥
السيواسي. محمد بن عبد الواحد الكمال بن الهمام السكندري..............................	٤٨٥
الشاطبي: إبراهيم بن موسى: أبو إسحاق الغرناطي..............................	٣٩٥
الشاطبي: القاسم بن فيْرُّه بن خلف: أبو القاسم: أبو محمد الرعيني الأندلسي..............................	٤٤٩
الشبلي: محمد بن عبد الله: أبو عبد الله. أبو البقاء: بدر الدين الدمشقي الطرابلسي..	٤٣٠-٥٠٨
ابن أبي شريف: محمد بن محمد: أبو المعالي: كمال الدين المقدسي المصري..............................	٤٥٨ ٤٨٥

الاسم	الصحيفة
شمس الدين: محمد بن محمد بن رجب: نجم الدين البهنسي الدمشقي..........	٣٦١
شهاب الإمامي..........	٢٨٠
شهاب الدين: أحمد بن محمد: أبو الفضل: ابن حجر العسقلاني..........	٣٦٦
شهاب الدين: عمر بن محمد بن عبد الله: أبو حفص السُّهْرَوَرْدِي..........	١٣٠
شيخ الإسلام: محمود بن عبيد الله بن صاعد: أبو القاسم: أبو المجد: علاء الدين الحارثي المروزي	٤١١
الشيرازي: عبد الله بن عمر: أبو سعيد: أبو الخير: ناصر الدين البيضاوي..........	٣١٨
ابن صاعد: محمود بن عبيد الله: أبو القاسم: أبو المجد: شيخ الإسلام: علاء الدين الحارثي المروزي.	٤١١
صدر الإسلام: أبو اليسر: محمد بن محمد بن الحسين البزدوي..........	١٤٤
صدر الدين: محمد بن عباد بن ملك داد: أبو عبد الله الخِلاطي..........	١٣٦
الضحاك بن مزاحم: أبو محمد: أبو القاسم الهلالي البلخي الخراساني..........	٤٢١
الضرير: علي السيواسي..........	٢٥
الضرير: علي بن محمد بن علي حميد الدين الرامشي..........	٣١٨
الطائي: محمد بن عبد الله: أبو عبد الله: جمال الدين: ابن مالك الجياني..........	٤٥٨
أبو طالب: محمد بن علي بن عطية الحارثي المكي..........	٣٩٦
الطَّبَرِستاني: محمد بن عمر: أبو عبد الله: فخر الدين: ابن الخطيب التميمي البكري القرشي الرازي..........	٤٩٩
الطبري: محمد بن جرير بن يزيد: أبو جعفر..........	٢٤٨
الطرابلسي: محمد بن عبد الله: أبو عبد الله: أبو البقاء: بدر الدين الشبلي الدمشقي..........	٤٣٠-٥٠٨
الطوسي..........	٣٧٧
الظهير. أبو بكر بن أحمد بن علي البلخي السمرقندي..........	١٠٨
ظهير الدين: الحسين بن مسعود بن محمد: أبو محمد البغوي..........	٢٤٨
ابن ظهيرة: أبو بكر بن علي بن محمد: فخر الدين القرشي المكي..........	٣٧٧
ابن ظهيرة: علي جار الله بن محمد القرشي المخزومي..........	٥٤٣
عاصم بن أبي النجود: أبو بكر الأسدي الكوفي التابعي..........	٤٦٣

الاسم	الصحيفة
أبو العباس: أحمد بن عمر بن إبراهيم: جمال الدين: ابن المزين القرطبي..............	٢٠
عبد الجبار القاضي...	٢٨٠
عبد الحميد بن عبد العزيز: أبو خازم البصري البغدادي....................	٦٣٤
عبد الرحمن بن أحمد بن عطية: أبو سليمان العَنْسي الداراني..................	٣٩٦
عبد الرحمن بن عيسى بن مرشد: أبو الوجاهة العمري المرشدي................	٥٣٦
أبو عبد الرحمن: محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى الكوفي....................	٣١٠
عبد الرحمن بن محمد: أبو الفضل: ركن الدين: ابن أميرويه الكرماني.............	٤٣٤
عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم: أبو محمد السُّلَمي.....................	١٦١
عبد الكريم بن إبراهيم بن عبد الكريم: قطب الدين الجيلي.....................	٣١٨
أبو عبد الله: أبو البقاء محمد بن عبد الله: بدر الدين الشبلي الدمشقي الطرابلسي........	٤٣٠-٥٠٨
عبد الله بن أحمد: حافظ الدين النسفي....................................	٤٨٧
عبد الله بن عامر بن يزيد: أبو عمران اليَحْصُبي الدمشقي.......................	٤٦٣
أبو عبد الله: عبيد الله بن محمد بن محمد: ابن بطة العُكْبَري.......................	٣٨٣
عبد الله بن عمر: أبو سعيد: أبو الخير: ناصر الدين البيضاوي الشيرازي............	٣١٨
أبو عبد الله: محمد بن أحمد بن محمد: أبو البركات: تاج الدين: حاج هراس الكازروني..	٤٢١
أبو عبد الله: محمد بن شجاع الثلجي.......................................	٢٢٥
أبو عبد الله: محمد بن عباد بن ملك داد: صدر الدين الخِلاطي....................	١٣٦
عبد الله بن محمد بن عبد القادر: النحراوي النحريري..........................	٣٨٢
أبو عبد الله: محمد بن عبد الله: جمال الدين: ابن مالك الطائي الجياني...............	٤٥٨
أبو عبد الله: محمد بن عمر: فخر الدين: ابن الخطيب التيمي البكري القرشي الطَّبَرستاني الرازي	٤٩٩
أبو عبد الله: محمد بن محمد بن عرفة التونسي................................	٤٩٣
أبو عبد الله: محمد بن محمد بن عمر: حسام الدين الأَخْسِيكَثي....................	١٦٣
أبو عبد الله: محمد بن يوسف السيد الشريف السنوسي التلمساني..................	٣٨٥
عبيد الله أو عبد الله بن عمر بن عيسى: أبو زيد الدبوسي........................	٤٩٨

الاسم	الصحيفة
عبيد الله بن محمد بن محمد: أبو عبد الله: ابن بطة العُكْبري..........................	٣٨٣
ابن العراقي: أحمد بن عبد الرحيم بن الحسين: أبو زرعة: ولي الدين الكردي الرَّازياني....	٣٧٥
ابن عربشاه: إبراهيم بن محمد: عصام الدين الإسفراييني	٣١٨
ابن عرفة: محمد بن محمد: أبو عبد الله التونسي..	٤٩٣
أبو العسر: علي بن محمد بن الحسين: فخر الإسلام: أبو الحسين البزدوي................	٣٣٤
العسقلاني: أحمد بن محمد: أبو الفضل: شهاب الدين: ابن حجر............................	٣٦٦
العسقلاني: عمر بن رسلان بن نصير أبو حفص: سراج الدين الكِناني البُلْقيني	١٦١
عصام الدين: إبراهيم بن محمد بن عَرَبْشَاه الإسفراييني..	٣١٨
العُكْبَري: عبيد الله بن محمد بن محمد: أبو عبد الله: ابن بطة..................................	٣٨٣
علاء الدين: القاضي	٤٤٢
علاء الدين: علي بن محمد البهلواني...	٤٤٩
علاء الدين: محمود بن عبيد الله بن صاعد: أبو القاسم: أبو المجد: شيخ الإسلام الحارثي المروزي	٤١١
العلوي: محمد بن يوسف بن محمد السيد الإمام: أبو القاسم: ابن القَطَن المدني السمرقندي	٢٣
علي بن أحمد بن محمد: الواحدي: أبو الحسن النيسابوري..	٣٠٢
علي بن أحمد بن مكي: أبو الحسن: حسام الدين المكي الرازي.................................	٢٢٠
علي بن بلبان بن عبد الله: أبو الحسن الفارسي...	١٣٦
علي جار الله بن محمد: ابن ظهيرة القرشي المخزومي..	٥٤٣
أبو علي: الحسين بن الخضر بن محمد بن يوسف الفشيد يرجي....................................	٥٧٠
علي بن حمزة بن عبد الله: أبو الحسن الأسدي...	٤٦٣
علي: الضرير السيواسي..	٢٥
علي بن محمد: أبو الحسن الربعي اللخمي..	٣٨٣
علي بن محمد بن الحسين: فخر الإسلام: أبو الحسين: أبو العسر البزدوي....................	٣٣٤
علي بن محمد بن عبد الملك: أبو الحسن: ابن القطان الفاسي..................................	٢٤
علي بن محمد: علاء الدين البهلواني...	٤٤٩

الاسم	الصحيفة
علي س محمد بن علي: حميد الدين الضرير الرامشي	٣١٨
علي بن محمد بن عيسى: أبو الحسن: نور الدين الأشموني	٢٧٠
عماد الدين: إسماعيل بن عمر بن كثير: أبوالفداء القرشي البصروي	٥٢٥
أبو عمر: حفص بن سليمان بن المغيرة الأسدي الكوفي	٤٦٣
عمر بن رسلان بن نصير: أبو حفص: سراج الدين الكِناني العسقلاني البُلْقيني	١٦١
عمر بن علي بن أحمد: أبو حفص: سراج الدين: ابن الملقن الأنصاري الأندلسي	٥١٥
عمر بن محمد: أبو حفص: نجم الدين النسفي	٢٧٥
عمر بن محمد بن عبد الله: أبو حفص: شهاب الدين السُّهْرَوَرْدِي	١٣٠
أبو عمران: عبد الله بن عامر بن يزيد اليَحْصُبي الدمشقي	٤٦٣
أبو عمرو: زبان بن عمار التميمي المازني البصري	٤٦٣
عمرو بن عثمان بن قَنْبَر: سيبويه: أبو البشر الحارثي البصري	٢٨٠
العمري: عبد الرحمن بن عيسى بن مرشد: أبو الوجاهة المرشدي	٥٣٦
العَنْسي: عبد الرحمن بن أحمد بن عطية: أبو سليمان الداراني	٣٩٦
أبو عيسى: محمد المهدي بن أحمد بن علي القصري الفاسي الفهري	٣١٨
العيني: إسماعيل بن علي بن رجب: أبو سعد الحايك	٦٠٤
الغرناطي: إبراهيم بن موسى: أبو إسحاق الشاطبي	٣٩٥
الغزميني: مختار بن محمود بن محمد: أبو الرجاء: نجم الدين الزاهدي الخوارزمي	٣٦
الفارسي: علي بن بلبان بن عبد الله: أبو الحسن	١٣٦
الفاسي: علي بن محمد بن عبد الملك: أبو الحسن: ابن القطان	٢٤
الفاسي: محمد المهدي بن أحمد بن علي: أبو عيسى القصري الفهري	٣١٨
فخر الإسلام: أبو الحسين علي بن محمد بن الحسين: أبو العسر البزدوي	٣٣٤
فخر الدين: أبو بكر بن علي بن محمد: ابن ظهيرة القرشي المكي	٣٧٧
فخر الدين: الحسن بن منصور: أبو المحاسن: قاضيخان الأوزجندي الفرغاني	٥٠٣
فخر الدين: محمد بن عمر: أبو عبد الله: ابن الخطيب التميمي البكري القرشي الطَّبَرِستاني الرازي	٤٩٩

الاسم	الصحيفة
أبو الفداء: إسماعيل بن عمر بن كثير عماد الدين القرشي البصروي...................	٥٢٥
الفرغاني: الحسن بن منصور: أبو المحاسن: فخر الدين قاضيخان الأوزجندي......... .	٥٠٣
القشيد يرجي: الحسين بن الخضر بن محمد بن يوسف: أبو علي......................	٥٧٠
أبو الفضل: أحمد بن محمد: شهاب الدين: ابن حجر العسقلاني......................	٣٦٦
أبو الفضل: عبد الرحمن بن محمد: ركن الدين: ابن أميرويه الكرماني..................	٤٣٤
أبو الفضل: محمد بن عبد المحسن: تاج الدين القلعي..................................	٥٣٦
الفهري: محمد المهدي بن أحمد بن علي: أبو عيسى القصري الفاسي.....................	٣١٨
أبو القاسم: إبراهيم بن محمد السمرقندي الليثي......................................	٣٥٥
أبو القاسم: الضحاك بن مزاحم: أبو محمد الهلالي البلخي الخراساني..............	٤٢١
القاسم بن فِيْرُّه بن خلف: أبو القاسم: أبو محمد: الرعيني الأندلسي الشاطبي............	٤٤٩
أبو القاسم: أبو المجد محمود بن عبيد الله بن صاعد: شيخ الإسلام: علاء الدين الحارثي المروزي.	٤١١
أبو القاسم: أبو محمد القاسم بن فِيْرُّه بن خلف الرعيني الأندلسي الشاطبي............	٤٤٩
أبو القاسم: محمد بن يوسف بن محمد السيد الإمام: ابن القَطَن العلوي المدني السمرقندي.	٢٣
القاصي. أحمد بن منصور: أبو نصر الإسبيجابي..	٤٥٠
قاضيخان: الحسن بن منصور: أبو المحاسن: فخر الدين الأوزجندي الفرغاني..... ..	٥٠٣
قاضي زاده: محمد صالح بن عبد الله المدني..............................	٢٨٣
القاضي الصدر..	٢٠٩
القاضي: عبد الجبار..	٢٨٠
القاضي: علاء الدين	٤٤٢
القرشي: أبو بكر بن علي بن محمد: فخر الدين: ابن ظهيرة المكي.....................	٣٧٧
القرشي: إسماعيل بن عمر بن كثير: أبوالفداء: عماد الدين البصروي.................	٥٢٥
القرشي: علي جار الله بن محمد: ابن ظهيرة المخزومي............................. .	٥٤٣
القرشي: محمد بن عمر: أبو عبد الله: فخر الدين: ابن الخطيب التميمي البكري الطَّبَرِتاني الرازي	٤٩٩
القرطبي: أحمد بن عمر بن إبراهيم: أبو العباس: جمال الدين ابن المزين..............	٢٠

الاسم	الصحيفة
القَرماني: مصطفى بن زكريا بن آي طوغمش: مصلح الدين..............	٣٨٤
القصري: محمد المهدي بن أحمد بن علي أبو عيسى الفاسي الفهري..............	٣١٨
ابن القطان: علي بن محمد بن عبد الملك: أبو الحسن الفاسي	٢٤
قطب الدين: عبد الكريم بن إبراهيم بن عبد الكريم الحيلي..............	٣١٨
ابن القَطَن: محمد بن يوسف بن محمد السيد الإمام: أبو القاسم العلوي المدني السمرقندي.	٢٣
القلعي: محمد بن عبد المحسن أبو الفضل: تاج الدين..............	٥٣٦
القمي: الحسن بن محمد بن الحسين: نظام الدين النيسابوري الأعرج..............	٤٢٠
الكازروني: محمد بن أحمد بن محمد: أبو البركات، أبو عبد الله: تاج الدين: حاج هراس.	٤٢١
الكردي: أحمد بن عبد الرحيم بن الحسين: أبو زرعة: ولي الدين: ابن العراقي الرَّازياني...	٣٧٥
الكرماني: عبد الرحمن بن محمد، أبو الفضل: ركن الدين: ابن أميرويه..............	٤٣٤
الكُشَاني: مسعود بن الحسين بن الحسن: أبو سعد: ركن الدين المسعودي الكشتاني السعدي السمرقندي..............	٤٤١
الكشتاني: مسعود بن الحسين بن الحسن: أبو سعد: ركن الدين المسعودي الكُشَاني السعدي السمرقندي..............	٤٤١
كمال الدين: محمد بن محمد: أبو المعالي، ابن أبي شريف المقدسي المصري..............	٤٥٨ ٤٨٥
الكمال بن الهمام: محمد بن عبد الواحد السيواسي السكندري..............	٤٨٥
الكِناني: عمر بن رسلان بن نصير: أبو حفص، سراج الدين العسقلاني البُلْقيني..............	١٦١
الكوفي: حفص بن سليمان بن المغيرة: أبو عمر الأسدي..............	٤٦٣
الكوفي: عاصم بن أبي النجود: أبو بكر الأسدي التابعي..............	٤٦٣
الكوفي: محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى: أبو عبد الرحمن..............	٣١٠
اللخمي: علي بن محمد: أبو الحسن الربعي..............	٣٨٣
أبو الليث: نصر بن محمد السمرقندي..............	٣٨٤
الليثي: إبراهيم بن محمد: أبو القاسم السمرقندي..............	٣٥٥
ابن أبي ليلى: محمد بن عبد الرحمن: أبو عبد الرحمن الكوفي..............	٣١٠

الاسم	الصحيفة
المازني: زبان بن عمار: أبو عمرو التميمي البصري..............................	٤٦٣
ابن مالك: محمد بن عبد الله: أبو عبد الله: جمال الدين الطائي الجياني..............	٤٥٨
مجاهد بن جبر: أبو الحجاج المخزومي المكي التابعي..............................	٤٢١
أبو المجد: محمود بن عبيد الله بن صاعد: أبو القاسم: شيخ الإسلام: علاء الدين الحارثي المروزي	٤١١
أبو المحاسن. الحسن بن منصور: فخر الدين: قاضيخان الأوزجندي الفرغاني....	٥٠٣
محمد بن أحمد بن محمد: أبو البركات: أبو عبد الله: تاج الدين: حاج هراس الكازروني..	٤٢١
محمد أمين بن محمود: أمير بادشاه البخاري..	٥٤٢
أبو محمد: بكر بن سهل بن إسماعيل الدمياطي..............	٤٢١
محمد بن بير علي: المولى تقي الدين البركلي البركوي..........................	٢١٠
محمد بن جرير بن يزيد: أبو جعفر الطبري..............	٢٤٨
أبو محمد: الحسين بن مسعود بن محمد: ظهير الدين البغوي....	٢٤٨
محمد بن أبي سعيد بن محمد: أبو بكر الأعمش البلخي..	٤٣٩
محمد بن شجاع: أبو عبد الله الثلجي..	٢٢٥
محمد صالح بن عبد الله: قاضي زاده المدني......................................	٢٨٣
محمد بن عباد بن ملك داد: أبو عبد الله صدر الدين الخِلاطي	١٣٦
محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى: أبو عبد الرحمن الكوفي......	٣١٠
أبو محمد: عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم السُّلَمي........................	١٦١
محمد بن عبد الله: أبو عبد الله: أبو البقاء: بدر الدين الشبلي الدمشقي الطرابلسي.......	٤٣٠ ٥٠٨
محمد بن عبد الله: أبو عبد الله. جمال الدين: ابن مالك الطائي الجياني........	٤٥٨
محمد بن عبد المحسن: أبو الفضل: تاج الدين القلعي......	٥٣٦
محمد بن عبد الواحد: الكمال بن الهمام السيواسي السكندري........................	٤٨٥
محمد بن عمر: أبو عبد الله: فخر الدين: ابن الخطيب التميمي البكري القرشي الطَّبَرِستاني الرازي	٤٩٩
محمد بن علي بن عطية: أبو طالب الحارثي المكي................................	٣٩٦
أبو محمد: أبو القاسم الضحاك بن مزاحم الهلالي البلخي الخراساني............... ...	٤٢١

الاسم	الصحيفة
أبو محمد: القاسم بن فيرُّه بن خلف: أبو القاسم الرعيني الأندلسي الشاطبي............	٤٤٩
محمد بن محمد بن الحسين: صدر الإسلام: أبو اليسر البزدوي....................	١٤٤
محمد بن محمد بن رجب: شمس الدين: نجم الدين البهسي الدمشقي.............	٣٦١
محمد بن محمد بن عرفة: أبو عبد الله التونسي...........................	٤٩٣
محمد بن محمد بن عمر: أبو عبد الله حسام الدين الأخْسِيكَثِي.....................	١٦٣
محمد بن محمد: أبو المعالي: كمال الدين: ابن أبي شريف المقدسي المصري.............	٤٥٨-٤٨٥
محمد المهدي بن أحمد بن علي: أبو عيسى القصري الفاسي الفهري................	٣١٨
محمد بن يوسف: السيد الشريف: أبو عبد الله السنوسي التلمساني...............	٣٨٥
محمد بن يوسف بن محمد: السيد الإمام: أبو القاسم: ابن القَطَّن العلوي المدني السمرقندي	٢٣
محمود بن عبيد الله بن صاعد: أبو القاسم: أبو المجد: شيخ الإسلام: علاء الدين الحارثي المروزي	٤١١
محيي الدين: يحيى بن شرف: أبو زكريا النووي الدمشقي......................	٣٧٥
مختار بن محمود بن محمد: أبو الرجاء: نجم الدين الزاهدي الغزميني الخوارزمي..........	٣٦
المخزومي: علي جار الله بن محمد: ابن ظهيرة القرشي.........................	٥٤٣
المخزومي: مجاهد بن جبر: أبو الحجاج المكي التابعي.........................	٤٢١
المخزومي: يزيد بن القعقاع: أبو جعفر المدني التابعي.........................	٤٦٣
المدني: محمد صالح بن عبد الله: قاضي زاده..............................	٢٨٣
المدني: محمد بن يوسف بن محمد السيد الإمام: أبو القاسم: ابن القَطَّن العلوي السمرقندي	٢٣
المدني: يزيد بن القعقاع: أبو جعفر المخزومي التابعي.........................	٤٦٣
المرشدي: عبد الرحمن بن عيسى بن مرشد: أبو الوجاهة العمري..................	٥٣٦
المَرْوَزي: إسحاق بن إبراهيم بن مخلد: أبو يعقوب: ابن راهويه الحنظلي التميمي..........	٣١٢
محمود بن عبيد الله بن صاعد: أبو القاسم: أبو المجد: شيخ الإسلام: علاء الدين الحارثي المروزي	٤١١
ابن مزاحم: الضحاك: أبو محمد: أبو القاسم الهلالي البلخي الخراساني................	٤٢١
ابن المزين: أحمد بن عمر بن إبراهيم: أبو العباس: جمال الدين القرطبي...............	٢٠
ابن الملقن: عمر بن علي بن أحمد: أبو حفص: سراج الدين الأنصاري الأندلسي.........	٥١٥

الاسم	الصحيفة
مسعود بن الحسين بن الحسن: أبو سعد: ركن الدين المسعودي الكُشّاني الكشتاني السغدي السمرقندي........	٤٤١
المسعودي: مسعود بن الحسين بن الحسن: أبو سعد: ركن الدين الكُشّاني الكشتاني السغدي السمرقندي........	٤٤١
المصري: محمد بن محمد: أبو المعالي: كمال الدين: ابن أبي شريف المقدسي........	٤٥٨
مصطفى بن زكريا بن آي طوغمش: مصلح الدين القَرماني........	٣٨٤
مصلح الدين: مصطفى بن زكريا بن آي طوغمش القَرماني........	٣٨٤
أبو مطيع: الحكم بن عبد الله بن مسلمة البلخي الخراساني........	٣٠٨
أبو مطيع: مكحول بن الفضل النسفي........	٣٥٢
أبو المظفر: يحيى بن محمد بن هبيرة الوزير........	٣٧٤
مظفر الدين: أحمد بن علي بن تغلب: ابن الساعاتي البعلبكي البغدادي........	٣٨٨
أبو المعالي: محمد بن محمد: كمال الدين: ابن أبي شريف المقدسي المصري........	٤٥٨-٤٨٥
المغربي: يحيى بن عبد المعطي: أبو الحسين: زين الدين الزواوي........	٢٩١
المقدسي: محمد بن محمد: أبو المعالي: كمال الدين ابن أبي شريف........	٤٥٨-٤٨٥
مكحول بن الفضل: أبو مطيع النسفي........	٣٥٢
المكي: أبو بكر بن علي بن محمد: فخر الدين: ابن ظهيرة القرشي........	٣٧٧
المكي: علي بن أحمد بن مكي: أبو الحسن: حسام الدين الرازي........	٢٢٠
المكي: مجاهد بن جبر: أبو الحجاج المخزومي التابعي........	٤٢١
المكي: محمد بن علي بن عطية: أبو طالب الحارثي........	٣٩٦
منقاري زاده: يحيى بن عمر بن علي المنقاري الرومي........	٤٧٨
المنقاري: يحيى بن عمر بن علي الرومي: منقاري زاده........	٤٧٨
المولى: محمد بن بير علي: تقي الدين البركلي البركوي........	٢١٠
ناصر الدين: عبد الله بن عمر: أبو سعيد: أبو الخير البيضاوي الشيرازي........	٣١٨
نجم الدين: عمر بن محمد: أبو حفص النسفي........	٢٧٥

الاسم	الصحيفة
نجم الدين: محمد بن محمد بن رجب: شمس الدين البهنسي الدمشقي..................	٣٦١
نجم الدين: مختار بن محمود بن محمد: أبو الرجاء الزاهدي العزميني الخوارزمي..........	٣٦
النحراوي: عبد الله بن محمد بن عبد القادر النحريري..............................	٣٨٢
النحريري: عبد الله بن محمد بن عبد القادر النحراوي..............................	٣٨٢
النسفي: عبد الله بن أحمد: حافظ الدين....................................	٤٨٧
النسفي: عمر بن محمد: أبو حفص: نجم الدين..................................	٢٧٥
النسفي: مكحول بن الفضل: أبو مطيع..	٣٥٢
أبو نصر = الدبوسي..	١٥٠
أبو نصر: أحمد بن منصور الإسبيجابي القاضي..................................	٤٥٠
نصر بن محمد: أبو الليث السمرقندي..	٣٨٤
نظام الدين: الحسن بن محمد بن الحسين القمي النيسابوري الأعرج.....................	٤٢٠
نور الدين: علي بن محمد بن عيسى: أبو الحسن الأشموني........................	٢٧٠
النووي: يحيى بن شرف: أبو زكريا: محيي الدين الدمشقي........................	٣٧٥
النيسابوري: الحسن بن محمد بن الحسين: نظام الدين القمي الأعرج..................	٤٢٠
النيسابوري: علي بن أحمد بن محمد الواحدي: أبو الحسن..........................	٣٠٢
ابن هبيرة: يحيى بن محمد: أبو المظفر الوزير..................................	٣٧٤
الهلالي: الضحاك بن مزاحم: أبو محمد: أبو القاسم البلخي الخراساني..................	٤٢١
ابن الهمام: محمد بن عبد الواحد الكمال السيواسي السكندري.......................	٤٨٥
الواحدي: أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد النيسابوري..........................	٣٠٢
أبو الوجاهة: عبد الرحمن بن عيسى بن مرشد العمري المرشدي.....	٥٣٦
الوزير. يحيى بن محمد بن هبيرة: أبو المظفر....	٣٧٤
ولي الدين: أحمد بن عبد الرحيم بن الحسين: أبو زرعة: ابن العراقي الكردي الرَّازياني....	٣٧٥
اليَحْصُبي: عبد الله بن عامر بن يزيد: أبو عمران الدمشقي..........................	٤٦٣
يحيى بن شرف: أبو زكريا: محيي الدين النووي الدمشقي..........................	٣٧٥

الاسم	الصحيفة
يحيى بن عبد المعطي: أبو الحسين: زين الدين الزواوي المغربي	٢٩١
يحيى بن عمر بن علي: المقاري الرومي: منقاري زاده	٤٧٨
يحيى بن محمد بن هبيرة: أبو المظفر الوزير	٣٧٤
يزيد بن القعقاع: أبو جعفر المخزومي المدني التابعي	٤٦٣
أبو اليسر: محمد بن محمد بن الحسين: صدر الإسلام البزدوي	١٤٤
أبو يعقوب: إسحاق بن إبراهيم بن مخلد: ابن راهويه الحنظلي التميمي المَرْوَزي	٣١٢

فهرس الكتب المترجمة

الكتاب	الصحيفة
آكام المرجان في أحكام الجان: لمحمد بن عبد الله الشِّبلي	٥٠٨
أحاسن الأخبار في محاسن الأخيار وأئمة الخمسة الأمصار: لابن وهبان	٥٢٤
الأختري: لمصطفى بن أحمد الأختري	١٣٣
الأذكار = حلية الأبرار وشعار الأخيار في تلخيص الدعوات والأذكار: للنووي	٣٧٥
أصول فخر الإسلام = كنز الوصول إلى معرفة الأصول: لفخر الإسلام البزدوي	٣٣٤
الألفية = خلاصة الكافية: لأبي عبد الله بن مالك الطائي	٣٩٥
أنوار التنزيل وأسرار التأويل = تفسير البيضاوي: للبيضاوي	٣١٨
الإفصاح عن شرح معاني الصحاح: لابن هبيرة	٣٧٤
إكمال الأعلام بتثليث الكلام = المثلثة: لابن مالك	٤٥٨
إنسان العيون في سيرة الأمين المأمون = السيرة الحلبية: لعلي بن إبراهيم الحلبي	٢٤١
الاتباع في مسألة الاستماع: لمنقاري زاده	٤٧٨
الاعتماد = شرح عمدة النسفي: لعبد الله بن أحمد النسفي	٤٨٧
البدر المنير = تلخيص الحبير في تخريج الرافعي الكبير = مختصر شرح ابن الملقن: لابن حجر العسقلاني..	٣٦٦
البستان في تفسير القرآن = تفسير السمان: لأبي سعيد السمان	٣٥٥
البناية: للعيني	٧٥
تأسيس النظر: الدبوسي	٤٩٨
التحبير في علم التذكير: للقشيري	١٣٣
تحفة الحريص = شرح تلخيص الجامع الكبير: لأبي الحسن الفارسي	١٣٦
تحفة الملوك: لمحمد بن أبي بكر الرازي	٢٥٣
التحقيق = شرح المنتخب في أصول المذهب: لعبد العزيز بن أحمد البخاري	١٦٣
تفسير أسامي الرب ﷻ = تفسير البستي: لحَمْدِ بن محمد البستي	٣١٧
تفسير البستي = تفسير أسامي الرب عزّ وجل: لحَمْدِ بن محمد البستي	٣١٧

الكتاب الصحيفة

تفسير البيضاوي أنوار التنزيل وأسرار التأويل: للبيضاوي ٣١٨

تفسير الدمياطي: لأبي محمد الدمياطي ٤٢١

تفسير السمان = البستان في تفسير القرآن: لأبي سعيد السمان ٣٥٥

تفسير الكازروني: لأبي البركات الكازروني ٤٢١

التفسير الكبير = مفاتيح الغيب: للفخر الرازي ٤٩٩

التكملة: لعلي بن أحمد الرازي ٢٢٠

تلخيص الجامع الكبير: للخِلاطي ١٣٦

تلخيص الحبير في تخريج الرافعي الكبير = مختصر شرح ابن الملقن = البدر المنير: لابن حجر العسقلاني ٣٦٦

تنبيه من يلهو على صحة الذكر بالاسم هو: لعبد الغنى النابلسي ٣١٨

تهذيب الآثار: لابن جرير الطبري ٣٨٠

تهذيب الأسماء واللغات: للنووي ٥٢١

التوضيح = شرح مقدمة أبي الليث: لمصلح الدين القرماني ٣٨٤

الجامع الصغير: لمحمد بن الوليد السمرقندي ٣١٣

الجامع الكبير: للإمام محمد بن الحسن ٣٨٤

جواهر العقدين في فضل الشرفين شرف العلم الجلي والنسب العلي: للسمهودي ٥٢٥

حاشية البدرية: لبدر الدين الشبلي ٤٣٠

حاشية الكشاف: لعلاء الدين البهلواني ٤٤٩

حاشية المدنى نخبة الأفكار: لقاضى زاده ٢٨٣

حاشية على الأشباه والنظائر: للتمرتاشي ٦١٩

حاشية على البيضاوي: لعصام الدين الإسفراييني ٣١٨

حاشية على الدرر والغرر = العزمية: لعزمي زاده ٢١١

الحاوي: لأبي الرجاء الزاهدي ٣٦

حلية الأبرار وشعار الأخيار في تلخيص الدعوات والأذكار = الأذكار: للنووي ٣٧٥

الكتاب	الصحيفة
خلاصة الكافية = الألفية: لأبي عبد الله بن مالك الطائي	٣٩٥
در الكنوز للعبد الراجي أن يفوز: للشرنبلالي	١٧٤
الدرر والغرر: لملا خسرو	٢١١
دلائل الخيرات: لمحمد بن سليمان الجزولي	٣١٨
زاد الفقير: لابن الهمام	١٩
السيرة الحلبية = إنسان العيون في سيرة الأمين المأمون: لعلي بن إبراهيم الحلبي	٢٤١
شرح ألفية ابن مالك: لعلي بن أحمد الأشموني	٢٧٠
شرح الألفية = شرح خلاصة الكافية = المقاصد الشافية: لأبي إسحاق الشاطبي	٣٩٥
شرح التكملة: لعلي بن أحمد الرازي	٢٢٠
شرح الجامع الصغير: لأبي سعيد الكُشَاني	٤٤١
شرح الجامع الصغير: للإسبيجابي	٤٥٠
شرح الدلائل = مطالع المسرات بجلاء دلائل الخيرات: لأبي عيسى الفاسي	٣١٨
شرح الشاطبية = كنز المعاني: لابن السرّاج	٤٤٩
شرح مختصر الطحاوي: للإسبيجابي	٤٥٠
شرح العقيدة الوسطى: لأبي عبد الله السنوسي	٣٨٥
شرح القدوري: لأبي الحسين القدوري	٣٣٤
شرح الكرخي على الجامع الصغير: لعبيد الله الكرخي	٢٢
شرح الكشاف: لسعد الدين التفتازاني	١٠١
شرح المختار = فيض الغفار: للسَّمَديسي	٧٧
شرح المقاصد: للتفتازاني	٤٨٥
شرح الملتقى: لشمس الدين البهنسي	٣٦١
شرح المنتخب في أصول المذهب = التحقيق: لعبد العزيز بن أحمد البخاري	١٦٣
شرح المنظومة النسفية = مختصر المستصفى = المصفّى: لأبي البركات النسفي	٢٩٦
شرح الوحر	٣٠٨

الكتاب	الصحيفة
شرح تلخيص الجامع الكبير = تحفة الحريص: لأبي الحسن الفارسي	١٣٦
شرح خلاصة الكافية = المقاصد الشافية = شرح الألفية: لأبي إسحاق الشاطبي	٣٩٥
شرح عمدة المصلي	٢٩٦
شرح عمدة النسفي = الاعتماد: لعبد الله بن أحمد النسفي	٤٨٧
شرح فخر الإسلام على الجامع الكبير: للبزدوي	٣٨٤
شرح مقدمة أبي الليث = التوضيح: لمصلح الدين القرماني	٣٨٤
شرح ملتقى الأبحر = مجمع الأنهر: لشيخي زاده	٣٧
الطريقة المحمدية: للبركوي	٥٣١
عدة الفتاوى والمفتين	١١٠
العزمية = حاشية على الدرر والغرر: لعزمي زاده	٢١١
العقيدة الوسطى: لأبي عبد الله السنوسي	٣٨٥
عمدة العقائد: لعبد الله بن أحمد النسفي	٤٨٧
عمدة المصلي مقدمة الصلاة = المقدمة الكيدانية: للطف الله الكيداني	٢٢٩
العون: لأبي القاسم المروزي	٤١١
غرائب القرآن ورغائب الفرقان: للحسن بن محمد النيسابوري	٤٢٠
غرائب المسائل: لأحمد بن محمد بن أبي بكر	٣٨٦
غريب الرواية: لمحمد بن عبد الله	١١
فتاوى التمرتاشي: للتمرتاشي	١٦٠
الفتاوى العقيقية: للكازروني	٥٣٦
فتاوى الغزي: لمحمد بن محمد الغزي	٢٣٩
فتاوى الكرماني: لأبي الفضل الكرماني	٤٣٤
الفتاوى النسفية: لعمر بن محمد النسفي	١١٦
فتاوى سمرقند: لمحمد بن الوليد السمرقندي	١٥٠
الفوائد الحميدية: لحميد الدين الرَّامُشي	٣١٨

الكتاب	الصحيفة
الفوائد: للمشيديرجي	٥٧٠
فيض الغفار = شرح المختار: للسَّمَديسي	٧٧
قوت القلوب: لأبي طالب المكي	٣٩٦
القول البليغ في حكم التبليغ: لأحمد الحموي	٢٣٩
الكتاب: لسيبويه	٢٨٠
كشف القناع عن الوجد والسماع: لأحمد بن عمر القرطبي	٢٠
كنز الراغبين العفاة في الرمز إلى المولد المحمدي والوفاة: لأبي إسحاق الناجي	٣٩٤
كنز المعاني = شرح الشاطبية: لابن السِّراج	٤٤٩
كنز الوصول إلى معرفة الأصول = أصول فخر الإسلام: لفخر الإسلام البزدوي	٣٣٤
مآل الفتاوى = الملتقط: لمحمد بن يوسف السمرقندي	١٠٤
المثلثة = إكمال الأعلام بتثليث الكلام: لابن مالك	٤٥٨
مجمع الأنهر = شرح ملتقى الأبحر: لشيخي زاده	٣٧
مجمع الفتاوى: لأحمد بن محمد بن أبي بكر	٦٢٠
المختار: لمجد الدين الموصلي	٧٧
مختصر الفتاوى الصوفية: للحصكفي	٣١٧
مختصر الكرخي: لأبي الحسن الكرخي	٣٣٤
مختصر المستصفى = المصفّى = شرح المنظومة النسفية: لأبي البركات النسفي	٢٩٦
مختصر المسعودي = المسعودية: لأبي سعيد الكُشَاني	٤٤١
مختصر شرح ابن الملقن = تلخيص الحبير في تخريج الرافعي الكبير= البدر المنير: لابن حجر العسقلاني	٣٦٦
مختلفات القاضي علاء الدين: للقاضي علاء الدين النسفيّ	٤٤٢
مراقي الفلاح: للشرنبلالي	١٥٢
المسامرة بشرح المسايرة: لأبي المعالي المقدسي	٤٨٥
المسايرة: للسيواسي	٤٨٥

الكتاب	الصحيفة
مستحلص الحقائق: لأبي القاسم السمرقندي	٣٥٥
المستصفى: لأبي البركات النسفي	٢٩٦
المسعودية مختصر المسعودي: لأبي سعيد الكُشَاني	٤٤١
مشايخ بلخ من الحنفية: لمحمد محروس المدرس	٥٨٩
المصفّى = مختصر المستصفى = شرح المنظومة النسفية: لأبي البركات النسفي	٢٩٦
مطالع المسرات بجلاء دلائل الخيرات = شرح الدلائل: لأبي عيسى الفاسي	٣١٨
معدل الصلاة: للبركلي أو البركوي	٢١٠
مفاتيح الغيب = التفسير الكبير: للفخر الرازي	٤٩٩
المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم: لأبي العباس القرطبي	٥٩٥
المقاصد الشافية = شرح الألفية شرح خلاصة الكافية: لأبي إسحاق الشاطبي	٣٩٥
مقاصد الطالبين: للتفتازاني	٤٨٥
مقدمة أبي الليث: لأبي الليث السمرقندي	٣٨٤
مقدمة الصلاة = المقدمة الكيدانية = عمدة المصلي: للطف الله الكيداني	٢٢٩
مقدمة الصلاة: لأبي الليث السمرقندي	٤٣٠
المقدمة الكيدانية = مقدمة الصلاة = عمدة المصلي: للطف الله الكيداني	٢٢٩
الملتقط = مآل الفتاوى: لمحمد بن يوسف السمرقندي	١٠٤
ملتقى الأبحر: لإبراهيم الحلبي القسطنطيني..	٣٧-٣٦١
ملتقى البحار من منتقى الأخبار: لمحمد بن محمود السَّديدي	٣٨
ملتقى البحار: للقونوي	٣٨
منار الأنوار: لأبي البركات النسفي	٣٣٤
المنافع = النافع: لعبد الله بن أحمد النسفي	٧٧
المنتخب في أصول المذهب: للأخْسِيْكَثي	١٦٣
المنتقى من أخبار المصطفى: لعبد الله بن تيمية	٥٩٥
المنظومة النسفية: لعمر بن محمد النسفي	٢٩٦

الكتاب الصحيفة

منظومة حرز المعاني ووجه التهاني: للقاسم بن فيُّرُّه الشاطبي........... ٤٤٩
النافع = المنافع: لعبد الله بن أحمد النسفي ٧٧
نخبة الأفكار = حاشية المدني: لقاضي زاده ٢٨٣
نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر: للعسقلاني ٥٣١
النوادر الفقهية: لأبي جعفر الطحاوي ٢٩٢
النوادر: للثلجي ٢٢٥
هدية الصعلوك = شرح تحفة الملوك: لأبي الليث القسطموني ١٥٣
همع الهوامع على جمع الجوامع: للسيوطي ٢٩١

فهرس الموضوعات

الموضوع رقم الصحيفة

باب شروط الصلاة

باب شروط الصلاة.. ٣
مطلب في ستر العورة.. ١١
مبحث: حدُّ عورة الرجل.. ١٣
مبحث: حدُّ عورة المرأة.. ١٦
مطلب في حكم صوت المرأة.. ١٩
مطلب في النظر إلى وجه الأمرد.. ٢٣
تتمة: الذمية كالرجل الأجنبي.. ٢٦
حد العورة الغليظة والعورة الخفيفة.. ٢٩
تتمة: أعضاء عورة الرجل ثمانية.. ٢٩
مبحث النية.. ٥١
حكم التلفظ بالنية.. ٥٤
مطلب في حضور القلب والخشوع.. ٦٠
تتمة: يجب نية السجدة الصلبية إذا فصَلَ بينها وبين محلها بركعة.. ٧١
مطلب: يصحُّ القضاء بنية الأداء وعكسه.. ٧٩
مطلب: مضى عليه سنوات وهو يصلي الظهر قبل وقتها.. ٨٠
مطلب: إذا اجتمعت الإشارة والتسمية.. ٩٠
مطلب: ما زِيْدَ في المسجد النبوي هل يأخذ حكمه؟.. ٩٤
مبحث في استقبال القبلة.. ٩٦
مطلب: كرامات الأولياء ثابتة.. ١١٠
مطلب: مسائل التحري في القبلة.. ١١٤
مطلب: إذا ذُكر في المسألة ثلاثة أقوال فالأرجح الأول أو الثالث لا الوسط.. ١٢١
فروع في النية.. ١٢٦

الموضوع	رقم الصحيفة
باب صفة الصلاة..	١٣٩

فرائض الصلاة

فرائض الصلاة..	١٤٢
مطلب: قد يطلق الفرض على ما يقابل الركن وعلى ما ليس بركن ولا شرط	١٤٢
بحث القيام..	١٥٠
بحث القراءة..	١٥٥
فرعٌ: قد تفرض القراءة في جميع ركعات الفرض الرباعي............	١٥٦
مبحثٌ في الركن الأصلي والركن الزائد........................	١٥٦
بحث الركوع والسجود..	١٥٧
مطلب: هل الأمرُ التعبديُّ أفضلُ أو المعقولُ المعنى؟............	١٦٠
بحث القعود الأخير..	١٦١
بحث الخروج بصُنعِه..	١٦٥
مطلب: قصدهم بإطلاق العبارات أن لا يدَّعي علمهم إلا من زاحمهم عليه.	١٧١
مطلب: مجمل الكتاب إذا بُيِّنَ بالظنيِّ فالحكم بعده مضاف إلى الكتاب....	١٧٣
بحثٌ: شروط التحريمة..	١٧٤

واجبات الصلاة

واجبات الصلاة..	١٨٥
مطلب: واجبات الصلاة..	١٨٥
مطلب: المكروه تحريماً من الصغائر، ولا تسقط به العدالة إلا بالإدمان.....	١٨٧
مطلب: كل صلاة أُدِّيت مع كراهة التحريم تجب إعادتها............	١٨٧
تنبيهٌ: قيَّدَ في البحر وجوب الإعادة في أداء الصلاة مع كراهة التحريم ..إلخ.	١٨٩
مطلب: كل شفع من النفل صلاة..	١٩٥
مطلب: قد يشار إلى المثنى باسم الإشارة الموضوع للمفرد............	٢٠٧
مطلب: لا ينبغي أن يعدل عن الدراية إذا وافقتها رواية............	٢٠٩

الموضوع — رقم الصحيفة

مطلب مهم في تحقيق متابعة الإمام.. ٢٢٦

مطلب: المراد بالمجتهد فيه ما كان مبنياً على دليلٍ معتبر شرعاً............ ٢٢٩

سنن الصلاة

سنن الصلاة.. ٢٣٥

مطلب: سنن الصلاة.. ٢٣٥

مطلب في قولهم: الإساءة دون الكراهة..................................... ٢٣٥

مطلب في التبليغ خلف الإمام.. ٢٣٩

آداب الصلاة

آداب الصلاة... ٢٥٠

تنبيهٌ: المنقول في ظاهر الرواية أن يكون منتهى بصره ...إلخ................ ٢٥١

فائدة لدفع التثاؤب مجربة... ٢٥٣

ترتيب أفعال الصلاة

فصلٌ: ترتيب أفعال الصلاة.. ٢٥٧

مطلب في حديث: ((الأذان جزم)).. ٢٦٢

مطلب: الفارسية خمس لغات.. ٢٧٠

مطلب في حكم القراءة بالفارسية أو التوراة أو الإنجيل......................... ٢٧٥

مطلب في حكم القراءة بالشاذ.. ٢٧٦

مطلب في بيان المتواتر والشاذّ... ٢٧٧

مطلب: لفظ الفتوى آكد وأبلغ من لفظة المختار.............................. ٢٩٦

مطلب: قراءة البسملة بين الفاتحة والسورة حسنٌ.............................. ٢٩٧

مطلب في إطالة الركوع للجائي... ٣١٠

حكم وضع أصابع القدم على الأرض في السجود.............................. ٣٢٦

تنبيه: هل يسنُّ إلصاق الكعبين في السجود؟................................... ٣٤٤

مبحث: الدعاء أربعة... ٣٥٦

الموضوع رقم الصحيفة

مطلب مهم في عقد الأصابع عند التشهد........................ ٣٥٩
تنبيه: ظاهر كلام المتون وغيرها أن الفاتحة مقروءة على وجه القرآن........ ٣٧٣
مطلب في جواز الترحم على النبي ﷺ ابتداءً........................ ٣٧٦
مطلب في الكلام على التشبيه في (كما صليت على إبراهيم عليه السلام)... ٣٧٨
مطلب: لا يجب عليه أن يصلي على نفسه ﷺ ٣٨٢
مطلب في وجوب الصلاة عليه كلما ذكر عليه الصلاة والسلام.......... ٣٨٣
مطلب: هل نفع الصلاة عائد للمصلي أم له وللمصلَّى عليه؟.............. ٣٨٥
مطلب: نصَّ العلماء على استحباب الصلاة على النبي ﷺ في مواضع.... ٣٩١
مطلب في المواضع التي تكره فيها الصلاة على النبي ﷺ ٣٩٢
مطلب في أن الصلاة على النبي ﷺ هل تردُّ أم لا ؟................ ٣٩٤
مطلب في الدعاء بغير العربية.. ٣٩٨
مطلب في الدعاء المحرّم.. ٤٠٠
مطلب في خلف الوعيد، وحكم الدعاء بالمغفرة للكافر ولجميع المؤمنين.... ٤٠٢
تتمة: ينبغي أن يدعو في صلاته بدعاء محفوظ........................ ٤٠٥
تبيه: لو قال: اللهم العن الظالمين لا يقطع صلاته ...إلخ................ ٤٠٨
مطلب في وقت إدراك فضيلة تكبيرة الافتتاح........................ ٤١٢
مطلب في عدد الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام.................. ٤١٦
مطلب في تفضيل البشر على الملائكة................................ ٤١٦
مطلب: هل تتغير الحفظة؟.. ٤١٧
مطلب: هل يفارقه الملكان؟.. ٤١٨
مطلب فيما لو زاد على عدد الوارد في التسبيح عقب الصلاة. ٤٢٧

فصل في القراءة

فصل في القراءة ٤٣١

الموضوع	رقم الصحيفة

مطلب في الكلام على الجهر والمخافتة........................ ٤٣٩

مطلب: تحقيق مهم فيما لو تذكر في ركوعه أنه لم يقرأ فعاد تقع القراءة فرضاً، وفي معنى كون القراءة فرضاً وواجباً وسنةً.............. ٤٤٦

فرض القراءة.. ٤٤٨

تنبيه: أدنى ما يكفي بحدٍّ مقدرٍ من الآية الطويلة.................. ٤٥١

مطلب في الفرق بين فرض العين وفرض الكفاية.................... ٤٥٢

مطلب: السنة تكون سنة عين وسنة كفاية......................... ٤٥٣

فروع في القراءة خارج الصلاة................................ ٤٧٨

مطلب: الاستماع للقرآن فرض كفاية........................... ٤٧٨

باب الإمامة

باب الإمامة.. ٤٨٤

مطلب: شروط الإمامة الكبرى................................ ٤٨٦

شروط الإمامة....................................... ٤٩٤

شروط الاقتداء...................................... ٤٩٥

حكم صلاة الجماعة.................................. ٤٩٩

تتمة: حكم الجماعة في صلاة الخسوف.......................... ٥٠٣

مطلب في تكرار الجماعة في المسجد........................... ٥٠٣

تتمة: مجموع أعذار ترك الجماعة.............................. ٥١٧

الأحق بالإمامة...................................... ٥١٧

من تكره إمامته...................................... ٥٢٧

مطلب: البدعة خمسة أقسام................................. ٥٣١

مطلب في إمامة الأمرد.................................... ٥٣٦

مطلب في الاقتداء بشافعي ونحوه هل يكره أم لا؟.................. ٥٣٩

مطلب: إذا صلّى الشافعي قبل الحنفي هل الأفضل الصلاة مع الشافعي أم لا؟ ٥٤٢

الموضوع	رقم الصحيفة
حكم جماعة النساء..	٥٤٦
تنبيه: المحاذاة هل تعتبر بقدم واحدة؟........................	٥٥٤
مطلب: هل الإساءة دون الكراهة أم أفحش منها ؟..................	٥٥٥
تتمة: إذا اقتدى بإمام فجاء آخرُ يتقدم الإمام موضع سجوده..........	٥٥٦
مطلب في كراهية قيام الإمام في غير المحراب......................	٥٥٨
مطلب في جواز الإيثار بالقُرَب..................................	٥٥٩
مطلب في الكلام على الصفِّ الأول................................	٥٦٠
حكم محاذاة المرأة للرجل في الصلاة............................	٥٦٨
تنبيه: اعترض في "البحر" تفسير المحاذاة ...إلخ....................	٥٧١
تنبيه: حكم صلاة المرأة المحاذية بلا نية الإمام إمامتَها ...إلخ........	٥٨٣
مطلب: الواجب كفايةً هل يسقط بفعل الصبي وحده.................	٥٨٧
تنبيه: لو اقتدى مقيمون بمسافر وأتمَّ بهم بلا نية إقامة...إلخ.........	٦٠٠
مطلب في الألثغ...	٦٠١
مطلب: إذا كانت اللثغة يسيرة......................................	٦٠٤
مطلب: "الكافي" لِـ "الحاكم" جَمْعُ كلامِ "محمد" في كتبه التي هي ظاهر الرواية	٦٠٧
تتمة: الأصحُّ أن البيت كالمسجد ولهذا يجوز الاقتداء فيه بلا اتصال الصفوف إلخ	٦١٢
تتمة: صلّوا في الصحراء وفي وسط الصفوف فرجة.......................	٦١٥
تنبيه: أن المراد بالفساد هنا فساد الوصف ...إلخ....................	٦٢١
مطلب في رفع المبلغ صوته زيادة على الحاجة.........................	٦٢٣
مطلب: القياس بعد الأربعمائة منقطع فليس لأحد أن يقيس.............	٦٢٣
تنبيه: لا تكره جماعة النفل إذا أدى الإمام الفرض والمقتدي النفل.........	٦٢٥
مطلب: المواضع التي تفسد فيها صلاة الإمام دون المؤتم.................	٦٣٠
مطلب: الأخذ بالصحيح أولى من الأصح................................	٦٣٦
تتمة: لا يصح اقتداء أميٍّ بأخرس، ويصح عكسه........................	٦٣٦

الموضوع	رقم الصحيفة
مطلب في أحكام المسبوق والمدرك واللاحق..........................	٦٣٧
مطلب فيما لو أتى بالركوع أو السجود أو بهما مع الإمام أو قبله أو بعده.	٦٣٨

فهرس الفهارس

الفهرس	الصحيفة
فهرس الآيات القرآنية	٦٥٣
فهرس الأحاديث الشريفة	٦٥٧
فهرس الأعلام المترجمة	٦٦٤
فهرس الكتب المترجمة	٦٨٣
فهرس الموضوعات	٦٩٠